

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

Accession Number

173246

Date 23-5-02

دارالعلوم

ماہ شعبان ۱۴۲۱ھ مطابق ماہ جنوری ۱۹۹۷ء

جلد نمبر ۲	شمارہ نمبر ۱	فی شمارہ ۶	سالانہ ۶۰
------------	--------------	------------	-----------

مدیر

نگران

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قاضی

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب

استاذ دارالعلوم دیوبند

مہتمم دارالعلوم دیوبند

ترسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم دیوبند، سہارنپور۔ یو پی

سالانہ	سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ۔ / ۴۰۰ روپے
بسطل	پاکستان سے ہندوستانی رقم۔ / ۱۰۰ بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم۔ / ۸۰
اشتراک	ہندوستان سے۔ / ۶۰

Ph. 01336-22429 Pin-247554

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	قواعد داخلہ	از ادارہ	۳
۲	تفسیر آیات میام	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۱۱
۳	و تو اصولاً الحق	محمد بدیع الزماں	۱۹
۴	والدین کی متعین کردہ شادی	مولانا شمیر الدین قاسمی	۲۵
۵	مرزا غلام احمد کی عمر ۷۴ سال نہ تھی	حافظ محمد اقبال رنگونی	۳۴
۶	الامام الذہبی	قاری ابوالحسن اعظمی	۳۹
۷	ہے زمانے میں چراغ مصطفیٰ دارالعلوم	مولانا حکیم محمد احمد قاسمی	۵۵
۸	دارالعلوم کی نئی جامع مسجد		۵۶



ختم خریداری کی اطلاع



○ یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

- ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے، اس لئے وی پی میں صرفہ زائد ہوگا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا پرلو شہجہ آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔

- ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیق الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ شانی نگر ڈھاکہ ۷۱۲۱ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

کمپیوٹر کتابت نواز علی کوشنر دیوبند

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

دارالعلوم دیوبند میں جدید طلبہ کے لئے ضروری

قواعد داخلہ

ذمہ داران مدارس عربیہ سے درخواست

حامداً ومصلیاً! حضور ﷺ نے طلبہ عزیز کے ساتھ خیر خواہی کی وصیت فرمائی ہے، آپ کا ارشاد گرامی ہے۔

إِنَّ رِجَالاً يَأْتُونَكُم مِّنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ يَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ فَإِذَا أَتَوْكُمْ فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْراً. (رواہ الترمذی)

بے شک بہت سے لوگ زمین کے گوشہ گوشہ سے علم دین میں تھکے حاصل کرنے کے لئے تمہارے پاس آئیں گے جبکہ ان کے بارے میں خیر خواہی کی وصیت قبول کرو۔ اس لئے طلبہ عزیز کے ساتھ خیر خواہی تمام مدارس کے ذمہ داروں کا فرض ہو لیں ہے۔ طلبہ عزیز کے لئے بہتر تعلیم، عمدہ تربیت، اچھا انتظام اور حسب استطاعت راحت رسانی خیر خواہی کے ضمن میں آتی ہے اور الحمد للہ مدارس عربیہ کے ذمہ دار اس وصیت پر عمل پیرا ہیں، ان مدارس میں دارالعلوم دیوبند کو مرکزی حیثیت حاصل ہے، اس کی ترقی علم و فن کی ترقی، دین کی ترقی، اور مسلمانان عالم کی ترقی ہے ان ہی چیزوں کے پیش نظر ذمہ داران مدارس کی خدمت میں عرض کیا جا رہا ہے کہ وہ طلبہ کی استعداد سازی پر سب سے زیادہ توجہ فرمائیں

اور دارالعلوم میں جس جماعت میں داخلہ کا ارادہ ہے وہاں تک قابل اعتماد استعداد کا پیدا ہو جانا دارالعلوم میں حاضری سے پہلے ضروری سمجھیں اور اسی لئے چند سالوں سے ماہر جب المرجب ہی میں ضروری اصول و ضوابط کا اعلان کر دیا جاتا ہے۔

آپ حضرات سے مخلصانہ درخواست ہے کہ ان چیزوں پر عمل درآمد کے سلسلہ میں خدمت دارالعلوم کا تعاون فرمائیں۔

عربی درجات میں جدید داخلے کے قواعد

(۱) دارالعلوم دیوبند کے تمام تعلیمی شعبوں کے طلبہ کی تعداد ڈھائی ہزار ہوگی، جن میں دارالافتاء، تکیلات، کتابت دارالصنائع کے شعبے قدیم طلبہ کے لئے ہیں بقیہ شعبوں میں قدیم طلبہ کے بعد جو عدد باقی بچے گا اس کو جدید طلبہ سے مقابلہ کے امتحان کے ذریعہ پر کر لیا جائے گا یعنی ہر جماعت کی مقررہ تعداد کو اونچے نمبرات سے شروع کر کے پورا کیا جائے گا۔

(۲) آنے والے جدید طلبہ سب سے پہلے فارم برائے شرکت امتحان داخلہ پر کریں گے یہ فارم انہیں دفتر تعلیمات سے ۸ شوال کی شام تک دیا جائے گا واپسی ۹ شوال کی شام تک ضروری ہوگی۔

(۳) سال اول سال دوم کے لئے امتحان داخلہ تقریری ہوگا، تقریری امتحان سے پہلے اردو املاء کا تحریری امتحان ہوگا۔

(۴) سال سوم کے امیدوار جدید طلبہ کا لٹھ الادب اور ہدایۃ النجواور نور الایضاح کا تحریری امتحان لیا جائے گا

(۵) سال چہارم سال پنجم سال ششم سال ہفتم اور دورہ حدیث کے امیدواروں کا امتحان داخلہ تحریری ہوگا، امتحان ۱۱ شوال المکرم ۱۴۱۷ھ سے شروع ہوگا۔

(۶) شعبہ دینیات کے قدیم طالب علم کے لئے سال اول عربی میں داخلے کے واسطے پرائمری درجہ پنجم کی سند ضروری ہوگی۔ نیز ان طلبہ کا فارسی حساب اور اردو املاء کا امتحان لیا جائے گا۔

اور داخلہ کے خواہشمند جدید طلبہ کے لئے پرائمری درجہ پنجم کے مضامین کی صلاحیت

ضروری ہوگی اور فارسی اردو، اردو رسم الخط اور صرف و نحو کی اصطلاحات کی جانچ ہوگی۔
سال چہارم، سال پنجم، سال ششم، سال ہفتم اور دورہ حدیث کے لئے پچھلے درجات
کی تمام کتابوں کا امتحان تحریری ہوگا۔

سال چہارم کے لئے قدوری (از کتاب المیوع تا ختم) ترجمۃ القرآن (سورہ بقرہ یا سورہ
ق سے آخر تک) شرح تہذیب، نفع العرب اور کافیہ یا شرح شذور الذهب، یا شرح جامی کا
تحریری امتحان ہوگا۔

سال پنجم کے لئے کنز الدقائق مع شرح و قایہ ثانی یا شرح و قایہ اول، دوم اصول الشاشی
تلخیص المفتاح یا دروس البلاغہ، ترجمۃ القرآن (آل عمران تا سورہ مریم) یا (سورہ یوسف سے
سورہ ق تک) اور قطبی کا تحریری امتحان ہوگا۔

سال ششم کے لئے ہدایہ اول، نور الانوار اور مختصر المعانی، سلم العلوم مقامات حریری کا
تحریری امتحان ہوگا۔

سال ہفتم کے لئے جلالین ہدایہ ثانی، حسامی میزی دیوان، متنبتی کا تحریری امتحان ہوگا
دورہ حدیث کے لئے ہدایہ آخرین مشکوٰۃ شریف بیضاوی شریف شرح عقائد سنی نجیۃ الفکر اور
سراجی کا تحریری امتحان ہوگا، نیز پارہ عم صحیح بخاری کے ساتھ حفظ ہونا ضروری ہوگا اس کا
امتحان بروقت لیا جائے گا۔

نوٹ:- اپنی سابقہ تعلیم کی کوئی بھی سند کسے کے پاس اگر ہو تو داخلہ فارم کے ساتھ منسلک
کر دیں۔

(۷) سال اول و دوم میں نابالغ بیرونی بچوں کا داخلہ نہ ہوگا۔

(۸) جو طالب علم اپنے ساتھ صغیر السن بچوں کو لائے گا اس کا داخلہ ختم کر دیا جائے گا۔

(۹) جن امیدواروں کی وضع قطع طالب علمانہ نہ ہوگی مثلاً غیر شرعی بال، ریش تراشیدہ ہونا
ٹخنوں سے نیچے پاجامہ ہونا یا دارالعلوم کی روایات کے خلاف کوئی بھی وضع ہوان کو
شریک امتحان نہ کیا جائے گا اور اس سلسلے میں کوئی رعایت نہیں کی جائے گی۔

(۱۰) سرحدی صوبوں میں سے آسام و بنگال کے امیدواروں کو تصدیق نامہ وطنیت پیش کرنا
ضروری ہوگا تصدیق نامہ کی اصل کاپی پیش کرنا ضروری ہوگا فوٹو اسٹیٹ کاپی قبول
نہیں کی جائے گی اور یہ تصدیق نامہ وطنیت کسی بھی وقت واپس نہ ہوگا۔

(۱۱) جدید امیدواروں کو لازم ہوگا وہ دارالعلوم میں آتے وقت تدریج پیدائش کا سرٹیفکیٹ لے کر آئیں یہ سرٹیفکیٹ کارپوریشن میونسپل بورڈ ٹاؤن ایریا یا گرام پنچایت کا ہونا ضروری ہے۔

(۱۲) جدید امیدواروں کے لئے سابقہ مدرسہ کا تعلیمی و اخلاقی تصدیق نامہ، اور مارک شیٹ (نمبرات کتب) پیش کرنا ضروری ہوگا۔

(۱۳) نئی تصدیقات یا سماعت وغیرہ کا اعتبار نہ ہوگا۔

(۱۴) غیر ملکی امیدوار تعلیمی ویزہ لے کر آئیں ٹورسٹ دیزا پر داخلہ نہیں ہو سکے گا فارم برائے شرکت امتحان کے ساتھ پاسپورٹ و دیزا کی فوٹو اسٹیٹ پیش کریں۔

(۱۵) بنگلہ دیشی امیدواران حسب ذیل علماء کرام سے تصدیق لے کر آئیں (۱) مولانا شمس الدین صاحب قاضی جامعہ حسینیہ ارض آباد میرپور ڈھاکہ (۲) مولانا حافظ عبدالکریم صاحب محلہ چوکی دیکھی سلہٹ، بنگلہ دیش۔

(۱۶) کیرالا کے امیدواران مندرجہ ذیل علماء کرام سے تصدیق لے کر آئیں (۱) مولانا نوح صاحب (۲) مولانا حسین مظاہری (۳) مولانا محمد کویا قاضی۔

یہ تصدیقات درخواست برائے شرکت امتحان کے ساتھ فوٹو اسٹیٹ کی شکل میں پیش کرنی ہوں گی داخلہ فارم کے اجراء پر اصل تصدیقات پیش کرنا ضروری ہوں گی۔
تبصر: طلبہ کو خاص طور پر یہ ملحوظ رکھنا چاہئے کہ امتحان کی کاپیاں کوڈ نمبر ڈال کر ممتحن کو دی جاتی ہیں اس لئے امیدوار صرف انہیں درجات کا امتحان دیں جن کی وہ تیاری کر چکے ہیں۔
بوقت داخلہ جدید فارم میں جو پتہ لکھا جائے گا اس میں آئندہ کبھی بھی کسی طرح کی ترمیم نہ ہوگی۔

قدیم طلبہ کے لئے

- (۱) تمام قدیم طلبہ کے لئے ۲۰ سوال تک حاضر ہونا ضروری ہے۔
- (۲) جو طلبہ تمام کتابوں میں کامیاب ہوں گے ان کو ترقی دی جائے گی جو طلبہ دو کتابوں میں ناکام ہوں گے ان کا ضمنی امتحان داخلہ کے ساتھ لیا جائے گا بصورت کامیابی ترقی دی جائے گی ورنہ بلا اندو سال کا اعادہ کر دیا جائے گا اعادہ سال کی رعایت صرف ایک سال

- کے لئے ہوگی اور اگر دوسرے سال بھی اعادہ کی نوبت آئی تو داخلہ نہیں ہو سکے گا۔
- (۳) عربی سال اول میں مشق تجوید کے اور سال دوم میں جمال القرآن کے نمبرات بسلسلہ ترقی درجہ لوسط میں شمار ہوں گے بقیہ سالوں میں تجوید و کتابت کے نمبرات بسلسلہ ترقی درجہ لوسط میں شمار نہ ہوں گے، البتہ فوائد مکہ اور صف عربی کے نمبرات ترقی و اجراء لہو کے سلسلہ میں شمار کئے جائیں گے۔
- (۴) حسب تجویز مجلس تعلیمی و خلیفہ تیل کے بقا کے لئے لوسط کامیابی ۳۲ ہونا شرط ہے اس سے کم پر وظیفہ تیل بند کر دیا جائے گا۔
- (۵) تکمیل ادب میں صرف ان فضلاء کا داخلہ ہو سکے گا جن کا درود حدیث کے سالانہ امتحان میں لوسط کامیابی ۴۴ ہو اور وہ کسی کتاب میں ناکام نہ ہوں۔
- (۶) امیدواروں کے زیادہ ہونے کی صورت میں نمبرات اور انٹرویو کو وجہ ترجیح بنایا جائے گا۔
- (۷) ایک تکمیل کے بعد دوسری تکمیل کے لئے ضروری ہوگا کہ امیدوار نے سابقہ تکمیل میں کم از کم ۴۵ لوسط حاصل کیا ہو اور وہ کسی کتاب میں ناکام نہ رہا ہو۔
- (۸) ایک تکمیل کی درخواست دینے والے دوسری تکمیل کے امیدوار نہ ہوں گے بلکہ یہ کہ ان کے درجہ تکمیل میں تعداد پوری ہونے کے سبب ان کا داخلہ نہ ہو سکا ہو۔
- (۹) دارالافتاء کے فضلاء کا کسی شعبہ میں داخلہ نہ ہوگا۔
- (۱۰) جس کی کوئی بھی شکایت دارالافتاء، تعلیمات یا اہتمام میں کسی بھی وقت درج ہوئی ہو اس کو درود حدیث کے بعد کسی بھی شعبہ میں داخلہ نہیں کیا جائے گا۔
- (۱۱) کسی بھی شعبہ میں داخلہ لینے والے قدیم فضلاء کو فراغت کے بعد ہی سند فضیلت دی جائے گی۔
- (۱۲) کسی بھی تکمیل میں علاوہ افتاء کے داخلہ کی تعداد ۲۰ سے زائد نہ ہوگی اور وہ تعداد مقابلہ کے نمبرات کے ذریعہ پوری کی جائے گی۔

دیگر شعبوں کے بارے میں

دارالعلوم دیوبند کا بنیادی کام اگرچہ عربی دینیات کی تعلیم ہے، لیکن حضرات اکابر نے مختلف دینی اور دنیوی فوائد اور مصالح کے پیش نظر متعدد شعبے قائم فرمائے، شعبہ تجوید حفص

اردو عربی، شعبہ خوشنویسی، دارالاصناف وغیرہ، ان شعبوں میں داخلہ کے لئے درج ذیل قواعد پر عمل ہوگا۔

دارالافتاء

(۱) دارالافتاء میں داخلہ کے امیدواروں کے لئے وضع قطع کی درستی کی اہمیت سب سے زیادہ ہوگی اس میں کوئی رعایت نہیں کی جائے گی۔

(۲) دررہ حدیث سے دارالافتاء کے لئے صرف وہ طلبہ امیدوار ہوں گے جن کا اوسط کامیابی ۳۵ ہوگا۔

(۳) کسی بھی تکمیل سے دارالافتاء میں داخلے کے امیدوار کے لئے سابقہ تکمیل میں اوسط ۳۶ حاصل کرنا ضروری ہے۔

(۴) دارالافتاء میں داخلہ کی تعداد ۲۵ سے زائد نہ ہوگی اور کوشش کی جائے گی کہ معیار مذکور کو پورا کرنے والے ہر صوبہ کے طلبہ کو داخلہ دیا جائے لیکن اگر کسی صوبہ سے کوئی امیدوار مندرجہ بالا شرائط کا حامل نہ پایا گیا تو دوسرے صوبوں سے یہ تعداد پوری کر لی جائے گی، ان ۲۵ طلبہ کی امداد جاری ہو سکے گی۔

(۵) دارالافتاء میں ممتاز نمبرات سے کامیاب ہونے والے دو طلبہ کا انتخاب تدریب الافتاء کے لئے کیا جائے گا یہ انتخاب دو سال کے لئے ہوگا اور ان کا وظیفہ ۸۰۰ روپے ماہوار ہوگا۔

شعبہ دینیات، اردو، فارسی، شعبہ حفظ قرآن

(۱) شعبہ دینیات اردو، فارسی اور شعبہ حفظ میں مقامی بچوں کو داخلہ دیا جائے گا۔

(۲) دینیات کے درجہ اطفال شعبہ ناظرہ اور شعبہ حفظ میں مقامی بچوں کا داخلہ ہر وقت ممکن ہوگا۔

(۳) دینیات کے بقیہ درجات میں داخلہ زی الحجہ کی تعطیل تک کیا جائے گا اس کے بعد داخلہ نہیں کیا جائے گا۔

شعبہ تجوید، حفص اردو، عربی

(۱) حفص اردو میں وہ طلبہ داخل ہو سکیں گے جو حافظ ہوں قرآن کریم ان کو یاد ہو اور وہ اردو کی اچھی استعداد بھی رکھتے ہوں، نیز ان کی عمر اٹھارہ سال سے کم نہ ہو، ان طلبہ میں ۹۰ کی امداد جاری ہو سکے گی۔

(۲) شعبہ حفص عربی میں ان طلبہ کو داخل کیا جائے گا جنہیں قرآن کریم یاد ہو اور وہ عربی میں شرح جامی یا سال سوم کی تعلیم حاصل کر چکے ہوں ان طلبہ میں دس کی امداد جاری ہو سکے گی۔

(۳) ان طلبہ کی پورے اوقات مدرسہ میں حاضری ضروری ہوگی۔

قرأت سبعہ عشرہ

(۱) اس درجہ میں داخلہ کے لئے حافظ ہونا ضروری ہے اور یہ کہ وہ عربی کی سال چہارم تک کی جید استعداد رکھتے ہوں (۲) اس درجہ میں داخل طلبہ کے لئے حفص عربی سے فارغ ہونا ضروری ہے اور ان کی تعداد دس سے زائد نہ ہوگی اور ان دس کی امداد مع وظیفہ خصوصی جاری ہو سکے گی۔

شعبہ خوشنویسی

(۱) اس درجہ میں داخل طلبہ کی تعداد تیس ہوگی اور ان کی امداد جاری ہو سکے گی

(۲) داخلہ کے امیدوار میں فضلاء دارالعلوم کو ترجیح دی جائے گی۔

(۳) شعبہ میں مکمل داخلہ کے امیدواروں کو امتحان داخلہ دینا ضروری ہوگا اور صرف اس فن کی ضروری صلاحیت رکھنے والوں کو داخل کیا جائے گا۔

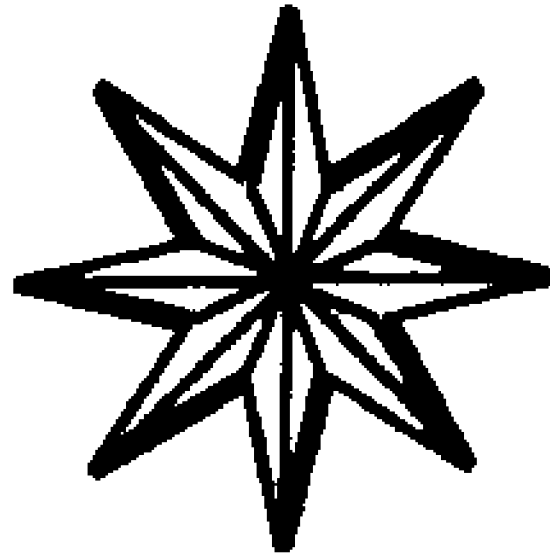
(۴) قدیم طلبہ اگر فن کی تکمیل نہیں کر سکے ہیں تو ناطق شعبہ کی تصدیق اور سفارش پر ان کا مزید ایک سال کے لئے غیر امدادی داخلہ کیا جائے گا بشرطیکہ کوئی شکایت نہ ہو۔

(۵) جو طلبہ مکمل امدادی یا غیر امدادی داخلہ لیں گے ان کو اوقات مدرسہ میں پورے چھ گھنٹے درسگاہ میں بیٹھ کر مشق کرنا ضروری ہوگا۔

- (۶) جو طلبہ عربی تعلیم کے ساتھ کتابت کی مشق کر چکے ہوں اور ناظم شعبہ ان کی صلاحیت کی تصدیق کریں تو دورہ حدیث کے بعد مکمل داخلہ اور امداد میں ان کو ترجیح دی جائے گی۔
- (۷) تمام طلبہ کے لئے طالب علمانہ وضع اختیار کرنا ضروری ہے۔
- (۸) پہلے نصف سال میں مقررہ تمرینات کی تکمیل نہ کی گئی تو داخلہ ختم کر دیا جائے گا۔

دارالصنائع

- (۱) طالب علمانہ وضع قطع کے بغیر داخلہ نہیں لیا جائے گا۔
- (۲) معلم دارالصنائع جن کی صلاحیت کی تصدیق کریں گے ان کو داخلہ کیا جائے گا۔
- (۳) پہلے تین ماہ میں کام کی تکمیل نہ کی گئی تو داخلہ ختم کر دیا جائے گا۔
- (۴) اس شعبہ میں دس سے زائد کا داخلہ نہ ہو سکے گا اور ان سب کی صرف امداد و طعام جاری ہو سکے گی۔
- (۵) اوقات مدرسہ میں پورے وقت حاضر رہ کر کام کرنا ضروری ہوگا۔



تفسیر آیات صیام

حبیب الرحمن قاسمی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خاتم الانبياء والمرسلين اما بعد:
(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

ترجمہ :- اے ایمان والو فرض کیا گیا تم پر روزہ جیسے فرض کیا گیا تھا تم سے اگلوں پر تاکہ تم پر ہیزگار ہو جاؤ

تفسیر :- صیام کے لفظی معنی رکنے کے ہیں اور شریعت اسلامی کی اصطلاح میں عبادت کی نہت کے ساتھ صبح صادق سے غروب شمس تک کھانے، پینے اور عورت سے مباشرت کرنے سے رکنے کو صوم کہتے ہیں۔ صوم یعنی روزہ ان عبادات میں سے ہے جن کو اسلام کے عمود و شعائر قرار دیا گیا ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: بنی الاسلام علی خمس شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمدا رسول اللہ و اقام الصلوۃ و ایتاء الزکاة و الحج و صوم رمضان (رواہ ابن عمر متفق علیہ) (۱)

اسلام کی عبادت پانچ ستونوں پر قائم کی گئی ہے اول خدائے تعالیٰ کی وحدانیت اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی دینا، دوم۔ نماز قائم کرنا، سوم۔ زکوٰۃ دینا، چہارم۔ حج کرنا، پنجم۔ رمضان کے مہینہ کے روزے رکھنا۔

انسان کے اندر شہوت و غضب دو قوتیں ایسی ہیں جو مگناہوں کا منبع و سرچشمہ ہیں۔ ظلم

فساد، قتل و غارت گری چوری و دہزنی، بے حیائی و بدکاری جیسے انسانیت سوز جرائم انہیں دونوں قوتوں کے بیجا ظہور و استعمال سے ظہور میں آتے ہیں چوں کہ دعوتِ قرآن کا اہم و بنیادی مقصد نفسِ انسانی کی تہذیب و اصلاح ہے۔ کیوں کہ اس کے بغیر نہ تو انسانی نفوس کا تعلق ملاءِ اعلیٰ سے قائم ہو سکتا ہے۔ اور نہ ہی زمین میں عدل و انصاف، طہارت و پاکیزگی اور امن و امان کا ماحول پیدا ہو سکتا ہے۔ روزہ قوتِ شہوت و غضب کو اعتدال میں رکھنے اور نفس کی تہذیب و تطہیر میں اکسیرِ اعظم کی حیثیت رکھتا ہے اسی لئے مصلحِ انسانیت نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت ہے ”یا معشر الشباب من استطاع منکم الباءة فلیعزج لہ فانیہ للبصر و احصن للفرج و من لم یستطع فلیعلیہ بالصوم“ (رواہ عبد اللہ بن مسعود متفق علیہ) (۱)

اے جو انو تم میں سے جو مصارفِ نکاح کی استطاعت و قدرت رکھتا ہے وہ نکاح کر لے کیونکہ نکاح نگاہوں کو خوب پست رکھنے والا اور شرم گاہ کی اچھی طرح سے حفاظت کر لے والا ہے۔ اور جسے نکاح کرنے کی قدرت نہ ہو تو اس پر روزہ رکھنا ہے۔ کیونکہ روزہ قوتِ شہوت کو توڑ دیتا ہے۔

اس حکمت کے پیش نظر پیروانِ دعوتِ قرآن کو خدائے عظیم و رحیم کی جانب سے حکم صادر فرمایا گیا کہ اے مسلمانو جس طرح ان لوگوں پر جو تم سے پہلے گزر گئے روزہ فرض کیا گیا تھا اسی طرح تم پر بھی فرض کیا گیا ہے تاکہ تم روزہ کی بدولت رفتہ رفتہ تقویٰ و پرہیز گاری بن جاؤ۔

(۲) اَيَّامًا مَعْلُوظَاتٍ لِّمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا اَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ، وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ، لِّمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَاَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ اِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

ترجمہ :- (یہ فرض روزے) چند روز ہیں گنتی کے۔ پھر جو کوئی تم سے بیمار ہو یا مسافر تو اس پر ان کی گنتی ہے اور دنوں سے اور جن کو طاقت ہے روزہ کی (اور اس طاقت کے باوجود روزہ نہ رکھیں) ان کے ذمہ بدلہ ہے ایک فقیر کا کھانا کھلانا۔ پھر جو کوئی خوشی سے کرے نیکی تو اچھا ہے اس کے واسطے۔ اور روزہ رکھو تو بہتر ہے تمہارے لئے اگر تم سمجھ رکھتے ہو۔

تفسیر :- لایا محدود و ملتب۔ یعنی گنتی کے چند سے مراد بقول ترجمانِ قرآن حضرت عبد اللہ بن

عباس اور ابو مسلم و حسن اور امام شافعیؒ و اکثر محققین کے ماہ رمضان ہے۔ پھر اس گنتی کے روزوں میں یہ آسانی دی گئی کہ تم میں جو شخص بیمار ہو کہ روزہ رکھنا اس کے لئے مشکل یا مضر ہو۔ یا شرعی سفر میں ہو تو اسے لیام رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے البتہ دوسرے دنوں میں روزے رکھ کر چھوٹے روزوں کی تعداد پوری کر لے۔ مریض و مسافر پر فوت شدہ روزوں کی یہ قضا واجب ہے ”فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ“ کے جملہ سے اسی قضاے واجب کا بیان ہے۔

پھر ایک دوسری سہولت یہ دی گئی ہے کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں مگر ابتداء میں عادت نہ ہونے کی وجہ سے مسلسل ایک ماہ کا روزہ رکھنا ان پر دشوار اور نہایت شاق تھا تو ان کو اختیار تھا کہ چاہے تو روزہ رکھیں اور چاہے تو روزہ نہ رکھیں اور ہر ایک روزہ کے بدلے ایک مسکین کو دو وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلائیں (۱) کیونکہ جب ایک دن کا کھانا دوسرے کو دے دیا تو گویا اپنے آپ کو ایک دن کے کھانے سے روک لیا تو اس طرح فی الجملہ روزہ کی مشابہت ہو گئی پھر جب لوگ روزہ کے عادی ہو گئے تو یہ سہولت ختم کر دی گئی تنبیہ :- اس آیت کی ایک تفسیر اور ہے جس کی رو سے آیت منسوخ نہ ہوگی۔

مسئلہ : ایک روزہ کا فدیہ نصف صاع گیہوں یا اس کی قیمت ہے نصف صاع مردجہ سیر اسی (۸۰) تولہ کے حساب سے تقریباً پونے دو سیر ہوتے ہیں۔ یہ فدیہ کسی معاوضہ کے طور پر دینا درست نہیں ہے بلکہ خالص اللہ کی رضا جوئی کے لئے مسکین کو دیا جائے۔ پھر ایک روزہ کے فدیہ کو دو مسکینوں میں تقسیم کرنا اگرچہ قول مفتی بہ کے اعتبار سے درست ہے مگر خلاف اولیٰ ہے اس لئے ایک فدیہ ایک ہی مسکین کو دیا جائے۔

مسئلہ : اگر کسی شخص کو اپنی تنگدستی کی بناء پر فدیہ ادا کرنے کی وسعت نہ ہو وہ فقط استغفار کرے اور دل میں نیت رکھے کہ جب وسعت ہوگی تو ادا کر دوں گا۔

آگے کار ثواب کی ترغیب دلاتے ہوئے ارشاد ہے ”فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا الْخ“ یعنی جو شخص اپنی خوشی سے ایک دن کے کھانے سے زیادہ ایک مسکین کو دیدے یا کئی مسکینوں کا پیٹ بھر دے تو سبحان اللہ بہت بہتر ہے۔ پھر رمضان کے روزوں کی فضیلت و اہمیت کی جانب و ان تصوموا الخ سے متوجہ فرمایا گیا ہے کہ اگر تم کو رمضان کے روزوں کی فضیلت و منافع معلوم ہوں تو جان لو کہ روزہ رکھنا فدیہ مذکورہ دینے سے بہتر ہے اور روزہ رکھنے میں کوتاہی نہ کرو۔

(۳) شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ، مِمَّنْ شَهِدَ مَنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ، وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ، يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝

ترجمہ :- (وہ ایام محدودات یعنی گنتی کے دن جن میں روزہ فرض کیا گیا ہے) مہینہ رمضان کا ہے۔ جس میں قرآن نازل ہوا (جو ذریعہ) ہدایت ہے لوگوں کے واسطے اور روشن دلیلیں ہدایت پانے کی اور حق کو باطل سے جدا کرنے کی۔ سو جو کوئی پائے تم میں سے اس مہینہ کو تو روزہ رکھے اس کے اور جو کوئی بیمار یا مسافر ہو تو (اس حالت میں اس کو روزہ نہ رکھنے کی سابقہ مذکورہ اجازت ہے) اور اس پر ان فوت شدہ روزوں کی تعداد اور دنوں میں (بظور قضا کے) پوری کرنی واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے تم پر آسانی اور نہیں چاہتا تم پر دشواری۔ اور اس واسطے کہ تم پوری کرو گنتی اور تاکہ بڑائی بیان کرو اللہ کی اس بات پر کہ تم کو ہدایت کی اور تاکہ تم احسان مانو۔

تفسیر :- گذشتہ حکم میں روزوں کی تعیین نہیں تھی کہ وہ کتنے دنوں کے ہوں گے اس آیت کے ذریعہ ایام محدودہ کی تعداد متعین طور پر بیان کر دی گئی ہے کہ ان سے پورے ماہ رمضان کے ایام مرو ہیں۔ اسی کے ساتھ روزہ کی ماہ رمضان کے ساتھ تخصیص کی علت و حکمت پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے کہ اسی بابرکت مہینہ میں قرآن اتارا گیا ہے جو بنی نوع انسان کے لئے ذریعہ ہدایت ہے۔ جس کی ہدایت اور حق و باطل کے درمیان امتیاز دینے کی صفت آفتاب نیم روز کی طرح روشن و آشکارا ہے۔ اس عظیم نعمت کی شکر گزاری کے طور پر روزوں کی یہ خاص مہابت جو کلام الہی کے ساتھ خصوصی ربط و تعلق رکھتی ہے مقرر کی گئی ہے۔ لہذا جو کوئی اس ماہ مہدک میں حاضر یعنی مقیم ہو وہ ضرور روزہ رکھے اور جو مریض ہو کہ روزہ کی طاقت نہیں رکھتا یا روزہ اس کے لئے مضر ہو یا شرعی طور پر مسافر ہو اس کے لئے سہولت سابقہ بدستور باقی ہے اس حالت میں اخطار کر سکتا ہے۔ البتہ دوسرے دنوں میں چھوٹے روزوں کی تعداد بذریعہ قضا پوری کر لے۔ پھر مرض و سفر میں اخطار اور بعد میں قضا کے حکم کی علت بیان کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ سہولت و آسانی کرنا چاہتا ہے دشواری نہیں اس لئے مرض و سفر میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت دی اور دوسرے دنوں میں قضا کا حکم اس

مصلحت سے دیا کہ تم روزہ کی تعداد پوری کر کے پورے اجر و ثواب کے قابل بن جاؤ اور اس تکمیل فریضہ کے بعد تمہارا دل اللہ کی کبریائی و عظمت سے معمور ہو کر پکار اٹھے ”اللہ اکبر“ اس نے ہمیں قضا کا حکم دے کر ایک ایسا راستہ دکھا دیا کہ جس سے رمضان المبارک کی فوت شدہ خیر و برکت کی یک گونہ تلافی ہوگی۔ پھر تو پوری جمعیتِ خاطر اور بشارتِ قلب کے ساتھ اس خدائے حکیم و رحیم کا شکر بجالاؤ کہ اس نے ایسی جامع و ہابرکت عبادت کی توفیق بخشی جو ثوابِ آخرت قرب و حضور کے ساتھ تہذیبِ نفس کے لئے بھی ایک نسخہ کیما اثر ہے۔

(۴) وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ، أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ.

ترجمہ۔ جب تمہارے پوچھنے والے میرے بندے میرے متعلق (کہ میں ان سے قریب ہو یا دور ہوں انہیں بتا دیجئے کہ) میں تو قریب ہوں قبول کرتا ہوں دعا مانگنے والے کی دعا کو تو چاہئے کہ وہ حکم مانیں میرا اور مجھ پر یقین رکھیں تاکہ نیک راہ پر آئیں۔

تفسیر:- رمضان المبارک قبولیت دعا کا مہینہ ہے بالخصوص افطار کے وقت کی دعا رد نہیں کی جاتی۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے لَللَّهِ لَوْلَا لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ، الامام العادل، والصائم حين يفطر، ودعوة المظلوم (رواہ الامام احمد والترمذی وغیرہما) تین لوگوں کی دعائیں رد نہیں کی جاتیں، ایک عادل بادشاہ کی دوسرے بوقت افطار روزہ دار کی، تیسرے مظلوم کی اسی لئے رمضان المبارک کے احکام کے درمیان اس آیت کو لا کر اس بات کی جانب متوجہ کیا گیا ہے کہ اس مہینہ میں دعاؤں کا خاص اہتمام کرنا چاہئے۔ علاوہ ازیں روزہ قربِ خداوندی اور نفس میں فروتنی و عاجزی کا اہم ذریعہ ہے اور دعا کی بھی یہی خاصیت و صفت ہے، اس لئے فائدہ مزید کی غرض سے احکام رمضان کے درمیان اس آیت پاک کو لا کر دعا کا گرہں قدر انعام عطا کیا گیا ہے۔ پھر دعا سے پہلے تکبیر و ثنا کے ذکر سے آداب دعا کی جانب بھی لطیف اشارہ ہو گیا۔ ”وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي“ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرب و وصول طلب پر موقوف ہے بغیر طلب کے عاودہ یہ دوسرا ہے بہا نصیب نہیں ہوتی۔

عطا ہو، رومی ہو، رازی ہو، غزالی ہو
کچھ ہاتھ نہیں آتا ہے کہ سحر گاہی

پھر قبولیت دعا کے انعام کا ذکر فرما کر اطاعت احکام کی ترغیب دی گئی ہے کیونکہ روزہ کی عبادت میں رخصتوں اور سہولتوں کے باوجود کسی قدر مشقت ہے اس کو سہل کرنے کے لئے اپنی خصوصی عنایت و توجہ کا ذکر فرمایا کہ میں اپنے بندوں سے قریب ہوں اور ان کی حاجتوں کو پورا کرتا ہوں لہذا بندوں کو بھی چاہئے کہ میرے احکام کی تعمیل میں کچھ مشقت بھی ہو تو برداشت کریں۔

(۵) أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرِّقْتُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ، فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ○

ترجمہ :- حلال ہوا تم کو روزہ کی رات میں بے حجاب ہونا اپنی عورتوں سے۔ وہ پوشاک ہیں تمہاری اور تم پوشاک ہو ان کی۔ اللہ کو معلوم ہے کہ تم خیانت کرتے تھے اپنی جانوں سے۔ سو معاف کیا تم کو اور درگزر کی تم سے۔ تو اب ملو اپنی عورتوں سے اور طلب کرو اس چیز کو جو لکھ دیا ہے اللہ نے تمہارے لئے۔ اور کھاؤ، پیو اس وقت تک کہ صاف نظر آئے تم کو دھاری سفید صبح کی جدادھاری سیاہ سے پھر پورا کرو روزہ کو رات تک۔ اور نہ ملو عورتوں سے جس وقت کہ تم اعتکاف کرو مسجدوں میں یہ خدو لندی ضابطے ہیں سو ان کے نزدیک نہ جاؤ۔ اسی طرح بیان فرماتا ہے اللہ اپنے احکام لوگوں کے واسطے تاکہ وہ بچتے رہیں۔

تفسیر :- صحیح بخاری وغیرہ میں بروایت براء ابن عازب مذکور ہے کہ فرضیت صوم کے آغاز میں افطار کھانے پینے اور بیوی سے بھستری کی اسی وقت تک اجازت تھی جب تک کہ آدمی سونہ جائے۔ سو جانے کے بعد یہ سب چیزیں ممنوع ہو جاتی تھیں۔ قیس بن مرہ انصاری رضی اللہ عنہ دن بھر کام میں مشغول رہ کر افطار کے وقت گھر پہنچے تو گھر میں کھانے کے لئے کچھ نہ تھا بیوی نے کہا میں کہیں سے کچھ کھانے کی چیز لاتی ہوں۔ جب وہ واپس آئیں تو دن بھر کی تکان کی وجہ سے ان کی آنکھ لگ گئی تھی اب بیدار ہوئے تو کھانا ممنوع و حرام ہو چکا تھا اگلے دن اسی طرح بھوکے پیاسے روزہ رکھا تو دوپہر کے وقت بھوک

ضعف کی شدت سے بے ہوش ہو گئے (۱) اسی طرح بعض لوگ صحابہؓ سونے کے بعد اپنی بیویوں کے ساتھ اختلاط میں مبتلا ہو کر پریشان و نامرد ہوئے ان واقعات کے بعد یہ آیت نازل ہوئی جس کی رو سے پوری رات کھانے پینے وغیرہ کی اجازت ہو گئی اور روزہ کے وقت کو پورے طور پر منضبط کر دیا گیا کہ طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک کا وقت روزہ کا ہے اس کے سوا تمام رات افطار کا۔ بلکہ بذریعہ حدیث آخری شب میں سحری کھانے کو سنت قرار دیدیا گیا۔ ”هَنْ لِيَّاسُ لَكُمْ الْخ“ کے جملہ سے انتہائی نفاس و اعجاز کے ساتھ اس حکم کی علت کی جانب اشارہ کر دیا گیا کہ زوجین کا باہمی ارتباط و احتیاج نیز ہر ایک کا دوسرے کے ذریعہ تحفظ جیسی مجبوریاں اور مصلحتیں اس رعایت و سہولت کی داعی ہیں لہذا رمضان کی راتوں میں اپنی بیویوں کے ساتھ بھسوری کر سکتے ہو۔ ساتھ ہی اس لذت نفسانی کو عبادت ربانی بتا دینے کے لئے یہ ہدایت فرمائی کہ اس اختلاط مباشرت کا مقصد لذت طلبی نہیں بلکہ طلبِ ولاد ہونا چاہئے کیونکہ قوم میں تعدد کی کثرت خاندان، معاشرے اور ملت کی سر بلندی کا باعث ہے علاوہ ازیں صالحِ ولاد آخرت میں والدین کی بخشش اور ترقی درجات کا ذریعہ بنیں گی۔ یہ اسلام ہی کے نظام تربیت کا اعجاز ہے کہ ایک خالص جنسی عمل کو اجر و ثواب کا وسیلہ بنادیا۔

”حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ“ اس آیت میں رات کی تہر کی کو سیاہ خط اور صبح کی روشنی کو سفید خط کی مثال سے بتلا کر کھانے پینے کے حرام ہونے کا صحیح وقت متعین فرمادیا اور اس میں افراد و تفریط کے احتمالات کو ختم کرنے کے لئے حتیٰ یبیین کا لفظ بڑھا دیا کہ نہ تو وہی مزاج لوگوں کی طرح صبح صادق سے کچھ پہلے ہی کھانے پینے وغیرہ کو حرام سمجھو اور نہ ایسی بے فکری اختیار کر دو کہ صبح کی روشنی کا یقین ہو جانے کے باوجود کھاتے پیتے رہو۔ بلکہ کھانے پینے اور روزہ کے درمیان حد فاصل صبح صادق کا یقین ہے اس یقین سے پہلے کھانے پینے کو حرام سمجھنا درست نہیں اور یقین کے بعد کھانے پینے میں مشغول رہنا بھی حرام اور روزے کے لئے مفسد ہے اگرچہ ایک ہی منٹ کے لئے ہو سحری کھانے میں وسعت اور گنجائش صرف اسی وقت تک ہے جب تک صبح صادق کا یقین نہ ہو جائے وَلَا تَبَاشِيرُ وَهْنٌ وَاللَّعْنُ هَا كُنُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ہاں بحال احکاف رات میں ابھی یہ مباشرت جائز نہیں البتہ کھانے پینے کی اجازت ہے احکاف کے لغوی معنی کسی جگہ ٹھہرنے کے ہیں اور اصطلاح

شریعت میں خاص شرائط کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنے اور قیام کرنے کا نام اعتکاف ہے۔ ”وَلَفِي الْمَسْجِدِ“ کے عموم سے ثابت ہوا کہ اعتکاف ہر مسجد میں ہو سکتا ہے۔ حضرات فقہاء نے جو یہ شرط بیان کی ہے کہ اعتکاف صرف مسجد جماعت میں ہو سکتا ہے۔ غیر آباد مسجد جس میں جماعت نہ ہوتی ہو اس میں اعتکاف درست نہیں یہ شرط درحقیقت مسجد کے مفہوم ہی سے اخذ کی گئی ہے کیونکہ تعمیر مسجد کا اصل مقصد جماعت کی نماز ہے ورنہ تنہا نماز تو ہر جگہ پڑھی جاسکتی ہے۔

”تِلْكَ حُلُوْلُ اللَّهِ الْخ“ اس آخری جملہ میں احکام شریعت کی اہمیت پر روشنی ڈالی گئی ہے کہ روزہ کا مقصد حصول تقویٰ اور پرہیزگاری ہے یہ فائدہ اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب کہ بیان کردہ احکام پر مکمل طریقہ سے عمل کیا جائے۔ اس لئے ان احکام میں بے پردائی و سہل انگاری سے پورے طور پر احتیاط کی جائے۔



وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ، وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ

از :- جناب محمد بدیع الزماں۔ ریٹائرڈ ایڈیٹریل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ

سورہ العصر، ۳ میں، زمانے کی قسم کھا کر خدائے تعالیٰ کا ارشاد ہے :
وَالْعَصْرِ، إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ، إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ، وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ۔
ترجمہ : زمانے کی قسم انسان در حقیقت بڑے خسارے میں ہے، سوائے ان لوگوں کے جو
ایمان لائے، اور نیک عمل کرتے رہے اور ایک دوسرے کو حق کی نصیحت اور صبر کی تلقین
کرتے رہے۔

اس سورۃ میں زمانے کی قسم کھانے کا یہ مطلب نہیں کہ جس زمانہ میں یہ سورۃ نازل
ہوئی اسی زمانے کے لوگ خسارے میں ہیں جو ان چار صفات یعنی ایمان، عمل، ایک دوسرے
کو حق کی نصیحت اور صبر کی تلقین سے عاری ہیں اس لئے کہ دین اسلام کی بنیادی تعلیمات ہر
زمانہ میں ایک رہی ہیں جو آسمانی کتابوں اور صحیفوں میں ثبت تھیں۔ اور جن کی تصدیق خود
قرآن بھی کرتا ہے، اس لئے یہاں زمانے سے مراد گزرا ہوا زمانہ بھی مراد ہے اور گزرتا
ہوا زمانہ بھی کیوں کہ یہاں مطلقاً زمانہ کی قسم کھائی گئی ہے اور یہ بات ذہن نشین کرائی گئی ہے
کہ صرف یہی نہیں کہ ابھی کے انسان جو ان صفات سے متصف نہیں خسارے میں ہیں بلکہ
گزرے ہوئے زمانے کی بھی انسانی تاریخ اس بات پر شہادت دے رہی ہے کہ جو لوگ بھی ان
چار صفات سے خالی تھے وہ بالآخر خسارے میں پڑ کر رہے۔

اس سورۃ میں انسان کا لفظ گرچہ واحد ہے لیکن بعد کے فقرے میں ان لوگوں کو مستثنیٰ کیا
گیا ہے جو ان چار صفات سے عفت ہوں۔ لہذا یہاں لفظ انسان اسم جنس کے طور پر استعمال کیا

کیا ہے اور اس کا اطلاق افرلو، گرد ہوں اقوام اور پوری نوع انسانی پر یکساں ہوتا ہے۔
 ان چار صفات میں پہلی صفت ایمان ہے جسے گرچہ قرآن مجید میں محض زبانی اقرار کے
 معنی میں بعض مقامات پر استعمال کیا گیا ہے مگر بہت سی سورتوں میں اس کا اصل استعمال ہے
 دل سے یقین کرنے کے معنی ہی میں کیا گیا ہے اور عربی زبان میں بھی اس لفظ کے یہی معنی
 ہیں۔ قرآن دراصل جس ایمان کو حقیقی ایمان قرار دیتا ہے اس کو سورۃ الحجرات کی آیت ۱۵
 میں، سورۃ حتم السجدہ کی آیت ۳۰ میں، سورۃ البقرہ کی آیت ۶۵ اور سورۃ النساء کی آیات ۶۵
 اور ۱۳۶ میں پوری طرح واضح کر دیا گیا ہے۔ ان آیات کی رو سے ایمان باللہ اور ایمان
 بالرسالت دونوں شامل ہیں اور موخر الذکر کی وجہ سے ملائکہ، انبیاء اور حبیب الہیہ اور خود قرآن
 پر بھی ایمان لانا شامل ہے۔ اور پھر آخرت پر ایمان کے ساتھ یقین رکھنا جیسا کہ سورۃ البقرہ
 کی آیت ۴ میں فرمایا گیا ہے۔ ایمان کی اصل روح اعتماد کرنا ہے۔ یہ اعتماد ایسی ہستی کے بارے
 میں ہے، جسے سورۃ البقرہ کی آیت ۳ میں ”غیب“ کہا گیا ہے یعنی جس کو ہم اپنی آنکھوں سے
 نہیں دیکھ سکتے۔ اس لئے اس میں بھی یقین کا مفہوم پیدا ہوتا ہے۔ یہ یقین خارج سے در آمد
 ہوئی کسی چیز کا نام نہیں بلکہ اس حقیقت کا زندہ شعور ہے جو خود انسان کی فطرت میں چھپی
 ہوئی ہے۔

دوسری صفت جو سورۃ العصر میں ایمان کے بعد انسان کو خسارے سے بچانے کے لئے
 ضروری فرمائی گئی ہے وہ صالحات پر عمل کرنا ہے۔ صالحات کا لفظ تمام نیکیوں کا جامع ہے لیکن
 قرآن کی رو سے کوئی عمل، جب تک اس کی جڑ میں ایمان نہ ہو، عمل صالح نہیں ہو سکتا اور
 ساتھ ساتھ اس عمل کا اس ہدایت کی پیروی میں کیا جانا بھی مشروط ہے جو ہدایات اللہ اور اس
 کے رسول نے دی ہیں۔ بالفاظ دیگر عمل صالح کے بغیر محض ایمان آدمی کو خسارہ سے نہیں
 بچا سکتا۔

یہ دو صفات تو وہ ہیں جو ہر فرد، گروہ، قوم اور پوری نوع انسانی میں خسارے سے بچنے
 کے لئے ہونی چاہئیں۔ کیونکہ ان دو کے بعد ہی باقی دو صفات یعنی حق کی نصیحت اور صبر کی
 تلقین نافع ہو سکتی ہیں کیونکہ آخری دو صفات سے ایک اجتماعی صورت پیدا ہوتی ہے اور ان
 کے اجتماع سے ایک مومن و صالح معاشرہ وجود میں آتا ہے۔ اور معاشرہ کا ہر فرد ایک اجتماعی
 ذمہ داری محسوس کرتا ہے کہ وہ معاشرے کو بگڑنے نہ دے۔

اس مضمون میں اس سورۃ العصر کی آخری آیت کے فقرے: ”وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ، وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ“ پر روشنی ڈالی جا رہی ہے جو اس مضمون کا عنوان بھی ہے۔ ان صفات سے خدا کا منشا، جیسا لو پر کہا گیا ہے ایک مومن و صالح معاشرہ کو وجود میں لانا اور ہر فرد کو اجتماعی ذمہ داری محسوس کرانا ہے۔

مؤخر لفظ ”کردو“ صفات میں پہلی صفت حق کی نصیحت ہے۔ حق کا لفظ باطل کی ضد ہے جو بالعموم دو معنوں میں مستعمل ہے۔ ایک، صحیح اور سچی اور مطابق عدل و انصاف اور مطابق حقیقت بات، خواہ اُس کا تعلق عقیدہ و ایمان سے ہو یا دنیا کے معاملات سے۔ دوسرے، وہ حق جس کا ادا کرنا انسان پر واجب ہو، خواہ وہ خدا کا حق ہو یا بندوں کا یا خود اپنے نفس کا حق۔ حق کی نصیحت کرنے کی تاکید اس لئے کی گئی ہے کیونکہ انسان کے لئے سب سے بڑی ضرورت یہ ہے کہ وہ جانے کہ اُسے اپنی ذات کے ساتھ، اپنی قوتوں اور قابلیتوں کے ساتھ، اس سر و سامان کے ساتھ جو روئے زمین پر اس کے تصرف میں ہیں، اُن بے شمار انسانوں کے ساتھ جن سے مختلف جمعیوں میں اس کو سابقہ پیش آتا ہے، اور مجموعی طور پر اس نظام کائنات کے ساتھ، وہ کیا اور کس طرح معاملہ کرے جس سے اس کی زندگی بحیثیت مجموعی کامیاب ہو اور اس کی کوششیں اور محنتیں غلط راہوں میں صرف ہو کر تباہی و بربادی پر منتج نہ ہوں، قرآن کی رو سے اسی صحیح طریقہ کا نام ”حق“ ہے اور جو رہنمائی اس طریقہ کی طرف انسان کو لے جائے وہی ”ہدً لى حق“ ہے۔

حق کا اختیار کرنا انسان کے لئے مفید ہے۔ ایک موقع پر رسول اللہ کو مخاطب کر کے فرمایا گیا: ”اے محمدؐ کہہ دو کہ: ”لوگو، تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے حق آچکا ہے، اب جو سیدھی راہ اختیار کرے اُس کی راست روی اُس کے لئے مفید ہے، اور جو گمراہ رہے اُس کی گمراہی اسی کے لئے جہاں کن ہے۔ اور میں تمہارے اوپر کوئی حوالے دہر نہیں ہوں“ (پولس، ۱۱۰۸)

دعوت حق کو قبول کرنے والے کو خدا نے ”سننے والے“ اور نہ قبول کرنے والوں کو ”مردے“ قرار دیا ہے۔ ارشاد ہے: ”دعوت حق پر لبیک دے لوگ کہتے ہیں جو سننے والے ہیں۔ رہے مردے، تو انہیں اللہ بس قبروں ہی سے اٹھائے گا اور پھر وہ (اُس کی عدالت میں پیش ہونے کے لئے) کوٹلیں لائیں جائیں گے۔“ (الانعام، ۳۶)

یہاں سننے والوں سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے ضمیر زندہ ہیں، جنہوں نے اپنی عقل و فکر کو محفل نہیں کر دیا ہے۔ ان کے مقابلہ میں مردہ وہ لوگ ہیں جو لکیر کے فقیر بن کر اندھوں کی طرح چلے جا رہے ہیں اور کوئی بات قبول کرنے کے لئے تیار نہیں خواہ وہ صریح حق ہی کیوں نہ ہو۔

انسانی زندگی میں حق و باطل کی کشمکش ہر وقت جاری ہے اور ہر زمانے میں جاری رہی ہے۔ بقول اقبال: ”تازہ ہر عہد میں ہے قصہ فرعون و کلیم“۔ حق کی نصیحت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جو قوتیں اللہ کی راہ میں مزاحم ہیں اور جو انسان کو خدا کی مرضی کے مطابق چلنے سے روکتی اور اس کی راہ سے ہٹانے کی کوشش کرتی ہوں۔ خواہ وہ غیر ہوں یا اپنے، اُن کے خلاف ”ہدایت حق“ کے مطابق جدوجہد کی جائے اور انہیں بھی راہِ راست پر لانے کے لئے اپنی پوری قوتیں اور قابلیتیں صرف کر دی جائیں تاکہ اہل ایمان کا یہ معاشرہ ایسا بے حس نہ ہو کہ اُس میں باطل سر اٹھا رہا ہو اور حق کے خلاف کام کئے جا رہے ہوں، مگر لوگ ان کے خاموش تماشا کی بنے رہیں۔ بلکہ کلمہ حق کہنے والے ان کے مقابلے میں اٹھ کھڑے نہ ہوں اور صرف خود ہی حق پرستی اور راست بازی اور عدل و انصاف پر قائم رہنے اور حق داروں کے حقوق ادا کرنے پر اکتفا نہ کریں بلکہ دوسروں کو بھی اس طرزِ عمل کی نصیحت کریں۔

دعوتِ حق میں کام کرنے والوں اور دینِ حق کو قائم کرنے اور شر کی جگہ خیر کو فردغ دینے کی سعی و جہد کرنے والوں کو خدا نے اپنا مددگار بتایا ہے۔ ایسے لوگوں کے متعلق فرمایا گیا ہے:

”اللہ ضرور اُن لوگوں کی مدد کرے گے جو اُس کی مدد کریں گے۔ اللہ بڑا طاقتور اور زبردست ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اگر ہم زمین میں اقتدار بخشیں تو وہ نماز قائم کریں گے، زکوٰۃ دیں گے، نیکی کا حکم دیں گے اور برائی سے منع کریں گے۔ اور تمام معاملات کا انجام کار اللہ کے ہاتھ میں ہے“ (الحج، ۴۰، ۴۱)

دعوتِ حق کے مرحلہ میں چونکہ صبر کی اہمیت بہت زیادہ ہے اس لئے سورۃ العصر میں ”وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ“ کے بعد ہی ”وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ“ وارد ہوا ہے، جب کہ اسی سورۃ میں، حُسران سے بچنے کے لئے، پہلے ایمان پر قائم رہنے اور عملِ صالح کرنے کی تاکید فرمائی گئی ہے۔ اس طرح یہ سب صفات ایک ہی زنجیر کی مختلف کڑیاں بن جاتی ہیں۔ ارشاد ہے:

”جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے نیک عمل کئے ہیں ان کو ہم جنت کی بلند و بالا عمارتوں میں رکھیں گے جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی، وہاں وہ ہمیشہ رہیں گے، کیا ہی عمدہ اجر ہے عمل کرنے والوں کے لئے، ان لوگوں کے لئے جنہوں نے صبر کیا ہے اور جو اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں۔“ (العنکبوت، ۵۸، ۵۹)

یہ صبر نتیجہ ہے اس ایمان کا جس کی عقیقہ کی زمین حق کی نصیحت سے تیل کی گئی اور باوجود ہر طرح کی مشکلات اور مصائب و نقصانات اور لذتوں کے اور ترک ایمان کے فائدوں اور مطہروں کو اپنی آنکھوں سے دیکھنے کے خدا پر بھروسہ کر کے صبر کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹنے دیا۔

بنی اسرائیل کی قوم میں ایک شخص قارون گزرا ہے، جیسا کہ سورۃ القصص کی آیت ۷۶ میں ارشاد ہے، خدائے تعالیٰ نے اتنے خزانے دے رکھے تھے کہ ان کی کنجیاں طاقت ور آدمیوں کی ایک جماعت مشکل سے اٹھا سکتی تھی۔ قارون کو غرہ یہ تھا کہ یہ سب خدا کا عطیہ نہیں بلکہ یہ ”مجھے اس علم کی بنا پر دیا گیا ہے جو مجھ کو حاصل ہے“ (آیت ۷۸)۔ دنیا کے طالب قارون کو رشک کی نگاہوں سے دیکھا کرتے تھے مگر جو لوگ حق پرست تھے اور علم رکھتے تھے وہ قارون کو کہتے تھے :

”افسوس تمہارے حال پر، اللہ کا ثواب بہتر ہے اس شخص کے لئے جو ایمان لائے اور نیک عمل کرے اور یہ دولت نہیں ملتی مگر صبر کرنے والوں کو۔“ (القصص: ۸۰)

یہاں صبر کرنے والوں سے مراد وہ سیرت اور وہ انداز فکر ہے جب ایک حق پرست اپنے جذبات اور خواہشات پر قابو رکھ کے ہر لالچ اور حرص و آرز کے مقابلے میں ایمان داری اور رسالت بازی پر ثابت قدم رہے۔ اس آیت میں دولت سے مراد اللہ کا ثواب بھی ہے اور وہ پاکیزہ ذہنیت بھی جس کی بنا پر آدمی ایمان و عمل صالح کے ساتھ ناجائز تدبیروں سے جو منفعت بھی حاصل ہو اسے ٹھکر لوے۔

وَتَوَاصُوا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصُوا بِالصَّبْرِ کی تاکید حضرت لقمن علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو یہ کہہ کر کی تھی :

”بیٹا، نماز قائم کر، نیکی کا حکم دے، ہدی سے منع کر، اور جو مصیبت بھی پڑے اس پر صبر کر، یہ وہ باتیں ہیں جن کی ہدی تاکید کی گئی ہے۔“ (لقمن، ۱۷)

خداے تعالیٰ نے راہِ خدا میں مصائب برداشت کرنے والوں کے اجر کے متعلق فرمایا ہے :
”ممبر کرنے والوں کو تو ان کا اجر بے حساب دیا جائے گا“۔ (الزمر، ۱۰)

ممبر کی اہمیت کے پیش نظر ممبر کرنے والوں کو اللہ کی مدد کا یقین بہت مواقع پر قرآن میں دیا ہے۔ چند آیات، فلسِ مضمون کی خاطر، درج ذیل ہیں :

”اور ہم ضرور تمہیں خوف و خطر، فاقہ کشی، جان و مال کے نقصانات اور آمدنیوں کے کھانٹے میں مبتلا کر کے تمہاری آزمائش کریں گے۔ ان حالات میں جو لوگ ممبر کریں.....
اُنہیں خوشخبری دے دو، اُن پر اُن کے رب کی طرف سے بڑی عنایات ہوں گی، اُس کی رحمت اُن پر سایہ کرے گی اور ایسے ہی لوگ راست زد ہیں“۔ (البقرہ ۱۵۷)

”اللہ ممبر کرنے والوں کا ساتھی ہے“۔ (البقرہ، ۲۴۹)

”اے نبی ممبر سے کام کئے جاؤ..... اللہ اُن لوگوں کے ساتھ ہے جو تقویٰ سے کام لیتے ہیں، اور احسان پر عمل کرتے ہیں“۔ (النحل، ۱۲۶-۱۲۸)

سورۃ العصر جامع اور مختصر کلام کا بے نظیر نمونہ ہے۔ مفسرین کی عظیم اکثریت کا کہنا ہے کہ یہ سورۃ ممتد کے ابتدائی دور میں نازل ہوئی ہوگی جب اسلام کی تعلیم کو مختصر اور اہمائی دلائل میں فہم میں بیان کیا جاتا تھا، تاکہ سننے والے ایک دفعہ اُن کو سن کر بھولنا بھی چاہیں تو نہ بھول سکیں اور وہ آپ سے آپ لوگوں کی زبان پر چڑھ جائیں۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ یہ سورہ انسان کی ہدایت کے لئے کافی ہے۔ صحابہ کرام کی نگاہ میں اس کی اہمیت یہ تھی کہ بقول حضرت عبداللہ بن جہن لدعری ابوہریرہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے جب دو آدمی ایک دوسرے ملتے تو اُس وقت تک جدا نہ ہوتے جب تک ایک دوسرے کو سورۃ عصر نہ سنالیتے۔ (طبرانی)

کتابت کی دنیا میں خوشنما انقلاب نوری نستعلیق، کمپیوٹر کا خوبصورت ترین خط
کمپیوٹر کے ذریعے عربی اور کتابت اور ہندی انگلش کمپوزنگ کا دیوبند میں

پہلا مرکز

نواز پبلی کیشنز

بالمقابل نئی مسجد دارالعلوم، دیوبند

والدین کی متعین کردہ شادی

Arrange marriage.

از: مولانا شمیر الدین قاسمی بریلے

یورپ اور امریکہ والوں کا مزاج یہ ہے کہ وہ لڑکے یا لڑکیوں کی شادی خود نہیں کرواتے اور نہ ہی وہ جوڑے کا انتخاب کر کے دیتے ہیں، لڑکا، لڑکی اپنی مرضی سے جوڑا تلاش کرے، اس سے محبت کرے اس کے ساتھ سالوں گرل فراینڈ کی طرح رہ کر آزمائے طبیعت موافق ہو جائے اور دونوں کا شادی کرنے کا ارادہ ہو جائے تو عمر ڈھلنے کے بعد شادی کی رسم پوری کرے، اس درمیان کچھ ننھے منے بنے مسکرانے لگیں تو یہ نہ حکومت کے قانون کی نگاہ میں معیوب اور نہ والدین اس کو باعث عار سمجھتے ہیں اور والدین کو ناگوار بھی کیوں ہو وہ بھی تو اسی کچھڑ سے نکلے ہوئے موتی ہیں۔

ہائے ناداں آشیاں کے ایک تنکے کے لئے

برق کی زد میں گلستاں کا گلستاں رکھ دیا

اب یورپ اور امریکہ والے مختلف قسم کی کانفرنسیں کر کے اور ٹیلی ویژن اور اخبارات کے ذریعہ یہ دوا بیلچہ چارہ ہیں کہ ایشین لوگ اور خصوصاً مسلمان اپنے لڑکے اور لڑکی کی شادی والدین کرواتے ہیں وہی جوڑے کا انتخاب کرتے ہیں، وہی شادی متعین کرتے ہیں، اور وہی شادی کرواتے ہیں، شادی سے پہلے لڑکا، لڑکی کو ملنے نہیں دیتے یہ لڑکے اور خصوصاً لڑکیوں پر ظلم ہے اس کا ازالہ ہونا چاہئے۔ اسی کا نام انگریزی میں (Arrange) mami ہے۔ دوسرے لفظوں میں جس طرح ہم سالوں گھسنے پسنے کے بعد شادی کی رسم پوری کرتے ہیں مسلمانوں کو بھی اسی حمام خانے میں آکر ہماری ہی طرح شرم و حیا، پاکدامنی اور

عفت کے لباس کو اتار پھینکنا چاہئے، اس وقت مغربی ممالک میں بڑے بڑے لوہے قائم ہیں جو مختلف پہلوؤں سے لڑکیوں کو درغلا کر مسلمانوں میں Love marriage خود پسند شادی کروانے کی راہ ہموار کرنے میں لگے ہوئے ہیں اور اس کے لئے کروڑوں پوٹھ پانی کی طرح بہا رہے ہیں، آئیے ہم دیکھیں کہ فطرتی طور پر انسانیت کے لئے لب میرج زیادہ مفید ہے یا مسلمانوں کا ایرنج میرج انسانوں کی فطرت کے مطابق ہے اور زندگی میں باغ و بہار لانے کا ضامن ہے۔

لب میرج کے نقصانات

(۱) شرم و حیا تار تار ہو جاتی ہے۔

لڑکایا لڑکی جب خود سے جوڑا تلاش کرنے نکلتے ہیں تو خود سے اپنے آپ کو پیش کرنا پڑتا ہے۔ اس سے باتیں کرنی پڑتی ہیں اس لئے دونوں کی عفت و پاکدامنی تار تار ہو جاتی ہے، انسان کی جس پاکدامنی پر فرشتے رشک کرتے تھے وہ اس طرح نیلام ہوتی ہے کہ اس کا ستیا ناس ہو جاتا ہے، جس قوم کو اس متاع عزیز کی قیمت معلوم نہیں ہے وہ اس کو سر بازار نیلام کریں تو کریں لیکن جس قوم کو اس کی قیمت کا پتہ ہے وہ اس کو کسی حال میں ہاتھ سے نہیں جانے دیں گے، جان جاسکتی ہے چلی جائے لیکن عفت و پاکدامنی کو ہرگز نہیں گنوا سکتے۔

اہل یورپ چاہتے ہیں کہ آزادی کی آڑ میں مسلمان لڑکیاں اور لڑکے بھی اس قیمتی اثاثے سے ہاتھ دھو بیٹھیں اور ان کے ساتھ مل جائیں تاکہ ان کی حرکتوں پر کوئی قوم انگلی اٹھانے والی نہ رہے اور نہ ان کو حرام کاری سے شرم و عار دلانے والی ہو۔

بے حیائی کے بڑے حمام خانے میں جگر

ہم تو ننگے ہو چکے ہیں تم بھی ننگے ہو رہو

(۲) جوڑا دیر سے میسر آتا ہے

والدین جوڑا تلاش کرتے ہیں تو اپنی بساط کے مطابق اچھا جوڑا تلاش کر کے سال دو سال میں جوڑا متعین کر کے شادی کروا دیتے ہیں، لیکن خود لڑکایا لڑکی جوڑا تلاش کرتے ہیں تو ہم روز نہ دیکھتے ہیں کہ ایک زمانے تک ان کو صحیح جوڑا نہیں ملتا، وہ روز نہ شراب خانوں اور

کلبوں کے دھکے کھاتے ہیں، وقت لوہے سے دونوں ضائع کرتے ہیں، ایک محبوب ملتا ہے اور محبت کے بڑے بڑے دھوے کر کے اس کے سرمایہ حیات کو گندہ کر دیتا ہے پھر ماہ دو ماہ کے بعد بھاگ جاتا ہے، اسی طرح سیکڑوں مرد کے ساتھ شب بھائی گزرنی پڑتی ہے پھر بھی پانچ سال، دس سال کے بعد کوئی شوہر ملتا ہے اور بعض مرتبہ زندگی بھر کوئی غم گسار نہیں ملتا، پوری زندگی کبھی اس مرد کے پاس کبھی اس مرد کے پاس رہ کر گزرنی پڑتی ہے، مغربی ممالک میں حرام کاری اتنی عام ہے کہ ہزار میں سے ایک عورت بھی شاید ایسی نہیں ملے گی جس نے حرام کاری میں جھٹلا ہوئے بغیر شادی کی ہو۔ ابھی مغربی ممالک کا حال یہ ہے کہ

شادی بہت کم لوگ کرتے ہیں اکثر آدمی گرل فرینڈ اور بوائے فرینڈ سے ہی کام چلا رہے ہیں۔ سو سال قبل یہاں کے لوگوں نے عورتوں کے لئے آزادی اور خود مختاری کے نام پر لب میرج اور خود پسند شادی کو فروغ دیا رفتہ رفتہ یہ وہاں مقام پر پہنچ گئی کہ لوگ اب شادی ہی نہیں کرتے بلکہ ویسے ہی استعمال کرتے رہتے ہیں۔

(۳) اب تو پارٹنر ہی رہ گیا

مغربی ممالک میں شادی نہ کرنے کا رجحان اتنا بڑھ گیا ہے کہ یہاں حکومت نے قانون بنادیا ہے کہ حکومت کے کسی کاغذ پر جوڑے کے لئے شوہر (Husband) اور بیوی کے لئے (Wife) کا لفظ نہیں لکھا جائے گا کیونکہ یہاں پر پاس فی صد لوگ بیوی شوہر ہیں ہی نہیں وہ سب دائرہ اور فرینڈ ہیں اس لئے مرد عورت کے ساتھ رہنے کو پارٹنر "Partner" لکھتے ہیں، جو بھی جس طرح ساتھ رہیں وہ سب پارٹنر ہیں بیوی شوہر کو جو سوتیلی بنتیں ہیں وہ سب پارٹنر کو ملین گی، لٹل یورپ اب بیوی شوہر کے پاکیزہ نام ہی سے محروم ہو گئے ہیں اب یہ پاکیزہ جوڑے پارٹنر بن گئے ہیں۔

آخری سچا بھی آخر برق نے چھوڑا نہیں

(۴) شادی نہیں سال بعد

میں نے لوجوانوں خصوصاً بے دینوں کی عادت میں داخل ہے کہ وہ بالغ ہوتے ہی لڑکے یا لڑکی کی طرف دوڑنے لگتے ہیں، اور صبح و شام ہوس رانی کی خواہش کرتے ہیں، لیکن دلی طور پر یہ چاہتے ہیں کہ بیوی کے اخراجات شوہر کی فرمانبرداری کا بوجھ سمجھ پر نہ آئے بلکہ اس بھل

کو مفت کھانا چاہتے ہیں، میں تے دسیوں لڑکوں کی رائے معلوم کی تو انہوں نے کہا کہ ہم ۳۰ سال عمر سے پہلے شادی کرنا نہیں چاہتے وہ اس کو ایک بوجھ سمجھتے ہیں لیکن ساتھ ہی آوارہ لڑکیوں کے جھرمٹ میں ہی رہنا چاہتے ہیں، ان کے زلف دراز کے سایے کے بغیر ان کو نیند ہی نہیں آتی، عموماً تیس سال کے بعد کہیں خیال آتا ہے کہ اب مجھے گھر بسانا چاہئے اور بیوی بچوں کی ذمہ داری سے گھر کو آراستہ کرنا چاہئے، میں یہ کوئی لغاطی نہیں کر رہا ہوں بلکہ فطریات کا مطالعہ کرنے کے بعد لکھ رہا ہوں۔

ایسی صورت حال میں اگر والدین زور دے کر لڑکے یا لڑکی کی شادی نہ کرائے اور ایریج میرج نہ کرے اور جوانوں کو اپنی مرضی پر چھوڑ دے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ لڑکے لڑکی کو تیس سال کی عمر تک گندے تالاب میں خوب ڈبکی لگانے دے۔

(۵) حاملہ لڑکیوں کو مصائب کا سامنا

جن ملکوں میں حاملہ اور بچہ والی عورت کو گورنمنٹ کھانا خرچ دیتی ہے وہاں تو شادی سے پہلے لڑکی کو بچہ پیدا ہو جائے تو معاشی اعتبار سے ان کو کچھ زیادہ محسوس نہیں ہوتا لیکن جن غریب ملکوں میں حکومت بچہ والی لڑکیوں کے اخراجات برداشت نہیں کرتی اور لڑکی کو خود کما کر کھانا ہے ان ملکوں میں شادی سے پہلے بچہ پیدا ہونے پر جو گت بنتی ہے وہ وہی سمجھتی ہے، ذرا سوچنے کے لڑکی والدین سے کٹ چکی ہے، عاشق دل پھینک نہا کر رنو چکر ہو چکا ہے بلکہ پورے تالاب کو بھی گدلا کر گیا ہے اب یہ لڑکی بچے کو سنبھالے گی یا کام کر کے اپنی زندگی بسر کرے گی، پھر یہ ایک دو ماہ کا سلسلہ نہیں ہے بلکہ کم از کم سات سال کی عمر تک بچے کو ہمہ وقت ساتھ رکھنا ہو گا اور ہو سکتا ہے کہ اس درمیان دوسرا اور تیسرا بچہ بھی خود رو گھاس کی طرح پھر نکل آئے اور ان بچوں کا کوئی مرد ذمہ دار نہ ہو، اس بے سرد سامانی کے عالم میں ان معصوم لڑکیوں کو کتنی مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑتا ہو گا وہ تصور سے بالاتر ہے، خود بخاری، آزادی اور خود انتخابی کے چکے میں وہ مصائب کے کس دلدل میں پھنس گئیں، اس کا اندازہ لگانا مشکل ہے، امریکہ اور یورپ کے بہت سے ممالک میں لڑکیاں عاشق دل پھینک کے ہاتھوں سسک سسک کر جان دے رہی ہیں۔

والدین کی متعین کردہ شادی میں اتنا سہی تو نقص تھا (جو حقیقت میں نقص نہیں ہے) کہ ہمدرد والدین کی مرضی سے شادی کرتے تھے لیکن شوہر اور نان تھے کے مکمل ذمہ دار مرد

کی نعمت عظیم سے مالا مال تھیں۔ بچوں کا خرچ اور اپنا بھی خرچ زبردستی ان سے لے سکتے تھیں لیکن ان چوراہے کے سائڈ کو کہاں ڈھونڈھنے جائیں، یورپ اس کو آزادی کا نام دیتا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان معصوم لڑکیوں کو مصائب کی بھٹی میں جھونک رہا ہے۔
طوفان کی کشمکش میں کچھ زندگی تو تھی
ٹوٹے ہوئے اداس کناروں نے کیا دیا؟

(۶) عادت نہیں بدلتی

نشہ کی عادت اور حرام کاری کی خواتین خراب ہوتی ہے کہ ایک مرتبہ عادت پڑ جانے کے بعد پھر چین نہیں آتا، اس کو چھوڑنا چاہے تب بھی طبیعت اس پر آمادہ نہیں ہوتی، بیڑی، سگریٹ کے عادی اس کو اچھی طرح جانتے ہیں، آوارہ گردی کی لت بھی ایسی ہی خراب ہوتی ہے کہ پیار بھرا شوہر یا حسین بیوی کے ملنے کے بعد بھی آدمی کا دل بار بار چاہتا ہے کہ دوسرے سے نظریں ملائے کسی اجنبی کی گود میں مچلے، چنانچہ یہ بالکل واقعہ ہے کہ یورپ کی عورتیں بہت حسین اور گوری ہوتی ہیں اور مرد بھی بہت حسین ہوتے ہیں اس کے باوجود جب جوڑے کی تلاش میں ابتدا میں حرام کاری اور منہ مارنے کی عادت پڑ جاتی ہے اس کے بعد قابل اعتماد شوہر اور ملکہ حسن بیوی بھی مل جائے تو وہ اس پر اکتفا نہیں کر پاتے بلکہ دونوں موقع بموقع اجنبی کھیتوں میں چرتے رہتے ہیں وہ مسلمان جوڑوں کو دیکھ کر بڑے تعجب سے کہتے ہیں کہ تم لوگ ایک عورت یا مرد سے ابھ نہیں جاتے، زندگی بھر ایک ہی سے گزارتے ہوئے طبیعت گھبرا نہیں جاتی؟ ہمیں تو ایک ہفتے تک اجنبی نہ ملے تو طبیعت بور ہو جاتی ہے، خود پسند شادی کے رواج نے ان کو اتنا بد چلن بنا دیا ہے کہ اب وہ ایک شوہر یا ایک بیوی پر اکتفا نہیں کر سکتے ہر ہفتے نئی گود چاہئے، ایسی بد اعتمادی کے عالم میں کیسے گھر بے گالور کیسے زندگی باغ و بہار بنے گی۔

اہل یورپ والدین کی متعین کردہ شادی Arrange marriage کے خلاف آزادی نسواں کا ویلا مچا کر مسلمانوں کو مارا مارا پھرنے کا راستہ دکھانا چاہتے ہیں، ہمارا بسا بسایا گھر ان کی آنکھوں میں نہیں بھاتا اس لئے شور مچا کر اور آزادی کا دھول جھونک کر اس کو برباد کرنا چاہتے ہیں۔

(۷) خود پسند شادی Love marriage جلدی ٹوٹتی ہے

والدین کرواتے ہیں تو دونوں طرف کے خاندان کے لوگ شادی میں شریک ہوتے ہیں، لڑکا لڑکی کے والدین، ان کے بھائی اور رشتہ دار بھی قبولیت کے بعد اس رشتہ کو مضبوط کرتے ہیں اب صرف لڑکا لڑکی کے درمیان ہی معاہدہ ”شوٹیل کنٹراکٹ“ باقی نہیں رہتا بلکہ دونوں خاندانوں کے درمیان معاہدہ پکا اور مضبوط ہوتا ہے، اب زن و شوکار رشتہ معاشرتی اور خاندانی رولیات میں جکڑا ہوتا ہے جس کی وجہ سے یہ نکاح پائیدار اور تاحیات مضبوط رہتا ہے، نکاح کے بعد زن و شو میں کوئی ناچاکی ہو گئی یا بیوی یا شوہر کو کسی کی عادت نا پسند ہو گئی اور دونوں ایک دوسرے سے جدا ہونا بھی چاہے تو ان کے لئے الگ ہونا آسان نہیں ہوتا کیونکہ دونوں کے والدین اور دونوں کے خاندان کے بزرگ ان کو نکاح توڑنے سے باز رکھتے ہیں اور کبھی توڑنے کا خیال بھی لایا تو اس کی زبردست سرزنش کی جاتی ہے، معاشرے کے طعن و تشنیع، بزرگوں کا دباؤ ان کو نکاح توڑنے سے باز رکھتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ دو چار بچے ہونے کے بعد دونوں ایک دوسرے سے شیر و شکر ہو جاتے ہیں اور آرام و چین کی زندگی گزارنے لگتے ہیں، کچھ دنوں کے بعد ایک جاں دو قالب ہو جاتے ہیں اور علیحدگی کے تصور سے بھی گھبرا اٹھتے ہیں، یہی وجہ یہ کہ مسلمان معاشرے میں علیحدگی بہت کم ہوتی ہے، ہزار میں سے ایک دو کی علیحدگی کوئی بڑی بات نہیں ہے، اتنی سی علیحدگی پر بھی میاں بیوی بعد میں پچھتاتے ہیں، اس وقت مسلمانوں میں علیحدگی کی روداد جو زیادہ ہو رہی ہے وہ بھی یورپ کی آزاد خیالی کا اثر ہے ورنہ پہلے تو اتنی علیحدگی بھی گوارا نہیں تھی، مسلمانوں میں گھر کا بسانا، میاں بیوی میں بے پناہ محبت، اجنبی کی گود سے نفرت اور تاحیات نکاح کی پائیداری ایریٹج میرج والدین کی متعین کردہ شادی کا کرشمہ ہے۔

قرآن کریم کا اعلان بالکل صحیح ہے عسی ان تکرہوا شیئاً وھو خیر لکم (بقرہ

آیت ۲۱۶)

ترجمہ :- ہو سکتا ہے کہ تمہاری طبیعت کسی چیز کو نا پسند کرے لیکن اس میں بھلائی کے خزانے پوشیدہ ہوں اسی طرح اسلامی نکاح میں خوف خدا اور پاس شریعت ہوتا ہے جس کی وجہ سے میاں بیوی دونوں نکاح توڑنے کے گناہ سے ڈرتے رہتے ہیں، حدیث میں طلاق کو انقض

المباحات قرار دیا ہے کہ طلاق شدید ضرورت کے وقت استعمال کرنے کی گنجائش تو ہے لیکن اس کا استعمال اللہ کو ناپسند ہے، اسی لئے اگر کوئی تکلیف بھی ہوتی ہے تو اللہ کی رضا اور ثواب آخرت حاصل کرنے کے لئے میاں بیوی اس کو خندہ پیشانی سے برداشت کرتے رہتے ہیں اور علیحدہ ہونے کے تصور کو ذہن میں نہیں لاتے۔

اس کے برخلاف خود پسند شادی Love marriage میں لڑکے لڑکیاں زمانے تک گھستے پستے رہتے ہیں پانچ سال دس سال کے بعد رسمی طور پر شادی کے کاغذات حکومت کے دفتر میں داخل کر دیتے ہیں، نہ اس میں والدین شریک ہوتے ہیں اور نہ رشتہ داروں کا کوئی دباؤ ہوتا ہے اور نہ ہی معاشرے اور روایات کی بندھن میں اس کی شادی جکڑی ہوتی ہے اس لئے اتنے زمانے تک ایک دوسرے کو دیکھنے بھالنے جھکھنے اور ٹیسٹ کرنے کے باوجود تھوڑی سی تو تمیز میں ہو جاتی ہے تو نکاح کو توڑنے کی فکر میں لگ جاتے ہیں اور توڑ کر ہی دم لیتے ہیں، یورپ میں چونکہ عورتوں کو بھی نکاح توڑ دینے کا اختیار ہوتا ہے کیونکہ وہ برابر کی پارٹنر ہوتی ہیں اس لئے وہ نکاح توڑنے میں کچھ زیادہ ہی پیش قدمی کرتی ہیں۔ پہلے عرض کر چکا ہوں کہ ان عورتوں اور مردوں کو ہر ہفتے نئی دوشیزائیں اور نئی مردوں سے ملنے کا چمکا لگ چکا ہوتا ہے اس لئے شادی ٹوٹنے کی زیادہ پروا نہیں کرتے بلکہ مزید معاملے کو الجھا کر شادی توڑنے کی چارہ جوئی کرتے رہتے ہیں۔

خاندان و معاشرت کی جانب سے ردک تمام طعن و تشنیع بھی نہیں ہوتی، بلکہ یہاں خاندان و معاشرہ ہوتا ہی نہیں ہے۔ والدین کی جانب سے بھی روکنے کی کوشش نہیں ہوتی ہے وہ تو صاف کہتے ہیں کہ یہ تمہاری مرضی It is your choice کی بات ہے تو جو چاہو کرو اس لئے خود پسند شادی Love marriage بہت جلد ٹوٹ جاتی ہے۔

ایک سروے کے مطابق بتایا جاتا ہے کہ یورپ میں پچاس فی صد لوگ گرل فرینڈز محبوبہ سے کام چلاتے ہیں شادی نہیں کرتے، اور پچاس فی صد شادی کرتے ہیں تو ان میں سے ہر چوتھا جوڑا علیحدگی کا شکار ہو جاتا ہے، یورپ اور امریکہ میں طلاق کی واردات اتنی زیادہ ہو گئی ہیں کہ حکومت اب نکاح کو مضبوط بنانے اور اس کو تازہ نگہ پائیدار بنانے کی اسکیمیں سوچنے لگی ہے، امریکہ میں شادی کو مضبوط بنانے کی شرطیں طے کی گئیں تو وہ شرطیں ہیں صفحے پر نہیں، پھر بھی لوگ دھڑا دھڑا طلاق دے رہے ہیں اور علیحدہ ہو رہے ہیں اور اس کی اصل

وجہ یہ ہے کہ ایرینج میرج (والدین کی متعین کردہ شادی) کے بجائے لب میرج اور خود پسند شادی کا رواج عام ہو گیا ہے۔ اب تو آزادی نسواں کے متوالوں کو بھی اس کا احساس ہو گیا ہے کہ جوانی میں لڑکے اور لڑکیوں کے لئے خود پسند شادی کی راہ ہموار کر کے اور حرام کاری کا رسیا بنا کر ہم نے بہت کچھ نقصان کیا ہے۔

ہائے آنکھیں اب کھلی ہیں جب سویرا ہو گیا

(۸) بڑھاپے میں تنہائی

لب میرج کا سب سے زیادہ نقصان بڑھاپے میں اٹھانا پڑتا ہے، کیونکہ جوان بچے ماں باپ کی طرح جوڑے کی تلاش میں نکل چکے ہوتے ہیں، پھر واپس ہی نہیں آتے، کبھی کبھار کرمس کے تموار پر کاغذ کے پھول کا تحفہ لے کر آ جاتے ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ ابھی تک میرا دل ازندہ سلامت ہے اور والدین دلارے سے ملاقات کے لئے اس دن کو سال بھر تک حسرت سے گنتے رہتے ہیں، پورا گھر بچوں سے خالی ہو چکا ہوتا ہے کوئی بھی ان بوڑھے والدین کی خدمت کرنے والے نہیں ہوتے، بیوی یا شوہر کے بارے میں پہلے ہی عرض کر چکا ہوں کہ عموماً اختلاف کی وجہ سے علیحدہ ہو چکے ہوتے ہیں اس لئے گھر میں تنہا بوڑھی عورت ہوتی ہے یا تنہا بوڑھا مرد ہوتا ہے جس کا نہ کھانا پکانے والا ہوتا ہے نہ پانی لانے والا، حسرت کی بات یہ ہے کہ ان سے کوئی بات کرنے والا بھی گھر میں نہیں ہوتا وہ عالم تنہائی میں کھڑکی کے سامنے بیٹھ کر کسی کے انتظار میں شام کر دیتے ہیں۔

حسرت سے بیٹھا تیرا منتظر ہوں

حضور آتے آتے بہت دیر کر دی

لب میرج کے شوق میں بڑھاپے میں جو مصیبت اٹھانی پڑتی ہے وہ دل دہلانے والی ہے، اس سے بڑھ کر کیا مصیبت ہوگی کہ عالم تنہائی میں انتقال ہو جاتا ہے اور کئی دنوں سے اندر لاش سڑ رہی ہوتی ہے اور اس کو دیکھنے والا کوئی نہیں ہے۔

جن ملکوں میں حکومت بوڑھوں کا خرچ برداشت کرتی ہے اور ان کو اپنے خرچ سے Old home بوڑھوں کے گھر میں رکھتے ہیں اور نرس سے ان کی خدمت کرواتے ہیں وہاں تو قدرے ٹھیک ہے کہ بوڑھوں اور بوڑھیوں کی ایک ساتھ خدمت ہو جاتی ہے، لیکن جن ملکوں میں حکومت تعاون نہیں کرتی، والدین کا سہارا صرف بچوں کی خدمت پر ہے ان ملکوں

میں بچے بھی رُو چکر ہو چکے ہوں اور بیوی یا شوہر نے بھی دھوکہ دے دیا ہو تو ایسے ملکوں میں بوڑھے والدین کے لئے زندگی اتنی پریشان کن ہو گئی ہے کہ انسان اس کو سوچ بھی نہیں سکتا ہے۔ اور یہ سارا قصور اس بات کا ہے کہ بچوں کو خود سے شادی نہیں کروائی ان کو پاکدامن نہیں رہنے دیا جوڑے کی تلاش میں ان کو آوارہ گردی کی تعلیم دی جس کی وجہ سے انکا بھی گھر برباد ہو گیا اور بوڑھے والدین کو بھی سسکتا چھوڑ گئے، اب مغربی ممالک ان کو واپس گھر میں لانا چاہتے ہیں تو نہیں لاسکتے۔

مسلمان والدین شادی پر مجبور نہیں کرتے ہیں

مغربی ممالک کا یہ شور کہ مسلمان اپنے بچوں کو شادی کرنے کے لئے مجبور کرتے ہیں ”قطعا غلط ہے“ اس لئے کہ اسلام میں تو بالغ لڑکے اور بالغ لڑکی کی شادی ان کی رضامندی کے بغیر ہونی ہی نہیں ہے، جب تک میاں بیوی قہست نہ کرے یعنی نکاح قبول نہ کرے شادی ہی نہیں ہوتی، کون کہتا ہے کہ والدین بالغ بچوں کو مجبور کرتے ہیں، ہاں ان کو تیس سال تک آوارہ گرد پھرنے نہیں دیتے ہیں بالغ ہوتے ہیں شادی کی ترغیب دینے لگتے ہیں اور ان کے لئے مناسب جوڑا تلاش کرنے میں لگ جاتے ہیں تاکہ جلدی شادی کر کے ان کا گھر بسایا جائے اور پوتا پوتی کی مسکراہٹوں سے اپنا دل بسلائے اور بڑھاپے میں خدمت کا سامان کرے۔

مرزا غلام احمد قادیانی

کی عمر ہر گز ۷۴ سال تک نہ پہنچی

مولانا حافظ محمد اقبال رنگونی (مانچسٹر)

برمنگھم کے اہل حدیث مرکز میں مولانا وحید الدین خان کا دیا گیا بیان خلاف واقعہ ہے۔ افسوس کہ وہاں موجود علماء میں کسی کو پتہ نہ چل سکا کہ مہمان معزز غلط بیانی کر رہے ہیں اور کسی نے اس پر انگلی نہ اٹھائی۔

گزشتہ دنوں دہلی کے مولانا وحید الدین خان صاحب نے برطانیہ کا دورہ کیا موصوف برطانیہ کے مختلف مقامات پر گئے اسی طرح آپ برمنگھم کے اہل حدیث مرکز میں بھی گئے اور وہاں ایک مجلس سے خطاب کیا کچھ سامعین نے آپ سے سوالات کئے جن کا آپ نے جواب دیا پھر آپ نے جن جوابات کو زیادہ مفید پایا ان میں سے کچھ سوالات و جوابات کو اپنے ماہنامہ الرسالہ میں شائع کیا۔ اس کا ایک سوال اور اس کا جواب ملاحظہ فرمائیں۔

مولانا وحید الدین خان صاحب سے کسی نے سوال کیا کہ فتنہ قادیانیت ایک نئے روپ میں برطانیہ میں خصوصاً پھیل رہا ہے اس سلسلہ میں آپ کی کوئی نصیحت ہو تو بتائیں کہ ہم اس فتنہ کا مقابلہ کس طرح کریں۔

مولانا موصوف نے جواباً کہا (اور پھر اسے لکھا) کہ۔

اس معاملے میں سوچنے کی بات یہ ہے کہ جس زمانہ میں ہندوستان میں قادیانیت پیدا ہوئی اسی کے قریب زمانہ میں امریکہ کی بلیک مسلم تحریک بھی پیدا ہوئی دونوں کا کیس بالکل ایک تھا پھر کیا وجہ ہے کہ بلیک مسلم تحریک کا فتنہ جلد ختم ہو گیا اور قادیانیت کا فتنہ ابھی تک باقی ہے اور بڑھ رہا ہے اس کی وجہ صرف ایک ہے بلیک مسلم تحریک کے فتنہ کو خاموش

تذہیر سے عل کیا گیا جب کہ قادیانی فتنہ کو شوروغل کے ذریعہ ختم کرنے کی کوشش کی گئی اور شوروغل سے کبھی کوئی چیز ختم نہیں ہوتی۔

بلیک مسلم تحریک البجاہ (عالیجاہ) محمد نے شروع کی انہوں نے دعویٰ کیا کہ وہ خدا کے پیغمبر ہیں چنانچہ ان کے تمام پیروان کو پیغمبر مانتے تھے مگر ۱۹۷۵ء میں ان کے انتقال کے بعد ان کا لڑکا وارث دین محمد ان کا جانشین ہوا بیٹے کا رجحان یہ تھا کہ ان کے والد پیغمبر نہیں تھے بلکہ وہ ایک ریفارمر تھے امریکہ کے مسلمانوں نے اس کو خوب استعمال کیا یہاں تک کہ بلیک مسلم اصلاح یافتہ ہو کر بہت بڑی تعداد میں عالمی مسلم امت کا جزء بن گئے۔

ٹھیک یہی معاملہ قادیانیت کا ہوا ۱۸۸۹ء میں غلام احمد قادیانی نے اس کی تشکیل کی اس کے بعد اس نے دعویٰ کیا کہ وہ خدا کے پیغمبر ہیں مگر ۱۹۱۴ء میں اسکی وفات ہو گئی اس کے بعد اس کے بیٹے مرزا بشیر الدین محمود کو جانشین بنایا گیا بیٹے نے اعلان کر دیا کہ اس کا باپ پیغمبر نہیں تھا وہ صرف ریفارمر تھا یہاں موقع تھا کہ دوبارہ بیٹے کو استعمال کر کے قادیانی فتنہ کا خاتمہ کر دیا جائے چنانچہ یہ امکان بالکل غیر استعمال شدہ رہ گیا یہاں تک کہ شوروغل کی سیاست نے قادیانی فتنہ کو وہاں پہنچا دیا ہے جہاں آج آپ اس کو دیکھ رہے ہیں (الرسالہ دہلی اکتوبر ۱۹۹۶ء ص: ۳۸)

مولانا وحید الدین صاحب کی پوری عبارت ہم نے یہاں نقل کر دی ہے۔ جو حضرات قادیانی سے کچھ بھی واقف ہیں وہ مولانا موصوف کی اس عبارت میں متعدد غلط بیانیوں اور اس سے اخذ کئے جانے والے نتائج کو پڑھ کر یقیناً حیران ہوں گے اور یہ کہنے پر مجبور ہوں گے کہ مولانا موصوف نے سائل کے سوال کا جو مذکورہ جواب دیا ہے وہ کئی لحاظ سے غلط ہے۔

(۱) مرزا غلام احمد نے اپنے کام کی ابتداء ۱۸۸۹ء سے نہیں کی اس نے کام کی ابتداء کتاب براہین احمدیہ سے کی جو ۱۸۸۴ء میں شائع ہو چکی تھی اور اسی سال لدھیانہ کے علماء نے اپنی تحقیق کی روشنی میں اس پر فتویٰ کفر دیا تھا۔

(۲) مرزا غلام احمد نے ۱۸۸۹ء میں نبوت کا دعویٰ نہیں کیا تھا اس کا دعویٰ نبوت اس کے اپنے بیٹے مرزا بشیر الدین محمود کے بیان کی رو سے ۱۹۰۱ء میں سامنے آیا۔

(۳) مرزا غلام احمد کی وفات ۱۹۱۴ء نہیں بلکہ ۱۹۰۸ء تھی اس کا سن وفات ۱۹۱۴ء ہونا یہ ایک نئی تحقیق ہے۔ مرزا غلام احمد نے خدا کے نام سے یہ پیشگوئی کی تھی کہ

اس کی عمر کم از کم ۷۴ سال اور زیادہ سے زیادہ ۸۶ سال ہوگی
 علماء اسلام کہتے ہیں کہ مرزا غلام احمد ۱۹۰۸ء میں ۶۸ سال کی عمر میں فوت ہوا اور اس
 کی عمر ۷۴ سال نہ ہو سکی اب اہل حدیث بر منہجہم کے ہاں یہ تحقیق سامنے آئی ہے مرزا
 قادیانی کی وفات ۱۹۱۴ء میں ہوئی۔ اس سے اس کی عمر ۷۴ سال بن جاتی ہے یہ واقعی ایک نئی
 تحقیق ہے (مگر یہ ہے غلط)

(۴) مرزا غلام احمد کے بعد اس کا جانشین مرزا بشیر الدین نہ تھا بلکہ حکیم نور الدین تھلا مولانا
 وحید الدین خاں صاحب بشیر الدین اور نور الدین میں فرق نہ کر سکے تو ہم کیا کہہ سکتے ہیں۔
 (۵) مرزا بشیر الدین نے اپنے باپ مرزا غلام احمد کے بارے میں کبھی یہ نہیں کہا کہ وہ
 صرف ایک ریفاہ مر تھلا اس نے بڑی تحدی سے اپنے باپ کو نبی کہا اور اس کی نبوت کا کھلے عام
 پرچار کرتا رہا اس کے دوسرے بیٹے مرزا بشیر احمد نے بھی اپنے باپ کو نبی مانا اور ہمیشہ اس کی
 تصدیق کرتا رہا کبھی یہ نہ کہا کہ میرا باپ صرف ایک ریفاہ مر تھلا مرزا بشیر الدین کا اپنے باپ
 مرزا غلام احمد قادیانی کے بارے میں عقیدہ اس کی متعدد کتابوں اور بیانات میں موجود ہے ہم
 یہاں اس کا ایک بیان درج کئے دیتے ہیں۔

پس شریعت اسلامی نبی کے جو معنی بیان کرتی ہے اس کے معنی سے حضرت (مرزا
 قادیانی) صاحب ہرگز مجازی نبی نہیں ہیں بلکہ حقیقی نبی ہیں (حقیقت النبوت ص ۱۷۴)
 اس میں (اور اس قسم کی دیگر تحریرات میں) مرزا بشیر الدین کا عقیدہ کھل کر سامنے آتا
 ہے کہ وہ اپنے باپ مرزا غلام احمد کو صرف ایک ریفاہ مرنہ مانتا تھا بلکہ اسے اللہ کا نبی اور اسلامی
 اصطلاح کی رو سے جسے نبی سمجھا جاتا ہے وہی نبی ماننا ہے اور اس میں کسی قسم کا مجاز تسلیم نہیں
 کرتا اس کا عقیدہ ہے کہ اس کا باپ حقیقی نبی تھلا

مرزا بشیر الدین اگر اپنے باپ کو صرف ایک ریفاہ مرنہ مانتا تو کبھی یہ نہ کہتا کہ غیر قادیانی
 کافر ہیں اور ان کا اور ہمارا راستہ الگ ہے۔

مرزا بشیر الدین کے ان عقائد کے ہوتے ہوئے کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ مرزا غلام احمد
 صرف ایک ریفاہ مر تھلا مرزا بشیر الدین تو چیخ چیخ کر کہہ رہا ہے کہ اس کا باپ حقیقی نبی تھا
 نبیوں سے اس کا مقام آگے تھا اس کا منکر کافر ہے اور ہمارے یہ مولانا وحید الدین خاں صاحب
 فرماتے ہیں کہ اس کا اپنے باپ کے بارے میں عقیدہ صرف ایک ریفاہ مر کا تھا انا للہ وانا

الیہ راجعون۔

(۶) کوئی یہ نہ سمجھے کہ مولانا موصوف کی مراد مرزا غلام احمد قادیانی کے دوسرے بیٹے مرزا بشیر احمد ہے۔ گو کہ مولانا موصوف کی مراد مرزا بشیر احمد نہیں تاہم انکا عقیدہ بھی اپنے باپ کے بارے میں یہی تھا اور وہ بھی اس عقیدے کو بڑی تہدی سے پیش کرتا تھا اس کا ایک بیان ملاحظہ کیجئے۔

یہ ثابت شدہ امر ہے کہ مسیح موعود (یعنی مرزا قادیانی) اللہ تعالیٰ کا ایک رسول اور نبی تھا اور وہی نبی تھا جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اللہ کے نام سے پکارا اور وہی نبی تھا جس کو خود خدا تعالیٰ نے اپنی وحی میں یا ابھالنبی کے الفاظ سے مخاطب کیا (کلمۃ الفصل ص)

مرزا غلام احمد قادیانی کے دونوں لڑکوں مرزا بشیر الدین محمود اور مرزا بشیر احمد کے عقائد آپ کے سامنے ہیں انہی عقائد کی یہ لوگ تبلیغ کرتے ہیں اور اس عقیدہ کے منکر کو پکا کافر کہتے ہیں۔ مولانا وحید الدین خاں صاحب ہی بتلائیں کہ کیا کسی ریٹار مر کا انکار کفر ہے اور اس کے منکر کو پکا کافر کہا جاتا ہے۔

(۷) ہم یہاں یہ تاویل بھی نہیں کر سکتے کہ مولانا وحید الدین خاں کا مطلب قادیانیوں کی لاہوری پارٹی کا سربراہ مولوی محمد علی تھا۔ مولانا موصوف نے جو تقابل پیش کیا ہے وہ بیٹے کا ہے کسی مرید کا نہیں۔ مولوی محمد علی مرزا قادیانی کا مرید تھا اور مرزا بشیر الدین اس کا بیٹا۔ بیٹے کو اگر مرزا کی نبوت پر مصر بتلایا تو مولوی محمد علی نے۔ وہ نہ اس موضوع کو چھیڑتا نہ بشیر الدین اپنے باپ کی نبوت پر اڑتا اگر مولانا وحید الدین صاحب کی مراد مولوی محمد علی پر جرح ہے کہ اسکے مقابلانہ نعرے نے قادیانیت کو انکار ختم نبوت پر مضبوطی بخشی تو ہم کہتے ہیں کہ یہ بھی صحیح نہیں۔

(۸) مولانا موصوف کا برطانیہ کا یہ دورہ ان دنوں ہو رہا تھا جب یہاں قادیانیوں کے خلاف ختم نبوت کانفرنس ہو رہی تھیں اور مرزا طاہر کی سالانہ کانفرنس میں اٹھائے جانے والے اعتراضات اور غلط بیانیوں کا پردہ چاک کیا جا رہا تھا مولانا موصوف کے نزدیک قادیانیت کے خلاف اٹھنے والی ہر صدا شور و غل ہے۔ تحریک ختم نبوت (خواجہ ۱۹۵۳ء کی ہو خواہ ۱۹۷۴ء کی ہو خواہ ۱۹۸۴ء کی ہو کیا بر منگھم میں ہونے والی ختم نبوت کانفرنسیں شور و غل ہیں) کو شور و غل قرار دینا بڑی زیادتی ہے۔

(۹) مولانا موصوف عمر کی اس منزل میں ہیں جہاں کبھی سو بھی ہو سکتا ہے اور ڈھول بھی۔ مولانا موصوف نے اگر یہ غلط باتیں برہنہ کر کے اہل حدیث مرکز میں کہہ دی تھیں تو انہیں چاہئے تھا کہ اسی بات کو تحریر میں لاتے وقت کچھ تو غور کر لیتے۔ واقعات سے نتائج اخذ کرنا اس وقت صحیح ہوتا ہے جب کسی کو صحیح واقعہ کا علم بھی ہو افسوس ہے کہ مولانا موصوف بسالوقات ان مسائل میں بھی لب کشائی فرماتے ہیں جو ان کا موضوع ہی نہیں ہوتا۔ اگر مولانا موصوف قادیانی تحریک کے خدوخال سے واقف ہی نہیں اور نہ انہیں یہ پتہ ہے کہ مرزا غلام احمد کے بیٹوں کا اس کے بارے میں کیا عقیدہ رہا ہے اور آج تک کس عقیدے کا پرچار کیا جا رہا ہے تو انہیں چاہئے تھا کہ کسی واقف کار سے پوچھ لیتے یا کم از کم لکھتے وقت ہی کسی سے اصل حقیقت معلوم کر لیتے۔

(۱۰) ہمیں مولانا موصوف سے زیادہ برہنہ کر کے ان اہل حدیث علماء پر افسوس ہوتا ہے جنہوں نے مولانا موصوف کی اس غلط بیانی کو بڑی آسانی سے قبول کر لیا نہ انہوں نے اس وقت آپ کو اصل حقیقت بتائی اور نہ جلسہ کے بعد انہیں بتلایا کہ آپ نے جو نتیجہ اخذ کیا ہے وہ صحیح نہیں اور یہ بات جو آپ نے بیان کی ہے بالکل خلاف حقیقت ہے۔

ہو سکتا ہے کہ یہاں کے ان علماء کو خود بھی ان حقائق کا علم نہ ہو اور نہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک شخص بھری مجلس میں بالکل خلاف واقعہ بات کرتا چلا جائے اور یہ علماء اسے خاموشی سے سنتے چلے جائیں۔ نہ اس وقت انہیں ٹوکیں اور نہ بعد میں انہیں حقیقت حال سے مطلع کریں۔

ہم ان سطور کے ذریعہ مولانا وحید الدین خاں صاحب سے بھی درخواست کرتے ہیں وہ اپنے ماہنامہ الرسالہ کی کسی قریبی اشاعت میں اپنی اس غلط بات کی تردید شائع کر دیں تاکہ وہ سب مسلمان جو موصوف کی مجلس میں شریک ہوئے یا اس الرسالہ کے قاری ہیں ان کے سامنے بھی اصل حقیقت واضح ہو جائے کہ نہ مرزا کی عمر ۷۳ سال ہوئی نہ وہ ۱۹۱۴ء میں فوت ہوا اور نہ مرزا بشیر الدین اپنے باپ کی نبوت کا منکر تھا۔

وما علینا الا البلاغ المبین ۲۳ ستمبر ۱۹۹۱ء

الامام

ابو عبدالله شمس الدین محمد ابن احمد ابن عثمان



مولانا قاری ابوالحسن صاحب
استاذ تجوید دارالعلوم دیوبند

گرد و پیش کے حالات علامہ ذہبیؒ کے حالات اور ان کے تذکرے سے پہلے مناسب ہے کہ علامہؒ کے گرد و پیش کے ماحول اور حالات پر ایک طائرانہ نظر ڈال لیں کہ موصوف نے کس ماحول میں آنکھیں کھولیں اور نشوونما کے مراحل سے گزرے۔

مصر و شام میں ایوبی سلطنت کے خاتمہ کے بعد بحری سلاطین ایک طاقتور حکومت قائم کرنے میں کامیاب ہوئے۔ شام میں جس نے مغلوں کی پیش قدمی روکنے اور صلیبی لہروں کے صفایا کرنے میں نمایاں کردار ادا کیا۔

ساتویں صدی ہجری کے اواخر اور آٹھویں صدی ہجری کے اوائل اور آغاز میں دمشق ایک بڑا عظیم الشان فکری مرکز بن چکا تھا، جہاں بڑی تعداد میں مدارس اور قرآن و حدیث کی تعلیم کے لئے ادارے قائم تھے، جنہیں وہاں کے حکام، اہل خیر اور مالدار حضرات نے قائم کیا تھا۔

نور اللہ تین زنگی کے دور میں اس طرف بطور خاص توجہ کی گئی، دینی تعلیم، تفسیر، حدیث، فقہ اور عقائد وغیرہ کا اہتمام اس دور کی نمایاں خصوصیت ہے۔
 اس دور کی خاص بات یہ تھی کہ ”تعلیم برائے تعلیم“ پر زیادہ توجہ نہیں دی جاتی تھی بلکہ اسے ایک تدریک صنعت اور ہڈیان سے تعبیر کیا جاتا تھا۔
 دمشق اس دور میں مذہبی اور کلامی اختلافات کی آماجگاہ بنا ہوا تھا، حتیٰ کہ حکام اور سلاطین بھی بسا اوقات اس میں مداخلت کرتے تھے اور ایک جماعت کی دوسرے کے خلاف مدد کرتے تھے۔

اس سے قبل ایوبی حکمرانوں نے مذہب شافعی کی نشر و اشاعت کا خاص اہتمام کیا تھا۔ چنانچہ اس کی اشاعت و ترویج کے لئے مدارس قائم کئے تھے اسی کے ساتھ اشعری عقائد کی اشاعت کا بھی التزام کیا تھا اور اسکی اتباع کو ضروری قرار دیا گیا تھا، یہی وجہ ہے کہ مصر و شام میں اشاعرہ کو بڑی قوت حاصل ہو گئی تھی اور یہی وجہ تھی کہ دوسرے مذاہب میں کمزوری آگئی تھی، البتہ حنابلہ اس سے مستثنیٰ تھے، انہیں بڑی حد تک قوت و طاقت حاصل تھی، دمشق میں حنابلہ کے دارالحدیث اور مدارس قائم تھے چنانچہ حنابلہ اور اشاعرہ کا عقائدی اختلاف زوروں پر تھا، اور اس بات نے اس اختلاف میں مزید اضافہ کر دیا تھا کہ حنابلہ عقائد پر بحث و مناظرہ کے وقت نصوص پر اعتماد کرتے تھے، اور اشاعرہ کا اعتماد زیادہ تر عقلی اور منطقی دلائل پر ہوتا تھا۔

اس مسلکی تعصب نے جہاں ایک طرف معاشرہ میں انتشار پیدا کر دیا تھا وہیں دوسری طرف اس میدان میں علمی سرگرمیوں میں اضافہ بھی ہو گیا تھا۔
 دمشق کی عوامی حالت یہ تھی کہ ان میں جمالت و خرافات عام تھیں رولٹی تصوف ملک کے گوشے گوشے میں پھیلا ہوا تھا صوفیوں کی شکل میں ایسے ایسے شعبہ باز قسم کے لوگ موجود تھے جن کا عوام پر بے پناہ اثر تھا حتیٰ کہ حکام اور سلاطین ان کی ہمت افزائی کرتے تھے ان کے معتقد بھی تھے۔ چنانچہ ظاہر بیہوش اللہ قداری (م ۱۷۷۷ھ) کے ایک استاد جن کا نام خضر ابن ابی بکر ابن موسیٰ الصدوی تھا، جو بڑے صاحب حال، بڑے باہمت اور کمالت میں معروف تھے۔ شاہ ظاہر نہ صرف ان کی بڑی عزت کرتا تھا بلکہ ہفتہ میں متعدد بار ان سے ملاقات کرتا تھا اور سفر میں بھی انہیں ساتھ لیجاتا تھا۔ بزرگوں سے عقیدت عام تھی ان کے

مزارات پر حاضر ہو کر مرادیں مانگی جاتی تھیں، حتیٰ کہ بعض مزارات کا سجدہ بھی کیا جاتا تھا اور صاحب مزار بزرگوں سے مغفرت بھی طلب کی جاتی تھی۔

پیدائش اس غیر یقینی، فکری اور کلامی ماحول میں مؤرخ اسلام شیخ علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد ابن احمد ابو عثمان ابن قایماز ابن عبد اللہ الذہبی نے ماہ ربیع الثانی ۶۱۷ھ میں آنکھ کھولی۔ آپ ترکمانی الاصل خاندان سے تعلق رکھتے تھے دیار بکر کے مشہور شہر میافارقین میں یہ خاندان آبسا تھا، خیال ہے کہ آپ کے جد امجد قایماز نے ۶۱۷ھ میں سو سال سے زیادہ کی عمر میں وفات پائی۔

حافظ ذہبی کا بیان ہے کہ میرے والد کے دادا قایماز ابن الشیخ عبد اللہ الترکمان القادوقی ہیں، میرے والد کے چچا کے لڑکے علی ابن فارس النجار نے مجھ سے بیان کیا کہ ہمارے دادا کا انتقال ایک سو سال کی عمر میں ہوا، انہوں نے حج بھی کیا تھا۔

علامہ ذہبی کے دادا فخر الدین ابو احمد عثمان ناخواندہ تھے، نجاری کی صنعت اختیار کر لی تھی مگر ایمان و یقین کے دھنی تھے، غالباً آپ ہی دمشق آئے اور اسے اپنا مسکن بنایا اور پھر دمشق ہی میں عمر ستر سال ۶۸۳ھ میں آپ کی فات ہوئی۔

آپ کے والد کی پیدائش تقریباً ۶۴۱ھ میں ہوئی آپ جب بڑے ہوئے اور ہوش سنبھالا تو اپنے جدی پیشہ نجاری کو ترک کر کے زرگری کی صنعت اختیار کر لی، آپ کو اس میں بڑی شہرت حاصل ہوئی، چنانچہ ذہبی کے لقب سے معروف ہوئے، اسی کے ساتھ آپ طلب علم میں بھی لگے اور صحیح بخاری کی سماعت ۶۶۶ھ میں شیخ مقداد عیسیٰ سے کی، عمر کے آخری سالوں میں حج کی سعادت و دولت سے بہرہ ور ہوئے آپ بڑے متدین اور عابد شب زندہ دار تھے، تجارت سے آپ کو بڑی مالی وسعت و فراغت حاصل ہو گئی تھی اور آپ نے اپنے مال سے پانچ غلام آزاد کئے۔

علمی خانوادہ موصیل کے ایک باشندے علم الدین ابو بکر سنجر ابن عبد اللہ کی لڑکی سے شادی کی، یہ بڑے صاحب ثروت مخیر لورزیرک تھے فوج میں اہم عہدہ پر فائز تھے، انتقال ۶۹۹ھ میں ہوا، ترکے میں پندرہ ہزار دینار چھوڑے۔ آپ کو علم و فضل اور مروت و ثروت میں نمایاں مقام حاصل تھا، وفات کے دن دمشق میں بڑی تعداد میں لوگ آپ کے جنازہ میں شریک ہوئے، آپ کی نماز جنازہ قاضی القضاۃ عز الدین ابن جماعہ الکنتلی

نے پڑھائی۔

حافظ ذہبی، والد کے پوتہ زرگری کی وجہ سے ”شیخ محمد ابن الذہبی“ کے لفظ سے مشہور ہوئے، خود حافظ ذہبی اپنا نام ”ابن الذہبی“ لکھا کرتے تھے۔ شروع میں غالباً حافظ ذہبی نے بھی والد کا پیشہ اختیار کر لیا تھا اسی لئے اپنے بعض معاصرین کے نزدیک ”ذہبی“ کے لفظ سے مشہور تھے۔ جسے صلاح الدین مشہور تھے ”الھمدی“ سے تاج الدین معروف تھے ”السیحی“ سے اسی طرح حسینی اور عماد الدین ابن کثیر وغیرہم۔

العلامة الذہبی کا بچپن ایک دیندار گھرانے اور علمی خاندان کے زیر سایہ گذرا، آپ کی پھوپھی ”سعت الاہل“ بنت عثمان صاحبہ ام محمد نے آپ کو دودھ پلایا آپ کی پھوپھی کو ابن ابی الیسر، جمال الدین ابن مالک اور زہیر ابن عمر زرعی سے اجازت حاصل تھی اور عمر ابن القواس وغیرہ سے ان کا سماع ثابت ہے خود حافظ ذہبی نے پھوپھی صاحبہ سے روایت کی ہے، آپ کے ماموں بھی عالم تھے۔ ۶۵۸ھ میں ان کی ولادت ہوئی۔ ذہبی نے منجم الشیوخ میں اپنے ماموں سے روایت کی ہے۔ بڑے بامروت جفاکش اور خوف خدا کی دولت سے مالا مال تھے، ۳۶۷ھ میں وفات پائی۔

آپ کی خالہ فاطمہ کے شوہر احمد ابن عبد الغنی ابن عبد الکافی الانصاری الذہبی المعروف بالکثر شانی حافظ قرآن تھے۔ حدیث کی روایت کرتے تھے اور بکثرت تلاوت قرآن کرتے تھے، آپ کی وفات ۷۰۰ھ میں مصر میں ہوئی۔

اس جیسے علمی خاندان میں جسے علم و فضل میں نمایاں مقام حاصل ہو، بچوں کی تعلیم و تربیت پر خصوصی توجہ مبذول کی جائے طبعی بات ہے۔

چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ حافظ ذہبی کے رضاعی بھائی علاء الدین ابوالحسن علی ابن ابراہیم بن ولود ابن عطار شافعی (ولادت ۶۵۳ھ وفات ۷۲۲ھ) ذہبی کی پیدائش کے سال اس وقت کے بڑے مشائخ کے پاس پہنچتے ہیں اور ان سے اجازت حاصل کرتے ہیں۔ دمشق میں شیخ احمد ابن عبد القادر ابوالعباس العامری (ولادت ۶۰۹ھ وفات ۶۷۳ھ) ابن الصابونی (ولادت ۶۰۴ھ وفات ۶۸۰ھ) امین الدین ابن عساکر (ولادت ۶۱۴ھ وفات ۶۸۶ھ) جمال الدین ابن امیر فی ولادت ۵۸۳ھ وفات ۶۷۸ھ سے حلب میں احمد ابن محمد ابن اسمعیل (ولادت ۵۸۳ھ وفات ۶۹۲ھ) سے مکہ میں حرم کے محدث اور مفتی امام محبت الدین

الطہری (ولادت ۱۱۵۰ھ و وفات ۱۱۹۴ھ) وغیرہ سے مدینہ میں کافور ابن عبد اللہ الطواشی سے اجازت حاصل کی۔ غالباً علماء الدین ابن الطہار اسی سال حج بیت اللہ سے بھی مشرف ہوئے اور مکہ و مدینہ کے جلیل القدر علماء سے اجازت کا شرف حاصل کیا حافظ ابن حجرؒ کے بیان کے مطابق اس سال اکابر اور مشائخ کی ایک بڑی جماعت نے انہیں اجازت سے نوازا۔

حافظ ابن حجرؒ علماء الدین ابن الطہار کے حالات میں فرماتے ہیں کہ انہوں نے ذہبی کے لئے ان کی پیدائش کے سال اجازت حاصل کر لی تھی، ذہبی اس اجازت سے بعد میں بڑا فائدہ اٹھایا (الدرر لابن حجر ج ۳ ص ۴۲۶)

حافظ ذہبی اپنے ایام طفولیت میں چار سال تک شیخ علاؤ الدین علی ابن محمد الحلی المعروف بالبصہ کے یہاں مکتب میں ابتدائی تعلیم حاصل کی موصوف بڑے خوشخط تھے نیز بچوں کی تعلیم میں انہیں بڑا تجربہ تھا، حافظ ذہبی کو حرف راء کی ادائیگی میں کچھ نقص تھا چنانچہ اس مدت میں آپ کے دادا عثمان الفاظ و حروف کی ادائیگی اور صحت کی مشق کراتے رہے۔

غالباً ۶۸۲ھ میں مکتب چھوڑا اس دور ان میں یہ صلاحیت پیدا ہو گئی تھی کہ وہ ابو محمد القاسم حریری کے اشعار پڑھنے لگے تھے "حافظ صاحب کے اس مکتب کے معلم کی وفات ۶۹۰ھ کی حدود میں ہوئی اس کے بعد ذہبی نے شیخ مسعود ابن عبد اللہ الصالحی سے قرآن کریم کی تعلیم حاصل کی، ان کے پاس تقریباً چالیس ختم قرآن مکمل کئے، شیخ مسعود، شاہ غور کی مسجد کے امام تھے متواضع اور منکسر المزاج اور بڑی خوبیوں کے مالک تھے بچوں پر بڑی شفقت فرماتے تھے، ایک خلقت نے آپ سے تعلیم حاصل کی ۶۲۰ھ میں وفات پائی"

ذہبی بچپن میں علماء و مشائخ کی علمی مجلسوں میں حاضر ہوتے اور ان کی باتیں بغور سنتے۔ شیخ عزالدین القادوسی علامہ عراقی، دمشق وارد ہوئے تو حافظ ذہبی ان کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں۔ اور ان سے سلام و کلام کیا، جس سے صغر سنی ہی سے ان کی علم دوستی اور علم سے دلچسپی کا اندازہ ہوتا ہے۔

علامہ القادوسی کے حالات حافظ ذہبی نے اپنی معرکہ الآراء کتاب "معرفة القراء الکبار" (ج ۲ ص ۶۹۱ تا ۶۹۳) میں بڑے دالہانہ انداز اور نہایت دقیق الفاظ میں بیان کئے ہیں۔ اصحاب تراجم نے قادوسی کی جانب خاصہ اعتناء کیا ہے۔

جس سے آپ کے علمی پائے کا اندازہ ہوتا ہے بذمہ لکھتے ہیں۔

”کان فقیہاً، عالماً، علامة، مفتياً، عارفاً بالقراءات ووجوہها، بصيراً بالعربیة واللغة، عالماً بالتفسیر، خطیباً واعظاً، زاهداً خیراً، صاحب اوراد وتہجد ومرورۃ وفتوة وتواضع، ومحاسنہ کثیرة“

الغاروتی کی وفات ذی الحجہ ۱۴۱۳ھ میں ہوئی۔

اب تک حافظ ذمہ کی ابتدائی تعلیم اور علماء کی مجلسوں میں حاضری کا تذکرہ تھا جب اس سے فارغ ہوئے تو باقاعدہ حصول تعلیم کی جانب توجہ مبذول کی۔

قراءات علوم اسلامی خصوصاً علوم قرآنی میں اقدم العلوم، سب سے مقدم جو علم ہے وہ علم القراءات ہے، اور اپنی گونا گوں خصوصیات کے باعث افضل اور اہم بھی، اسی وجہ سے ابتداء سے ہی تحصیل علم میں اولین توجہ کامرکزی رہا ہے۔

حافظ ذمہ نے بھی جس علم کی تحصیل کی جانب خود کو لولا متوجہ کیا وہ علم القراءات ہے۔ آپ نے ۱۳۹۱ھ میں نہایت اہتمام اور خصوصی اعتناء اور توجہ کے ساتھ علم قرأت کی تحصیل کے لئے شیخ القراء جمال الدین ابوالفتح ابراہیم ابن دلو العسقلانی ثم دمشق المعروف بالفاضلی کی خدمت میں حاضری دی، آپ سے جمع کبیر کا آغاز کیا، شیخ القراء جمال الدین، علم الدین السخاوی کے لوتچے درجہ کے طالب علم تھے، آپ سے پڑھتے ہوئے حافظ ذمہ جمع کبیر میں ابھی سورۃ القصص تک پہنچے تھے کہ الفاضلی کو فالج لگ گیا اور یہ مرض اتنا بڑھا کہ آپ معذور ہو گئے ۱۳۹۲ھ میں واصل بحق ہو گئے، حافظ ذمہ نے پھر شیخ جمال الدین ابوالفتح ابراہیم ابن غالی المقرئ الدمشقی (م ۱۴۰۸ھ) کے پاس جمع کبیر کو ختم کیا، التیسیر، اللہائی اور حرز الایمانی، طلحا طہی کو پڑھا ابن جبریل المصری نزیل دمشق سے۔

حافظ ذمہ اتنے ہی پرہیزگارا کرتے ہوئے فن قرأت کے حصول میں برابر لگے رہے اور وقت کے مشاہیر قراء اور علمائے فن سے برابر استفادہ کرتے رہے۔

قراءات سبہ میں ختم قرآن کیا محمد الدین ابوبکر ابن محمد المرسی نزیل دمشق (م ۱۴۱۸ھ) سے، بلحک کے شیخ القراء موافق الدین (م ۱۳۹۵ھ) کے پاس جمع الجمع میں ختم کیا، نیز قراءات سبہ پڑھی المرسی شمس الدین ابو عبد اللہ محمد ابن منصور الحلی (م ۱۴۰۰ھ) سے، الحلی مدرسہ العلویہ اور جامع اموی میں صدر لور رئیس القراء تھے، اسی کے ساتھ حافظ ذمہ نے سہل الخياط

ابن خلدون کی ”لمع“ پڑھی، اور ابن مجاہد کی ”کتاب السبعہ“ بھی پڑھی، اور ان دونوں کتابوں کے علاوہ بھی شیخ ابو حفص عمر ابن القواس (م ۶۹۸ھ) سے پڑھی، اور متعدد قراء سے ”شاطبیہ“ کی سماعت کی، تا آنکہ علم القراءت میں زبردست مہارت حاصل کی اور ہاکمال بن گئے۔

حافظ ذہبیؒ باوجودیکہ ہاکمال اور ماہر فن مقری تھے مگر باقاعدہ اس فن کو اختیار نہیں کیا، اور مکمل طور پر کسی کو نہیں پڑھایا، محقق ابن الجزری کے شیخ شہاب الدین احمد ابن ابراہیم النجفی نے آپ سے بقراءت امام ابو عمرو بھری پورا قرآن پڑھا اور جمع الجمع میں سورۃ بقرہ پڑھی۔

آپ سے روایت قراءت کرنے والوں میں۔ ابراہیم ابن احمد الشامی، محمد ابن احمد ابن اللہان اور ایک جماعت ہے، آپ سے شاطبیہ کی سماعت محی ابن ابی بکر البونی نے کی۔

علم القراءات کی عظیم خدمت اور اس فن سے تعلق رکھنے والوں پر عظیم احسان آپ کی بہترین تصنیف اور زبردست کتاب طبقات القراء کے موضوع پر ”معرفۃ القراء الکبار“ ہے، یہ دو جلدوں میں ہے، جس میں سات چونتیس قراء اور اصحاب فن حضرات کا تعارف کر لیا ہے، اصل کتاب بشمول دونوں جلد سات سو پچپن (۷۵۵) صفحات پر مشتمل ہے۔

اس عظیم کتاب کا پبلیکیشن بشار صوفی معروف، شعیب الازملوط اور صالح مہدی عباس، کی تحقیق اور تعلیق کے بعد ۱۴۰۲ھ مطابق ۱۹۸۲ء میں زیور طبع سے آراستہ ہوا، عمدہ مضبوط جلد بہترین کاغذ سے کتاب آراستہ ہے اس کتاب کی اہمیت کا اندازہ اسی سے ہو جاتا ہے کہ محقق ابن الجزریؒ، طبقات القراء کے موضوع پر اپنی عظیم کتاب ”غایۃ النہایہ فی طبقات القراء“ میں جگہ جگہ حوالے دیتے ہیں، خود آپ کا تذکرہ ترجمہ لکھتے ہوئے اس کتاب کو ”احسن فی تالیف طبقات القراء“ کے الفاظ لکھتے ہیں (غایۃ النہایہ ج ۲ ص ۷۱)۔

حافظ صاحب اگر اس فن کو باقاعدہ اختیار کرتے تو نہ جانے کیا کچھ ہوتے اور علمی دنیا کو کس قدر گراں مایہ علمی تحائف سے مالا مال کرتے۔ آپ نے بہت تھوڑی مدت شاید صرف ایک سال تک ہی قراءت کی تعلیم و تعلم کا سلسلہ باقی رکھا، آپ نے خاص طور پر علم حدیث، اسماء الرجال اور تاریخ کو اپنی زندگی کا موضوع بنایا۔

حافظ ذہبیؒ اپنی عمر کے اٹھارہویں سال میں تھے کہ سماع حدیث کی طرف میلان طبع ہوا اور پھر تو اپنی ساری توجہات کا مرکز اسی علم کو بنایا

علم الحدیث

اس علم کے حصول اور تحصیل میں اتنا بڑھے کہ سارے ہی افکار پر یہ فکر چھا گیا اور اس کے بعد پوری زندگی اسی میں غرق رہے، کتابوں اور اجزاء کتب کے سماع کی حد نہ رہی، کوئی شمار نہ رہا، مشائخ اور مشائخات سے لقاء اور ان کی خدمت میں حاضری بکثرت رہی، ہزاروں سے متجاوز حضرات سے علمی استفادہ میں ملاقاتیں کیں اور یہ سلسلہ آپ کی طویل حیات تک برابر جاری رہا اور سماع حدیث اور عالم حدیث سے لقاء اور ان سے استفادہ کے ایسے حریص ہوئے کہ ان حضرات سے بھی ملے جو دینی اعتبار سے کسی اہمیت کے حامل نہ تھے، لوگ جنہیں پسند نہ کرتے لیکن علامہ کی حرص کا یہ عالم ہوتا کہ ان سے بھی علمی استفادہ کے لئے رخصت سفر باندھتے۔

علمی اسفار علمی ترقی اور علوم اسناد کے لئے وطن سے باہر دور دراز کے اسفار ناگزیر ہوتے ہیں، حافظ ذہبی کے حالات پر نظر ڈالنے سے واضح ہوتا ہے کہ ابتداءً آپ علمی اسفار سے دور رہے، آپ اپنے والد کے اکلوتے اور تنہا چشم و چراغ تھے، والدین اپنے سے دور رکھنا پسند نہ کرتے تھے، والدین کی عظمت، اطاعت اور ان کے ادنیٰ سے ادنیٰ حکم اور منشاء کی خلاف ورزی کے کیا مفاسد ہیں۔ حافظ صاحب واقف تھے۔ آپ والدین کے اطاعت شعار بیٹے تھے، ان کی منشاء کے خلاف بھلا کیسے سوچ سکتے تھے جب کہ طلب العلم میں والدین سے استعذان و اجازت ضروری ہے آداب علم کا تقاضا ہے۔

طلب علم اور علوم اسناد کے بارے میں متعدد مقامات پر حافظ صاحب نے والد صاحب کی جانب سے عدم اجازت پر اپنے تحسر اور غم و تاسف کا برملا اظہار کیا ہے۔

آپ کے رحلات علمی پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ عمر کے بیس سال بعد ہی محدود زمانے تک کے لئے اسفار کی اجازت ہوئی، اور یہ زمانہ ۶۹۳ھ کا ہے جب کہ مختصر اسفار کے لئے یعنی چار ماہ سے زائد نہیں اور اسی کے ساتھ کسی نہ کسی معتد کی رفاقت بھی مشروط تھی جسما سفر کی اجازت نہ تھی۔

بلا و شام کا سفر غالباً ۶۹۳ھ میں شام کے اندر بعلبک کا سفر کیا اور موقوف الدین البصیری (م ۶۹۵ھ) سے جمعا قرآن ختم کیا، اور محدث ادیب امام تاج الدین ابو محمد المغربي ثم البعلبکی (م ۶۹۶ھ) سے بہت زیادہ استفادہ کیا، بعلبک کا دوسرا سفر ۶۹۷ھ میں ہوا، ان دونوں سفروں میں شہر کے مشائخ سے استفادہ کیا۔

حلب کا سفر اس کے بعد حلب کا سفر کیا اور یہاں علاؤ الدین ابو سعید سحر ابن عبد اللہ الدزینی ثم الحلبي سے اکثر سماع رہا۔ حافظ صاحب نے الارمینی ثم الحلبي سے اپنے سماع کا ذکر کرتے ہوئے والہانہ انداز میں بڑے دقیق الفاظ کا ذکر کیا ہے اور بھی متعدد شہروں میں علمی اسفار کا ذکر مصادر میں ملتا ہے، مثلاً حمص، حماہ، طرابلس، الکرك، المعرة، ہمری، نابلس، الرملة، القدس اور تبوک۔

مصر کا علمی سفر حافظ ذہبی کا سفر مصر، آپ کے علمی اسفار میں بڑی ہی اہمیت کا حامل ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ یہ سفر، آپ کے والد کے انتقال (م ۶۱۹ھ) کے تھوڑے ہی دنوں بعد ہوا ہوگا، مگر خود آپ کی ایک تحریر سے پتہ چلتا ہے کہ بلاذ مصر میں آپ ۱۶ رجب ۶۱۵ھ میں پہنچے۔ حافظ ذہبی، جناب ام محمد سیدہ بنت موسیٰ ابن عثمان المدانیہ المصریہ (م ۶۹۵ھ) کے ترجمہ میں رقم طراز ہیں۔

”میں نے آپ کی ملاقات کے لئے مصر کا سفر کیا، میرے علم میں تھا کہ آپ ابھی باحیات ہیں، میں ابھی فلسطین تک پہنچا تھا کہ معلوم ہوا کہ آپ دنیا سے کوچ کر چکی ہیں، مصر پہنچا تو معلوم ہوا کہ دس یوم ہوئے کہ ۱۶ رجب ۶۱۵ھ یوم جمعہ کو آپ کی وفات ہو چکی ہے، میں اس وقت ”ولوی لحمۃ“ میں تھا“

حافظ صاحب کو آپ سے ملاقات نہ ہونے کا بڑا فسوس رہا۔ مصر میں سب سے پہلے جن سے سماع حدیث کا آغاز کیا وہ شیخ جمال الدین ابوالعباس احمد ابن عبد اللہ الحلبي المعروف بہ ابن لظاہری (ولادت ۶۲۶ھ) ہیں، شیخ جمال الدین سے سماع کرنے والے علم الدین البرزلی بھی ہیں۔

چونکہ علامہ ذہبی نے اپنے والد سے باقاعدہ حلف کے ساتھ وعدہ کر رکھا تھا کہ چار ماہ سے زیادہ قیام نہیں رہے گا اس لئے آپ کا یہ سفر اسی سال کے ذیقعدہ میں اختتام پذیر ہو گیا اور آپ وطن لوٹ گئے۔ تاخیر سے والد صاحب کی ناراضگی کا اندیشہ تھا۔

اس سفر کے بعد پھر آپ نے مصر میں ایک بڑی جماعت سے سماع کیا، جن میں سب سے زیادہ شہرت کی حامل شخصیتوں میں مسد الوقت ابوالمطلی احمد ابن النخعي ابن محمد الابدی ثم ذہبی (تقد قہ یزد کے قریب ایک شہر ہے جو قسطنطنیہ ۶۷۰ھ) شیخ الاسلام الجہد قاضی القضاۃ تقي الدین

یو الفتح محمد ابن علی المعروف ابن دقین العبد القشیری (م ۵۰۲ھ) اور علامہ شرف الدین عبد المؤمن ابن خلف الدمیاطی (م ۵۰۵ھ) وغیرہم ہیں۔

مصر میں رہتے ہوئے آپ نے اسکندریہ کا علمی سفر کیا اور وہاں ابوالحجاج یوسف ابن الحسن التمیمی القابی ثم الاسکندرانی سے ”الجزید“ کا سماع کیا، نیز شیخ صدر الدین سخون (م ۶۹۵ھ) سے درس اور حفص کی روایتوں میں ختم قرآن کیا اسکندریہ کے سرحدی علاقہ میں آپ نے وہاں کے سب سے بڑے مسند فی القراءات الامام شرف الدین ابوالحسن محلی بن احمد بن عبدالعزیز بن صواف الجزای الاسکندرانی (ولادت ۶۰۹ھ وفات ۷۰۵ھ) کے پاس بیٹھنے اور ان سے استفادہ کرنا چاہا، مگر اس وقت وہ بینائی اور سماعت سے معذور ہو رہے تھے، ستاسی سال کی عمر ہو چکی تھی، آپ سے ذہنی نے ایک جزء پڑھا، حافظ ذہبی آپ سے جمعا قراءات پڑھنے کے خواہشمند تھے اور سورہ فاتحہ اور بقرہ کی چند آیات پڑھیں مگر آپ کی معذوری کے باعث سلسلہ نہ چل سکا اور چھوڑ دیا۔

سفر حج اور استفادہ علمی ۶۹۸ھ میں آپ نے اپنے والد کے انتقال کے معا بعد حج کیا اور اس مبارک سفر میں مکہ عرفہ، مینى اور مدینہ میں شیوخ سے برابر علمی استفادہ کرتے رہے۔

آپ کی علمی اور تصنیفی سرگرمیاں آپ کی علمی نشاطات اور تصنیفی سرگرمیوں

کی ابتداء آٹھویں صدی ہجری کے آغاز سے ہوتی ہے یوں تو آپ بڑے اونچے درجے کے قاری اور مقلد بھی تھے مگر سب سے اہم موضوع آپ کا تاریخ اور حدیث تھا، تحصیل و تکمیل کے بعد آپ کی توجہ کا بڑا مرکز عظیم کتاب کی تصنیف و تالیف ”تاریخ الاسلام ہے جسے آپ نے مکمل کیا ۷۱۴ھ میں تصنیف و تالیف کے ساتھ تدریسی سلسلہ بھی رہا۔ چنانچہ ”ترہ امہ الصالح“ دار الحدیث الظاہریہ ”المدرسة الخفسیہ“ دار الحدیث النکویہ ”دار الحدیث الفضلیہ“ دار الحدیث العربیہ“ کے منصب مشنٹ نے آپ سے عزت پائی، آپ سے وقت کے زبردست مشائخ نے سماع کا شرف حاصل کیا ازل جملہ چند یہ ہیں۔ السبکی، البرزلی، الطالبی، ابن کثیر، ابن رافع اور ابن رجب وغیرہم، ان حضرات کے اسکائے گرامی سے آپ کی مشنٹ فی الحدیث کے مقام کا اندازہ ہوتا ہے ذیل میں ان علماء وقت کے آراء نقل کیے جاتے ہیں جن

کے دقیق کلمات سے حافظ ذہنی کے رفیع المرتبت ہونے کا اندازہ ہو جائے گا۔
علماء عصر کی آراء آپ کے شیخ اور رفیق علم الدین البرزالی (م ۱۳۷۵ھ) آپ کی توصیف میں فرماتے ہیں۔

”رَجُلٌ فَاضِلٌ، صَاحِبُ الذِّهْنِ، اشْتَغَلَ وَرَحَلَ، وَكُتِبَ الْكَثِيرُ، وَلَهُ تَصَانِيفٌ وَاختِصَارَاتٌ مُفِيدَةٌ وَلَهُ مَعْرِفَةٌ بِشَبُوحِ الْقُرَآءَاتِ“
 یعنی آپ ایک فاضل شخص ہیں نہایت مضبوط اور صحیح ذہن کے مالک، علمی اشتغال و ارتحال میں رہے بہت ساری کتابیں لکھیں آپ کی بہت سی تصانیف اور مفید اختصارات ہیں، قراءات کے شبوح کی معرفت آپ کو حاصل تھی (رونق الالفاظ ورقہ ۱۸۰)
 آپ کے شاگرد صلاح الدین الصفدی (م ۱۳۶۲ھ) لکھتے ہیں۔

”الشیخ الامام، العلامة الحافظ شمس الدین ابو عبد اللہ النہی، حافظ لا یجاری ولا یلفظ لا یباری، اتقن الحدیث ورجاله ونظر عللہ واحوالہ، وعرف تراجم الناس وازال الابهام فی توار ینھم والالباس، ذھن یتوقد ذکاؤہ، ویصح الی الذھب نسبہ وانتماؤہ، جمع الکثیر ونفع الجم الغفیر واکثر من التصنیف ووفر بالاختصار، الخ“

یعنی شیخ امام علامہ ذہنی بے مثل حافظ حدیث اور انتہائی فصیح و بلیغ شخص ہیں حدیث و رجال میں نہایت گہری نظر کے حامل، علل اور حوالہ رجال کے ماہر، علماء کی سوانح حیات میں اہام و اشتباہ کو بطریق احسن حل کرنے والے ہیں، حد درجہ پیدار مغز اور بجاطور پر ذہب کی طرف نسبت کئے جانے کے حقدار ہیں، معلومات سے لبریز، نہایت نفع بخش، دریا بکوزہ کی مصداق بے شمار کتابوں کے مصنف ہیں۔

تاج الدین السبکی باوجودیکہ حافظ ذہنی سے بعض مسائل میں اختلاف رکھتے تھے اور باقاعدہ تردید کی ہے مگر آپ کی جلالت قدر کی تعریف و توصیف کھل کر کی ہے، فرماتے ہیں۔

”شیخنا واستاذنا، الامام الحافظ محدث العصر اشتمل عصرنا علی اربعۃ لحفاظ ینھم عموم وخصوص۔ المزی البرزالی، والنہی، والشیخ الامام الوالد، لا خامس لہؤلاء فی عصرھم واما استاذنا ابو عبد اللہ فبصر لا نظیر لہ، کثر هو الملجأ اذا نزلت المعضلة امام الوجود حفظاً، وذهب العصر معنی“

والفظاء، وشیخ الجرح والتعديل، ورجل الرجال فی کل سبیل، وهو الذی خرّ فی هذه الصناعة وادخلنا فی عداد الجماعة، وسمع منه الجمع الكثير وما یعلم هذا الفن الی ان رسخت فی قلمه، وتعب اللیل والنهار وما تعب له وقلمه وضربت باسمه الامثال وسار اسمه مسیر لقيه الشمس الا انه لا یقلص نزل المطر ولا یدبر اذا اقبلت اللیالی، واقام بدمشق یرحل الیه من سائر الہ وتناهیہ السؤالات من کل ناد

یعنی ہمارے زمانے میں چار حفاظ حدیث ہیں، جن میں ایک سے ایک بڑھ کر ہے مبرزالی، ذہبی، حضرت الامام والد، کوئی پانچواں ان کا سہیم و شریک نہیں ان میں ابو عبد الذہبی ایسے صاحب بصیرت ہیں جن کی مثال نہیں ملتی وہ ایسے گنج گرانمایہ ہیں جن مشکل گتھیاں سلجھتی ہیں، وہ حفظ حدیث میں امام الكل لور لفظاً اور معنی ہر طرح ”ذہب“ ہیں، وہ جرح و تعدیل میں شیخ لور ہر کوچہ کمال کے شہ سوار ہیں، ہمیں ان علمی راہوں لگانے والے لور گروہ علماء میں شامل کرنے والے وہی ہیں، ان سے بے شمار لوگوں نے استفادہ وہ برابر علم حدیث کی خدمت میں لگے رہے تا آنکہ زیر دست رنوخ حاصل کر لیا۔ رات و تو تھک گئے لیکن ان کی زبان و قلم نے جھکنے کا نام نہیں لیا، ان کا نام ان کے لقب شمس، سورج کی طرح چمک دنگ عالم میں پھیل گیا لیکن وہ ایسے سورج ہیں جو بدلیوں میں چھپتے لور راتوں میں غائب نہیں ہوئے وہ دمشق میں قیام پذیر رہے لور ساری دنیا ان کی طرف آتی رہی، ہر مجلس میں اٹھنے والے سوالات کا ردئے سخن انہی کی ذات تھی۔

آپ کے ایک لور شاگرد اسبغی (م ۷۶۷ھ) آپ کے بارے میں وقیع کلمات ہوئے فرماتے ہیں۔

”وكان اجل الاذکباء المعدودین والحفاظ المبرزین“

یعنی شہرت یافتہ حفاظ حدیث لور اکیلوں پر شمار کئے جانے والے لڑکیائے زمانہ سر فہرست تھے۔

آپ کے شاگرد عماد الدین ابن کثیر (م ۷۷۷ھ) لکھتے ہیں۔

”الشیخ الحافظ الکبیر، مؤرخ الاسلام وشیخ المحدثین وقد عجم بہ شیخ الحديث وحفاظہ“

یعنی وہ حافظ کبیر شیخ الحدیثین اور مؤرخ اسلام تھے، حافظ حدیث اور شیوخ حدیث کا زریں سلسلہ انہیں کی ذات پر ختم ہے۔

علامہ بدر الدین العینی (م ۸۵۵ھ) فرماتے ہیں :-

”الشیخ الامام العالم العلامة الحافظ المؤرخ شیخ المحدثین“

آخر میں حافظ ابن حجر عسقلانی (م ۸۵۲ھ) کا اعتراف بکمال درج کیا جاتا ہے۔

”حافظ صاحب ماء زمزم پیتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے دعاء کرتے ہیں تو یہ کہ اے اللہ مجھے

ذمہ جیسا ذمہ اور ذکاوت و فطانت عطا فرما دیجئے“۔

آثار و تصانیف حافظ صاحب کو اللہ تعالیٰ نے فخر علمی کے ساتھ تصنیف و تالیف کی زبردست صلاحیتوں سے نوازا تھا ہر نوع میں آپ نے داو تحقیق دی ہے، ذیل میں ہر موضوع پر کتابوں کی تعداد درج کرنے پر اکتفاء کیا گیا ہے، دو سو پندرہ (۲۱۵) کتابوں کا ذکر ملتا ہے غیر معمولی طوالت سے بچتے ہوئے تمام کتابوں کے نام درج کرنے سے اعراض کیا گیا ہے۔ جیسا کہ گذرا، زمانہ تعلیم و تعلم کے آغاز ہی سے علم القراءات اقدم العلوم مانا گیا ہے۔ چنانچہ عقد مین میں یہ نہایت ضروری اور بنیادی ترتیب تھی کہ لوذا علم القراءات حاصل کر کے اس میں مہارت پیدا کی جائے، اسی تعلیمی ترتیب کے لحاظ سے حافظ ذمہ نے پہلے قراءات کے حصول اور اس کی تکمیل پھر اس میں مہارت پیدا کی، چنانچہ علم القراءات میں آپ نے ”الکلیات فی علم القراءات“ تصنیف کی، ماسبق میں آپ کی قراءات کے تراجم پر ”معریہ القراءات الکبار“ کا ذکر آچکا ہے، اس کے بعد دیگر علوم پر درج ذیل کتابیں یہ ہیں۔

علم القراءات

۱۔ الکلیات فی علم القراءات

الحدیث

۵/۶ حدیث کے موضوع پر پانچ کتابیں لکھیں۔

مصطلح الحدیث و آداب

۵/۱۱ اس موضوع پر پانچ کتابیں ہیں۔

الحقائد

۱۴/۲۵ عقائد کے موضوع پر چودہ کتابیں۔

اصول الفقہ

۲/۲۷ اصول فقہ کے موضوع پر دو کتابیں

الفقہ

۱۰/۳۷ فقہ کے موضوع پر دس کتابیں۔

الرقائق

۵/۴۲ اس موضوع پر پانچ کتابیں۔

تاریخ و تراجم

۵۱/۹۳ تاریخ و تراجم حافظ صاحب کا خاص موضوع تھا، اس موضوع پر زبردست کتابیں تصنیف کر ڈالیں، اور ان میں سے متعدد کتابیں تو ماخذ و سرچشمہ بنی ہوئی ہیں، کتابوں کی تعداد اکیاون (۵۱) ہے، ان میں سے درج ذیل کتابیں تو ایسی عظیم ہیں کہ ان سے ہر پڑھا لکھا شخص واقف ہے اور شائقین کے ذخیرہ کتب کی زینت کا باعث بنی ہوئی ہیں، مثلاً "الاعلام بوفیات الاعلام، تاریخ الاسلام ووفیات المشاہیر والاعلام تذکرۃ الحفاظ، سیر اعلام النبلاء، العبد فی خبر من غیر، معرفۃ القراء الکبار علی الطبقات والاعصار" وغیرہ

سیر و تراجم مفردہ

۲۷/۱۲۰ الگ اور علیحدہ شخصیات پر مستقل کتابیں تصنیف کیں جن کی تعداد ستائیس ہے، الموعات .

۵/۱۲۵ متفرق عنوانات کے تحت پانچ کتابیں نظر آتی ہیں۔

المختصرات والتقیات

۵۸/۱۸۳ اس موضوع پر اٹھاون کتابوں کا تذکرہ ملتا ہے۔

التخارج

علامہ ذمہ نے شیوخ اور مشیخات کے معجمات اور تذکروں سے تخریج کا بہت

بڑی تعداد میں کام کیا ہے، اسی طرح اربعینات، ثلاثیات، العوالیٰ اور الاجزاء سے متعلق بڑی تعداد میں کتابیں نظر آتی ہیں، ان موضوعات پر مجموعی تعداد اس طرح ہے۔

۱۸۷/۴ معجمات الشیوخ: چار کتابیں

المشیخات

۱۹۳/۶ مشیخات پر چھ کتابیں

الاربعینات

۱۹۹/۶ اربعینات پر چھ کتابیں

الثلاثیات

۲۰۰/۱ ثلاثیات پر ایک کتاب

العوالیٰ

۲۰۵/۵ العوالیٰ پر پانچ کتابیں

الاجزاء

۲۱۵/۱۰ الاجزاء پر دس کتابیں ہیں۔

اولاد حافظ ذہبیؒ نے اپنے پیچھے تین اولاد چھوڑیں ایک لڑکی اور دو لڑکے اور یہ تینوں علم کے میدان میں معروف و مشہور ہوئے (۱) صاحبزادی لمة العزیز، آپ کو متعدد حضرات سے اجازت حاصل تھی، انہیں حضرات میں سے شیخ المسحور یہ رشید الدین ابو عبد اللہ محمد ابن عبد اللہ البغدادی (م ۷۰۷ھ) ہیں، آپ سے ایک لڑکا پیدا ہوا جن کا نام عبد القادر تھا، عبد القادر نے اپنے جد امجد کے ساتھ احمد ابن محمد المقدسی (م ۷۳۷ھ) سے سماع کیا، حافظ ذہبیؒ نے آپ کو کتاب ”تاریخ الاسلام“ کی روایت کے لئے اجازت دی۔

(۲) صاحبزادی کے بعد ۷۰۸ھ میں ایک صاحبزادے پیدا ہوئے جن کا نام ابو الدرداء عبد اللہ تھا، حافظ ذہبیؒ نے علماء کی ایک بڑی جماعت سے سماع کر لیا، ابو الدرداء نے حدیث کی روایت بھی کی ہے، ذی الحجہ ۵۴ھ میں انتقال ہوا۔

(۳) دوسرے صاحبزادے شہاب الدین ابو ہریرہ عبد الرحمن نام کے ۷۱۵ھ میں پیدا ہوئے آپ نے بھی والد صاحب کے ساتھ حدیث شریف کے کثیر اجزاء کا سماع کیا، آپ کا سماع عیسیٰ المصمم الدلال (م ۷۱۹ھ) سے بھی ثابت ہے، آپ کی وفات ۷۹۹ھ میں ہوئی

اپنے پیچھے ایک لڑکا چھوڑا جن کا نام محمد ہے، محمد نے بھی اپنے دادا کے ساتھ سماع حدیث کیا ہے، حافظ صاحبؒ نے انہیں بھی ”تاریخ الاسلام“ کی روایت کی اجازت سے نوازل

وفات حافظ صاحبؒ اپنی زندگی کے آخری چار سالوں میں بہت ضریر اور ناپیدا سے ہو گئے تھے، آپ کی آنکھوں سے پانی بہتا رہتا تھا اس سے آپ کو بڑی تکلیف رہتی تھی۔

ساری زندگی علوم و فنون کے آفتاب و ماہتاب بن کر چمکتے رہے، علمی کتب خانوں کو اپنی عظیم الشان تصانیف سے گراں بار کرتے ہوئے علم و فن کا یہ آفتاب بمقام ”ترتیبہ امّ الصالح“ ۳۱ ذی قعدہ آدمی رات کے قریب ۱۲:۵۷ میں غروب ہو گیا مقبرہ باب الصغیر میں مدفون ہوئے آپ کی نماز جنازہ میں وقت کے سارے علماء نے شرکت کی ”رحمہ اللہ تعالیٰ رحمة واسعة ومغفرة كاملة“

ماخذ:

۱. مقدمة سير اعلام النبلاء للذهبي.
۲. معرفة القراء الكبار للذهبي.
۳. غاية النهاية في طبقات القراء للمحقق ابن الجزري.
۴. معجم حفاظ القرآن للدكتور محمد سالم مجيسن.

ہے زمانے میں چراغِ مصطفیٰ دارالعلوم

از مولانا حکیم محمد احمد قاسمی
قصبہ بھدرہ ضلع فیض آباد۔ یوپی

ہے مسلمانوں کے دل کی اک صد نورالعلوم
بحرِ علم و فضل کیے اتنا دارالعلوم
نور سے اس کے منور ہو گیا سدا جہاں
کیا کریں تعریف اس کی حق کی وہ پہچان ہے
نغمہ توحید اس کی انفرلوی شان ہے
سنت نبوی کی خوشبو میں بسا ہر پھول ہے
ہر فنون و علم کے میخس یہاں ساقی یہاں
نقشِ ادب سرورِ عالم نے کھینچا تھا جہاں
شیخ مدنی حضرت علامہ و شیخ الادب

اور خدا کے فضل کی ہے اک ضیاء دارالعلوم
ہے تمنا اور دعائے اتقا دارالعلوم
ہے زمانے میں چراغِ مصطفیٰ دارالعلوم
حق شناس و حق نگاہ و حق نما دارالعلوم
شرک و بدعت کو مٹاتا ہی رہا دارالعلوم
ہو گیا ہے گلشنِ خیرالوری دارالعلوم
تشنگانِ علم کا ہے میکدہ دارالعلوم
دیکھ لو جا کر بنا ہے نودرہ دارالعلوم
ان نفوسِ قدس پہ نازل رہا دارالعلوم

فخر ہے احمد کہ میں نے علم سیکھا ہے یہاں
میرا مشرب میرا مسلک مقتدی دارالعلوم

دارالعلوم کی نئی جامع مسجد

اللہ تعالیٰ کا بے حد و حساب شکر ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی نئی جامع مسجد پروگرام کے مطابق تعمیری مراحل طے کرتے ہوئے پلیدہ تکمیل کے قریب پہنچ رہی ہے اور اب اس کے اندرونی حصوں کو دیواروں اور فرش کو سنگ مرمر سے مزید پختہ اور مزین کیا جا رہا ہے، یہ کام چونکہ اہم بھی ہے اور بڑا بھی اس پر رقم بھی کثیر خرچ ہوگی محبین و مخلصین کی رائے ہوئی کہ آئے دن رنگ و روغن کرانے کے خرچ سے بچنے کے لئے بہتر یہ ہے کہ ایک ہی مرتبہ اچھی رقم لگادی جائے، اسی احساس کے پیش نظر اتنا بڑا کام سرانجام دینے کا بوجھ اٹھالیا گیا ہے، ہمیں امید ہے کہ تمام حضرات معاونین نے جس طرح پہلے خصوصی تعاون دے کر مسجد کو تکمیل کے قریب پہنچایا ہے، اسی طرح بلکہ مزید سرگرمی کے ساتھ دست تعاون بڑھا کر اس مرحلہ کو پایہ تکمیل تک پہنچانے میں لولہ کی مدد فرمائیں گے۔

یہ مسجد بین الاقوامی اہمیت کی حامل در سگاہ دارالعلوم دیوبند کی جامع مسجد ہے جس میں نہ جانے کس کس بویہ کے نیک لوگ آکر نماز ادا کریں گے خوش قسمت ہیں وہ مسلمان جنکی کچھ بھی رقم اس مسجد میں لگ جائے، اس لئے اپنی جانب سے لور گھر کے ہر فرد کی جانب سے اس کار خیر میں حصہ لیکر عند اللہ ماجور ہوں لور دوسرے احباب و اقرباء کو بھی اس کی ترغیب دیں۔

اللہ تعالیٰ آپ کو لور ہمیں مقاصد حسنہ میں کامیابی عطا فرمائیں لور دن دوئی رات چو گنی ہمہ جہتی ترقیات سے نوازتے ہوئے تمام مصائب و آلام سے محفوظ رکھے۔ آمین

پتہ

ڈرافٹ وچیک کے لئے: ”دارالعلوم دیوبند“ اکاؤنٹ نمبر 30076

اسٹیٹ بینک آف انڈیا دیوبند

منی آرڈر کے لئے: (حضرت مولانا) مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند۔ 247554

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دائر العلوم

ماہ رمضان، شوال ۱۴۱۱ھ مطابق ماہ فروری ۱۹۹۷ء

جلد نمبر ۸۲	شمارہ نمبر ۲	فی شمارہ ۶	سالانہ ۶۰
-------------	--------------	------------	-----------

نگران مسدیر

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب | حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قاضی

استاذ دارالعلوم دیوبند

مہتمم دارالعلوم دیوبند

ترسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم۔ دیوبند، سہارنپور۔ یو پی

سالانہ	سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ۔ / ۳۰۰ روپے
بدل	پاکستان سے ہندوستانی رقم۔ / ۱۰۰ بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم۔ / ۸۰
اشتراک	ہندوستان سے۔ / ۶۰

Ph. 01336-22429 Pin-247554

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۲
۲	اعمال حدیث و غریب الحدیث	مولانا شفیق خاں قاسمی	۸
۳	تحریک ختم نبوت	مولانا محمد اقبال رنگونی	۱۹
۴	اسلام اور شخصیت پرستی	مولانا اخلاق حسین قاسمی	۳۱
۵	ترکی میں اسلام	محمد یوسف رامپوری	۴۷



ختم خریداری کی اطلاع



○ یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

● ہندوستانی خریدار مئی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔

● چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے، اس لئے دی پی میں صرفہ زائد ہوگا۔

● پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مستم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔

● ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

● بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیق

الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ شانعی مگر ڈھاکہ ۱۲۱ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

بسم الله الرحمن الرحيم

حرف آغاز

قرآن کریم انسان کی ہدایت اور رہنمائی کے لئے خالق کائنات کی عطا کردہ آخری کتاب ہے جس میں اصولی طور پر دنیا و آخرت میں خیر و فلاح کے ساتھ زندگی بسر کرنے کی جامع ترین ہدایات بیان کر دی گئی ہیں جو ہر زمانہ اور ہر طبیعت کے بالکل مناسب ہیں ان میں کسی ترمیم و تہشیخ اور حذف و اضافہ کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں ہے، ارشاد باری تعالیٰ ”مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ“ اور ”الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا“ الخ الآیہ میں قرآن عظیم کی اسی جامعیت اور ہمہ گیری کو بیان کیا گیا ہے، چنانچہ علامہ عثمانی آخر الذکر آیت کے ذیل میں لکھتے ہیں۔

”اس کتاب میں کوئی ٹیڑھی تر چھٹی بات نہیں، عبادت انتہائی سلیس و فصیح

اسلوب نہایت مؤثر و شگفتہ، تعلیم نہایت متوازن و معتدل جو ہر زمانہ اور ہر طبیعت

کے مناسب اور عقل سلیم کے عین مطابق ہے۔“ (فوائد عثمانی ص ۳۸۰)

یہ تغیر پذیر دنیا ہزار کروٹیں بدلے، تمدن و معاشرت اور انسانی مزاج و عادات میں لاکھ تبدیلیاں آجائیں، اقتصادیات و معاشیات کی قدریں گویکسر مختلف ہو جائیں، علم و تحقیق کے معیار خواہ کتنی بلند یوں پر پہنچ جائیں، زندگی کے تقاضے اور ضروریات کوئی بھی صورت اختیار کر لیں، قرآن حکیم اور کتاب متین کی جامع اور ہمہ گیر ہدایات حیات انسانی کے ہر مسئلہ اور ہر ضرورت کا حل پیش کرتی رہیں گی۔

اسی بناء پر خداوند عالم نے اہل دانش کو قرآن مبین کی آیات میں غور و فکر اور تدبر کی بار

بارد عورت دی ہے چنانچہ ایک موقع پر ارشاد ہے

كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرُوا أُولُوا الْأَلْبَابِ (سورہ ص)
(یہ) ایک کتاب ہے جو اتاری ہم نے تیری طرف برکت کی، تاکہ دھیان کریں لوگ
اس کی آیتوں میں اور تاکہ سمجھیں عقل والے۔

لیکن تدبر کی اس عام دعوت کے ساتھ اللہ تعالیٰ اس کی قطعاً اجازت نہیں دیتا کہ اس
کے کلام میں کوئی شخص اپنے افکار و نظریات اور خیالات و رجحانات کو شامل کر دے، کیونکہ
اس آزادی اور چھوٹ کا انجام یہ ہو گا کہ یہ دستور الہی اور کتاب ہدایت انسانی افکار و مزعومات کا
ایک دفتر ہو کر رہ جائے گی اس لئے حق جل مجدہ نہ اپنے کلام کی تفسیر و تشریح کے لئے خود
اپنے مرسل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو متعین فرمادیا۔

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ.

اور اتاری ہم نے تجھ پر یہ یادداشت تاکہ تو کھول دے لوگوں کے سامنے وہ چیز جو اتری
ان کے واسطے۔

یعنی اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم نے آپ کو ایسی کتاب دے کر بھیجا جو تمام کتب
سابقہ کا خلاصہ اور انبیاء سابقین کے علوم کی مکمل یادداشت ہے، آپ کا کام یہ ہے کہ تمام دنیا
کے لوگوں کے لئے اس کتاب کے مضامین خوب کھول کر بیان فرمائیں اور اس کی مشکلات کی
شرح اور مجملات کی تفصیل کر دیں، اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کا مطلب وہی معتبر ہے جو
روایت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے موافق ہو (فوائد عثمانی ص ۳۵۱)

اسی بنا پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رائے سے قرآن حکیم کی تفسیر و تشریح
کرنے والے کو جہنم کی وعید سنائی ہے چنانچہ ترجمان قرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ نبی پاکؐ
کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ :-

قَالَ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَرَاهِ أَوْ بَمَا لَا يَعْلَمُ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (اخرجه
الترمذی والنسائی وابوداؤد وقال الترمذی ہذا حدیث حسن)

جس شخص نے قرآن حکیم میں اپنی رائے سے کوئی بات کہی یا ایسی بات کہی جس کا علم
اسے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے) نہیں ہے تو اسے جہنم میں اپنا ٹھکانہ بنالینا
چاہئے۔

قرآن و حدیث کی روشنی میں ائمہ مفسرین نے قرآن حکیم کی تفسیر کے لئے کچھ اصول و ضوابط اور معیار مقرر کئے ہیں جو تفسیر اس ضابطے اور معیار کے مطابق ہوگی وہی معتبر اور مقبول ہوگی اور جو اس معیار و اصول سے منحرف اور ہٹ کر ہوگی وہ غیر معتبر اور مردود سمجھی جائے گی، ائمہ تفسیر کے اس ضابطہ کا خلاصہ یہ ہے

(۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تفسیر کے مطابق یا کسی مرفوع حدیث یا اقوال صحابہ سے ماخوذ و مستنبط ہو۔
(۲) سیاق و سباق سے ہم آہنگ ہو یعنی قرآن عظیم کی ان آیات سے مربوط ہو جو اس سے پہلے اور بعد میں ہیں

(۳) قواعد عربیہ اور اہل زبان کے استعمال کے موافق ہو۔

(۴) اصول شریعت اور دین کے ثابت شدہ ان بنیادی امور کے مطابق ہو جن پر ایمان

و اعتقاد لازم ہے

(۵) مقاصد قرآن کے ماتحت ہو۔

لیکن قرآن و حدیث اور علماء حق کی ان تمام تر پیش بندیوں کے باوجود ہر عہد اور ہر زمانہ کے علماء و سولہ اور اہل ہوا قرآن پاک کے تراجم و تفاسیر میں اپنے باطل عقائد اور فاسد نظریات کو ٹھونس کر کتاب مبین کی روشن تعلیمات و ہدایات کو غبار آلود کرنے کی مذموم کوشش اور ناروا جسارت کرتے رہے ہیں، خود ہمارے ملک ہندوستان میں بعض کم فہم مغرب زدوں اور اہل بدعت، دین بیزار کے اردو تراجم اور تفاسیر تحریفات اور باطل تاویلات سے بھری ہوئی ہیں اور یہ ناروا ضلالت خیر و یہ آج بھی جاری ہے بلکہ کوشش کی جا رہی ہے کہ اسلاف اور علمائے محققین کے علمی شہ پاروں کے مقابلے میں ان خذف ریزوں کو امت ترجیح دے۔ عصر حاضر کے اسی خطرناک فتنہ سے پورے طور پر ہشیار رہنے کی ضرورت ہے، بالخصوص حکومت برطانیہ کے ساختہ و پرداختہ مرزا غلام احمد قادیانی نے تو قرآن حکیم کی معنوی تحریف میں حد ہی کر دی ہے، بطور مثال کے چودہویں صدی کے اس دجال اکبر کی چند تحریفات یہاں نقل کی جا رہی ہیں۔

(۱) وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا لِّأَنفُسِكُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

ایسے قصوں میں قرآن شریف کی کسی عبارت سے نہیں نکلتا کہ فی الحقیقت کوئی مردہ زندہ ہو گیا تھا اور واقعی طور پر کسی قالب میں جان پڑ گئی تھی بلکہ اس آیت میں غور کرنے سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ یہودیوں کی ایک جماعت نے خون کر کے چھپا دیا تھا اور بعض بعض پر خون کی تہمت لگاتا تھا سو خدا نے تعالیٰ نے اصل مجرم کے پکڑنے کے لئے یہ تدبیر سمجھائی کہ ایک گائے کو ذبح کر کے لاش پر نوبت بہ نوبت اس کی بوٹیاں ماریں اصل خونی کے ہاتھ سے جب لاش پر بوٹی لگے گی تو اس لاش سے ایسی حرکات صادر ہوں گی جس سے خونی پکڑا جائے گا، اصل حقیقت یہ ہے کہ یہ طریق مسریم کا ایک شعبہ تھا جس کے بعض خواص میں یہ بھی ہے کہ جمادات یا مردہ حیوانیت میں ایک حرکت مشابہ حرکت حیوانات پیدا ہو کر اس سے بعض مشتبہ اور مجہول امور کا پتہ لگ سکتا ہے۔ (ازالۃ الادہام ص ۵۰/۷۴۹)

(۲) اسی طرح یہ کاذب نامراد۔ اپنے ظہور کی علامتوں کو بیان کرتے ہوئے بعض ان آیات کی جن میں قیامت کی ہولناکیوں کو بیان کیا گیا ہے ان کی معنوی تحریف کر کے کچھ سے کچھ بنادیا ہے چنانچہ لکھتا ہے چھٹا نشان ایک نئی سواری کا نکلنا ہے جو مسیح موعود کی خاص نشانی ہے جیسا کہ قرآن شریف میں لکھا ہے ”وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ“ یعنی آخری زمانہ وہ ہے جب اونٹنیاں بے کار ہو جائیں گی۔

چھٹا نشان کتابوں اور نوشتوں کا بکثرت شائع ہونا جیسا کہ آیت ”وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ“ سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ باعث چھاپے کی کلوں کے جس قدر اس زمانے میں کثرت اشاعت کتابوں کی ہوئی ہے اس کی بیان کی ضرورت نہیں۔

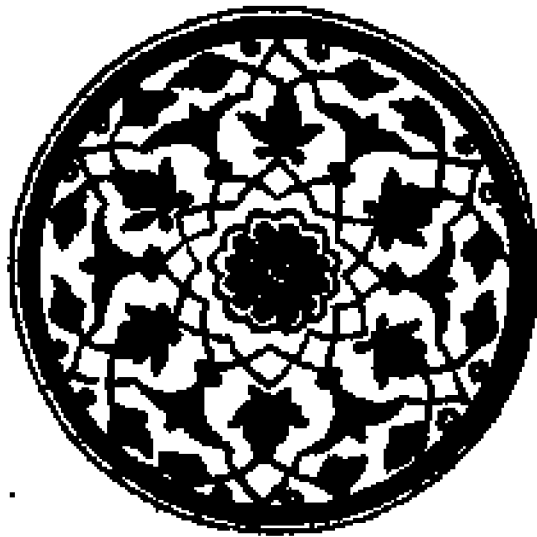
ساتواں نشان کثرت سے نہریں جاری کئے جانا جیسا کہ آیت ”وَإِذَا الْبَحَارُ فَجُوتْ“ سے ظاہر ہوتا ہے، پس اس میں کیا شک ہے کہ اس زمانہ میں اس کثرت سے نہریں جاری ہوئی ہیں کہ جن کی کثرت سے دریا خشک ہوئے جاتے ہیں۔

نواں نشان زلزلوں کا متواتر آنا اور سخت ہونا ہے جیسا کہ آیت ”يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ“ تتبعها الرادفة“ سے ظاہر ہے غیر معمولی زلزلے دنیا میں آرہے ہیں۔ (حقیقۃ الوحی ص ۱۹۸)

(۳) وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بل احياء کے تحت لکھتا ہے کہ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو سچائی پر مرے ہیں، اور یہ مراد لینا کہ جو کافروں کے مقابلہ میں لڑائی میں

مارے گئے غلط اور فاسدانہ خیال ہے، مراد یہ ہے کہ جیسے سچائی زندہ رہتی ہے اسی طرح سے سچے لوگ مرنے کے بعد زندہ رہتے ہیں، یعنی وہ نجات پاتے ہیں، ان کو رنج و غم نہیں ہوگا۔ چونکہ انگریزوں کے اس خودکاشت نبی نے اپنے آقاؤں کی خوشنودی میں اپنی اختراعی شریعت سے جہاد کو منسوخ کر دیا تھا اس لئے اس کے لئے ضروری تھا کہ اس آیت میں تحریف کرے۔

بغرض اختصار صرف تین مثالوں پر اکتفا کیا گیا ہے ورنہ مرزا قادیانی کی تصانیف میں آیات قرآنیہ کی تحریف کی سیکڑوں مثالیں موجود ہیں، ضرورت ہے کہ کوئی صاحب نظر عالم انہیں جمع کر کے شائع کرادے اور اس مردود تفسیر کے ساتھ ساتھ مقبول تفسیر بھی نقل کر دی جائے تاکہ اس ضلالت انگیز فتنہ کے گرداب میں پھنسنے سے امت محفوظ رہے اور قرآن حکیم کی واضح اور روشن ہدایات پر اس امام تلمیذ نے اپنے مفتریات اور تحریفات کا جو پردہ ڈالنا چاہا ہے اس کے تار و پود کا لعین المنفوش ہو کر بکھر جائیں۔



بسم الله الرحمن الرحيم

اعراب الحدیث اور غریب الحدیث

استاذ اکثر احمد محمد الخراط

ترجمہ و تلخیص :

مولانا ابوالکلام محمد شفیق خان القاسمی المظاہری

مجلة: المنهل جدة

مدرسہ مظاہر العلوم سلیم نائل ناڈو

شماره: ۵۳۶ رجب ۱۴۱۷

یہ ایک علمی موضوع ہے میرے علم کے مطابق اردو زبان میں اب تک اس پر کچھ لکھا نہیں گیا ہے۔ مجلۃ المنهل میں شائع ہونا ہی اس کے موقر اور بلند ہونے کی دلیل ہے۔
(مترجم)

حدیث کی خدمت کو علماء سلف صالحین نے عظیم ترین عبادت جانا اور اس کے ہر ہر گوشہ کو نمایاں کرنے اور اس کی تفسیر و تشریح میں ان حضرات نے کسی قسم کی کوئی کمی نہ چھوڑی۔

آج میں اعراب الحدیث اور غریب الحدیث پر جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان کا مختصر ذکر آپ کے سامنے کر دیتا
اعراب الحدیث

اعراب الحدیث کی تصنیفات کی دو قسمیں ہیں۔

پہلی قسم: ابوبقاء الصہری (۱) سے قبل اعراب الحدیث پر میرے علم کے مطابق

۱۔ محبت الدین ابوبقاء عبد اللہ بن حسین حنبلی الصہری (صہری) شہر میں پیدا ہوئے۔ یہ شہر بغداد سے قریب ہے ۳۸ھ میں ان کی ولادت ہوئی اور ۶۶ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ اللہاب، اصلاح المنطق، شرح التمام، اطاء ماسن بہ الرحمن فی اعراب القرآن وغیرہ ان کی یادگار ہیں۔

مستقل کسی نے قلم نہیں اٹھایا ہے۔ ابوالبقاء نے اپنی کتاب ”اعراب الحدیث میں ابن الجوزی کی جامع المسانید کو بنیاد بنایا ہے۔ ابن الجوزی نے مسند امام احمد، بخاری شریف اور مسلم شریف اور سنن ترمذی کو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے اسمائے گرامی کے اعتبار سے مرتب کیا ہے چنانچہ اس کی ابتدا حضرت ابی بن کعب سے کی ہے صحابیات کے لئے دوسری فہرست بتائی اور اس میں حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے آغاز کیا۔

ابوالبقاء نے اپنی کتاب میں ۴۳۰ چار سو تیس ایسی حدیثیں جس میں اعرابی اعتبار سے اشتباہ یا مشکل پائی جاتی ہے اس کو حل کیا ہے چونکہ وہ ثابت تھے، اس لئے اطاء کی صورت اختیار کی طلباء ان کے سامنے پڑھتے جاتے جب کوئی حدیث اعراب کے اعتبار سے مشکل نظر آتی تو اس کا اعراب بیان کرتے۔ اگر کسی جملے میں کئی ترکیبیں ہو سکتی ہوں تو اسکو بھی بیان فرماتے۔ کبھی کبھی نحو یوں کے اختلاف کا تذکرہ بھی کرتے۔

علماء نحو

حدیث پاک کی حجت کے متعلق علماء نحو کے دو نظریے رہے ہیں۔

۱۔ نحوی قواعد کی حیثیت اساسی اور بنیادی ہے۔ یہ حضرات اگر کسی حدیث کو اپنے قواعد اور اصول کے خلاف پاتے ہیں تو اس پر شاذ اور لحن کا حکم لگا دیتے ہیں ابوالبقاء الحمیری کا رجحان بھی یہی ہے۔ چنانچہ اگر کوئی حدیث اعراب کے اعتبار سے مشکل ہو جائے اور دوسری حدیث ان کو اپنے قواعد و ضوابط کے مطابق ملتی ہے تو وہ اس موقع پر اس کو بیان کرتے ہیں۔ اگر روایت نہ ملے تو اس حدیث پر لحن کا حکم لگا دیتے ہیں۔

ابوالبقاء الحمیری اپنے اس طرز میں منفرد نہیں ہیں بلکہ ان سے قبل سیبویہ (۱) مبرد (۲) زجاج (۳) کا بھی یہی طریقہ رہا ہے اس کی تاویل یہ حضرات اس طرح کرتے ہیں کہ یہ حدیث بالمعنی روایت کی گئی ہے اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ نہیں ہیں۔

۱۔ ابوبشر عمرو بن عثمان، شیراز کے قریب بیضا میں ۳۸ھ میں پیدا ہوئے اور اسی شہر میں ۸۰ھ کو وفات پائی۔ اہل بصرہ کے علم نجوم میں امام شہر کئے جاتے ہیں علم نجوم میں ان کی کتاب ”الکتب“ مشہور ہے۔

۲۔ ابوالعباس محمد بن یزید ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۵۶ھ میں وفات پائی۔ علم نجوم میں اہل بصرہ کے نامحدود شہر کے چلنے والے تھے ان کی اہم ترین تالیفات میں (اکمال) ہے۔

۳۔ ابواسحاق ابراہیم بغدادی میں ۲۳۰ھ کو پیدا ہوئے مبرد کے شاگرد ہیں، کوفہ کے بڑے علماء میں ان کا شمار ہے (شرح کليات کتاب سیبویہ) (کتاب معانی القرآن) تحریر فرمائی (۳۵۰ھ میں بغدادی میں وفات پائی۔

اس میں لحن کی وجہ یہ ہے کہ اس کے اکثر رواۃ عجمی ہیں۔ لہذا یہ حضرات حدیث پاک کو اعراب اور حرکات کے سلسلہ میں حجت نہیں قرار دیتے ہیں۔

۲۔ نحو یوں کا دوسرا فریق حدیث پاک حجت ماننا ہے۔ اور اس فریق میں ابن مالک ہیں (۱) ان کی کتاب ”شواہد التوضیح والتصحیح لمشکلات الجامع الصحیح“ اعراب الحدیث میں ہے اور وہ اس کی شاہد ہے۔

ابن مالک نے اپنی کتاب کو نحوی مسائل پر تقسیم کیا مثالوں اور استشاد کے لئے احادیث کو جمع فرمایا ہے

کبھی وہ نحوی قاعدہ کو ذکر کرتے ہیں۔ اور اسی پر اکتفاء کرتے ہیں۔ کبھی حدیث کو ہی باب کا عنوان بنا دیتے ہیں، مثلاً البحث الرابع والخمسون فی توجیہ قوله صلی اللہ علیہ وسلم هولہا صدقة

اگر کسی ایک باب میں دوسری کوئی بات اہم اور ضروری معلوم ہو تو ابن مالک اس کو بھی ذکر کرتے چلے جاتے ہیں۔ جو نحوی حدیث پاک سے استشاد کو جائز نہیں جانتے ہیں یا حدیث پر لحن کا حکم لگاتے ہیں، ان سے ابن مالک راضی نہیں بلکہ وہ کہتے ہیں کہ وہ حدیث نہیں جانتے ہیں۔

چونکہ ابن مالک آزادی سے سوچنے اور علمی مسائل میں غور و خوض کرنے میں بے جا تقلید کو جائز نہیں سمجھتے ہیں۔ اس لئے بسا اوقات ان باریکیوں تک وہ پہنچ جاتے ہیں جہاں حقد میں نہیں پہنچتے

ایک اور کوشش

اس سلسلہ کی تیسری کوشش حافظ جلال الدین سیوطی (۲) رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف عقود اللذہ بر جد علی مسند الامام احمد ہے۔

اعراب الحدیث پر جتنی کتابیں لکھی گئی تھیں تقریباً اس پورے علمی سرمائے کو سیوطی

۱۔ جمال الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن مالک الطائی ہیں اندلس میں ۱۰۱۷ھ میں پیدا ہوئے پھر اسلامی ممالک کا دورہ کیا ۱۰۶۷ھ میں اللہ کو پیارے ہو گئے ”النسہیل“ ”الکافیۃ الشافیۃ“ ”الغیۃ بن مالک“ وغیرہ لکھیں۔

۲۔ جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر ولادت ۸۴۹ھ قہر و میں پیدا ہوئے۔ علم کی تلاش میں بہت دور دور تک کا سفر کیا۔ بعد میں بھی آئے تفسیر، حدیث، فقہ، تاریخ وغیرہ میں پانچ سو سے زائد کتابیں لکھیں وفات ۹۱۷ھ میں ہوئی۔

نے اپنی کتاب عقود الذہر جد میں کجا کر لیا ہے ان کا طریقہ یہ ہے مثلاً
 ۱۔ مسند امام احمد سے ایسی حدیث جو اعراب کے اعتبار سے مشتبہ ہو اختیار فرماتے ہیں۔
 ۲۔ علماء نے اس حدیث کے اعراب کے متعلق جو کچھ کہا ہے اس کو نقل کرتے ہیں۔
 ۳۔ اگر کوئی حدیث ایسی ہے جس کا اعراب علماء نے نہیں بتلایا ہے تو اس کو بڑے واضح انداز میں ذکر کرتے ہیں۔

حافظ سیوطی نے اپنے اس علمی کام میں حدیث کی شرحات، اور نحوی کتابوں، اور
 العجمی و ابن مالک کی تصنیفات سے بھرپور استفادہ کیا ہے اور اس کی تائید میں زمانہ جاہلیت اور
 اہل عرب کے کلام کو بھی پیش کیا ہے
 کتاب کے شروع میں ایک نفیس مقدمہ قلم بند کیا جس میں اس تالیف کا سبب اور
 حدیث کی حجت میں علماء نحو کے دونوں فریق کا تذکرہ کیا ہے
 اعراب الحدیث کی تصنیفات کی دوسری قسم

اعراب الحدیث کے لئے جو کتابیں مخصوص نہیں ہیں اس میں کوئی حدیث ہو اور اس
 میں حدیث کا اعراب بیان کیا گیا ہو ایسی کتابیں یہ ہیں۔
 ۱۔ نحوی کتابیں: نحوی کتابوں کے مؤلفین قواعد و ضوابط کا تذکرہ کرتے ہیں اور اس کی
 توضیح کے لئے حدیث شریف بیان کرتے ہیں تاکہ اس سے اس مذکورہ قاعدہ کے لئے دلیل
 پکڑیں۔

۲۔ کبھی وہ احادیث جو بظاہر مذکورہ نحوی قاعدہ کے خلاف ہوتی ہیں ان کا تذکرہ کرتے
 ہیں اور ان کا اعراب بیان کرتے ہیں۔

۳۔ لہجات عربیہ کا تذکرہ کرتے ہوئے کبھی کبھی نحوی حضرات ان احادیث کا تذکرہ بھی
 کرتے ہیں جو عرب کے کسی قبیلہ کے لہجہ کے مطابق ہو اور پھر اس ضمن میں اس حدیث کا
 اعراب بھی بیان کرتے ہیں۔

علم نحو اور صرف کی کتابوں میں احادیث کی کثرت اور قلت صاحب کتاب کے نظریہ
 سے متعلق ہے اگر مؤلف و مصنف متأخرین نحاۃ میں سے ہوتے ہیں تو ان کی کتابوں میں
 احادیث کی کثرت ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ حضرات احادیث کو کلام عرب کے صحیح اور غلط ہونے کا
 معیار قرار دیتے ہیں۔ اس کی مثال ”الکافیۃ الثانیۃ“ ابن مالک کی ہے اس میں ستر (۷۰) سے

زائد حدیثیں ہیں

ابن ہشام (۱) کی ”المغنی“ میں اسی (۸۰) سے زائد حدیثیں ہیں۔
ابن عقیل (۲) کی ”المساعد“ میں احادیث کا ایک بڑا مجموعہ ہے
جب کہ حقد مین میں نہاد اس سلسلہ میں قواعد و ضوابط کو اصل اور بنیاد قرار دیتے ہیں
اور جو حدیث اس کے خلاف ہو اس پر لحن کا حکم لگاتے ہیں
ڈاکٹر محمد عبدالحق عظیم سیبویہ کی کتاب میں احادیث کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ لن
نجد فی کتاب سیبویہ کلاما رفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ سیبویہ کی کتاب
میں ہم کوئی ایسا کلام نہیں پاتے ہیں جس کو انھوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
منسوب کیا ہو

حالانکہ ان کی کتاب میں بہت سے ایسے نصوص ہیں جو حدیث پاک سے مقتبس ہیں
مثلاً کل مولود یولد علی الفطرة حتی یكون ابواہما اللذان یہودانہ وینصرانہ۔ ہر
بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے اس کے ماں باپ ہی اس کو یہودی اور نصرانی بناتے ہیں
اس حدیث کو اہل علم اچھی طرح جانتے ہیں لیکن سیبویہ نے اس سے استدلال تو کیا
لیکن آپ کی طرف منسوب نہیں کیا۔ بلکہ انھوں نے کہا اما قولہم کل مولود یولد علی
الفطرة کہہ کر اس قول کو اہل عرب کا کلام قرار دیا ہے
ب: لغت کی کتابیں :

لغت کی کتابوں میں اور خصوصاً لغت کی بڑی کتابوں میں حدیث شریف کا اچھا خاصا
ذخیرہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ

- (۱) لائل لغت اس حدیث کو ذکر کر کے اس سے مطلوبہ معنی ثابت کرتے ہیں
- (۲) کبھی وہ حضرات اہل عرب کے لہجے کو ثابت کرتے ہیں
- (۳) اور کبھی حدیث سے حرکات اور سکونات کو ثابت کرتے ہیں

۱۔ ابن ہشام جمال الدین عبد اللہ بن یوسف ولادت ۸۰۷ء وفات ۸۷۷ء قاہرہ میں پیدا ہوئے اور اسی شہر میں انتقال ہوا
بڑے نہاد میں ان کا شمار ہے

۲۔ ابن عقیل : عبد اللہ بن عبد الرحمن العاشی مصری علاقے کے مشہور نحوی ہیں شرح صغیر ابن مالک انکی مشہور تالیف ہے
اور مولانا معانی وغیرہ کسی ہیں ۶۹۳ھ میں ولادت ہوئی اور ۷۷۷ھ میں وفات پائی

شاید حدیث کا سب سے بڑا ذخیرہ (نعت کی کتابوں میں) ابن منظور کی (۱) "لسان العرب" میں ہے انھوں نے خصوصی طور پر اس کا اہتمام کیا ہے۔ نیز علامہ زمخشری کی (۲) "اساس البلاغۃ" اور ابن سیدہ (۳) کی "المحکم" بھی ان کتابوں میں سے ہے جس میں کثرت کے ساتھ حدیث پاک سے استدلال کیا گیا ہے۔

ج: غریب الحدیث کی کتابیں

ان کتابوں کے مؤلفین بھی گاہے گاہے اعراب الحدیث پر کلام کرتے ہیں

د: حدیث کی شروحات

جن حضرات نے کتب حدیث کی شروحات لکھی ہیں۔ ان حضرات نے بھی اعراب حدیث پر جب کہ وہ مشتبہ اور مشکل ہو کلام کیا ہے۔ اور اعراب بیان کیا مثلاً شیخ الاسلام ابن حجر (۴) نے فتح الباری میں اور علامہ نووی (۵) نے شرح مسلم میں اور ابن کثیر وغیرہ نے

غریب الحدیث پر لکھی گئی کتابیں

گزشتہ صفحات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ علماء نحو نے اعراب الحدیث کی تالیفات پر توجہ کم کی ہے۔ اس کے برخلاف غریب الحدیث کی تالیفات کی طرف ان حضرات کی توجہ

۱۔ ابن منظور: محمد بن مکرم بن علی، جمال الدین ابن منظور الافرقی ۶۳۰ھ میں ولادت ہوئی۔ نعت کے مانے ہوئے امام ہیں۔ مصر میں پیدا ہوئے۔ پانچ سو جلدیں اپنے ہاتھ سے لکھیں "لسان العرب" ۲۰ جلدوں میں مدلول ہے "مختار لافانی، فصل الخطاب، سرور النفس" وغیرہ کتابیں قلم بند کیں ۷۸۰ھ میں وفات پائی۔

۲۔ زمخشری: محمود بن عمر بن محمد بن احمد الخوارزمی، الزمخشری، ۷۹۱ھ میں زمخشر میں پیدا ہوئے۔ ادب، لغت اور تفسیر کے امام ہیں۔ مشہور ہیں۔ الکشاف، اساس البلاغۃ، الفصل وغیرہ سیکڑوں کتابیں لکھیں ۵۳۸ھ میں جرجان میں وفات پائی۔

۳۔ ابن سیدہ: علی بن اسماعیل، المعروف بابن سیدہ ۳۹۸ھ میں مرسیہ (اندلس کے شرق) میں پیدا ہوئے۔ لغت اور ادب کے امام ہیں۔ المخصص کے سترہ ۷۱۷ جزء ہیں۔ المحکم وغیرہ چھوڑی ہیں ۴۹۸ھ میں دانیہ شہر میں وفات پائی۔

۴۔ ابن حجر: احمد بن علی بن محمد الکلبی الحسینی ۳۷۶ھ قاہرہ میں پیدا ہوئے۔ اصطلاح محمد شہین میں مطلق ہوا جائے تو اس سے یہ ہی مراد ہوتے ہیں تاریخ خوار حدیث کے ائمہ میں شمار ہے ۸۵۲ھ قاہرہ میں وفات پائی۔

۵۔ یحییٰ بن شرف بن مری بن حسن الخوارزمی النواوی الشافعی "سویا کے دیانت نواز، ۷۱۳ھ میں پیدا ہوئے اور وہی ۷۱۶ھ میں وفات پائی، صرف بیستائیس سال کی عمر پائی ہے حسب طبع ذخیرہ چھوڑا۔ ان کی تالیفات کی طرست بہت لمبی ہے۔ شرح مسلم، ریاض الصالحین، کتاب الاذکار، بیان الصالحین، مدحہ الصالحین، الاربعون وغیرہ

زیادہ رہی ہے۔ تقریباً تمام ہی علماء اہل لغت (محققین) نے اس موضوع پر کوئی نہ کوئی کتاب ضرور لکھی ہے بعض چھوٹی ہیں اور بعض بڑی

مثلاً: ابو عبیدہ (۱) نے ابن الاثیر (۲) کے بیان کے مطابق غریب الحدیث پر چند لوریق لکھے ہیں۔ بعض تالیفات بڑی ضخیم ہیں جیسا کہ ابن الاثیر (۳) کی الغریب اس میں ۴۵ ہزار درق ہیں۔ تیسری صدی ہجری سے ہی اس فن کا آغاز ہو چکا تھا۔

چنانچہ النضر بن شمل متوفی (۴) ۲۰۳ھ نے اور ان کے بعد قطرب (۵) متوفی ۲۰۶ھ نے اور ان کے بعد ابو عبیدہ (۶) متوفی ۲۱۰ھ نے اصمعی متوفی ۲۱۶ھ نے یکے بعد دیگرے مسلسل کتابیں لکھیں ہیں جوں جوں زمانہ گذر گیا۔ اس موضوع پر مختلف انداز سے کتابیں لکھی جانے لگیں۔

غریب الفاظ حدیث میں کس طرح داخل ہوئے

غریب کلمات کے استعمال کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبلغ اور معلم بنا کر مبعوث کئے گئے۔ بات کو سمجھانے، لور دل میں اتارنے کے لئے آپ مختلف قسم کے الفاظ استعمال فرماتے۔ تاکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ آپ بدرجہ اتم لو اکریں۔ اور اس کے لئے ضروری ہے کہ الفاظ مختلف ہوں، ان مختلف الفاظ میں کبھی کبھی غریب الفاظ بھی استعمال کئے جاتے تھے۔

۱۔ ابو عبیدہ: القاسم بن سلام الحمردی ۵۱۰ھ میں ہرتہ میں پیدا ہوئے ۲۴۴ھ میں مکہ میں وفات ہوئی۔ ان کی کتاب کا نام الغریب المنصف فی غریب الحدیث بھی ہے۔ غریب القرآن بھی ہے لدبت ی کتابیں ہیں۔

۲۔ ابن الاثیر: البارک بن محمد الجزری، جزیرہ "ابن عمر" میں پیدا ہوئے، لور بڑے پھر موصل چلے گئے۔ موصل ہی تھے ایک رسالت میں وفات پائی۔ پیدائش ۵۴۳ھ میں ہوئی وفات ۶۱۰ھ میں ہوئی۔ غریب الحدیث، جامع الاصول فی احادیث الرسول (جس میں حج کو کجا کر دیا ہے) کا تھلپو فیروہ کتابیں طاء کردائیں۔

۳۔ ابن الاثیر: ابو البرکات عبد الرحمن بن عبد اللہ الانصاری لغت، بلوب، تاریخ، کے بڑے علماء میں ہیں ۵۱۳ھ میں پیدا ہوئے۔ بغداد میں ۵۷۷ھ میں وفات پائی۔ بہت سی کتابوں کے مؤلف ہیں۔

۴۔ النضر بن شمل بن خرشہ التمیمی ۲۱۰ھ میں "مرد" میں پیدا ہوئے۔ تاریخ عرب، فہرست کے بڑے علماء میں ہیں، حمرو میں ۲۰۶ھ میں وفات پائی۔

۵۔ قطرب: محمد بن السعیر بن احمد جرخی پیدائش غیر معلوم ۲۰۶ھ میں وفات پائی معتزلی، العقیدہ تھے۔

۶۔ ابو عبیدہ: گذر چکا

علامہ خطابی (۱) رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور وجہ بیان فرمائی۔ آپ کے سامنے کبھی کبھی مختلف قبائل کے لوگ رہتے ان کی زبانیں اور لہجے مختلف ہوتے۔ اور حافظہ سب کا ایک طرح نہیں ہوتا۔ لہذا جملہ حاضرین کو کلام کا خلاصہ سمجھانے اور بات کو دل میں ثابت کر کے بیٹھانے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مختلف اسلوب اور کلمات اختیار فرماتے تاکہ وہ سمجھ کر اپنے قبیلہ میں دعوت کا کام کما حقہ ادا کریں۔

جب عربوں کے ساتھ غیر عرب کا اختلاط زیادہ ہونے لگا تو ضرورت محسوس کی گئی کہ اس موضوع پر کچھ لکھا جائے۔ چنانچہ اس فن پر کتابیں لکھی جانے لگیں۔ اس موضوع پر جو کتابیں لکھی گئیں ہیں ان کے مطالعہ سے لگتا ہے کہ بعد والوں نے پہلے والوں سے استفادہ کی پوری کوشش کی ہے اور اس میں اضافہ بھی کیا ہے۔

غریب الحدیث کی مشہور کتابیں

۱۔ غریب الحدیث: ابو عبیدہ (۲) یہ کتاب چار جلدوں میں ہے۔ مؤلف نے علمی مواد کے جمع کرنے میں کوئی خاص طریقہ اختیار نہیں کیا ہے۔ مثلاً صحابہ کے مسانید یا الاول فالاول یا حروف حجازی وغیرہ کی کچھ ترتیب نہیں اختیار کی ہے بلکہ ان کے سامنے جیسے حدیث آتی گئی۔ اس کی تشریح اور وضاحت کرتے چلے گئے۔ مرتب نہ ہونے کی وجہ سے اس کتاب سے غریب الفاظ کو تلاش کرنا دشوار کن عمل ہے۔ حیدر آباد سے یہ کتاب چھپی ہے۔ اس کے محقق نے بھی اس کی آسان اور سہل فہرست نہیں بنائی ہے۔

۲۔ غریب الحدیث: ابن قتیبہ (۳) اس موضوع پر جو کتابیں لکھی گئی ہیں یہ کتاب بڑی اہمیت اور قابل قدر نگاہ سے دیکھی جاتی ہے اور اس کی شہرت بھی بہت ہے۔ مؤلف نے کتاب کا آغاز فقہی کلمات (جو دشوار اور سخت ہیں) جو فقہاء میں متداول ہیں اس سے کیا ہے

۱۔ خطابی: احمد بن محمد ابو سلیمان الخطابی، ابو عبیدہ القاسم بن سلام کی طرح ادب و زہد میں مشہور تھے ۳۵۸ھ شہر بست میں وفات پائی۔ معالم السنن، اعلام السنن، المشحاح وغیرہ لکھیں۔

۲۔ ابو عبیدہ: تعارف گذر گیا

۳۔ ابن قتیبہ: عبد اللہ بن مسلم الدینوری ۲۱۳ھ میں بغداد میں پیدا ہوئے۔ کوفہ میں قیام رہا ۲۶۱ھ میں بغداد میں وفات پائی۔

پھر حدیث پاک، آثار صحابہ، اور تابعین کے اقوال میں جو غریب الفاظ ہیں ان کی وضاحت کی ہے۔ نیز اموی خلفاء اور ان کے بعض والیوں کے اقوال غریبہ کی بھی اس میں وضاحت کی گئی ہے۔

ایک خاص باب ”غریب احادیث النساء“ کے نام سے منعقد کیا آگے ایک اور باب منعقد کیا جس میں وہ حدیثیں ہیں جو کسی صحابی طرف منسوب نہیں ہیں۔ لیکن ابو عبیدہ کی طرح انہوں نے بھی ترتیب کا لحاظ نہیں رکھا بلکہ کیف و اتقان حدیثوں کو جمع کرتے چلے گئے۔ یہ کتاب بغداد سے تین جزء میں طبع ہوئی ہے اور محقق نے اس میں مفید اور علمی فہرست دیدی ہے۔ جس سے قدری کو بڑی مدد ملتی ہے۔ اور کلمات کا تلاش کرنا سہل ہو گیا ہے۔

۳۔ غریب الحدیث: ابن اسحاق الحرلی (۱) یہ کتاب پانچ جلدوں میں مخطوط تھی۔ لیکن اسکی چار جلدیں اب تک نایاب ہیں پانچویں جلد تحقیق کے بعد تین جلدوں میں شائع ہو گئی ہے۔ حربی نے باقاعدہ منظم طریقہ سے کتاب کی تالیف کی ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی ترتیب سے کلام کو شروع کیا اور ہر مسند میں مخرج کا لحاظ رکھا کسی کسی جگہ قرآنی تفسیر اور فقہی اور نحوی مسائل بھی بیان کئے ہیں۔ اگر کسی محدث سے کسی خاص جگہ پر کوئی چوک ہو گئی ہے تو اس کو بھی بیان کیا ہے۔

غریب الحدیث: الخطابی (۲) ابو عبیدہ کی غریب الحدیث کی طرح اس کا بھی شیخ غیر مرتب ہے لیکن ابو عبیدہ، اور ابن کثیر نے جس حدیث کو ذکر کر دیا ہے۔ اس کو وہ ذکر نہیں کرتے ہیں۔ البتہ اگر اس میں ان کی دوسری رائے ہو تو اس وقت اس حدیث کو ذکر کرتے اور اس کی تشریح کرتے ہیں۔ اور حدیث سے مستحب مسائل کا بھی تذکرہ کرتے ہیں۔ محقق نے جو فہرست قائم کی ہے اس سے حدیث اور مسائل کے استخراج میں بڑی آسانی ہو جاتی ہے۔

۵۔ الفائق۔ زمخشری (۳) یہ کتاب چار جلدوں میں ہے اور اہل لغت کے طرز کے مطابق کلمات کی ترتیب رکھی گئی ہے اس کا طرز ”اساس البلاغۃ“ کی طرح ہی ہے کبھی کبھی ایسا

۱۔ الحرلی: ابراہیم بن اسحاق الحرلی البخاری و ابو یوسف میں پیدا ہوئے آپ ”مرد“ کے ہیں بڑے محدثین میں آپ کا شمار ہے چونکہ ”حرب“ نام کے محل میں رہتے تھے اس لئے حربی کے نام سے مشہور ہوئے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ سکھے اور بہت سی کتابیں لکھیں۔

۳۔ زمخشری کا تعارف گذر گیا۔

۵۔ ان کا تعارف گذر چکا

بھی کیا ہے کہ پوری حدیث ذکر کردی اور اس میں تمام غریب الفاظ کو ایک ہی جگہ ذکر کر دیا ہے۔

۶۔ التہلیۃ فی غریب الحدیث والاثر۔ ابن الاثیر (۱) غریب الحدیث میں مشہور ترین اور سبب المآخذ اور بڑی کتاب ہے۔ لغت کی ترتیب کے ساتھ الفاظ کی تشریح کی گئی ہے اگر کسی حدیث میں ایک سے زائد غریب لفظ آجائیں۔ اور ہر ایک کا مادہ الگ الگ ہو تو ہر ایک کو اسی کے مادہ میں ذکر کیا ہے۔ اگر کوئی مادہ ایسا ہے جس میں کوئی غریب لفظ نہیں ہے تو اس باب کو چھوڑ دیا ہے۔

ابن لوریس حنبلی متوفی ۵۷۵ھ نے اس کو شعر میں نظم کر دیا ہے۔

اعراب الحدیث و غریب الحدیث کے فوائد

۱۔ علامہ خطابی نے لکھا ہے کہ جو شخص اسماء اور افعال اور معرب و بنی کی قسموں کو نہیں جانتا وہ علم حدیث کا مکمل ادراک نہیں کر سکتا۔ لہذا اعراب الحدیث کو جانتا حدیث کے سمجھنے کے لئے بیکار ضروری ہے۔

۲۔ چونکہ اعراب الحدیث اور غریب الحدیث کی کتابوں میں بسا اوقات کلام عرب سے شواہد پیش کئے جاتے ہیں۔ جس سے حدیث پاک کے اعراب اور فصاحت و بلاغت کے اعلیٰ معیار پر قائم ہونا معلوم ہوتا ہے۔

۳۔ ان کتابوں کے مطالعہ سے یہ بات بھی کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ علماء سلف صالحین نے قرآن و حدیث کی خدمت میں کوئی کسر اور کمی باقی نہیں رکھی ہے۔

کچھ باتیں طالب علموں کے ساتھ

۱۔ طالب علم پر اگر کوئی کلمہ مخفی رہے تو لاولغت کی کتابوں میں اس کو تلاش کرنا چاہئے اور پھر اعراب الحدیث اور غریب الحدیث کی کتابوں کی طرف رجوع کرنا چاہئے تاکہ پوری طرح حدیث کا مفہوم سمجھ میں آجائے۔

۲۔ علم اللہ بڑا وسیع علم ہے۔ لہذا علماء غریب الحدیث نے اگر کوئی معنی کسی لفظ کی تشریح میں ذکر کیا ہو تو ضروری نہیں کہ وہ اس سلسلہ میں حرف اخیر ہو بلکہ اس کے لئے بحر

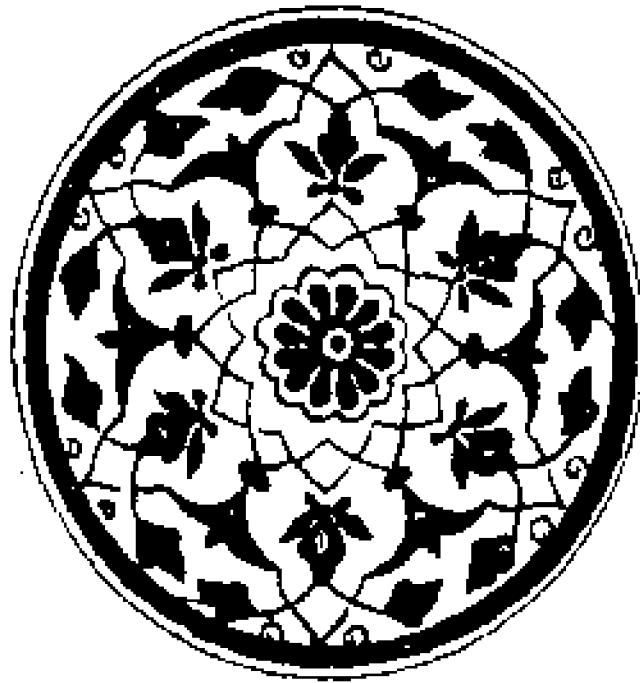
ہوگا کہ اس موضوع پر جو دوسری کتابیں لکھی گئی ہیں ان کو بھی دیکھ لے ہو سکتا ہے کہ دوسرے نے اس کی وضاحت اور زیادہ کی ہو یا اس میں کوئی مخفی شبہ ہو جس کا ازالہ دوسرے مؤلف نے کیا ہو۔

۳۔ یہ کتابیں اعراب الحدیث اور غریب الحدیث کی وضاحت کرتی ہیں۔ فقہی مسائل کا ان سے استدلال کرنا درست نہ ہوگا کیونکہ یہ حضرات ضعیف اور موضوع، منسوخ روایت کی غرابت اور اعراب کا بھی تذکرہ کرتے ہیں۔

۵۔ اگر کسی مؤلف نے کسی حدیث پر لحن کا حکم لگایا ہو تو اس کی متابعت میں جلد بازی اور سرعت سے کام نہیں لینا چاہئے۔

۶۔ چونکہ اعراب الحدیث کی کتابیں کم ہیں۔ اس لئے اگر کسی حدیث کا اعراب واضح نہ ہو تو اہل علم سے رجوع کرنا چاہئے۔

وصلی اللہ علی نبینا محمد وعلی آلہ واصحابہ اجمعین



تحریک ختم نبوت

مولانا اقبال رنگونی

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ اما بعد
ماہنامہ صراطِ مستقیم میں ڈاکٹر بہاء الدین کے مضمون کی ابتداء ماہنامہ لاہور کے دارالعلوم دیوبند نمبر کے پیش لفظ سے ہوتی ہے۔ یہ آج سے تقریباً ۲۰ سال (بیس سال) پہلے کی ایک تحریر ہے (ماہنامہ الرشید لاہور کا یہ خصوصی نمبر فروری مارچ ۱۹۷۶ء کا ہے) اسے اس وقت خواہ مخواہ اچھالنے کی کیا ضرورت محسوس ہوئی اسے ماہنامہ مذکور کے علماء ہی بہتر جانتے ہیں۔ مضمون نگار کا کہنا ہے کہ حضرت علامہ ڈاکٹر خالد محمود صاحب دامت برکاتہم نے اس پیش لفظ میں قادیانیوں کے بارے میں علماء حق کا جو کارنامہ تحریر فرمایا ہے وہ حقائق کے خلاف ہے اور مضمون نگار اسے تاریخی طور پر نہ صرف غلط قرار دیتا ہے بلکہ اسے تاریخ سازی کی بدترین مثال قرار دیتا ہے۔

آئیے ہم اس عبارت پر نظر کریں اور دیکھیں کہ کیا واقعی اس عبارت میں کوئی غلط تاریخ سازی کی گئی ہے یا یہ عبارت حقائق پر مبنی ہے جسے ڈاکٹر صاحب اپنی کم فہمی اور نادانی کی وجہ سے نہ سمجھ پائے اور محض شوقِ اعتراض میں اس پر تبصرہ کرنے بیٹھ گئے۔ حضرت علامہ صاحب نے دارالعلوم کے پیش لفظ میں جو عبارت لکھی اسے ایک دفعہ پھر پڑھ لیجئے۔

علماء حق نے مسلمانوں کو اس فتنے سے خبردار کیا سرخیل اکبر دیوبند حضرت حاجی امد اللہ مہاجر کی نے اپنے خلفاء حضرت مولانا اشرف علی تھانوی اور حضرت پیر مہر شاہ گولڑوی کو اس طرف متوجہ فرمایا پھر صاحبِ حجاز ہجرت کے ارادے سے آئے تھے حضرت حاجی صاحب کی نظر پھانپ رہی تھی کہ حضرت گولڑوی کو مرزا غلام احمد کے مقابلہ میں کام

کہا ہے آپ نے پیر صاحب کو دوا پس ہندوستان جانے کا امر فرمایا۔
 شیخ الہند کے شاگرد حضرت علامہ انور شاہ کشمیری۔ شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد
 چنی مناظر اسلام مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوری اور مولانا ثناء اللہ امرتسری میدان میں لکے
 اور ناقابل فراموش خدمات انجام دیں۔ شاہ صاحب مرحوم نے اس سلسلے میں عربی اور فارسی
 میں کتابیں لکھ کر دوسرے اسلامی ممالک کو بھی اس فتنے سے خبردار کیا سید بدر عالم میرٹھی۔
 مولانا مفتی محمد شفیع مولانا مناظر حسن گیلانی مولانا محمد اور لیس کاندھلوی مولانا قاری محمد طیب
 صاحب اور مولانا محمد یوسف بنوری نے پوری قوت سے فتنہ انکار ختم نبوت کا مقابلہ کیا۔
 (ڈاکٹر بہاء الدین نے اس جگہ در ذیل عبارت نہیں لکھی اور نہ یہ ظاہر ہونے دیا کہ وہ یہاں
 کوئی عبارت ترک کر رہے ہیں بہ عبارت یہ ہے۔

اور عقائد اسلام کے تحفظ کے لئے مسلمان ہند اور دیگر مسلم ممالک کو وہ علمی اور تحقیقی
 مولو مہیا کیا کہ منکرین ختم نبوت دم بخود رہ گئے مولانا مناظر احسن گیلانی کے شاگرد رشید
 پروفیسر الیاس برنی کی کتاب قادیانی مذہب لب بھی قادیانی نظریات کا انسائیکلو پیڈیا سمجھی جاتی
 ہے)

شیخ الہند کے شاگردوں میں مولانا ثناء اللہ امرتسری مسائل فقہ میں شیخ کے مسلک پر نہ
 تھے لیکن ختم نبوت کے لئے آپ کے ارشاد پر جان چھڑکتے تھے۔ حضرت شیخ الہند نے مولانا
 امرتسری کے ذریعے اہل حدیث سے پورے حلقے میں مرزاہیت کے خلاف بیداری پیدا کر دی
 اور مولانا امرتسری نے مولانا ابراہیم میر سیالکوٹی اور مولانا دلو غزنوی کو بھی اس پلیٹ فارم
 پر لا کھڑا کیا۔

(ڈاکٹر بہاء الدین نے پھر یہاں بھی عبارت ترک کر دی اور کوئی نشان نہیں دیا وہ

مہر ہے۔)

جبرائیل اللہ احسن الجزاء۔ میدان تبلیغ امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاری کی شعلہ نوازی
 سے نصف صدی کے قریب گرم رہا شاہ صاحب آخر دم تک مرزاہیت کے خلاف نبرد
 آزاد ہے اور ان کے سروں پر تیغ براہ بن کر لٹکتے رہے آپ کے بعد قاضی احسان احمد شجاع
 آبادی اور مولانا محمد علی جالندھری نے اس مورچے کو سنبھالا اور اپنی زعمیگی اس عمل پر لگادی۔
 ۱۹۵۳ء کی تحریک ختم نبوت میں صدر مولانا ابوالحسنات خطیب جامع مسجد وزیر خان

لاہور تھے مگر موصوف میں یہ ولولہ پیدا کرنے والے اور انہیں صدر ملت کے لئے چہرہ کرنے والے خود مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری تھے اور تحریک کی زمام کار حضرت شاہ صاحب کے ہاتھ میں تھی جب وہ وقت قریب آیا کہ مرزاہیت قانونی طور پر بھی مسلم قرار پائے تو اللہ رب العزت نے مجلس تحفظ ختم نبوت کے صدر کے طور پر مہرٹ العصر حضرت مولانا محمد یوسف بنوری کا انتخاب فرمایا پھر ۱۹۹۳ء میں تمام مسلم جماعتوں نے حضرت مولانا بنوری کو مجلس عمل کا صدر منتخب کیا ملک میں ہمہ گیر تحریک چلی پاکستانی قومی اسمبلی نے مرزائیوں کو قانونی طور پر مسلمانوں سے الگ ایک غیر مسلم اقلیت قرار دیا اور تحفظ ختم نبوت کا جو کام حضرت حاجی احمد لوالہ اور علامہ انور شاہ کی لطف سے شروع ہوا مولانا بنوری کی یا پر پایہ تکمیل تک پہنچ گیا۔

ڈاکٹر بہاء الدین کی نقل کردہ عبارت دیکھیں اور ماہنامہ الرشید لاہور میں معقول عبارت پر ایک نظر کریں آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ ڈاکٹر بہاء الدین نے پوری عبارت کس لئے نقل نہیں کی۔ تاہم انہوں نے جو عبارت جس طرح نقل کی اب آپ اس پر غور فرمائیں۔ اس عبارت کا پہلا جزء یہ ہے۔

..... علماء حق نے..... امر فرمایا

اس پر ڈاکٹر بہاء الدین کا تبصرہ دیکھیں

حاجی احمد لوالہ صاحب کالوب و احترام سر آنکھوں پر لیکن تحریک ختم نبوت میں ان کا سرے سے کوئی کردار نہیں ان کی کوئی تحریر یا تقریر یا کوئی اور سرگرمی تحریک کے ریکارڈ پر موجود نہیں ہے (ماہنامہ مذکور ص ۹-۱۰ کالم ۲)

حضرت علامہ صاحب کی یہ عبارت پھر سے پڑھیں اور بتلائیں کہ حضرت علامہ صاحب نے اس عبارت میں کس جگہ یہ دعویٰ فرمایا ہے کہ تحریک ختم نبوت میں وہ سرخیل اکبر تھے؟

مرزا قلام احمد ہندوستان میں تھا اور حضرت حاجی احمد لوالہ صاحب رحمہ اللہ ۱۸۹۹ء میں ہندوستان سے اہرت فرما کر مکہ معظمہ پہنچ چکے تھے۔ اور وہیں آپ کا انتقال (۱۸۹۹ء) میں ہوا جب کہ مرزا قلام احمد کا دعویٰ نبوت ۱۹۰۱ء میں مکمل کرنا شروع کیا۔ آپ ہی سوچیں کہ جب مرزا قلام احمد نے دعویٰ نبوت ہی نہیں کیا تھا اور ابھی یہ قندہ مکمل کرنا ہی تھا تو اس وقت تحریک ختم نبوت کہاں سے نکلتی ہے؟ حضرت حاجی احمد لوالہ صاحب

کی فراست یہ دیکھ رہی تھی کہ ایک فتنہ عنقریب اٹھے گا جس سے مسلمان ہند کو خیردار کرنا ضروری ہے۔ حضرت علامہ صاحب نے اس عبارت میں اسی حقیقت کی نشاندہی فرمائی ہے اور یہ بات تحریری طور پر ریکارڈ میں موجود ہے۔ حضرت حاجی صاحب نے مولانا پیر مر علی شاہ صاحب گوڑوی سے (وہیں مکہ معظمہ میں) ارشاد فرمایا کہ

در ہندوستان عنقریب یک فتنہ ظہور کند شاہزور در ملک خود واپس بروید و اگر بالفرض شاہزور ہند خاموش نشستہ باشید تا ہم آل فتنہ ترقی نہ کند و در ملک آرام ظاہر شود (ملفوظات ظلیہ ص ۱۲۶)

(ترجمہ) ہندوستان میں عنقریب ایک فتنہ اٹھے گا آپ لازماً اپنے ملک میں واپس جائیں۔ اگر آپ ہندوستان میں خاموش بھی بیٹھیں رہیں تو وہ فتنہ ترقی نہ کر سکے گا اور ملک میں امن ہو جائے گا۔

معرض موصوف نے اگر غور سے یہ عبارت پڑھی ہوتی اور اسے سمجھ پاتے تو کبھی یہ بے تکلی نہ ہاںکتے۔ ان کا اس طرح اعتراض کرنا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ موصوف اتنی بات بھی نہ سمجھ پائے کہ تحریک ختم نبوت اور ہے اور مسلمان کو فتنے سے قبل از وقت خبردار کرنا اور بات ہے۔ حضرت علامہ صاحب اگر یہ لکھتے کہ حضرت حاجی صاحب تحریک ختم نبوت کے سرخیل اکبر تھے تو بیشک یہ بات تاریخ کے خلاف ہوتی مگر جو بات مذکورہ عبارت میں ہے تاریخ میں وہ اسی طرح موجود ہے۔ ہمیں افسوس ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف اتنی آسان اور سادہ بات بھی نہ سمجھ پائے۔ آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ ایسے اہل حدیث عوام جو اردو کی اتنی آسان بات نہیں سمجھ سکتے وہ پھر کتاب و سنت کو کیسے سمجھتے ہو گئے جس میں وہ براہ راست علم کا دعویٰ کیا کرتے ہیں۔

حضرت علامہ صاحب کی عبارت کا دوسرا جزء یہ ہے

شیخ الہند..... آخر تک

اس عبارت میں حضرت علامہ صاحب نے جن بزرگوں کی نشاندہی کی ہے اس میں شیخ الہند کو بھی سرخیل اکبر نہیں لکھا بلکہ آپ کے شاگردوں علامہ الدھر محدث العصر حضرت علامہ سید محمد انور شاہ صاحب اور دیگر بزرگوں کی ناقابل فراموش خدمات کا تذکرہ فرمایا۔ اور حق یہ ہے کہ یہ بات تاریخ کے ریکارڈ پر موجود ہے کہ حضرت علامہ انور شاہ صاحب نے

قادیانیوں کے خلاف تحریک اٹھائی (یہاں قادیانیوں سے مناظرہ۔ قادیانیوں پر فتویٰ۔ لور مرزا غلام احمد سے نوک جھونک کی بات نہیں۔ تحریک کی بات موضوع سخن ہے) اور ایک پوری جماعت کو قادیانیوں کے خلاف کام کرنے لور ہر سطح پر ان کی مذکورہ بندی کرنے کے لئے تیار کیا۔ کون نہیں جانتا کہ امیر شریعت حضرت مولانا سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری کو حضرت علامہ انور شاہ صاحب ہی نے اس تحریک کا امیر بنایا اور ہزاروں کی موجودگی میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ حضرت علامہ انور شاہ صاحب کے شاگردوں نے جہاں عوامی سطح پر اس تحریک کو عوام میں لانے کی ضرورت سمجھی اس کے ساتھ ان موضوعات پر علمی دلائل تیار کئے اور ان موضوعات پر کتابیں لکھیں۔ آپ سے پہلے بیشک مرزا غلام احمد پر لدھیانہ کے علماء دیوبند کفر کا فتویٰ لگا چکے تھے (یاد رہے کہ سب سے پہلا فتویٰ لدھیانہ کے علماء نے ۱۳۰۱ھ میں جاری کیا تھا جب مرزا کی موت کو ابھی ۲۲ سال باقی تھے) مگر اسے تحریک کی شکل دینا لور اسے پوری قوت سے آگے بڑھانا یہ حضرت علامہ شاہ صاحب کا ہی کارنامہ ہے۔ اور دنیا نے دیکھا کہ یہ تحریک کامیابی سے ہمکنار ہوئی اور حضرت مولانا محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ (جو حضرت شاہ صاحب کے شاگرد خاص تھے ان) کی قومی قیادت میں اپنے منطقی انجام تک پہنچی اور حکومت کی سطح پر کافر قرار دیا گیا۔

ڈاکٹر بہاء الدین کو اگر فتویٰ اور تحریک کا فرق معلوم نہ تھا تو انہیں چاہئے تھا کہ کسی پڑھے لکھے آدمی سے پوچھ لیتے۔ باقی رہا یہ مسئلہ کہ مولانا محمد حسین بٹالوی اور مولانا ثناء اللہ امرتسری وغیرہ اس تحریک کے بانی تھے یا یہ حضرات سرخیل اکبر تھے تو ہم آگے چل کر بتلائیں گے کہ ان بزرگوں کا اس (تحریک) سے کوئی تعلق نہ تھا البتہ ان کے فتوے واقعی لائق غور ہیں لیکن ان کے بارے میں بھی تاریخی تجزیہ کی ضرورت ہے کہ وہ آخر کار کس کے کھاتے میں گئے تھے۔ لور کون کس کی کس طرح حمایت کرتا تھا اس سے ڈاکٹر صاحب موصوف کو معلوم ہو جائے گا کہ تحریک تو اپنی جگہ رہی قادیانیوں کے بارے میں ان بزرگوں کا نرم گوشہ واقعتاً قابل فراموش ہے۔

ابتدائے عشق ہے روتا ہے کیا آگے آگے دیکھتے ہوتا ہے کیا

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی اور قادیانیت

ڈاکٹر بہاء الدین کا کہنا ہے کہ مولانا اشرف علی تھانوی تو ایک طرح مرزا صاحب کی

حایت کرتے رہے اور دلیل میں اہل لوائی سے ایک یہ عبارت لکھی ہے۔
 جس شخص میں کفر کی کوئی قطعی وجہ ہوگی کافر کہا جائے گا اور حدیثیں اس شخص کے
 بارے میں ہیں جن میں کوئی قطعی وجہ نہ ہو اور اس مسئلے کے یہ معنی ہیں کہ اگر کوئی امر قوی یا
 قطعی ایسا ہو کہ محتمل کفر و عدم کفر دونوں کو ہو اگر احتمال غالب اکثر ہو تب تکفیر نہ کریں گے
 کیونکہ کافر کے یہ معنی نہیں کہ اس میں تمام وجوہ کفر کی جمع ہوں ورنہ جن کا کفر منصوص ہے
 وہ بھی کافر نہ ہوں گے باقی خاص مرزا کی نسبت مجھ کو پوری تحقیق نہیں کہ کوئی وجہ قطعی کفر
 کی ہے یا نہیں (ج ۴۔ ص ۱۱۶)

ڈاکٹر بہاء الدین اس جواب پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ
 مولانا تھانوی کا یہ فتویٰ ان کی (یعنی مرزا قادیانی کی) وفات سے صرف گیارہ ماہ قبل کا
 ہے جب کہ ان کا کفر روز روشن کی طرح عیاں ہو چکا تھا انہیں دعویٰ مسیحیت کئے سولہ برس
 اور دعویٰ نبوت کئے ۷ برس گذر چکے تھے مولانا تھانوی پر مرزا کی حقیقت غلطی رہی کہ نہ تو
 انہیں مرزا صاحب کے لڑیچہ تک رسائی حاصل تھی اور نہ ہی انہیں علماء اسلام کے مرزا
 صاحب سے مناظروں اور مباحثوں کا علم ہو سکا۔ (ماہنامہ صراطِ مستقیم ص ۱۰ اکالم ۱)
 حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ نے اگر یہ لکھا ہے کہ۔ باقی خاص
 مرزا کی نسبت مجھ کو پوری تحقیق نہیں۔ تو اس میں مرزا غلام احمد کی حایت کرنے کی بات
 کہاں سے نکل آئی؟ یہ بات ایک عام آدمی کی سمجھ سے بالا ہے۔ اگر ایک شخص کسی مسئلے کے
 ابتدائی مرحلے میں اسکے باقی عقائد و نظریات پر پوری طرح مطلع نہ ہو پائے جسکی رو سے کوئی
 فیصلہ کر سکے تو اس سے یہ نتیجہ کہاں نکل آیا کہ وہ شخص ایک طرح سے اس کا حامی ہے۔

رہی یہ بات کہ کیا واقعی حضرت تھانوی آخر تک اپنے اس موقف پر رہے کہ اس میں
 آپ کو اس کے عقائد کا قطعی درجے میں علم نہ ہو اور آپ ایک طرح سے اس کی حایت
 کرتے رہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تاریخ کی بدترین تحریف ہے اور حضرت تھانوی پر
 بہتان عظیم ہے۔ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی کے ملفوظات اور آپ کے فتویٰ میں
 بڑی صراحت کے ساتھ مرزا غلام احمد قادیانی اور ان کے اتباع (قادیانی ہوں یا لاہوری) پر
 فتویٰ کفر موجود ہے۔ اس سے پہلے چلتا ہے کہ جب آپ پر قادیانیوں کے عقائد و نظریات نکل
 گئے تو آپ نے بغیر کسی تردد کے ان پر فتویٰ کفر جاری کر دیا تھا اور آپ کلمے عام مرزا غلام احمد کو

دائرہ اسلام سے خارج قرار دیتے رہے۔ ہم ذیل میں آپ کے چند فتویٰ سے یہ بات واضح کئے دیتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں

حضرت حکیم الامت کی خدمت میں رنگون (برما) سے ایک سوال آیا کہ مرزا غلام احمد قادیانی کے پیروں کے بارے میں کیا حکم ہے؟ آپ نے اس کے جواب میں تحریر فرمایا کہ رہا خود مرزا کے بقائے اسلام کے قائل ہونے کی۔ تو اس کے اقوال دیکھنے کے بعد کچھ گنجائش نہیں چنانچہ مرزا کے رسائل اور اسکے رد کے رسائل میں وہ اقوال بکثرت مذکور ہیں جن میں تاویل کرنا ایسا ہی ہے جیسے بت پرستی کو اس تاویل سے کفر نہ کہا جاسوے کہ توحید و جود کی بناء پر یہ شخص غیر خدا کا عابد نہیں اب رہ گئے اس کے پیرو تو قادیانی پارٹی تو ان اقوال کو بلا تاویل مانتی ہے ان پر حکم بالا اسلام کی کچھ گنجائش نہیں۔ باقی لاہوری پارٹی کے متعلق شاید کسی کو تردد ہو کیونکہ وہ مرزا کے دعویٰ نبوت میں کچھ تاویل کرتے ہیں سو اس تاویل کا صادق ہونا مرزا کے کاذب ہونے کو مستلزم ہے جیسا کہ لو پر اس تاویل کا متحمل نہ ہونا مذکور ہوا ہے اور مرزا کو صادق ماننا اس تاویل کے باطل ہونے کو مستلزم ہے۔ پس اس جماعت پر حکم بالا اسلام کی صرف ایک صورت یہ ہے کہ ان سے نفی اسلام کی ثابت ہو چکی تو ان کے ساتھ کوئی معاملہ اہل اسلام کا کرنا جائز نہ ہوگا۔ (امداد فتویٰ ج ۶ ص ۶۲)

حضرت حکیم الامت کے اس فتویٰ پر غور فرمائیے۔ آپ کو درج ذیل امور بصرحت نظر آئیں گے۔

(۱) مرزا قادیانی کافر تھا (۲) مرزا قادیانی کے اقوال کی تاویل کرنا ایسا ہی ہے جیسا بت پرست کی بت پرستی کی تاویل کرنا (۳) قادیانی گروہ دائرہ اسلام سے خارج ہے (۴) لاہوری قادیانی چونکہ مرزا قادیانی کو صادق مانتی ہے اس لئے ان پر بھی حکم اسلام کی کوئی گنجائش نہیں (۵) ان کے ساتھ کسی قسم کا معاملہ اہل اسلام کا سا کرنا جائز نہیں اب آپ ہی بتائیں کہ کیا اسے ایک طرح کی حمایت کرنا کہتے ہیں۔

(۶) ایک مرتبہ کسی نے حضرت تھانوی سے عرض کیا کہ بعض لوگ ابھی تک قادیانیوں کو کافر نہیں سمجھتے ان کے بارے میں کیا حکم ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ نہ سمجھنے کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ وہ کہیں کہ ان کے یہ عقائد ہی نہیں جن کی بناء پر ان کو کافر کہا جاتا ہے۔ اور ایک یہ کہ یہ عقائد ہیں مگر پھر بھی وہ کافر نہیں تو لب ایسا

سمجھنے والا شخص بھی کافر ہے جو کفر کو کفر نہ کہے گا (الافاضات حصہ ۹ ص ۲۱)

حضرت حکیم الامت ایک بیان میں کہتے ہیں کہ

اہل ضلال میں اس وقت دو قسم کے لوگ ہیں ایک وہ جو ارتداد کی صورت میں مرتد بنا رہے ہیں اور ایک وہ جو اسلام کی شکل میں خود پہلے سے مرتد ہیں اور وہ دوسروں کو اپنی طرف بلاتے ہیں یہ فرقہ زیدہ مضرب ہے یعنی اس وقت ایک فرقہ تو آریہ کا ہے وہ علانیہ کفر کی دعوت دیتے ہیں اور ایک وہ ہیں جو اسلام کے پردے میں کفر کو پھیلا رہے ہیں وہ مرزائیوں کا گروہ ہے ان پر کفر و ارتداد کا فتویٰ ہو چکا ہے۔ مبلغین کو ان دونوں کی مدافعت کرنی چاہئے جیسے آریہ ہیں ایسے ہی یہ ہار یہ بھی ہیں۔ دونوں کافر ہیں (وعظ۔ آداب التبلیغ ص ۵۳)

ایک اور مجلس میں فرماتے ہیں کہ

خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مدعی نبوت کو ولی کہنا بھی کفر ہے بلکہ اس مسلمان کہنا بھی کفر ہے اور جب مرزا غلام احمد صاف صاف اپنے کو نبی بلکہ افضل الانبیاء کہتا ہے تو اس کو ولی ماننا ان سب باتوں میں سچا ماننا ہے اور دعویٰ نبوت میں اس کو سچا ماننا کفر ہے خوب سمجھ لو (کمالات اشرفیہ ص ۹۲)

آپ کا اور بیان بھی دیکھتے جائیں

جب یہ ثابت ہو گیا کہ (قادیانی لوگ) مرزا غلام احمد کی رسالت کے قائل ہیں تو ہم نے کفر کا فتویٰ دیا ہے کیونکہ یہ تو کفر صریح ہے (ایضاً ص ۷۳)

ڈاکٹر بہاء الدین صاحب بتلائیں گے ان عبارات کا لکھنے والا اور اسے برسر عام بیان کرنے والا کیا ایک طرح سے مرزا غلام احمد کی حمایت کر رہا ہے؟ مرزا غلام احمد کو کافر لوز جہنمی کہنا اور اس کو کافر نہ کہنے والے کو کافر قرار دینا کیا قادیانیوں کی بارے میں نرم گوشہ رکھنا ہو سکتا ہے؟

حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے اپنے بیانات میں مرزا غلام احمد کو جو پاگل کہا اسے حرام خور فرمایا اس کے دماغ پر شیطان کا مسلط ہونا بیان کیا اور اسے ہذیانات قرار دیا اسے ہم یہاں نقل نہیں کر رہے بتلانا صرف یہ ہے کہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ کے نزدیک قادیانی کافر لوز دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔

حضرت تھانوی رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی مسلمان مرزا غلام احمد کا مرید ہو جائے

تو اس صورت میں اس کا نکاح باقی رہے گا یا نہیں۔ نیز یہ کہ کسی قادیانی مرد کا سنی عورت سے نکاح شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ آپ نے اس کے جواب میں لکھا کہ

اس مرید سے پوچھنا چاہئے کہ وہ مرزا کے تمام اقوال کا معتقد ہے یا نہیں اگر وہ اقرار کرے کہ وہ تمام اقوال کا معتقد ہے تو یہ شخص مسلمان نہیں رہا اور نکاح اس کا اہل سنت والجماعت بی بی سے باقی نہیں رہا اور اگر وہ کہے کہ میں سب اقوال کا معتقد نہیں ہوں تو اس سے پوچھنا چاہئے کہ کس قول کے معتقد نہیں ہو اس تفصیل کے بعد استفتاء کرنا چاہئے۔

اگر اس شخص کے اقرار سے اس کا تمام اقوال مرزا سے کامتقد ہونا ثابت ہو تو نکاح ہو ہی نہیں سکتا اور اگر بعض کا معتقد ہو بعض کا نہ ہو تو اس سے تفصیل پوچھی جائے اور بالفرض اس کا مسلم ہونا بھی مبتدع اور ضال ہونے میں تو شبہ ہی نہیں اس لئے ہر حال میں (اس عورت کا) دلی گنہ گار ہو گا اگر اس شخص کے ساتھ نکاح کرے گا۔ لہذا اس ولی پر واجب ہے کہ قطعاً انکا کر دے (نکاح سے پہلے) (امد الفتاویٰ ج ۴ ص ۴۱۵)

مرزا کے بعض اقوال حد کفر تک پہنچے ہوئے ہیں مگر یہ ممکن ہے کہ اس کا کوئی خاص معتقد اس قول کی خبر نہ رکھتا ہو اس لئے مرزا کا معتقد ہونا اس کو مستلزم نہیں کہ خاص اس کفر کا بھی معتقد ہے پس اگر یہ مرزائی خواہ وہ مرد ہو یا عورت بالخصوص اس قول کفری کا بھی معتقد ہو تو اس کا نکاح مسلمان مرد یا عورت سے نہیں ہو سکتا الخ (ایضاً ص ۲۲۲)

ایک سوال نور اس کا جواب ملاحظہ فرمائیں

جو مسلمان ایسے عقائد بالا (جو مرزا غلام احمد کے تھے) اختیار کرے جن میں بعض یقینی کفر ہیں وہ بحکم مرتد ہے اور مرتد کا نکاح مسلمان عورت سے اور اسی طرح مرتدہ کا نکاح مسلمان مرد سے صحیح نہیں اور نکاح ہو جانے کے بعد اگر عقائد کفریہ اختیار کرے تو نکاح صحیح ہو جاوے گا (ایضاً ص ۲۲۳)

ایک نور سوال کا جواب دیکھئے

میرے نزدیک قادیانی عورت سے نکاح باطل ہے جب ان کا کفر مسلم ہے اور مرتد بحکم کتابی نہیں ہوتا اس لئے اہل کتاب میں ان کو داخل نہیں کر سکتے اور لاہوری کو مرزا کو نبی نہ کہیں لیکن اس کے عقائد کفریہ کو کفر نہیں کہتے نہ کفر نہ سمجھنا یہ بھی کفر ہے کیا اگر کوئی شخص میلہ کذاب کو نبی نہ مانتا ہو مگر اس کے عقائد کو کفر بھی نہ کہتا ہو کیا اس شخص کو

مسلمان کہا جائے گا (ایضاً ۲۲۳)

ہم اس وقت اس بحث میں بھی نہیں جاتے کہ حضرت تھانوی نے مرزا غلام احمد اور اس کے پیروں کے فتویٰ کفر پر کہاں کہاں دستخط فرمائے ہیں اور مرزا غلام احمد کے دلائل کا کس طرح جائزہ لیا ہے۔ یہ سب اپنی جگہ موجود ہے۔ عرض یہ ہے کہ حضرت تھانوی کو جو قادیانیوں کے عقائد و نظریات کا پورا علم ہوا تو آپ نے ان کو کھلے بندوں کا فر کہا ان کی عورتوں سے نکاح ناجائز کہا۔ انہیں مرتد قرار دیا ان کے مردوں سے رشتہ کرنا ناجائز قرار دیا اور اگر نکاح ہو گیا تو اسے فسخ قرار دیا۔ اب آپ ہی بتلائیں کہ کیا یہ سب فتویٰ مرزا غلام احمد اور اس کے پیروں کی حمایت میں جاتے ہیں اور کیا اسے قادیانیوں کا حامی کہا جاسکتا ہے؟ ہم اگلے صفحات میں تفصیلاً بتائیں گے کہ وہ کون لوگ تھے جو قادیانی عورتوں سے نکاح کو درست کہتے تھے اور کن دنوں کھلے عام کہتے تھے۔

حضرت تھانوی رحمہ اللہ کو اگر ابتداء قادیانیوں کے عقائد و نظریات کا پتہ نہ لگا تو اس میں کوئی ناجرم ہے یہ تو ان حضرات کی احتیاط فی الکفیر کی دلیل ہے احتیاط کا یہ فائدہ تو ہوتا ہے کہ پھر اس میں مولانا محمد حسین بٹالوی صاحب کی طرح طرح نہیں کرنا پڑتا۔ اب ڈاکٹر بہاء الدین صاحب سے گزارش ہے کہ وہ یہ مسئلہ بھی حل کرتے جائیں کہ وہ کوئی وجوہات نہیں جن کی بناء پر مولانا محمد حسین بٹالوی نے مرزا غلام احمد کے دعویٰ کو جاننے اور سننے کے باوجود اس پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جب علماء لدھیانہ کا فتویٰ مولانا کے سامنے آیا تو موافقت نہ سہی لیکن مخالفت کیوں کی گئی۔ اور پھر عدالت میں مولانا محمد حسین بٹالوی نے یہ کیوں کہا کہ میں آئندہ مرزا غلام احمد کو جافر نہ کہوں گا؟

مولانا ثناء اللہ امرتسری نے مرزا غلام احمد کے فوت ہونے کے سالہا سال بعد بھی اس پر فتویٰ کفر نہ دیا لاہوری مرزائیوں کو کھلے بندوں مسلمان کیوں سمجھا۔ کس لئے ان کی اقتداء کو درست کہتے رہے؟ (تفصیلات آگے آرہی ہیں)

حضرت تھانوی کا جرم اس کے سوا کیا ہے کہ انہیں ابتداء قادیانی عقائد و نظریات کی تحقیق نہ ہو سکی تھی اس لئے آپ نے کوئی قطعی بات نہیں کہی اور کہا کہ مجھ کو پوری تحقیق نہیں۔ اور جن علماء نے (مثلاً علماء لدھیانہ نے) پوری تحقیق سے اس پر فتویٰ کفر دیا تھا ان کی مخالفت بھی نہ کی لیکن کیا ان دونوں اہل حدیث بزرگوں کو بھی کوئی مجبوری پیش آگئی تھی کہ

ری پوری تحقیق ہوتے ہوئے بھی آخر تک ان کے لئے اپنے دل میں نرم گوشہ رکھتے رہے۔
راہیں کافر کہنے سے اجتناب کرتے رہے۔

ڈاکٹر بہاء الدین کی یہ بات کہ ۱۹۰۷ء میں مرزا غلام احمد کا کفر ہر عالم کے سامنے روز
و شن کی طرح عیاں ہو چکا تھا لائق تسلیم نہیں جن اکابر نے اس کے بارے میں ہمت کی اور
ان کے عقائد کی تحقیق و پڑتال کی ان کے ہاں تو اس کا کفر واقعی روز روشن کی طرح واضح
و چکا تھا جیسے علماء لدھیانہ علماء گورداسپور علماء امرتسر۔ جیسے حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی۔
حضرت مولانا ندیر حسین دہلوی۔ مولانا پیر مہر علی شاہ صاحب۔ لیکن جن علماء نے اسے اہمیت
دی نہ اسکی ضرورت سمجھی نہ ان کے سامنے یہ موضوع اٹھا تو اگر وہ اس کے کفر کو نہ جان
ئے ہوں تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ان دنوں مرزا غلام احمد کی بھی کوئی اتنی اہمیت نہ تھی
ہر عالم اس کے عقائد کی پڑتال کرتا پھرے نہ اسکی ضرورت تھی کہ کوئی مقتدر عالم اپنے
ماحول کے دیگر عالم سے پوچھے کہ کیا انہوں نے اس پر کوئی تحقیق اور پڑتال کی ہے۔ جب
رورت پڑتی گئی اس کا کفر مبرہن ہوتا گیا چنانچہ مولانا تھانوی نے بھی اپنے اس فتویٰ کے
ٹ نوٹ میں لکھ دیا کہ

بعد میں معلوم ہوا کہ مرزا کے کلام میں اپنے نبی نہ ماننے والے پر کفر کا فتویٰ ہے اور
نہ انبیاء علیہم السلام کی اہانت ہے اور دعویٰ نبوت و اہانت دونوں کفر ہیں۔

ڈاکٹر بہاء الدین صاحب اگر یہ فٹ نوٹ بھی دیکھ لیتے تو انہیں بات بڑھانے کی
رورت نہ پڑتی پھر مرزا غلام احمد کے اپنے دعویٰ نبوت کے بارے میں مختلف بیانات ۱۹۰۸ء
بھی اخبارات میں آتے رہے مرزائیوں کے مباحثہ رولپنڈی میں وہ بیانات تاریخ دار زیر
ٹ آئے ہیں یہ مباحثہ ان کے قادیانی گروہ اور لاہوری گروہ کے مابین ہوا تھا اور نقطہ اختلاف
تھا کہ مرزا نے حقیقی نبوت کا دعویٰ کیا تھا یا نہیں۔ یہ صورت حال بتلاتی ہے کہ جو لوگ مرزا
م احمد کے قریب الوطن تھے جیسے علماء لدھیانہ علماء گورداسپور علماء امرتسر وغیرہ وہ تو یقیناً
زا غلام احمد کے وجوہ کفر جان چکے ہونگے تبھی تو انہوں نے بغیر کسی تردد کے مرزا پر کفر کا
ی دیا لیکن دور کے علماء ۱۹۰۷ء تک مرزا غلام احمد کو پوری طرح سمجھ نہ پائے تو محض ایک
یاد تھی لیکن اسے اس انداز میں پیش کرنا کہ ۱۹۰۷ء میں مرزا غلام احمد کے وجوہ کفر روز
ن کی طرح واضح ہو چکے تھے۔ صحیح نہیں اس لئے اگر ان علاقے کے علماء نے فتویٰ کفر

دینے میں کوئی تاہل کیا تو انہیں مرزا غلام احمد کی ایک طرح حمایت کرنے والا قرار دینا بڑی زیادتی ہے

ہم یہاں اس بحث کو (کہ حضرت تھانوی مرزا غلام احمد کی ایک طرح سے حمایت کرتے رہے) سردست ختم کرتے ہیں اب ڈاکٹر بہاء الدین کی ایک اور چہرہ دستی ملاحظہ کیجئے

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی اور قادیانیت

ڈاکٹر بہاء الدین صاحب لکھتے ہیں کہ

کئی علماء احناف تو ایک لحاظ سے اپنے دل میں مرزا غلام احمد کے لئے نرم گوشہ رکھتے تھے جیسا کہ حضرات دیوبند کے ایک انتہائی محترم شیخ جناب مولانا رشید احمد گنگوہی ایک جگہ مرزا غلام احمد کی کتاب براہین احمدیہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ گو کتاب براہین احمدیہ کے بعض اقوال میں کچھ خلجان سا ہوتا ہے مگر تھوڑی سی تاویل سے اس کی تصحیح ممکن ہے صاحب براہین کا کون سا ایسا قول ہے جو معتزلہ اور شیعہ کے قول کے برابر ہو اور اس کی تاویل کی کوئی گنجائش نہ ہو یہ بندہ جیسا اس بزرگ (مرزا صاحب) کو کافر فاسق نہیں کہتا اس کو مجدد دلی بھی نہیں کہہ سکتا صالح مسلمان سمجھتا ہوں (بلفظ ماہنامہ صراط مستقیم ص ۱۳-۱۴ کالم ۲)

اگر ڈاکٹر بہاء الدین واقعی اہل حدیث کے کوئی ذمہ دار شخص ہیں تو انہیں بتلانا چاہئے تھا کہ حضرت گنگوہی کی یہ بات کس دور کی ہے؟ مرزا غلام احمد کے نظریات و عقائد کی حقیقت واضح ہونے سے پہلے کی ہے یا بعد کی؟ ڈاکٹر صاحب نے اپنی تحریر میں یہ تاثر دینے کی کوشش کی کہ حضرت گنگوہی نے مرزا قادیانی کی کتابوں کو دیکھنے کے بعد یہ رائے قائم کی تھی حالانکہ یہ بات غلط ہے۔ موصوف نے جہاں سے یہ بات اٹھائی ہے اسی کتاب میں اور اسی بحث میں دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث مولانا محمد یعقوب نانوتوی کا یہ بیان بھی تو ہے کہ

میں نے اور مولانا رشید احمد صاحب نے اس کتاب (یعنی براہین احمدیہ) کا مطالعہ نہیں کیا (ریمس قادیان ج ۲- ص ۹)

حضرت گنگوہی نے مرزا غلام احمد کے بارے میں ابتداء جو رائے دی تھی وہ اس کے کچھ الہامات سننے کی وجہ سے تھی پھر بھی حضرت گنگوہی ان الہامات سے مطمئن نہ تھے لیکن چونکہ ابھی مرزا غلام اپنے پورے رنگ میں ظاہر نہ ہوا تھا اس لئے آپ نے اس پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا اور صاف فرمادیا کہ اس وقت نہ اسے کافر اور فاسق کہتا ہوں نہ اسے مجدد اور ولی مانتا

ہوں اور یہ بات خود مولف رئیس قادیان بھی تسلیم کرتے ہیں کہ
اصل یہ ہے کہ قادیانی صاحب اس وقت تک اپنے پورے رنگ میں ظاہر نہیں ہوئے
تھے اس لئے حاملین شریعت ان الہاموں کی تاویل کر کے ان کو ہدف کفر سے بچانا چاہتے
تھے۔ (ایضاً ص ۹)

سوال پیدا ہوتا ہے کہ ڈاکٹر بہاء الدین نے جب رئیس قادیان سے وہ عبارت نقل کی
تھی تو انہیں یہ عبارت کیوں نظر نہیں آئی کیا یہ عبارت اتنی زیادہ باریک لکھی ہوئی تھی کہ
ڈاکٹر صاحب کی کمزور نگاہ اس پر نہ پڑ سکی

مولف رئیس قادیان آگے چل کر یہ بھی لکھتے ہیں

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نے قادیانی صاحب کو لعنت کفر سے بچانے کی جو
کوشش کی اس کا یہ مقصد نہ تھا کہ صاحب موصوف خدا نخواستہ عدا باطل کا ساتھ دے رہے
تھے بلکہ حقیقت یہ تھی کہ انہیں ابھی مرزائی کفریات کی اطلاع نہیں تھی اور جیسا کہ علماء حق
کا شیوہ ہے کہ خلوص دل سے سمجھ رہے تھے کہ مرزا صاحب سے بھی اسی طرح کی لغزش
ہو گئی ہوگی جس طرح بعض سالکان طریقت سے غلبہ حال میں سرزد ہوتی ہیں آخر جب
مولانا گنگوہی پر قادیانی کفر و زندقہ کا حال پوری طرح منکشف ہو گیا تو انہوں نے دوسرے
علماء امت کی طرح انہیں مرتد اور خارج از اسلام قرار دیا (رئیس قادیان ص ۳۶)

اگر ڈاکٹر صاحب موصوف کے پاس رئیس قادیان نامی کتاب اپنی موجود ہے تو انہیں
مذکور عبارت اس میں دیکھ لینی چاہئے اور اسی ماہنامہ میں اپنی اس غلط بیانی پر ندامت کا اظہار
کر لینا چاہئے اور اگر موصوف نے کہیں سے یہ عبارت نقل کی ہے (جو حضرت گنگوہی کے اس
دور کی ہے جبکہ آپ کو ابھی مرزا قادیانی کے عقائد و نظریات نہیں پہنچے تھے) تو ان کی ذمہ
داری تھی کہ وہ اس کتاب کا حوالہ دیتے جہاں سے انہوں نے یہ عبارت نقل کی تھی اس قدر
اہم بات کہ جس سے بات کچھ کی کچھ ہو جائے کسی کتاب سے نقل کرنا اور دوسری عبارات
سے صرف نظر کر لینا بہت بڑی زیادتی ہے۔

رئیس قادیان کے مولف خود وضاحت کرتے ہیں کہ حضرت گنگوہی کی یہ بات اس
پرانے دور کی ہے مگر جب آپ پر حقیقت حال منکشف ہوئی تو آپ نے بغیر تردد کے کفر کا
فتویٰ دے دیا تھا۔

قادیانی عقائد و نظریات سے واقف شخص سے یہ بات مخفی نہ ہوگی کہ مرزا غلام احمد کے دعوے بتدریج سامنے آئے حضرت گنگوہی کو جب اس کے وہ دعوے معلوم ہوئے جن کا تعلق مجددیت یا مہدویت سے تھا تو آپ حقیقت حال کھلنے تک اس پر فتویٰ دینے سے رکے رہے لیکن اس کے ان دعوں کو غلط بتاتے تھے ایک شخص نے مرزا غلام احمد کے کچھ دعوے آپ کی خدمت میں لکھ کر حقیقت پوچھی تو آپ نے اس کے جواب میں لکھا کہ

اگر ایسے دعویٰ کرتا ہے تو مجنون ہے اب تک جو ان کے مشہودات تھے تاویل کئے جاتے تھے دعویٰ مسیحیت مہدیت سراسر غلط ہے (مفاوضات رشیدیہ ص ۳۸)

اس عبارت کا پہلا لفظ قائل غور ہے اور وہ لفظ اگر ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت گنگوہی کو ابھی تک مرزا غلام احمد کے عقائد و نظریات پورے نہ پہونچے تھے البتہ آپ پہلے جن سنی باتوں کی تاویل کر رہے تھے اب آپ نے اس سے احتیاط فرمائی پھر حضرت گنگوہی نے یہ بھی لکھ بھیجا کہ

دماغ میں ان کے (مرزا قادیانی کے) فتور آگیا ہے اب مجھ کو اندیشہ ہے کہ وہ اہل ہوا میں داخل ہوں۔ آپ ان سے نہ ملیں سوائے تکدر کے اور کچھ حاصل نہ ہوگا یہ خیال ان کا خطرہ القائے شیطان ہے (ایضاً ص ۴۰)

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر حضرت گنگوہی کے نزدیک مرزا غلام احمد صالح مسلمان ہی رہا تو اہل ہوا میں کیسے داخل ہو گیا اور آپ نے دوسروں کو اس سے ملنے سے کیوں روکا یہ کیوں کہا کہ مرزا غلام احمد کے یہ الہامات القائے شیطان ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ نے مرزا غلام احمد کے بارے میں جو فرمایا تھا وہ اس پر اسے دور کا ہے۔ اس وقت کا نہیں جب مرزا غلام احمد پوری طرح کھل چکا تھا

جب مرزا غلام احمد کے دعوے میں ترقی ہوئی اور اس کی خبر آپ تک پہونچی تو پھر آپ نے اپنے فتویٰ میں مزید شدت اختیار کی اور مرزا غلام احمد اور اس کے مریدوں کو گمراہ قرار دیا۔ آپ لکھتے ہیں

مرزا قادیانی گمراہ ہے اس کے مرید بھی گمراہ ہیں اس سے الگ رہیں تو اچھا ہے جیسا کہ رافضی خارجی سے جدا رہنا اچھا ہے ان کی داہیات مت سنو اگر ہو سکے تو اپنی جماعت سے خارج کر دو بحث کر کے ساکت کرنا اگر ہو سکے تو ضروری ہے ورنہ ہاتھ سے ان کو جواب دو اور ہرگز

فوت ہونا عیسیٰ علیہ السلام کا آیات سے ثابت نہیں وہ بتا ہے اس کا جواب علماء نے دے دیا ہے مگر وہ گمراہ اپنے اغواء اور اضلال سے باز نہیں آتا حیا اس کو نہیں آ رہی کہ شریکوں کو عقیدہ صحابہؓ سے لے کر آج تک ہے وہ یہ ہے کہ (حضرت عیسیٰ علیہ السلام) زندہ آسمان پر گئے اور نزول فرما کر دنیا میں فوت ہو دیں گے اس کا خلاف باطل ہے (مذکرہ الرشید ج ۱ ص ۱۴۰) حضرت گنگوہی کے اس بیان میں یہ بات کھل کر سامنے آتی ہے کہ

(۱) مرزا غلام احمد اور اس کے ماننے والے گمراہ ہیں (۲) مسلمانوں کو ان سے الگ رہنا چاہئے (۳) ان کی باتیں و اہیات ہیں (۴) انہیں علمی دلائل سے خاموش کرنا ضروری ہے (۵) اور نہ ان کو ہاتھ سے ٹھیک کر دیا جائے (۶) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو فوت کہنے والا بکو اس کرتا ہے (۷) مرزا غلام احمد بے حیاء بے شرم ہے۔

آپ ہی بتلائیں کہ کیا یہ بیان اس شخص کا ہو سکتا ہے جو قادیانی کے بارے میں ذرا بھی نرم گوشہ رکھتا ہو۔ حضرت گنگوہی (بقول ڈاکٹر بہاء الدین) کتنا نرم گوشہ رکھتے تھے اسے آپ کے اس بیان میں دیکھئے جو آپ نے مرزا غلام احمد کے مزید عقائد کے معلوم ہونے پر دیا تھا۔ مرزا قادیانی حسب وعدہ فخر عالم علیہ السلام دجال کذاب پیدا ہوا ہے مثل متحد ثقفی کے۔ لول دعویٰ تائید دین کیا اب مدعی نبوت در پردہ ہو کر مضل خلاق ہو اور بڑا چالاک ہے کہ اشتہار مناظرہ کا دیتا ہے اور جب کوئی مقابل ہوتا ہے تو لطائف الخیل سے ٹال دیتا ہے۔ بندہ نے اس کے باب میں فتویٰ لکھا ہے وہ ملفوف ہے ہر گز تردد نہ کرنا چاہئے جو نصوص کا منکر ہوگا وہ اٹل ہوا میں داخل ہے آپ اپنی طرف کے لوگوں کو قطعی ممانعت اس سے ملنے کی کر دیں ہر گز اس کے ناحق اور لٹل باطل ہونے میں تا مل نہ فرمائیں (مفاد ضات رشیدیہ ص ۴۱)

حضرت گنگوہی نے مرزا غلام احمد کو اس کے دعویٰ کی رو سے مدعی نبوت قرار دے کر متحد ثقفی (جس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا) کا مثل قرار دیا۔ حضرت گنگوہی نے مرزا غلام احمد کے کفر کی تصریح نہ صرف یہ کہ اس عبارت میں فرمادی بلکہ اس کے ساتھ ایک فتویٰ بھیج کر اپنے مسلک کو اور واضح کر دیا تھا اس فتویٰ میں مرزا قادیانی کو کافر۔ دجال اور شیطان کہا گیا۔ حضرت گنگوہی کا یہ فتویٰ اس دور میں ایک اشتہار کی شکل میں بھی شائع ہوا تھا۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری لکھتے ہیں

قادیانی کے کافر ہونے کی بابت ہمارے حضرت گنگوہی کا فتویٰ تو طبع ہو کر شائع ہو چکا

ہے بکثرت لوگوں کے پاس موجود ہے کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں (المہد علی المفہد ص ۷۲)
 ڈاکٹر براء الدین کو اس بات سے اختلاف ہو تو ہم انھیں مرزا غلام احمد کی تحریر سے بھی
 یہ بات دکھائے دیتے ہیں۔ مرزا غلام احمد حضرت گنگوہی کا نام لے کر لکھتا ہے کہ
 جنہوں نے اس عاجز کی نسبت یہ اشتہار شائع کیا کہ یہ شخص (یعنی خود مرزا) کافر دجال
 اور شیطان ہے (رسالہ انوار الاسلام ص ۴۶)

ڈاکٹر صاحب موصوف ذرا سی توجہ فرماتے تو انہیں رکس قادیان کے ج ۲-
 ص ۱۹۳ پر بھی یہ بات نظر آجاتی۔ لیکن وہ دیکھتے کیوں اس سے تو ان کا ہنا ہٹایا کھیل بگڑ جاتا۔
 ڈاکٹر صاحب موصوف کے نزدیک کسی کو کافر دجال اور شیطان کہنا نرم گوشہ رکھنا ہے
 یہ ہو سکتا ہے کہ یہ موصوف کا اپنا مذہب ہو جب کہ ہمارے نزدیک یہ وہ الفاظ ہیں جن کی
 شدت اور سختی میں کسی کو کلام نہیں ہو سکتا۔ اور ہر کوئی سمجھ سکتا ہے کہ ان الفاظ کا مطلب وہی
 ہے جو ان سے کھلے بندوں ظاہر ہو رہا ہے

(نوٹ) پیش نظر رہے کہ مرزا غلام احمد کا یہ رسالہ انوار الاسلام ۱۸۹۴ء میں شائع ہوا
 تھا اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت گنگوہی نے یہ فتویٰ ۱۸۹۴ء سے پہلے کسی وقت دیا جب کہ
 اس وقت مرزا غلام احمد نے پوری طرح کھل کر دعویٰ نبوت نہیں کیا تھا (اس کا دعویٰ نبوت
 مرزا بشیر الدین محمود کے بیان کے مطابق ۱۹۰۱ء میں کھل کر سامنے آیا ہے) یعنی حضرت
 گنگوہی نے اس کے اس دعویٰ نبوت سے چھ سال قبل اس کے دیگر دعوؤں کی رو سے اسے
 کافر شیطان اور دجال قرار دے دیا تھا

ڈاکٹر براء الدین کی معلومات میں اضافہ کے لئے ہم یہ بھی بتاتے چلیں کہ مرزا غلام
 احمد حضرت گنگوہی کے اس فتویٰ کفر سے سخت پریشان تھا اور اس نے اس فتویٰ کی اہمیت کم
 کرنے کیلئے حضرت گنگوہی کو مناظرہ اور مبالغہ کا چیلنج دیا تھا۔ حضرت گنگوہی خود فرماتے ہیں
 مرزا غلام احمد کے مریدوں نے مجھ سے مناظرہ کا تقاضا کیا تھا میں نے قبول کر لیا کہ یہ
 مناظرہ سہارنپور میں تقریری طور پر جلسہ عام میں ہو لیکن انہوں نے قبول کرنے سے انکار
 کر دیا (مقالات بر شیعہ ص ۴۲)

ڈاکٹر براء الدین کو حضرت گنگوہی کے اس بیان میں شک ہو تو قادیانی تاریخ نگار سے
 من لہجے

پیر سراج الحق صاحب نے حضرت مسیح موعود علیہ السلام سے عرض کیا کہ سب لوگوں کی نظریں مولوی رشید احمد گنگوہی کی طرف لگ رہی ہیں اگر حکم ہو تو مولوی رشید احمد گنگوہی کو لکھوں کہ وہ مباحثہ کے لئے آمادہ ہوں چنانچہ مولوی رشید احمد صاحب نے اس خط کے جواب میں لکھا کہ میں بحث کو مرزا صاحب سے منظور کرتا ہوں لیکن تقریری اور زبانی۔ تحریری مجھے منظور نہیں اور یہ بحث جلسہ عام میں ہوگی (تاریخ احمدیت ج ۲ ص ۲۰۷)

قادیانی مورخ کے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت سب مسلمانوں کی نظریں حضرت گنگوہی کی طرف مرکوز تھیں۔ اور یہ سب کے سب آپ کی قیادت اور عظمت کے کھلے دل سے معترف تھے۔ مرزا غلام احمد نے حسب عادت مناظرہ سے جان بچانی چاہی اور مناظرہ تحریری کرنے کی شرط رکھی تاکہ بحث کو طول دیا جاسکے اور حضرت گنگوہی کے فتویٰ کے بجائے لوگوں کو اور جانب متوجہ کر دیا جائے۔ حضرت گنگوہی نے اس مردود کو چاروں شانے چت گرانے کے لئے تقریری اور زبانی مناظرہ کا چیلنج دیا تاکہ چند لمحوں میں دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی الگ ہو جائے۔ لیکن مرزا غلام احمد نے راہ فرار اختیار کی اور یہ بہانہ بنایا کہ سہارنپور والوں میں فیصلہ کرنے یا حق و باطل کی سمجھ نہیں ہے (ایضاً ۲۰۸)

مرزا غلام احمد کا یہ بیان اس کے فرار کی کھلی دلیل تھی اور یہ بیان واضح کرتا ہے کہ اسے حضرت گنگوہی کے سامنے آنے کی جرات نہ تھی

حضرت گنگوہی کا فتویٰ کفر مرزا غلام احمد پر ایک ایسی ضرب کاری تھی جس نے مرزا قادیانی کے سارے پروگرام تہس نہس کر دئے تھے۔ چنانچہ پھر اس نے حضرت گنگوہی کے بارے میں حد درجہ بد زبانی شروع کر دی۔ مرزا غلام احمد لکھتا ہے

آخر ہم الشیطان الاعمی والغول الاغوی یقال له رشید احمد جنجومی وهو شقی کالامروہی ومن الملعونین (انجام آتھم ص ۲۵۲)

ان میں سے آخری شخص وہ ہے جو شیطان اندھا اور بہت گمراہ دیو ہے اس کو رشید احمد گنگوہی کہتے ہیں اور وہ امر وہی کی طرح شقی اور ملعونوں میں سے ہے

یہاں آخر سے مراد آخری نہیں کیونکہ یہ خلاف واقعہ ہے بلکہ مراد ان کا بڑا ہونا ہے۔

پھر اس نے یہ بھی لکھا

مولوی رشید احمد گنگوہی اٹھالوڑ ایک اشتہار میرے مقابل نکالا اور جھوٹے پر لعنت کی

لور تھوڑے دنوں کے بعد اندھا ہو گیا دیکھو لور عہرت پکڑو (نزول المسیح ص ۳۲ روحانی خزائن ج ۱۸ ص ۳۰۹ مطبوعہ لندن)

کیا یہ اشتہار اس لئے نکالا گیا تھا کہ حضرت گنگوہی کو مرزا غلام احمد کی بددعا میں نرم گوشہ رکھنے والا بتلایا جاسکے۔ اہل حدیث حضرات کچھ تو خدا کا خوف کریں

حضرت گنگوہی کا فتویٰ لور آپ کے بیانات نیز مرزا غلام احمد کی ان کے خلاف تحریرات (بلکہ بکواسات) لور اس کی بد زبانیاں یہ سب آپ کے سامنے ہیں۔ آپ خود اندازہ کر سکتے ہیں کہ کیا یہ فتویٰ اس شخص کے ہو سکتے ہیں جو نرم گوشہ رکھتا ہو ان فتویٰ کی شدت بتا رہی ہے کہ حضرت گنگوہی مرزا غلام احمد کو اس کے مختلف دعووں کی رو سے کافر لور دجالی سمجھتے تھے لور اسے مدعی نبوت مخالف ثقفی کے ساتھ رکھتے تھے۔

ہمیں ڈاکٹر بہاء الدین صاحب کے ان بیانات لور ان سے اخذ کردہ نتائج پر اجماعی حیرانی ہوتی ہے کہ وہ اپنے نام کے ساتھ ڈاکٹر لکھنے کے باوجود اس قسم کی غلط بیانی کو تدریجی حقائق کا نام دینے پر تلے ہوئے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے بغیر پڑھے لور بغیر سوچے کبھی کسی لور کتاب سے یہ اعتراض نقل کر دیا ہے اگر موصوف ان بیانات کو بھی ملاحظہ فرما لیتے تو وہ کبھی اس کی جرات نہ کرتے

لور اگر موصوف نے ان بیانات کو دیکھنے کے باوجود اس غلط بیانی کی ہمت کی ہے تو ہم انہیں کے الفاظ ان پر واپس لوٹاتے ہیں کہ یہ تاریخ سازی کی بدترین مثال ہے

ان كانت لا تدري فتلك مصيبة ... وان كنت تدري فالمصيبة اعظم
قابل غور مقام یہ ہے کہ

ان سطور کی روشنی میں اگر ہم ڈاکٹر بہاء الدین سے یہ سوال کریں کہ

(۱) حضرت گنگوہی نے مرزا غلام احمد کو اس وقت صالح مسلمان کہا تھا جب کہ مرزا غلام احمد کے دعاوی واضح طور پر سامنے نہ آئے تھے لور نہ اس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا لور نہ ہی حضرت گنگوہی نے مرزا غلام احمد کی کتاب براہین احمدیہ خود دیکھی تھی لور نہ اس کے عقائد و نظریات آپ پر پوری طرح کھلے تھے اس کے برعکس اہل حدیثوں (غیر مقلدوں) کے پیشوا فقہ عظام مولانا محمد حسین ثاقلوی لور مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری اس وقت بھی مرزائیوں کو مسلمان مانتے رہے۔ مہاجروں میں انہیں مسلمان کہتے رہے۔ لور فتویٰ کفر سے

رجوع کر کے ان کی عورتوں سے نکاح اور ان کے پیچھے نماز جائز قرار دیتے رہے۔ جبکہ یہ دونوں بزرگ مرزا غلام احمد کی بیسیوں کتابوں کو دیکھ چکے تھے۔ اور اس کے دعووں سے واقف ہو چکے تھے۔ مرزا غلام احمد کے علی الاعلان اور کفریہ بیانات ان کے سامنے آچکے تھے۔ یہی نہیں بلکہ مرزا غلام احمد کی موت کے بعد بھی سالہا سال تک یہ بزرگ ان کے بارے میں نرم گوشہ رکھتے رہے؟ ڈاکٹر صاحب موصوف بتلائیں گے کہ نرم گوشہ کس نے رکھا تھا؟

(۲) حضرت گنگوہی نے مرزا غلام احمد کو صالح مسلمان اس وقت کہا جب کہ آپ نے صرف اس کے چند الہامات سنے اور پھر اس میں بھی صاف کہہ دیا کہ میں اسے ولی اور مجدد نہیں مانتا اور اس کے ان الہامات میں بھی خلجان پایا جاتا ہے۔ جبکہ مولانا بٹالوی صاحب نے مرزا قادیانی کی براہین احمدیہ کا بالاستیعاب مطالعہ کیا تھا اور اس کی ایک ایک سطر پڑھ کر اس پر اپنے رسالہ اشاعت السنہ میں نہ صرف شاندار تبصرہ کیا بلکہ اسے (مرزا قادیانی کو) اسلام کی جانی مالی اور عالی نصرت کرنے والا قرار دیا تھا اور ناواقف مسلمانوں کو مرزا غلام احمد کی طرف مائل کرنے کی ان تھک محنت فرمائی تھی۔ مولانا بٹالوی کا یہ بیان آپ پچھلے صفحات میں پڑھ آئے ہیں اور مرزا غلام احمد نے بھی اپنی کتابوں میں جا بجا اس کا حوالہ دیا ہے۔ مولانا بٹالوی نے جب یہ کہا کہ میں نے ہی اس شخص کو بلند کیا تھا اور اب میں گر لوں گا۔ اس پر رئیس قادیان کے مولف ابوالقاسم دلاوری کا تبصرہ بھی ڈاکٹر بہاء الدین کی ضیافت طبع کے لئے پیش خدمت ہے۔ موصوف لکھتے ہیں مولوی محمد حسین بٹالوی صاحب ہی کے پروپیگنڈے نے قادیانی کو یہ عروج بخشا تھا لیکن مولوی صاحب کی یہ توقع بیجا تھی کہ وہ اس کو سرنگوں بھی کر سکیں گے کیونکہ جن لوگوں (مسلمانوں) کے مرزائی ہو جانے سے مرزا کو دنیوی و جاہت اور سر بلندی نصیب ہوئی وہ مولوی محمد حسین صاحب ہی کے زبان و قلم سے مرزا صاحب کی مدح و توصیف سن کر مرزائیت کے حلقہ بگوش ہوئے تھے اور قاعدہ کی بات ہے کہ مرید پیر سے اعتنا درجہ کی شیخی لور حسن اعتقاد رکھتا ہے پس یہ موهوم امر تھا کہ مرزائی ہو جانے کے بعد یہ لوگ قادیانی صاحب کے دام تزویر سے نکل جاتے (رئیس قادیان ج ۲ ص ۳۱)

ڈاکٹر بہاء الدین کو مولف رئیس قادیان کے اس ریمارکس سے اتفاق نہ ہو تو پھر انہیں اہل حدیث کے مشہور عالم مولانا ابراہیم میر سیالکوٹی صاحب کا یہ بیان پڑھ لینا چاہئے۔
اس سے پیشتر اسی طرح کے اختلاط سے جماعت اہل حدیث کے کثیر التعداد لوگ

قادیانی ہو گئے تھے جس کی مختصر کیفیت یہ ہے کہ ابتداء میں مولانا محمد حسین بٹالوی نے مرزا غلام احمد قادیانی سے ان کو الہامی مان کر ان کی موافقت کی اور ان کی تائید میں اپنے رسالہ اشاعت السنۃ میں زوردار مضامین بھی لکھتے رہے جس سے جماعت اہل حدیث کے معزز افراد مرزا کی بیعت میں داخل ہو گئے (احتفال المہمور ص ۲۳۔ ماخوذ از۔ رسائل اہل حدیث ج ۲ ص ۴۲)

مرزا غلام احمد نے مولانا بٹالوی کی اس مدح و توصیف پر مبنی بیانات سے بہت فائدہ اٹھایا مگر کیا حضرت گنگوہی کی اس سابقہ بات کو بھی اس نے کبھی پیش کیا تھا۔ ہمیں مرزا غلام احمد کی پوری تالیفات اور اشتہارات میں یہ بات نہیں مل سکی۔ اس سے آپ خود سوچ سکتے ہیں کہ مرزا غلام احمد کو کس سے فائدہ پہونچا اور کس کے بل بوتے اس نے یہ گورکھ دھند شروع کیا تھا اور کون اسے سہارا دے رہا تھا

(۳) حضرت گنگوہی پر مرزا غلام احمد کے دعاوی اور عقائد نہ کھلے تھے اس لئے آپ نے ابتداء فتویٰ کفر میں احتیاط کی یہ ہی حال مولانا محمد یعقوب صاحب کا تھا۔ مگر مولانا محمد یعقوب صاحب نے کھل کر فرمایا کہ جن حضرات کو مرزا غلام احمد کے پورے عقائد کا پتہ چل گیا اور وہ اس پر فتویٰ کفر لگا رہے ہیں تو میں انہیں اس سے منع نہیں کرتا۔ جس کا معنی یہ ہے کہ اگر مرزا قادیانی کے یہی عقائد ہیں جو کفر تک پہنچ گئے ہیں تو پھر وہ کافر ہی ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کا عقیدہ کفر یہ نہ ہو اور آپ اس پر فتویٰ کفر لگانے کی اجازت دے دیں۔ حضرت کا یہ بیان رکس قادیان میں موجود ہے معلوم نہیں ڈاکٹر صاحب نے اسے نقل نہ کرنے میں کیا حکمت سمجھی۔ یہ عجیب تحقیق ہے کہ مطلب کی بات تو وہاں سے اٹھالی جائے اور جب بات حقائق اور تفصیل کی ہو تو یہ سمجھا جائے کہ یہ بات نقل کرنا تقلید ہے اور ہم غیر مقلد ہیں تقلید کے قائل نہیں لائد و لائالہ راجعون موصوف کو دور کی کوڑی بھی بہت صاف نظر آ جاتی ہے لیکن نزدیک کے پہاڑ ان کی آنکھوں سے او جھل رہے ہیں۔ رکس قادیان میں مولانا محمد یعقوب صاحب کا یہ بیان منقول ہے ملاحظہ فرمائیں

میں غلام احمد کو اپنی تحقیق میں ایک آزاد خیال لائد ہب جانتا ہوں اور چونکہ آپ قریب الوطن ہونے کی وجہ سے اس کے تمام حالات سے بخوبی واقف ہیں اس کی تکفیر سے منع نہیں کرتا اس کے علاوہ آپ نے اس شخص کی کتاب براہین احمدیہ پڑھی ہے اور میں نے

اور مولانا رشید احمد صاحب نے اس کتاب کا مطالعہ نہیں کیا (ج ۲ ص ۹) ادھر (علماء دیوبند) کا تو یہ حال تھا اب ذرا ادھر (غیر مقلد علماء کا) حال بھی دیکھتے جائیں۔ علماء لدھیانہ کا مرزا غلام احمد پر دیا گیا فتویٰ کفر جب مولانا بٹالوی صاحب تک پہنچا تو آپ نے نہ صرف یہ کہ اس کی مخالفت کی بلکہ اپنے رسالہ اشاعت السنہ میں کھل کر اس کی مذمت کی اور اسکی تردید میں صفحات برباد کرتے رہے مولانا بٹالوی کو یہ تو حق تھا کہ وہ یہ کہتے کہ مجھے مرزا غلام احمد کے نظریات کا پورا علم نہیں اس لئے میں اس وقت کچھ نہیں کہہ سکتا (حالانکہ مولانا بٹالوی کو سب معلوم تھا) مگر ان کا مرزا قادیانی کے عقائد و نظریات کو جاننے اور سننے کے باوجود علماء لدھیانہ کے فتویٰ کفر کی مذمت کرنا اور اس کی تردید میں لگ جانا کیا نرم گوشہ نہیں؟ اور اگر ہم ڈاکٹر بہاء الدین ہی کے الفاظ میں یہ کہہ دیں کہ

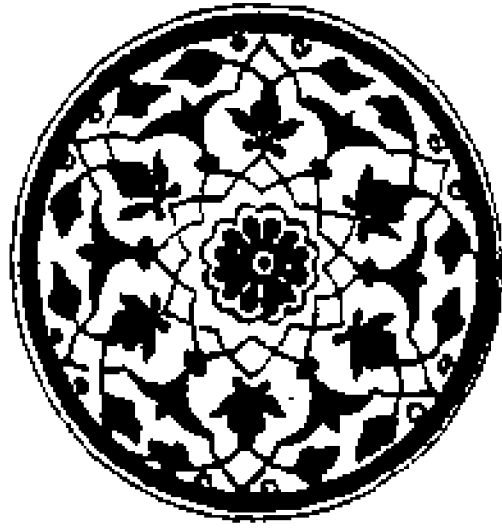
وہ تو ایک طرح سے مرزا غلام احمد صاحب کی حمایت کرتے رہے تو انہیں اس پر ناراض ہونے کی کوئی وجہ نہ ہوگی۔ ہے یہ گنبد کی صدا جیسی کہے ویسی سنے علماء لدھیانہ کی فتویٰ کفر کی مولانا بٹالوی نے پر زور تردید کی اس کا ذکر ہم گزشتہ اوراق میں کر آئے ہیں یہاں پھر سے اسے ذکر کئے دیتے ہیں۔ لدھیانہ کے مفتی مولانا مفتی محمد لدھیانوی لکھتے ہیں کہ

چونکہ یہ شخص (یعنی مرزا قادیانی) غیر مقلدین کے نزدیک قطب اور غوثِ وقت تھا محمد حسین لاہوری (بٹالوی) نے جو غیر مقلدین ہند کا مقتداء مشہور ہے امداد قادیانی پر کمر باندھی اور اپنے رسالہ ماہواری (یعنی اشاعت السنہ) میں ہماری مذمت اور قادیانی کی تائید کرتا رہا یعنی کلمات کفریہ کو معاذ اللہ اشاعت السنہ قرار دیتا رہا (فتاویٰ قادریہ ص ۷۱)

اب یہ فیصلہ ڈاکٹر بہاء الدین ہی کریں گے کہ مرزا غلام احمد کے بارے میں علماء دیوبند نرم گوشہ رکھتے تھے یا علمائے غیر مقلدین؟ حضرت گنگوہی نرم گوشہ رکھتے تھے یا مولانا بٹالوی صاحب؟

(۴) حضرت گنگوہی نے مرزا غلام احمد کے بتدریج و عودوں کی رد سے بتدریج فتوے دیئے اور اسے کافر اور دجال بتلایا۔ مولانا محمد حسین بٹالوی نے ہشک علماء لدھیانہ کے فتویٰ کی آخر کار تائید تو کی مگر پھر خود ہی دن کے کائناتے ہوئے سوت کو شام کے وقت تار تار کر لیا اور گورداسپور اور سیالکوٹ کی عدالتوں میں فتویٰ کفر سے رجوع کا اعلان کیا اور قادیانیوں کے

مسلمان ہونے پر دستخط کر آئے۔ مولانا ثناء اللہ امرتسری ہیشک مرزا غلام احمد سے مقابلہ کرتے رہے مناظرہ اور مباحلہ کی چیلنج بازی اور جواب الجواب بھی ہوتا رہا مگر پھر معلوم نہیں ہامیں کیا مجبوری پیش آگئی تھی کہ وہ بھی اس موقف پر نہ آسکے جو علماء امت کا تھا کہ مرزائی (وہ لاہوری ہوں یا قادیانی) کافر ہیں اور دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔ بلکہ موصوف مرزائیوں کی اقتداء کو جائز کہتے رہے اور قادیانی عورتوں سے مسلمان مرد کے نکاح کو درست ہونے کا فتویٰ دینے میں کچھ بھی خوف خدا نہ رہا ہمالی اللہ المشتکی (جاری)



کتابت کی دنیا میں خوشنما انقلاب نوری نستعلیق، کمپیوٹر کا خوبصورت ترین خط
کمپیوٹر کے ذریعے عربی اردو کتابت اور ہندی انگلش کمپوزنگ کا

دیوبند میں پہلا مرکز

نورانی پبلیکیشنز

بالمقابل نئی مسجد دارالعلوم، دیوبند

Ph. Resl : 01336-22822 Fax : 22228 PP.

اسلام اور شخصیت پرستی

مولانا اخلاق حسین قاسمی

اسلام نے خداوند عالم کے لئے بطور معبود و حاکم کے توحید خالص کا تصور دے کر اور اقرار توحید کو کلمہ اسلام کا پہلا اساسی جزء قرار دے کر مذہبی پیشواؤں اور سیاسی حکمرانوں کی آقایت اور خدائی کی ظلمت سے نجات دلائی۔ اور اسی عقیدہ توحید نے انسان کے اندر احترام انسانیت، آزادی رائے و فکر اور سیاسی جمہوریت کی روح پھونکی اور پھر ان اعلیٰ اصولوں پر ایک معاشرہ قائم کر کے دنیا کے غلام اور مجبور انسانوں کو دعوت حق اور دعوت انقلاب دی۔

لیکن پھر قانون قدرت کے مطابق امت توحید پر زوال آیا اور اس امت میں مذہبی پاپائیت آقایت اور سیاسی ملوکیت دونوں فتنوں نے سر اٹھایا۔

ان فتنوں کے خلاف اصلاح و تجدید کی جدوجہد کے لئے ہر دور میں مصلحین امت کھڑے ہوئے۔ بارہویں صدی ہجری اٹھارویں صدی عیسوی (شاہ صاحب کی وفات ۱۷۶۷ء، ۱۷۶۲ء) میں جس ہستی نے اصلاح امت کے لئے قدم اٹھایا وہ حضرت امام شاہ ولی اللہ تھے۔ شاہ صاحب کے بعد ان کی نسبی اور معنوی اولاد شاہ صاحب کے مشن کو چلاتی رہی اور بیسویں صدی عیسوی کے شروع میں جماعت ولی الہی کی جس نابغہ روزگار ہستی نے پوری مجددانہ آن بان سے وہ انقلابی صدا بلند کی وہ مولانا ابوالکلام آزاد تھے۔

یوں تو السلال و البلاغ کا ہر صفحہ اسلام کے انقلابی پیغام کا ترجمان تھا۔ اور مولانا آزاد نے اسلامی تعلیمات اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے شخص کی کردار کے انقلابی پہلو کو اپنے پورے ادبی جلال کے ساتھ مختلف عنوانات کے تحت پیش کیا۔ لیکن حضور کی زندگی کے اس پہلو پر مولانا کی اجتہادی جرأت و قوت نے کمال کر دکھایا جہاں ایک طرف حضور کی شخصی عظمت کا سوال تھا اور دوسری طرف حضور کے انقلابی پیغام اور اسلام کے اصولی مسودے کی

حفاظت کا مسئلہ تھا۔

لور اس مضمون میں اسی پہلو کی وضاحت کی گئی ہے۔

مختلف مذہبی قوموں کی بے راہی کا نقطہ آغاز یہی تھا کہ انہوں نے مذہبی پیشوؤں کی شخصی عظمت کے مقابلہ میں ان کے پیغام صداقت کو نظر انداز کر دیا۔

لور یہ ان موقعوں پر ہوا جہاں بظاہر داعی لور اس کی دعوت کے درمیان ٹکراؤ کی صورت پیدا ہوئی۔

حالانکہ یہ ان قوموں کا امتحان تھا مگر وہ قومیں اس امتحان میں کامیاب نہیں ہوئیں نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی امت (جماعت صحابہ) بھی اس آزمائش سے گزری لور وہ اس آزمائش میں کامیاب رہی اور اس کامیابی کا سرار رسول آخری صلی اللہ علیہ وسلم کی معجزانہ تعلیم و تربیت اور آپ کے عظیم کردار کے سر ہے۔

غزوہ احد کا واقعہ

غزوہ احد میں تیر انداز جماعت کی طرف سے سپہ سالار لشکر (رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم) کی ہدایت کو نظر انداز کرنے کے نتیجہ میں صحابہ کرام کو غیر معمولی ہزیمت اٹھانی پڑی۔ بڑے بڑے کٹر مجاہد شہید ہو گئے۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم ابن تمیہ کے پتھر سے زخمی ہو کر ایک گڑھے میں گر پڑے۔ عام نظروں سے غائب ہونے کی وجہ سے دشمنوں نے شور مچا شروع کر دیا کہ (العیاذ باللہ) محمد قتل کر دئے گئے۔

اس افواہ نے صحابہ کے حوصلے بالکل پست کر دئے۔ میدان جنگ میں بہتری پھیل گئی ایک مہاجر نے ایک انصاری سے کہا۔ یہ انصاری خون میں لتھڑے ہوئے تھے۔ کیا تمہیں خبر نہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل کر دئے گئے؟ وہ انصاری بولے

ان کان محمد قد قتل فقد بلغ فقاتلوا عن دینکم۔ (ابن کثیر جلد ۱/ ۱۰۹) اگر محمد قتل کر دئے گئے تو وہ اپنے خدا کے پاس پہنچ گئے، تم اپنے دین کی حفاظت کے لئے دشمنوں سے قتال کرو۔ یہ حضرات انس صحابی کے چچا انس ابن نضر تھے۔ یہ غیور صحابی اعلان حق کر کے دشمنوں سے لڑے اور شہید ہو گئے۔

مجاہدین میں بہتری دیکھ کر حضور نے آواز دی۔ الی عباد اللہ انا رسول اللہ۔ اے بندگان خدا میرے پاس آؤ میں خدا کا رسول ہوں لور زندہ ہوں۔

صحابہ کرام لوٹ پڑے اور میدان جنگ کا نقشہ پلٹ گیا
غزوہ کے بعد خدا تعالیٰ نے صحابہ کرام کو ان کی کمزوریوں سے آگاہ کیا اور حضور کے قتل
کی افواہ پر صحابہ نے جو کمزوری دکھائی اس پر صحابہ کرام کو ایک اصولی ہدایت دی۔

وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل
انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي
الله الشاكرين۔ (آل عمران ۱۴۴) اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سوا کیا ہیں کہ اللہ
کے رسول ہیں اور ان سے پہلے بھی اللہ کے رسول گذر چکے ہیں۔ پھر اگر ایسا ہو کہ وہ وفات
پا جائیں یا ایسا ہو کہ قتل کردئے جائیں تو کیا تم لوگ اٹنے پاؤں پھر جاؤ گے اور جو کوئی اٹنا
پھرے گا وہ خدا تعالیٰ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتا اور خدا تعالیٰ شکر گذار لوگوں کو ضرور اچھا بدلہ عطا
فرمائے گا۔

میدان جنگ میں حضرت انس کی زبان پر حق پرستی کا جو اصولی نعرہ جاری ہوا وحی الہی
نے بعد میں اسی کی وضاحت کی، جو لو پر مذکور ہے۔

وفات رسول صلی اللہ علیہ وسلم

پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرات صحابہ کرام پر وہی کیفیت طاری
ہوئی۔ حضرت عثمان غنیؓ کو اس صدمہ سے چپ لگ گئی، حضرت عمرؓ اس غم انگیز حادثہ کے
سبب اپنے حواس کھو بیٹھے اور تلوار سوت کر مسجد کے دروازہ پر کھڑے ہو گئے اور یہ اعلان
شروع کر دیا کہ جو شخص یہ کہے گا کہ رسول اللہ وفات پا گئے، میں اس کا سر قلم کر دوں گا، آپ تو
چالیس دن کے لئے اعتکاف میں چلے گئے ہیں۔

اس مایوسی اور بدحواسی کی فضاء میں صدیق اکبرؓ نے ممبر رسول پر کھڑے ہو کر یہی
آیات تلاوت فرمائیں اور بے مثال ایمانی استقامت سے یہ اعلان فرمایا۔

من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات و ان كان يعبد الله فان الله
حي لا يموت (جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کرتا ہے تو وہ جان لے کہ آپ
وفات پا گئے اور جو شخص خدا کی عبادت کرتا ہے تو وہ یقین کر لے کہ خدا ہمیشہ زندہ رہے گا) اس
پر موت و زوال طاری نہیں ہوگا۔

صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ صدیق اکبرؓ کے اس اعلان نے مایوسی کی فضاء دور کر دی، ہر

مفہم کی زبان پر یہ آیت جاری تھی اور یہ محسوس ہو رہا تھا کہ یہ آیات ابھی ابھی نازل ہوئی ہیں۔
ان آیات قرآنی کے اندر جو اصولی ہدایت پوشیدہ ہے اور جس ہدایت نے صحابہ کرام کو
اپنے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ جدائی پر ثابت قدم رکھا، اس اصولی ہدایت کو دین
کی اصل عظیم قرارداد سے کر جس شارح قرآن نے چند فقرہ میں نمایاں کیا اور اس کی روح کو
بے نقاب کیا وہ مولانا ابوالکلام آزاد ہیں۔

انگلی پھیلی اور موجودہ تفسیروں کو سامنے رکھو اور مولانا آزاد کے اس استنباط و اجتہاد پر
غور کرو۔۔۔۔۔ کہ حق پرستی کے مقابلہ میں شخصیت پرستی کی تردید کو ایک اصل عظیم کے طور
پر مولانا نے کس جرأت سے پیش کیا اور کیسے نازک مقام پر پیش کیا؟

شخصیت پرستی کی تردید کا معاملہ اس وقت بہت نازک ہو جاتا ہے جب شخصیت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنے ہو۔ یہ شخصیت دین حق کی نمائندہ ہے۔ آپ کی حیات دین
برحق کی عملی تصویر تھی۔ حق کا مظہر تھی اس شخصیت کے مقابلہ میں دین حق کی اہمیت قائم
رکھنا اور اصول کو شخصیت پر مقدم اور رائج قرار دے کر عاشقان رسول کو مایوسی اور بددلی سے
بچانا۔ بڑا نازک معاملہ تھا۔

یہ جرأت و استقامت کا غیر معمولی مظاہرہ تھا جو میدان جنگ میں حضرت انس کی
طرف سے ظاہر ہوا۔ پھر وحی الہی نے اسے واضح کیا اور پھر امت کے صدیق نے نہایت نازک
موقعہ پر وحی الہی کی ترجمانی کا حق ادا کیا۔ اور عقیدت مندان رسول اور عاشقان محمد کی عقیدت
کا احترام قائم رکھتے ہوئے امت کو حق پرستی پر قائم رکھا۔

آل عمران کی آیت (۱۴۴) پر مولانا آزاد کا تفصیلی نوٹ ملاحظہ ہو

(۷) اس اصل عظیم کی طرف اشارہ کہ بنائے کار اصول اور عقائد ہیں نہ کہ شخصیت
اور افراد، کوئی شخصیت کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو لیکن اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ کسی اصل
سچائی کی راہ دکھانے والی ہے۔

پس اگر کسی وجہ سے شخصیت ہم میں موجود نہ رہے یا درمیان سے ہٹ جائے تو ہم
کی راہ سے کیوں منہ موڑ لیں یا الوداعے فرض میں کیوں کوتاہی کریں؟
سچائی کی وجہ سے شخصیت قبول کی جاتی ہے یہ بات نہیں ہے کہ شخصیت کی وجہ۔
سچائی سچائی ہو گئی ہو

جنگ احد میں کسی مخالف نے یہ بات پکڑ دی تھی کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ

ے گئے یہ سن کر بہت سے مسلمانوں کے دل بیٹھ گئے۔ بعضوں نے کہا۔ جب پیغمبر نہ رہے ب لڑنے سے کیا فائدہ؟ کچھ لوگ جو منافق تھے انہوں نے علانیہ کہنا شروع کر دیا کہ اگر یہ ہوتے تو ممکن نہ تھا کہ جنگ میں مارے جاتے۔ اب یہاں اسی واقعہ کی طرف اشارہ کیا گیا۔ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے پیغمبر ہیں اور ظاہر ہے کہ انہیں بھی ایک دن دنیا ے جانا ہے جس طرح تمام پچھلے رسول دنیا سے گزر چکے ہیں۔ پھر اگر وہ دنیا سے گزر گئے تو تم پرستی کی راہ سے پھر جاو گے اور تمہاری حق پرستی حق کے لئے نہیں بلکہ محض ایک خاص بیت کے لئے تھی، فرض کرو، جنگ احد والی بات صحیح ہوتی تو پھر کیا ان کی موت کے تھ تمہاری خدا پرستی پر بھی موت طاری ہو جاتی؟ اگر تم حق کے لئے لڑ رہے تھے تو جس ح وہ ان کی زندگی میں حق تھا اسی طرح ان کے بعد حق ہے اور ہمیشہ حق رہے گا۔

اس تفصیلی نوٹ کے علاوہ سورہ یونس (۳۶) اور سورہ رعد (۴۰) میں دونوں ہم مفہوم وں پر بھی مولانا نے اس اصل عظیم کی طرف اشارہ کیا آیت سورہ یونس حسب ذیل ہے۔
 واما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك فالىنا مرجعهم ثم الله يد على ما يفعلون۔ اور اے نبی! ہم نے ان منکرین حق سے (حق کی فتح اور باطل کی ست) کے جو وعدے کئے ہیں ان میں سے بعض وعدے پورے کر کے انہیں دکھا دیں۔ یا عدوں سے پہلے آپ کا وقت پورا کر دیں۔ لیکن بہر حال انہیں ہماری ہی طرف واپس آنا، پھر اللہ تعالیٰ ان اعمال پر گواہ ہے۔

سورہ الرعد کی آیت (۴۰) بھی اسی مفہوم کو بیان کر رہی ہے۔

حضرت شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلویؒ نے اس پر یہ مختصر تفسیری نوٹ تحریر لیا ہے یعنی غلبہ اسلام کچھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو ہوا اور باقی ان کے خلیفوں “آیات مذکور سے یہ اشارہ صاف طور پر سمجھ میں آرہا ہے کہ اسلام کا غلبہ اور سیاسی فتح ی حضور کے عہد میں مکمل طور پر نہیں ہوئی۔ کچھ آپ کے عہد میں ہوئی اور باقی آپ جانشین خلفاء راشدین کے ہاتھوں سے ہوئی۔

مولانا آزادؒ نے شاہ صاحب کے بیان کردہ اشارہ کو نقل کرنے کے ساتھ ایک اشارہ اور ظاہر کیا۔ جو مولانا آزادؒ کا نہایت معنی خیز اجتہاد کہا جاسکتا ہے سورہ یونس کی آیت پر لکھتے ہیں آیت (۴۶) کا مطلب یہ ہے کہ دعوت حق کی فتح مندیوں اور منکروں کی نافرادیوں کی بردی گئی ہے کچھ ضروری نہیں کہ وہ سب کچھ تیری زندگی میں پیش آجائے۔ بعض باتیں

تہری موجودگی میں ہو کر رہیں گی، بعض بعد کو واقع ہوں گی۔

پس منکروں کو یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ اس معاملے کا سارا دار و مدار اس شخص کی زندگی پر ہے، یہ نہ رہے گا تو کچھ نہ ہوگا۔ تو زندہ رہے یا نہ رہے لیکن احکام حق کو پورا ہو کر رہنا ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا (جلد دوم ص ۱۵۹)

سورہ رعد کی آیت (۲۰) پر نوٹ لکھتے ہیں

یہ بات مختلف سورتوں میں بار بار کہی گئی ہے، معلوم ہوتا ہے اس سے مقصد صرف یہی نہیں تھا کہ مستقبل کی خبر دی جائے بلکہ یہ حقیقت بھی واضح کرنی تھی کہ کوئی شخصیت کتنی ہی اہم ہو لیکن پھر شخصیت ہے اور کاروبار حق کا معاملہ اس کی موجودگی و عدم موجودگی پر موقوف نہیں جو کچھ ہونا چاہئے اور جو کچھ ہونے والا ہے بہر حال ہو کر رہے گا۔ خواہ پیغمبر اپنی زندگی میں اس کا ظہور دیکھے یا نہ دیکھے۔

پھر غور کرو۔ نتائج کا ظہور بھی ٹھیک ٹھیک اسی طرح ہوا جن باتوں کی خبر دی گئی تھی ان کا بڑا حصہ تو خود پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں ظاہر ہو گیا یعنی انہوں نے دنیا چھوڑنے سے پہلے جزیرہ عرب کو حلقہ بگوش اسلام پایا۔ البتہ بعض باتوں کا ظہور آپ کے بعد ہوا۔ مثلاً منافقوں کا استیصال، بیرونی فتوحات کا حصول اور خلافت ارضی کے وعدہ کی تکمیل (جلد دوم ص ۲۸۲)

مولانا آزاد نے خلافت ارضی کے جس وعدہ کی طرف اشارہ کیا ہے وہ سورہ نور آیت (۵۵) میں مذکور ہے۔

وعد اللہ الذین آمنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض (۵۵) اللہ تعالیٰ نے ایمان اور نیک عمل لوگوں سے زمین کی خلافت کا وعدہ کیا ہے۔ شاہ صاحب اس پر لکھتے ہیں

یہ چاروں خلیفوں سے ہوا پہلے خلیفوں سے اور زیادہ پھر جو کوئی اس نعمت کی ناشکری کرے ان کو بے حکم فرمایا اور جو کوئی ان کی خلافت سے منکر ہو اس کا حال سمجھا گیا (حماک ص ۵۹۲)

یعنی ان حضرات کی خلافت کے منکرین کو قرآن کریم نے فاولئک ہم الفاسقون میں شمار کیا ہے۔ پہلے خلفاء سے انبیاء سابقین کے جانشین مراد ہیں یعنی نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین خلفاء کے ذریعہ زمین پر خلافت الہیہ کا قیام جس مکمل صورت میں ہو تو وہ اس سے پہلے کبھی نہیں ہوا۔

”ترکی میں اسلام کی تازہ لہر“

مولوی محمد یوسف رامپوری
شیخ السند اکیڈمی دارالعلوم دیوبند

یورپین اقوام کے غلبہ کے بعد جس تیزی کے ساتھ عالم اسلام پر جمود کے اثرات نمایاں ہوئے انہیں دیکھ کر ایسا لگتا تھا کہ عالم اسلام کے افراد انہی طور پر مغرب کی غلامی قبول کر رہے ہیں۔ مغربیت کو قبول کرنے والے ممالک میں بیشتر تو ایسے تھے جنہوں نے بغیر کسی مزاحمت کے اہل مغرب کی تہذیب قبول کر لی، البتہ ان میں بعض ایسے بھی تھے جنہوں نے خود کو مغرب کی سازشانہ چالوں اور ناپاک طریقوں سے حتی الامکان بچانے کی کوشش کی لیکن کچھ عرصہ کی کشمکش کے بعد انہوں نے بھی ہتھیار ڈال دیے اور یکے بعد دیگرے مغرب کے آغوش میں مدہوش ہو گئے۔ پھر نہ ان میں حرکت باقی رہی، نہ جمود توڑنے کا حوصلہ اور نہ ہی اس کا امتیازی تشخص، بلکہ ان کی تہذیب، ان کی معاشرت اور ان کی امتیازی خصوصیت مغربیت میں ضم ہو گئی اور ان کی روحانیت مادیت میں حلول کر گئی۔ ان میں حرکت کے آثار نہ دیکھ کر چند دہائیوں قبل ایسا لگتا تھا کہ ان کی حمیت سوچکی ہے، اس کا ایمان بوسیدہ ہو چکا ہے، ان کی تہذیب مرچکی ہے، وہ مادیت کے آغوش میں مدہوش ہو گئے ہیں۔ دنیا کی رنگینیاں ان کو اس آگئی ہیں۔ جن سے وہ آزادی پانے کی کبھی کوشش نہ کریں گے بلکہ وقت کے ساتھ ساتھ حریفان میں رنگتے چلے جائیں گے۔ مگر یہ اندازہ غلط ثابت ہوا۔ کیونکہ وہ توقع کے خلاف گزشتہ کئی سالوں سے حرکت میں آ رہے ہیں۔ وہ دنیا کی رنگینیوں، لطافتوں اور رحمتیوں سے اکتا چکے ہیں۔ مادیت سے وہ سکون نہیں پا رہے ہیں۔

دراصل انہوں نے اگرچہ مغربی اقتدار کو قبول کر لیا تھا، ان کی تہذیب و معاشرت کو اپنا لیا تھا یہاں تک کہ مذہب سے ہٹ کر لادینیت کی طرف بھی ان کے قدم اٹھنے لگے تھے تاہم ابھی تک ایمان کی چٹکری ان کے سینوں میں دبی تھی۔ اگرچہ ان کا ایمان خوابیدہ تھا البتہ تھا ضرور جس کے لئے وہ مرنے مٹنے کو تیار رہتے تھے اور اور اس کے فروغ و تحفظ کے لئے اپنی جانوں کو قربان کر دیتے تھے۔ اس ایمان کے بیدار کرنے کے لئے کسی اہم واقعہ کی پیش آنے کی ضرورت تھی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ کچھ وقت مغرب کے زیر سایہ رہنے کے باعث انہیں اکتاہٹ محسوس ہوئی دوسری طرف مغرب نے ان پر تشدد کے پہاڑ توڑے، ان کو بے آبرو کیا، انہیں حقارت کی نگاہوں سے دیکھا، جا بجا انہیں رسوا کیا، ستلیا اور جرائم کا عادی بنایا، جس کے پیش نظر وہ ایسے گھٹاؤ نے کام کرنے کے لئے آمادہ ہو گئے جو ان کی حیثیت و غیرت کے خلاف تھے۔ جب وہ اپنی حیثیت و غیرت کے خلاف سب کچھ کر چکے تو انہیں ندامت ہوئی ان کا سوہا ہوا ضمیر جاگ اٹھا تو دفعتاً ان کا ایمان بھی بیدار ہو گیا۔ پھر کیا تھا ان کی کائنات بدل گئی۔ مغربی اقتدار انہیں جیل کی مضبوط سلاخیں محسوس ہونے لگا جس سے آزادی پانا ان کا سب سے پہلا مقصد ہو گیا۔ یہ حال تقریباً عالم اسلام کے تمام ممالک کا ہے جن پر لول تو مغربی تسلط رہا خواہ وہ تسلط سیاسی ہو یا فکری یا تہذیبی اور معاشرتی مگر کچھ عرصہ کے بعد اس تسلط سے آزادی ہونے کی حرکت ان میں پیدا ہو گئی۔ ذیل میں ہم عالم اسلام کے خاص ملک ترکی کا تذکرہ کرتے ہیں جن میں اب آہستہ آہستہ بیداری کے اثرات نمایاں ہو رہے ہیں اور وہ اثرات وقت کے ساتھ ساتھ غلبہ اسلام کی راہیں ہموار کر رہے ہیں۔

ترکی عالم اسلام کے ان ممالک میں سے جن پر مغربی افکار، مغربی تہذیب و تمدن اور لادینیت کا گہرا اثر ہوا تھا ان میں سے ایک ترکی بھی ہے مگر اب اس ملک کے حالات تیزی سے متغیر ہو رہے ہیں وقت کے ساتھ اسلام پسندوں کی تعداد میں اضافہ ہو رہا ہے اور اسلام کی آواز اس ملک کے مختلف خطوں سے بلند ہوتی نظر آرہی ہے۔ جو برق رفتاری کے ساتھ ترکی عوام پر اثر انداز ہو رہی ہے اور ان میں بھی ایمانی جوش پیدا ہو رہا ہے۔ جب کہ اب سے چند دہائی قبل اس ملک میں اسلام کی موجودہ صورت حال کا تصور بھی ایک تعجب خیز امر تھا۔ ترکی کے مسلمانوں کی بیداری فقط ترکی کی حدود تک ہی اپنا اثر نہیں دکھائے گی بلکہ اس کے اثرات پورے عالم اسلام میں نظر آئیں گے۔ کیونکہ بہت ساری خصوصیات کے وجہ سے

یہ ملک امتیازی و انفرادی حیثیت کا ملک ہے۔ ہم ترکی کی سابقہ حالت اور موجودہ حالت، نیز اس کی جغرافیائی، عسکری اور انفرادی حیثیت کا مختصر تذکرہ کرتے ہیں۔ تاکہ یہ سمجھنے میں مدد ملے کہ واقعہ ترکی کی بیداری عالم اسلام کی بیداری ہے۔

ترکی عالم اسلام کا ایک مضبوط اور شاندار ملک ہے جس کا دار السلطنت ”استنبول“ ہے جس کو کبھی قسطنطنیہ کہا جاتا تھا۔ ترکی کا یہ شہر (استنبول) بحر اسود اور بحر اربعہ کے درمیان واقع ہے اس پر مستزاد یہ کہ یہ مقام ایشیا اور یورپ کے وسط میں ہے جس کے باعث یہاں سے ایشیا اور یورپ پر بیک وقت نظر رکھی جاسکتی ہے۔ اس لئے ترکی اپنے اس شہر کی وجہ سے کافی مضبوط ملک ہو جاتا ہے۔ ترکی کی جغرافیائی اہمیت کیا ہے؟ اس کا اندازہ نیولین کے اس قول سے ہوتا ہے کہ اگر ساری دنیا کی ایک متحدہ حکومت قائم ہوتی۔ تو ترکی کی راجدھانی قسطنطنیہ میں یہ صلاحیت ہے کہ وہ اس کا دار السلطنت بنے۔

ایک وقت وہ تھا کہ ترکی کے عثمانی سلاطین ایشیا، یورپ اور افریقہ پر حکومت کرتے تھے، ایران سے مراکش تک ان کا غلبہ تھا، بحر متوسط کے وہ اکیلے مالک تھے، ان کا اقتدار شمال میں دریائے صاودہ، جنوب میں نیل کے دہانہ اور بحر ہند تک، مغرب میں کوہ اطلس تک اور گھٹاڑ کے پہاڑوں تک تھا۔ سلطنت عثمانیہ کا کل رقبہ ۴۲ لاکھ مربع میل تھا۔ اسی لئے سارا یورپ ان سے خوفزدہ تھا۔ بہادری، لولوالعزمی اور حوصلہ مندی کے اعتبار سے بھی ترکی قوم قابل رشک تھی اس کے پاس اگر جنگی طاقت تھی تو دوسری جانب جذبہ بھی تھا اور جرأت دے باکی بھی اسی لئے عثمانی سلاطین کے احترام میں کلیسوں کے گھنٹے بند ہو جاتے تھے۔

کیونکہ ترکی ملک جغرافیائی لحاظ سے اہمیت کا حامل تھا اور ساری دنیا میں یہاں سے پھیل جانا یا ساری دنیا پر نگاہ رکھنا آسان تھا اس لئے اس پر اقتدار حاصل کرنے کے لئے مختلف حکمران و افسران موقع کی تلاش میں رہتے تھے بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی اس شہر پر حملے کرنے والے لشکر کو مغفرت کی بشارت دی تھی۔

اسی فضیلت کے پیش نظر قسطنطنیہ پر کئی مسلم حکمرانوں نے حملہ کیا مگر قسطنطنیہ کی فتح میں انہیں کوئی کامیابی حاصل نہ ہوئی۔ سب سے پہلے حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں حضرت معاویہؓ نے قبرص پر حملہ کیا، اہل قبرص نے مسلمانوں سے صلح کر لی۔ اس کے بعد حضرت معاویہؓ نے اپنے بیٹے یزید کی سرکردگی میں ایک لشکر بھیجا جس نے قسطنطنیہ پر حملہ کیا

مگر کامیابی سے محرومی رہی۔ اس حملہ کے بعد بھی قسطنطنیہ (استنبول) پر کئی مسلم حکمرانوں نے حملے کیے (جن میں حضرت عمر بن عبد العزیز، ہشام بن عبد الملک، مہدی عباسی اور ہارون رشید کے نام خاص ہیں) لیکن قسطنطنیہ کو سر نہ کر سکے۔ جب کہ قسطنطنیہ کی فتح کے بغیر ترکی کی فتح ناقص تھی۔ آٹھویں صدی میں کئی سلاطین آل عثمان نے اس پر حملے کیے مگر فتح نصیب نہ ہوئی۔ بالآخر قسطنطنیہ آل عثمان کے ساتھ میں نوجوان خلیفہ سلطان محمد فاتح کے ہاتھوں ۲۰ جمادی الاولیٰ ۸۵۷ھ مطابق ۱۴۵۳ء میں فتح ہوا۔ اس ناقابلِ تسخیر اور شاندار شہر کی فتح کے بعد مسلمانوں میں ایک جوش پیدا ہو گیا، ان کے حوصلے بلند ہو گئے۔ اور اب دنیا کا کوئی شہر ان کے لئے فتح کرنا مشکل نہ رہا۔ کیونکہ مسلمان جس شہر کے لئے ۸ صدیوں سے کوشش کر رہے تھے وہ سلطان محمد فاتح کی زیر قیادت اب فتح ہو چکا تھا۔ اس شہر کی فتح کے بعد سلطان خاموش نہیں بیٹھ گیا بلکہ اپنے حوصلہ اور جذبہ کی بنیاد پر خلافت عثمانی کی حدود کو وسیع کرتا چلا گیا۔ چنانچہ کچھ ہی عرصہ کے بعد درودر تک مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا اور بڑی اہم اہم سلطنتیں خلافت عثمانیہ کے زیر نگیں آ گئیں جس کی اس حالت کو دیکھ کر یورپ محمد فاتح سے انتہائی خوفزدہ تھا۔

اس موقع پر خلافت عثمانیہ کے سلاطین و عوام سے یہ امید کی جاسکتی تھی کہ وہ مسلمانوں کا وہ کھویا ہوا وقار جو یورش تاتار میں گم ہو گیا دوبارہ حاصل کر لیں گے اور سابقہ تمام نقصان کی تلافی بھی آسانی کر لیں گے بلکہ اس سے بھی زیادہ توقع یہ کی جاسکتی تھی کہ اب اسلام دنیا کے طول و عرض میں اشاعت پذیر ہو گا اور نئی چمک دمک کے ساتھ افقِ عالم پر چمکے گا۔ کیونکہ ترکی مسلمانوں کے پاس وہ سب کچھ موجود تھا اس کے علاوہ ترکوں کی بڑھتی ہوئی ساکھ سے یورپ خوفزدہ اور سر اسیمہ تھا، جس میں ترکوں کے خلاف صدا بلند کرنے کی بھی جرأت نہ تھی۔ یہ موقع بھی ترکوں کے لئے انتہائی موزوں تھا۔ مگر افسوس سلطان محمد فاتح کے بعد قیادت کی باگ ڈور ایسے ناتجربہ کار خلفاء و امراء کے ہاتھوں میں چلی گئی جنہوں نے عین عروج کے وقت تغافل سے کام لیا اور اپنے کاندھوں پر پڑی ہوئی ذمہ داری کے بار کو اٹھانے کی کوشش نہ کی۔ دوسری طرف ترکی افواج اور عوام میں کچھ خرابیاں سرایت کر گئیں، انہوں نے پیار، محبت، اتفاق اور باہمی اخوت کو خیر باد کہہ کر ایک دوسرے کے ساتھ حسد، جلن اور عداوت رکھنا شروع کر دی۔ اقتدار کی ہوس کی تکمیل کے لئے وہ شرمناک حرکتیں

بھی کرنے لگے یہاں تک کہ حکام و حکومت سے بھی غداری کرنے لگے۔ تیسری طرف ترکی قوم یکایک جمود و قتل کا شکار ہو گئی۔ علمی، فنی سپہ گری میں ترقی کرنے کے بجائے وہ قوم خاموش بیٹھ گئی۔ یہاں تک کہ حکومت کے نظام میں خلل واقع ہو گیا۔ اخلاق میں انحطاط آ گیا، قوم اور سلطنت سے غداری بڑے پیمانے پر ہونے لگی۔ مگر ان تمام کمزوریوں میں سب سے خطرناک کمزوری ترکی مسلمانوں کے لئے یہ ثابت ہوئی کہ وہ جمود کا شکار ہو گئے۔ انہوں نے اپنی بہادری، فن سپہ گری اور عسکری تنظیم و ترقی میں بھی کاپی سے کام لیا تو دوسری طرف وہ علمی، فکری و ذہنی دنیا میں بھی ساکت و جامد ہو کر رہ گئے انہوں نے قرآن کریم کی اس آیت کو بالکل فراموش کر دیا۔

”واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم“ (الانفال ۶۰) ”مسلمانو! جہاد تمہارے بس میں ہے قوت پیدا کر کے اور گھوڑے تیار رکھ کر دشمنوں کے مقابلے کے لئے اپنا ساز و سامان مہیا کیے رہو کہ اس طرح مستعد رہ کر تم اللہ کے اور اپنے دشمنوں پر اپنی دھاک بٹھائے رکھو گے نیز ان لوگوں کے سوا اوروں پر بھی جن کی تمہیں خبر نہیں“ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان بھی وہ بھول گئے تھے ”الحكمة ضالة المؤمن من حيث وجدها فہو احق بها“ (عقلمندی کی بات مومن کا گم شدہ مال ہے جہاں اس کو مل جائے وہی اس کا حقدار ہے)

ترکی مسلمان تو اس طرح یکدم ساکت ہو گئے جیسا کہ وہ دنیا سے کسی دوسری جگہ منتقل کر لیے گئے ہوں اب ان کی حالت علمی و فنی میدان میں یورپین اقوام کے بالکل برعکس تھی۔ جس کا جائزہ ترکی کی ایک فاضلہ خالدہ ادیب خانم نے لیا ہے اور اس کو مولانا ابوالحسن علی ندوی نے اپنی کتاب ”مسلم ممالک میں اسلامیت اور مغربیت کی کشمکش“ میں درج کیا ہے۔

”عثمانیوں کے یہاں علماء کی حالت ان کے بالکل برعکس تھی، انہوں نے علوم جدیدوں کی طرف کوئی توجہ نہیں کی بلکہ نئے خیالات اپنے قلم رو میں داخل ہی نہیں ہونے دیے۔ جب تک مصلح اسلامی کی تعلیمی کی باگ ان کے ہاتھ میں تھی کیا مجال کہ کوئی نئی چیز قریب آئے پائے نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے علم پر جمود طاری ہو گیا۔ لہذا انحطاط میں ان کی پستی مصروفیتیں اس قدر بڑھ گئیں تھیں کہ مشاہدہ اور تجربہ کے جھیلے میں پڑنے کی انہیں فرصت

نہ تھی سہل نسخہ یہ تھا کہ ارسطو کے فلسفہ پر قدم جمائے رہیں اور علم کی بنیاد استدلال پر رہنے دیں چنانچہ اسلامی مدارس کا انیسویں صدی میں بھی وہی رنگ رہا جو تیرہویں صدی میں تھا۔ مگر اس کے باوجود کسی نہ کسی صورت میں ترکی پر مسلمانوں کا ہی قبضہ رہا اور عثمانی خلافت مختلف اقسام کے نشیب و فراز کے باوجود بھی قائم رہی جس سے کہ احیائے دین کی امید ہر دور کے مسلمانوں کو رہی اور اگر ترکی کے مسلمان اور خلافت عثمانیہ کے خلفاء و امراء کو شش کرتے تو امید کی تکمیل بعید از قیاس نہیں تھی۔ نیز اگر ترکی کے مسلمان مختلف میدانوں میں ارتقاء کی کوشش کرتے وہ بھی عین ممکن تھا۔ مگر انہوں نے اس میں کوئی دلچسپی نہیں لی بلکہ جمود کے حصار میں محصور ہوتے چلے گئے۔ دوسری جانب مغربی اقوام تیزی سے ارتقائی منزل طے کرنے میں مصروف تھیں، نئی نئی ایجادات ان کا محبوب ترین مشغلہ بن چکا تھا، علوم و فنون میں دلچسپی لینا ان کی زندگی کا بڑا مقصد تھا جس کے ذریعہ وہ پوری دنیا پر اپنی دھاک بٹھانا چاہتے تھے اور ہر اعتبار سے دنیا پر غلبہ حاصل کرنا چاہتے تھے۔ بالآخر ان کی کئی سو سالہ متواتر جدوجہد رنگ لائی، انہیں ہر میدان میں کامیابی نصیب ہوئی جو ان کے مقاصد کی تکمیل کی تمہید بن گئی۔ پھر کیا تھا انہوں نے بے پناہ وسائل کے ذریعہ اقوام عالم پر اپنی فکری، سیاسی، تہذیبی اور تمدنی چھاپ چھوڑ دی، لوگ ان کے دماغ سے سوچنے پر مجبور ہو گئے ان کی تہذیب قبول کرنے میں فخر محسوس کرنے لگے۔ اور ان کی ایجادات کو ہاتھوں ہاتھ لینے لگے یہاں تک کہ ان کے خود ساختہ قوانین زندگی کو اپنی زندگی کا جز تصور کرنے لگے۔ مغرب کے اس بڑھتے ہوئے غلبہ سے عالم اسلام بھی متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکا۔ چنانچہ یکے بعد دیگرے عالم اسلام کے مختلف ممالک بھی مغرب کے ساتھ ہوتے چلے گئے۔ ان حالات میں اسلام اور اسلامی کلچر کی حفاظت کی ذمہ داری خلافت عثمانیہ پر تھی اور وہ اس میدان میں بہترین رول ادا کر سکتی تھی کیونکہ اس کے پاس آج بھی وہ تمام تر صلاحیتیں تھیں جن کو بروئے کار لا کر اسلام اور اسلامی کلچر کا تحفظ عین ممکن تھا مگر انتہائی دلیری، جذبات و عزائم خلوص اور استقلال اس سلسلہ میں پہلی شرط تھی۔

اگرچہ ان حالات میں ترکی نے اس بات کی بھرپور کوشش کی کہ مغربی تہذیب و سیاست اور ان کی فکر و نظر کم از کم حدود ترکی میں داخل نہ ہونے پائے تاہم انہوں نے اس مقابلے کے لئے کسی تیاری کی ضرورت محسوس نہ کی اور بغیر کسی علمی، فنی، صنعتی اور جنگی تیاری

کے اس مقابلہ میں ترکی قوم برسرِ پیکار ہو گئی جس کا نتیجہ وہی برآمد ہوا جو بغیر کسی تیزی کے ہونا چاہئے تھا۔ علاوہ ازیں انیسویں صدی کے آتے آتے ان کا ایمان انتہائی کمزور ہو گیا تھا۔ اور ان کے ایمان و یقین میں وہ تروتازگی برقرار نہ رہی تھی۔ جونویں صدی میں تھی گویا کہ ان کے ایمانی جوش میں اضمحلال پیدا ہو گیا تھا، جب کہ مغربی تہذیب نئے دلولے کے ساتھ میدان میں آگئی تھی، اس کے پاس فقط جذبات ہی نہیں تھے بلکہ سنجیدہ تدبیریں بھی تھیں، اس لئے ترکی کو اب مغرب سے کئی میدانوں میں لڑنا تھا۔ علم و صنعت کے میدان میں بھی، مذہبی میدان میں بھی، اور تہذیبی و معاشرتی میدان میں بھی، سیاسی اور فکری میدان میں بھی۔ مگر ترکی کے مسلمان ہر اعتبار سے کمزور تھے اس لئے کیسے مقابلہ کر سکتے تھے؟ اس پر مستزاد یہ کہ ترکی مسلمانوں کی ذہنی و فکری قیادت اب ضیا گوک الپ اور کمال اتاترک جیسے ضمیر فروش لیڈران کے ہاتھوں میں چلی گئی تھی۔ جو نہ صرف مغربی کلچر سے متاثر تھے بلکہ ترکی میں اسی تہذیب کی اشاعت کے لئے کوشاں تھے۔ لہذا اس مقصد کے لئے ضیا گوک (۱۸۷۵ء تا ۱۹۳۸ء) نے ترکی قوم کو خالص قومیت اور مادیت کی ترغیب دی اور ماضی سے بیزاری پر زور دیا اور جب ترکی کی زمام قیادت مصطفیٰ کمال (کمال اتاترک) کے ہاتھوں میں آگئی تو اس نے ترکی کا نقشہ ہی بدل دیا، کئی سو سالہ شاندار تاریخ پر اس نے بڑی آسانی سے پانی پھیر دیا، اس نے خلافت اور عثمان سلطنت کے خاتمہ کا اعلان کر دیا۔ گویا کہ خلافت کا وہ سلسلہ جو حضرت ابو بکرؓ سے شروع ہوا اور خلافت کا قیام عمل میں آیا تھا اسے ختم کر ڈالا۔ ۱۹۲۴ء میں خلافت کے بدلہ میں جمہوریت کا اعلان کیا گیا جس کا وہ پہلا صدر منتخب ہوا۔

صدر منتخب ہونے کے بعد تو اس نے اپنے دل کی تمام بھڑاس نکال لی اور اپنے تمام گھٹاؤں نے نظریات کو عملی جامہ پہنانا شروع کر دیا اور اسلام کے خلاف وہ سب کچھ کرنے میں مصروف ہو گیا جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اس بارے میں عصر حاضر کے مفکر مولانا ابوالحسن علی ندوی نے ایک مشہور انگریز سوانح نگار (H.C. ARMSTRONG) کے حوالہ سے اپنی کتاب ”مسلم دنیا میں اسلامیت کی کشمکش“ میں لکھا ہے۔

”اتاترک نے توڑ پھوڑ شروع کی، اس زبردست اور عمومی کارروائی کی تکمیل کرنی شروع کی جس کا آغاز وہ کر چکا تھا، اس نے فیصلہ کیا تھا کہ ترکی کو اپنے بوسیدہ اور متعفن ماضی سے علیحدہ کرنا ہے اور اس تمام لمبہ کو ہٹانا ہے جن نے اس کو گھیر رکھا ہے اس نے اس قدیم سیاسی

ڈھانچہ کو واقعی توڑ پھینکا، سلطنت کو جمہوریت سے آشنا کیا اور اس ترکی کو جو ایک شہنشاہی تھا ایک معمولی ملک میں تبدیل کر دیا اور ایک مذہبی ریاست کو ایک حقیر درجہ کا جمہوریہ بنا دیا۔ اس نے سلطان کو معزول کر کے قدیم عثمانی سلطنت سے سارے تعلقات ختم کر لیے تھے۔ اب اس نے قوم کی عقلیت، اس کے قدیم تصورات، اخلاق و عادات، لباس، طرز گفتگو، آداب، معاشرت اور گھریلو زندگی کے جزئیات تک تبدیل کرنے کی مہم شروع کی جو اس کو اپنے ماضی اور مشرقی ماحول سے وابستہ کرتی ہیں کلی انقلاب اور تبدیلی کا یہ کام نیا سیاسی ڈھانچہ بنانے سے بھی زیادہ مشکل تھا۔ اس کو اس کام کی دشواری کا پورا احساس تھا۔ ایک مرتبہ اس نے کہا تھا کہ میں نے دشمن پر فتح پائی اور ملک کو فتح کیا لیکن کیا میں قوم پر بھی فتح پاسکوں گا۔

کمال اتاترک نے حقیقت میں فتح پائی اور وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہوا اس کا اندازہ مولانا ابوالحسن علی ندوی کی تحریر سے بآسانی لگایا جاسکتا ہے۔ وہ اپنی کتاب ”مسلم ممالک میں اسلامیت اور مشرقیت کی کشمکش میں لکھتے ہیں۔

کمال اتاترک نے واقعتاً قوم پر فتح پائی، ملک کو سیکولر (غیر مذہبی) اسٹیٹ میں تبدیل کر دیا جس میں اسلام کو سرکاری مذہب کی حیثیت حاصل نہیں رہی۔ دین و سیاست میں تفریق ہو گئی اور یہ فیصلہ نیا گیا کہ مذہب انسان کا ذاتی معاملہ ہے ہر شخص اپنے لئے کسی مذہب کا انتخاب کر سکتا ہے بغیر اس کے کہ سیاست میں بھی اس کو دخل ہو۔ خلافت کے ادارہ کو ختم کر دیا گیا شرعی اداروں اور محکموں اور اسلامی قانون شریعت کو ملک سے بے دخل کر کے، سوز لینڈ کا قانون دیوانی۔ اٹلی کا قانون فوج داری اور جرمنی کا قانون بین الاقوامی تجارت نافذ کیا گیا اور پرنس لا کو یورپ کے قانون دیوانی کے مطابق و ماتحت کر دیا، دینی تعلیم ممنوع قرار پائی، پردہ کو خلاف قانون قرار دیا، مخلوط تعلیم کا نفاذ کیا گیا، عربی حروف کی جگہ لاطینی حروف جاری ہوئے، قوم کا لباس تبدیل ہو گیا، بیٹ کا استعمال لازمی قرار پایا غرض کہ کمال اتاترک نے سابق انگریز مورخ کے الفاظ میں ترکی قوم اور حکومت کی دینی اساس کو توڑ پھوڑ کر ختم کر دیا اور قوم کا نقطہ نظر ہی بدل دیا۔

ظاہر ہے کہ اس کا اثر ترکی قوم پر پڑنا لازمی امر تھا سو ایسا ہوا ترکی قوم مجبور اس سے متاثر ہوئی اور وہ اپنے دین سے یکایک دور ہو گئے۔ انہیں اسلامی نشانات سے بھی نظریں چرائی پڑیں اس ضمن چند باتوں کے اندر اندر اسلامی نشانات ترکی سے تقریباً مٹ گئے جن سے

کہ یہ جانا جاسکے کہ ترکی کبھی کئی سو سال تک اسلام کا عظیم الشان مرکز رہ چکا ہے۔ اتنی تیزی کے ساتھ اسلام کے مٹتے ہوئے نقوش کو دیکھ کر یہ اندازہ لگانا مشکل نہ تھا کہ اب ترکی قوم کے لئے دوبارہ سے اپنے کھوپے ہوئے وقار اور تہذیب کو پانا تقریباً ناممکن ہو گا اور خود ترکی قوم مغرب کے دباؤ اور اپنی بے بسی کی وجہ سے ان سے آزاد ہونے کی کوشش نہ کرے گی، وہ ہر آنے والے لمحہ کے ساتھ بے حس ہوتی چلی جائے گی اور مادیت پر انحصار کرنا اس کے لئے مجبوری ہوگی۔ پھر ایک طویل عرصہ مغربی ماحول میں رہنے کے بعد بالآخر مغربیت ان کی زندگی کا جز بن جائے گی جس سے خلاصی پانے کا تصور بھی ان کے ذہن میں پیدا نہ ہوگا، لیکن گذشتہ کئی دہائیوں سے ترکی مسلمانوں کی حرکت و بیداری نے تمام اندازوں کو کھوکھلا ثابت کر دیا۔ کیونکہ ایک طویل عرصہ تک مغربیت و مادیت کے آغوش میں رہ کر بھی وہ لوگ سکون حاصل نہ کر سکے اور اپنے مذہب کو نہ بھول سکے۔ چنانچہ انہوں نے بے قراری کا اظہار تو کمال اتاترک کی وفات کے بعد ہی کر دیا تھا مگر ان کی حرکت کی رفتار ابھی سست تھی البتہ گذشتہ کئی دہائیوں سے وہ اسلام کے لئے تڑپ رہے ہیں اسلامی افکار و نظریات اور اسلامی تہذیب و تمدن کے لئے جاں بلب تھے، اسلام کے ساتھ وفاداری، لگاؤ اور ان کی اس دل چسپی کو دیکھ کر مولانا ابوالحسن علی نے کہا تھا کہ ”عوام نے دوبارہ اسلام کے ساتھ اپنے گہرے تعلق کا اظہار کیا اور متعدد بار اپنے انتخاب اور ووٹ کی طاقت سے اپنے لئے بہتر حالت اور ماحول پیدا کرنے کی کوشش کی، اگر کوئی غیر معمولی بات پیش نہ آتی تو اب بھی اس کا امکان ہے کہ ترکی اسلام کی لحاظ سے غائبیہ کے لئے کوئی مفید خدمت انجام دے سکے اور اسلام کو وہاں دوبارہ پھلنے پھولنے کا موقع ملے۔“

مولانا کے یہ الفاظ حقیقت کی شکل میں آج ہمارے سامنے موجود ہیں، اب تقریباً ترکی کا منظر نامہ بدل چکا ہے، اب وہ شدت ختم ہو گئی ہے جو کمال اتاترک کے دور میں تھی، لڑائیں بھی عربی میں دی جانے لگی ہیں، عربی رسائل کا اجراء بھی تیزی سے ہو رہا ہے، اسلام پسندوں کی تعداد بھی تیزی سے بڑھتی جا رہی ہے، وہاں پر اسلام پسند پارٹی کے پنجے مضبوط ہوتے جا رہے ہیں۔ گذشتہ کئی ماہ قبل وہاں ہونے والے انتخابات میں اسلام پسند پارٹی و بلفیر نے سب سے زیادہ ووٹ حاصل کیے ہیں۔ اسلام پسندوں کی نشستوں کے زیادہ ہونے کے باعث آج اسلام پسندوں کے سربراہ نجم الدین اربکانی وزیراعظم منتخب ہوئے ہیں۔ اسلام پسندوں کی

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دائر العلوم

ماہ شوال، ذیقعدہ ۱۴۱۱ھ مطابق ماہ مارچ ۱۹۹۷ء

جلد نمبر ۸۲ شمارہ نمبر ۲ فی شمارہ ۶ سالانہ ۶۰/

مدیر نگران

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قاضی

مہتمم دارالعلوم دیوبند استاذ دارالعلوم دیوبند

ترسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم دیوبند، سہارنپور۔ یو۔ پی۔

سالانہ سودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۴۰۰ روپے
پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/ بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم ۸۰/
اشترک ہندوستان سے ۶۰/

Ph. 01336-22429 Pin-247554

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	علامہ شیخ عبدالفتاح ابو غدہ	مولانا نور عالم خلیل امینی	۶
۳	ذبح عظیم	قطب الدین غلام	۲۰
۴	تحریک ختم نبوت	مولانا محمد اقبال رگھونی	۲۷
۵	جدید کتابیں	ادارہ	۵۴
۶	دارالعلوم کی نئی جامع مسجد		۵۶



ختم خریداری کی اطلاع



○ یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

- ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے، اس لئے دی پی میں صرفہ زائد ہو گا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔

- ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔
- بلکہ دیہی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت منعی شتی الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ شانہی نگر ڈھاکہ ۱۲۱۷ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

کمپیوٹر کتابت توان ہنس کھنڈر دیوبند

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حرفِ آخر

حبیب الرحمن قاسمی

ہر قوم اور ملت کا اپنا ایک مخصوص معاشرتی نظام اور اپنی ایک منفرد تہذیب ہوتی ہے۔ جس کے ذریعہ اسکی قومی شناخت اور ملتی تشخص قائم رہتا ہے۔ اور اسکا معاشرہ شکست و سختی اور دوسری تہذیبوں میں جذب ہونے سے محفوظ رہتا ہے۔ البتہ دیگر اقوام و مذاہب کے معاشرتی آئین بالعموم خود انکے اپنے وضع کردہ عادات اور رسوم پر مشتمل ہوتے ہیں جنکا مذہب سے تعلق برائے نام ہوتا ہے۔ جب کہ مسلمانوں کا یہ غیر متزلزل عقیدہ ہے کہ عبادت و معاملات وغیرہ کی طرح اسلامی نظام معاشرت بھی اپنی تمام تر تفصیلات کے ساتھ خدا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و ہدایات پر مبنی ہیں۔ اس لئے کہ اسلام میں قانون سازی کا حق صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ زندگی کے تمام شعبوں میں خدائے واحد ہی کے احکام و قوانین کی عملداری ہے۔

اللہ تعالیٰ کا صاف اعلان ہے ”إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ“ (اعراف) کیا اور کھوا اللہ ہی کے لئے خاص ہے۔ خالق ہوتا۔ اور حاکم ہوتا بڑی خوبیوں والے ہیں اللہ جو تمام عالم کے پروردگار ہیں۔

اس سلسلے میں اپنے رسول کو یہ ہدایت دی ہے۔

لَمْ يَجْعَلْكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (جالہ)
پھر ہم نے آپ کو دین کے ایک خاص طریقہ پر کر دیا اللہ آپ ہی طریقہ پر چلیں اور ان
جس کی خواہشوں پر نہ چلیں

قانون الہی کے اساسی مجموعہ قرآن کے مقصد نزول کے وضاحت کرتے ہوئے ارشاد ہوتا ہے۔

اِنَّا اَنْزَلْنَا الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَرَادَ اللّٰهُ (نساء)
 بیشک ہم نے آپ کے پاس یہ قرآن بھیجا ہے دلائل کے موافق تاکہ آپ اس کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ نے آپ کو بتایا ہے۔

احکام خداوند کو نظر انداز کرنے والوں کی مذمت ان الفاظ میں فرمائی گئی ہے۔
 وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاولئك هم الظالمون (مائدہ)
 اور جو لوگ اللہ کے بتائے ہوئے احکام و قوانین کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ ظالم ہیں ان آیات قرآنیہ سے حسب ذیل باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

(۱) تشریع اور قانون سازی کا حق صرف اللہ تعالیٰ کو ہے (۲) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان قوانین کا نفاذ فرماتے ہیں (۳) خدا کے مقرر کردہ احکام میں کسی کو تغیر و تبدل کا حق اختیار نہیں ہے۔ ایسا کرنے والے اللہ کے نزدیک منکر، سنگار اور نافرمان ہیں۔

اسلام کا یہ نقطہ نظر اتنا واضح اور روشن ہے کہ مستشرقین بھی اس سے چشم پوشی نہیں کر سکے اور انہیں اسکا اعتراف کرنا پڑا۔ چنانچہ مشہور مستشرق ”کولسن“ اقرار کرتا ہے کہ اسلام کی بنیاد اس بات پر ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی واحد قانون ساز ہے اور زندگی کے تمام شعبوں میں اسی کے احکام کا غلبہ ہے۔ “(اے ہسٹری آف اسلامک لا، کولسن ص ۱۲۰)

فیتر جبر اللہ بھی اسے تسلیم کئے بغیر نہ رہ سکا وہ لکھتا ہے۔ ”اسلام اللہ تعالیٰ کو واحد قانون ساز و صاحب تشریع قرار دیتا ہے اور اس سلسلہ میں کسی کو بھی اسکا شریک نہیں گردانتا“ (دی ایجوڈٹ آف اسلامک لور و من، فیتر جبر اللہ ص ۸۲ ج ۶۸)

گوائے ٹاکن مستشرق کو بھی اعتراف ہے کہ دقیق قانونی معاملات میں بھی دین سے مربوط ہیں بلکہ وہ وحی الہی کا ناقابل تقسیم حصہ ہیں شریعت ایسے عصری تقاضوں کا مجموعہ نہیں ہے جو قرآن اور نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعد مرتب ہوئے ہوں بلکہ اسلامی معاشرہ میں انکا باضابطہ نفاذ خود رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنی زندگی میں کیا۔ “(ایٹلڈ برائن اسلامک ہسٹری، گوائے ٹاکن ص ۱۲۹)۔

آئیے اب دستور ہند پر بھی ایک نظر ڈالتے چلیں اور دیکھیں کہ سیکولر ہندو مت کی بنیاد

بستے والی اکائیوں کو وہ کیا حقوق دیتا ہے اس سلسلہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ دستور کی دفعہ (۲۵) میں یہاں کے ہر شہری کو کسی بھی مذہب کو قبول کرنے، اس پر قائم رہنے اس پر عمل کرنے اور اسکی تبلیغ اور پز چار کرنے کا حق دیا گیا ہے۔ دفعہ (۲۶) کی رو سے مسلمانان ہند جداگانہ ایک مذہبی گروہ قرار پاتے ہیں اور انھیں اپنے مذہبی امور کے منظم کرنیکا پورا پورا حق حاصل ہے۔ دفعہ (۲۹) مسلمانوں کو اپنے کلچر، زبان اور رسم الخط کے تحفظ کا حق اور اختیار دیتی ہے۔ دفعہ (۳۰) کے تحت انھیں تعلیمی ادارے قائم کرنے اور انکے انتظام سنبھالنے کا حق ملتا ہے۔

اوپر کی تفصیلات سے معلوم ہو چکا ہے کہ مسلمان اپنی کمیونٹی اور انفرادیت کی بقا اور
 جداگانہ شناخت کے لئے جن عناصر کو تسلیم کرتے ہیں وہ ان کا عالمگیر مذہب، انکی چودہ سو سالہ
 قدیم تہذیب اور مخصوص معاشرتی اقدار ہیں جنہیں آئین ہند کا طاقتور تحفظ بھی حاصل ہے
 اس لئے یکساں سول کوڈ کا نعرہ بلند کرانے والے نہ صرف مسلمانوں کے مذہب میں بجا
 مداخلت کرتے ہیں بلکہ آئین ہند کے بنیادی کردار کا بھی مضحکہ اڑاتے ہیں اس لئے یہ لوگ
 قطعی طور پر ملک اور اسکے آئین کے وفادار نہیں ہیں۔ اس لئے لازمی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا
 ہے کہ۔

- (۱) کیا اس نظریہ کو پیش کرنے والے آئین ہند کے حق میں وفادار ہیں؟
 (۲) کیا سول کوڈ کے نفاذ کے بعد ہندوستان کی سیکولر حیثیت محفوظ رہ جائیگی؟
 (۳) کیا مسلمان! مسلمان رہتے ہوئے اس نظریہ کو قبول کر سکتے ہیں۔
 (۴) کیا مسلمانوں کو مذہبی طور پر یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اسلام کے پیش کردہ معاشرتی نظام کے مقابلے میں کسی اور نظام کو اختیار کر لیں؟
 (۵) کیا اس نظریہ کو قبول کر لینے اور اپنی زندگی میں نافذ کر لینے کے بعد مسلمانوں کی علاحدہ شناخت اور ای کامٹی تشخص باقی چھوگا؟
- امید ہے کہ ان سوالات پر علمائے امت، دانشوران قوم اور ملکی و سیاسی رہنما بالخصوص نے حکومت میں داخل اصحاب فکر و دماغ کے ہر قسم کے سیلابی اندیشی اور قومی تعصب اور جنبد واری کی بجائے موکر بالغ نظر فی کسے ساتھ غور و خوض کریں گے۔
- ☆ ☆ ☆ ☆ ☆

علامہ شیخ عبدالفتاح ابو غدہ حلبی شامی

۱۳۳۶-۱۴۱۷ھ / ۱۹۱۷-۱۹۹۷ء

(خاکہ و تاثرات)

جو ذکر کی گرمی سے شعلے کی طرح روشن
جو فکر کی سرعت میں بجلی سے زیادہ تیز

از: مولانا نور عالم خلیل امینی

ایڈیٹر الداعی و استاذ ادب عربی دارالعلوم دیوبند

شب دو شنبہ ۱۰/۱۰/۱۴۱۷ھ (بحساب ہندوستانی جنتری) ۱۰/۱۰/۱۴۱۷ھ
(بحساب سعودی جنتری) مطابق ۱۷/۲/۱۹۹۷ء ٹھیک ۱۲.۳۰ بجے (بوقت ہندوستانی)
دس بجے (بوقت سعودی عرب) مطالعہ کی کتاب کو میز پر ڈال لورالارم گھڑی بغل میں رکھ
میں بستر پر دراز ہوا ہی چاہتا تھا کہ ٹیلیفون کی گھنٹی بجی۔ میں نے رسیور ہاتھ میں لیا تو معلوم
ہوا کہ ریاض سے ایک قاضی دوست کافون ہے، انھوں نے علیک سلیک کے بعد جب یہ کہا
کہ میں تمہیں ایک اندوہ ناک خبر سنانے جا رہا ہوں تو راقم نے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ
پڑھتے ہوئے اُن سے عرض کیا ”بتائیں“ انھوں نے کہا آج ہی یعنی بروز یکشنبہ
۱۶/۲/۱۹۹۷ء کو بوقت فجر، ریاض کے ہسپتال ”مستشفى الملك فیصل
التخصصی“ میں علامہ شیخ عبدالفتاح ابو غدہ رکن اساسی رہنما عالم اسلامی نے داعی اجل کو
لبیک کہا۔ ابھی ذرا دیر پہلے مسجد نبوی میں اُن کی نماز جنازہ ہوئی تھی اور جنت البقیع میں سپرد
خاک ہوئے ہیں۔

ہمارے دوست کی مہربانی سے اُن کے عالم جاودانی کو سدھار چاہنے کی خیر فوراً مل گئی۔
خدا انھیں بھی خوش رکھے، لیکن دل پر غم و اندوہ کی فضا نے جس طرح پورے دارالعلوم کو
سے لب تک قلب و جگر کی جو کیفیت ہے اُسے خدائے علیم ہی جانتا ہے، اُسے بیان کرنے

کے لیے میرے پاس الفاظ نہیں۔ میرا یقین ہے کہ دل فکری کی اسی کیفیت سے عالم اسلام و عالم عرب میں عموماً اور برصغیر میں خصوصاً وہ ہزاروں علما دوچار ہوئے ہوں گے جنہیں ان سے ان کی ثلثیت اور ان کے غیر معمولی علم و فضل کی وجہ سے اسی طرح کی محبت و عقیدت تھی جیسی عہد قریب کے برصغیر کے خدایا سیدہ و محبت چشیدہ علامائے عالی مقام و مشائخ ذی احترام سے۔

اس دورِ پختہ میں شیخ عبدالفتاح ابو غدہ ایسے عالم با عمل، محدث دیدہ ور اور فقیہ نبض آشنائے شریعت مطہرہ کی نظیر عالم عرب و اسلام میں کم ہی ملے گی بلکہ صحیح یہ ہے کہ وہ بے مثال تھے۔ ان کی علمی بے پناہی کے ساتھ ان کے ذوقِ عبادت و شوقِ طاعت اور علمی ہمہ گیری میں بالخصوص عالم عرب میں شاید ہی کوئی ان کا ہم پلہ ہو، ہر چند کہ بعض حلقوں کو شاید یہ بات ناگوار گذرے جو اپنے مکتبہ فکر کے خول سے باہر دیکھنے کا حوصلہ نہیں رکھتے۔

میں نے عالم اسلام کو جہاں تک دیکھا اور سنا ہے تو میں نے یہ پایا ہے کہ وہاں علامہ کبیر، محدث جلیل، مفکر دور اندیش، مفتی باخبر، قاضی با بصیرت کی کوئی کمی نہیں۔ البتہ وہاں ایسے انسانوں کی بے شک کمی ہے جو اپنے علمی و عملی منصب کے معیار پر سیرت و کردار اور عمل و اخلاق کے اعتبار سے پورے اترتے ہوں۔ وسیع علمی و تحقیقی النظری کے ساتھ ساتھ جہتِ سارا، عہدِ اور مربوط عمل؛ یہی وہ امتیاز ہے جو علامہ عبدالفتاح ابو غدہ کو اپنے بہت سے اقران سے جدا کرتا ہے۔

پھر یہ کہ علم کے اعتبار سے بھی وہ صرف ایک دو فن کے خواص نہیں تھے، بلکہ سلفِ صالحین اور علمائے متقدمین کی طرح بہت سارے علوم کے شہسوار تھے۔ علوم قرآن و حدیث، فقہ و اصول فقہ، اسماء الرجال اور تاریخ وغیرہ میں ان کی استاذیت تو مسلم تھی ہی لیکن وہ عربیت، صرف و نحو، معانی و بیان، علم العروض و المقولانی، فن النکاح و ازای و نشر نگاری، منطق و فلسفہ اور علم النفس کے بھی صاحبِ نظر عالم اور ماہر مصنف تھے۔

انہی بہت سی خصوصیات کی وجہ سے ساری دنیائے عرب و اسلام میں ہزاروں علما و طلبہ و علم دوست لوگوں کے دلوں کی دھڑکن تھی۔ وہ دنیائے علم کا ایک تاب ناک ترین ستارہ، ایک معتبر علامہ اور حلقہ فقہاء محدثین و علما و زاہدین کا گوہرِ شب تاب تھے۔ ان کی علمی و تحقیقی خدمات سے ہر ممکن طریقے سے حاصل کئے گئے ہو ورنہ وقت اس نکل نکال رہے

- ۱۳۹۷ھ / ۱۹۰۸-۱۹۷۷ء) حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی (۱۳۱۵-۱۳۰۲ھ / ۱۸۹۷-۱۹۸۲ء) لور دور آخر میں برصغیر کے محدث و محقق مولانا حبیب الرحمن اعظمی (۱۳۱۹-۱۳۱۲ھ / ۱۹۰۱-۱۹۹۲ء) کے نہ صرف قائل تھے بلکہ ان میں سے جنہیں پایا ان کی صحبت اور علمی خزانے اور جنہیں نہیں پایا ان کی تصنیفات سے علمی دقیقہ رسی و گوہر باری سیکھی اور علماء و طلبہ کو انہیں حرز جان بنالینے کی تلقین کی۔

برصغیر کے خطیب بے بدل اور اسلام کے لسان ناطق مولانا قاری محمد طیب رحمۃ اللہ علیہ (۱۳۱۵-۱۴۰۳ھ / ۱۸۹۷-۱۹۸۳ء) سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند اور مشہور مفکر و داعی و مصنف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ (۱۳۳۳ھ / ۱۹۱۴ء) سے حد درجہ قلبی انس، فکری ہم آہنگی، روحانی یکسانیت اور مسلکی یکجہ گت تھی۔

علامہ ابو غدہ نے ائمہ سلف کی کتابوں پر توجہ دینے کے ساتھ ساتھ علمائے ہند کی تصنیفات و تالیفات کو بھی اپنی علمی توجہ کا مرکز بنایا، چنانچہ وقت ریزی کے ساتھ عصری اسلوب میں انہیں ایڈٹ کیا، ان پر حاشیہ نویسی اور انہیں عالم عرب کے مکتبات سے بڑی عرق ریزی کے ساتھ شائع کروایا۔ اس طرح علمائے عرب کو ان سے مطلع ہونے اور ان سے علمی پیاس بجھانے کی راہ ہموار ہوئی۔ مبالغہ نہ ہو گا اگر یہ کہا جائے کہ ہمارے بعض ہندی علماء کو بھی ہمارے اکابر کی بہت سی تصنیفات کا علم تب ہوا جب شیخ ابو غدہ نے ان کی علمی اہمیت کو اجاگر کیا اور انہیں روشنی میں لائے۔ افسوس ہے کہ علمائے برصغیر کو ان کی قدر و قیمت کے ساتھ جاننے والا دنیا سے عرب میں شیخ ابو غدہ کی قدر و قامت کا اب کوئی عالم نہیں رہا۔

دارالعلوم دیوبند اور اس کے مشائخ سے عقیدت

وہ دارالعلوم دیوبند کی ہمہ گیر علمی و دینی خدمات کے بڑے مداح اور وکیل تھے۔ علم و دین و اخلاص کے حوالے سے با نیاں دارالعلوم کے مقام و مرجہ کو خوب خوب جانتے تھے اور اس دیار میں اسلامی حکومت و شوکت کے زوال کے بعد اسلامی وجود کی بالعموم لور دینی علوم و دین اسلام کی بالخصوص حفاظت کے سلسلے میں ان کے کردار کی آگہی اس طرح رکھتے تھے کہ اب کسی عربی عالم سے موجودہ حالات کے چمکے میں شاید ہی امید کی جاسکے۔ وہ دیوبند کئی مرتبہ آئے اور اپنی حسین یادوں اور عطرین تاثرات کا اپنی گل ریز زبان میں اظہار کیا۔ وہ

دارالعلوم میں اپنے کو موجود پا کر قلبی اطمینان اور روحانی سکون محسوس کرتے جیسے مچھلی کو سازگار پانی مل گیا ہو اور خدام دارالعلوم کو ایسا محسوس ہوتا کہ وہ اپنے کسی سلف کی محفل میں بیٹھے ہوئے ہیں۔ اس لیے کہ انھیں دیوبند سے ہر طرح مسلکی و دعویٰ اتفاق و امتزاج تھا۔ مختصر سوانحی خاکہ

شیخ عبدالفتاح ابو غدہ بن محمد بن بشیر بن حسن، ۱۳۳۶ھ / ۱۹۱۷ء میں سیریا یعنی ملک شام کے شمالی شہر حلب میں پیدا ہوئے۔ سلسلہ نسب صحابی رسول خالد بن ولید رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ ان کے خاندان میں مکتوبہ شکل میں شجرہ نسب محفوظ ہے۔ حلب کے علما و مشائخ سے کسب علم کیا، خصوصاً مدرسہ خسر دیہ عثمانیہ میں جو اس وقت مدرسہ ثانویہ شرعیہ کے نام سے جانا جاتا ہے۔ یہاں سے ۱۳۶۱ھ / ۱۹۴۲ء میں فارغ ہوئے۔ پھر مدینہ علم و ثقافت قاہرہ کا رخ کیا اور جامع ازہر سے ۱۳۶۷ھ / ۱۹۴۸ء میں علوم شرعیہ میں سند فراغ حاصل کی اور وہیں سے ۱۳۶۸ھ / ۱۹۵۰ء میں کلیۃ اللغة العربیہ سے اصول تدریس میں اختصاص کی سند حاصل کی۔

شیخ کے بعض تلامذہ نے لکھا ہے کہ ان کی روحانی تشکیل و تعمیر میں جن صاحب تاثیر علماء کا بطور خاص حصہ رہا ہے ان میں علامہ و فقیہ و مربی شیخ عیسیٰ بیانوی حلبی متوفی ۱۳۶۲ھ / ۱۹۴۳ء مد فون بہ جنت البقیع مدینہ منورہ، علامہ و محدث و مورخ و ادیب شیخ محمد راغب طباطبائی حلبی متوفی ۱۳۷۰ھ / ۱۹۵۰ء اور فقیہ و لغوی علامہ مصطفیٰ الزرقانی حلبی مدظلہ سر فہرست رہے ہیں۔

جامع ازہر میں علامہ ابو غدہ نے ایسے یگانہ روزگار علماء و مشائخ کے سامنے زانوئے تلمذ کیا جن کی نظیر اب جامع ازہر میں یا دوسری جگہ نہیں مل سکتی۔ ان میں قابل ذکر فیلسوف اسلام شیخ یوسف دجوی متوفی ۱۳۶۵ھ / ۱۹۴۴ء، شیخ الاسلام مصطفیٰ مبرری متوفی ۱۳۷۳ھ / ۱۹۵۳ء، محدث جلیل علامہ احمد محمد شاہر متوفی ۱۳۷۸ھ / ۱۹۵۸ء اور علامہ و اصولی و لغوی شیخ الازہر محمد الخضر حسین رحمۃ اللہ علیہم اجمعین، ہیں۔

قاہرہ میں جس شخصیت نے انھیں سب سے زیادہ متاثر کیا اور جس کا ان کے اوپر سب سے زیادہ رنگ چڑھا اور وہ ان کے دل میں گھر کر گئی اور زندگی بھر اس کے سحر میں گرفتار اور اس کے فکر و نظر کے قدح خوار رہے وہ امام وقت، علامہ زماں، محدث دوراں محمد زاہد کوثری

متوفی ۱۳۷۱ھ / ۱۹۵۱ء کی شخصیت تھی۔ علامہ کوثری بھی علامہ ابو غدہ کی ذہانت، ذوق مطالعہ، شوق طلب اور جنون جستجو سے بہت متاثر تھے، حتیٰ کہ اگر حاضری میں زیادہ ناغہ کرتے تو انھیں شاق گذرنا اور اس سلسلے میں انھیں متنبہ کرتے۔

علامہ ابو غدہ کی زندگی و حالات کا مطالعہ کرنے والے اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ، علامہ کے ہاں جو علمی شوق تھا، تحصیل علم میں زندگی بھر جواںمہاک، لگن اور جاں سوزی رہی وہ ان کے اندر علامہ کوثری ہی کی صحبت اور نفس گرم کی تاثیر تھی کیوں کہ کوثری بہت سارے علوم عقلیہ و نقلیہ کے ماہر تھے۔

مصر میں علامہ نے میر کارواں امام حسن البناء شہید (ش ۱۹۴۹) کی نگہ بلند، سخن دل نواز اور جان پُر سوز سے رخت سفر حاصل کیا، ان کی جمعیتہ اخوان المسلمون کے فکر و نظر کو اپنایا اور تادم زندگی عالم عرب کی نشأت ثانیہ کی اس سب سے بڑی اور طاقت ور ذی تاثیر جماعت و تحریک کے اعلیٰ قائدین میں ان کا شمار رہا اور اپنے ملک کے اخوانیوں کو نازک دقتوں میں نہ صرف سہارا دیا بلکہ ان کی عقل و دل کو اپنے شرر شعلہ محبت سے نئی زندگی بخشی۔

مصر سے توشہ علم و آگہی اور زاد عشق و مستی و نظر حکیمانہ، گفتار دل برانہ اور کردار قاہرہ کے ساتھ اپنے وطن سیریا واپس آئے تو وہ یہاں کے اخوانیوں کی دعوتی، فکری اور تحریکی زبان اور ان کے جذبات و احساسات کے ترجمان بن گئے۔ ان کی علمی گیرائی و گہرائی، فرزانگی، وسعت قلبی، روشن ضمیری، حق گوئی و بے باکی، اندیوہ شاہیں صفت اور سوز و تب و تاب کی وجہ سے ان کے گرد اکٹھا ہو گئے اور وہ ان کے لجاوہادی بن گئے۔ باوجودے کہ وہ شہید علم تھے اور ان کا اوڑھنا بچھونا علمی، دعوتی اور تصفیعی و مطالعاتی اشغال تھا لیکن وقت کی نزاکت نے انھیں کئی مرتبہ اخوان کی انتظامی ذمہ داریوں کو اٹھانے پر بھی مجبور کیا لیکن جلد ہی کسی لائق فرد کے سپرد کر کے سکندری پر قلندری کو ترجیح دیتے رہے۔ ۱۳۰۶ھ / ۱۹۸۶ء میں ایک مرتبہ پھر انھیں سیریا کی اخوان کا مراقب عام بننا پڑا، لیکن ۱۳۱۱ھ / ۱۹۹۱ء میں انھوں نے ڈاکٹر حسن ہویدی کو یہ ذمہ داری سونپ دی۔

اخوان پسندی اور اخوانیوں کے ساتھ اسلام و مسلمانوں کے مسائل کو اٹھانے اور اس اسلامی و عربی ملک میں احکام اسلام کی پامالی کے خلاف آواز بلند کرنے کی وجہ سے ۱۳۸۶ھ / ۱۹۶۶ء میں انھیں دعاۃ و مفکرین کی ایک بڑی جماعت کے ساتھ گرفتار کر لیا گیا اور ”تدمر“

کے صحرائی جیل میں وہ گیارہ (۱۱) ماہ تک قید رہے، تا آنکہ ۵ جون ۱۹۶۷ء / ۱۳۸۷ھ کے لیے کے بعد (جس میں اسرائیل کے مقابلے میں عربوں کو شکست کا منہ دیکھنا پڑا تھا اور بیت المقدس نیز دریائے اردن کے مغربی کنارے اور صحرائے سینا پر اسرائیل کے قبضے کا وہ حادثہ جاں کاہ پیش آیا تھا۔ انھیں اور ان کے ساتھ قید علماء و مفکرین کو نہائی نصیب ہوئی تھی۔ (۱) ۱۳۸۲ھ / ۱۹۶۲ء میں انھیں سیریا کی پارلیمنٹ کا ممبر منتخب کیا گیا جو گویا سیریا کی عوام کی طرف سے ان کے حق میں خراج محبت تھا۔ ۱۳۷۰ھ / ۱۹۵۱ء میں سیریا کی وزارت معارف کی طرف سے منعقدہ مسابقہ مدرسین تربیت اسلامی میں حصہ لیا اور تمام شرکاء میں نمبر ایک رہے۔ حلب کے مدارس ثانویہ میں ۱۱ سال تک تربیت اسلامی کا مضمون پڑھایا نیز اس مضمون کی درسی کتابوں کی تیاری میں سرگرم طور پر حصہ لیا اسی کے ساتھ ساتھ تربیت ائمہ و دعا کے مدرسے موسوم بہ مدرسہ شعبانیہ اور ثانویہ شرعیہ یعنی سابق مدرسہ خسرو یہ (جہاں انھوں نے خود بھی تعلیم حاصل کی تھی) تدریس کی خدمت انجام دی۔ پھر انھیں دمشق یونیورسٹی کے کلیۃ الشریعہ کا استاذ منتخب کیا گیا جہاں تین سال تک اصول فقہ، فقہ حنفی، فقہ مذاہب اربعہ کے مضامین پڑھائے اور ”معجم فقہ الحلی لابن حزم“ کی تکمیل کی جسے دمشق یونیورسٹی نے دو جلدوں میں شائع کیا۔

اس کے بعد وہ ۲۳ سال ریاض سعودی عربیہ کی دونوں اہم جامعات میں استاذ رہے۔ چنانچہ ۱۳۸۵ھ / ۱۹۶۵ء تا ۱۴۰۸ھ / ۱۹۸۸ء جامعہ اسلامیہ امام محمد بن سعود میں اور ۱۴۰۸ھ / ۱۴۱۱ھ / ۱۹۹۱ء جامعۃ الملک سعود میں وہ حدیث شریف کے ہر دل استاذ رہے۔ اس مدت میں ہزاروں طلبہ نے ان کے خزان علم سے خوشہ چینی کی۔ بعض حلقوں کی طرف سے ان کے حنفی و اخوانی مذاق و مزاج اور زاہدانہ و صوفیانہ فکر و نظر کی وجہ سے لذیت رسانی کا ارتکاب بھی کیا گیا، لیکن علمائے سلف صالحین کی طرح انھوں نے صبر و احتساب سے کام لیا اور مذکورہ حلقے کے جدال پسند و نقاش پیشہ و تنگ نظری شعار و سلامت روی بیزار علماء کی طرح کبھی انتقامی کارروائی کی نہیں سوچی بلکہ اپنا معاملہ صرف اپنے رب شکور کے سپرد کر کے یک سو ہو گئے اور اپنے کردار، اپنے علمی مقام، اپنی گراں مایہ و بے نظیر علمی و دینی خدمات کو خدا اور خلق خدا کے روبرو شہادتِ ناظرہ رہنے دیا۔

علمی ہمہ گیری

علامہ ابو غدہ کو فقہ حنفی پر عبور تھا جس کے وہ متبع بھی تھے، نیز فقہ شافعی اور دیگر اسلامی مذاہب کی فقہ پر بھی کامل دست گاہ رکھتے تھے۔ اصول فقہ، اصول حدیث، فن اسماء الرجال اور حدیث کے متناو سند اوزر روایت و درایت ماہر تھے۔ ساری زندگی ان فنون کے پڑھنے پڑھانے، نشر و اشاعت اور تصنیف و تالیف میں گذاردی۔ ان فنون پر اپنی تالیفات اور سلف کی تصنیفات کی تحقیقات و تعلیقات کے ذریعے عصر حاضر کے علماء و طلبہ کے لیے استفادے کو آسان بنا دیا۔ ان کی تصنیفات اور تحقیقات دونوں میں وہ بالغ نظری، جامعیت اور وسعت فکری ہے جس کے سرچشمہ ہمہ وقتی مطالعہ، بے ٹکان کتب بینی، کشادہ قلبی اور علم النفس کی غواصی ہے، جس میں انھوں نے دو سال تک ماہرانہ بصیرت پیدا کی تھی اسی لیے ان کی تصنیفات و تحقیقات بلکہ محاضرات و خطابات میں اُس طرح کا موازنہ و محاکمہ ہوا کرتا ہے جس کی بنیاد علم النفس پر قائم ہوتی ہے۔

ان کے علمی کام کی تعداد ساٹھ سے متجاوز ہے (۲) جس کا دو تہائی حدیث رسول اللہ ﷺ اور اس کے متعلقات کے موضوع پر ہیں اور ایک تہائی کا تعلق فقہ اور دیگر اسلامی موضوعات سے ہے۔ استاذ عبد الوہاب بن ابراہیم ابو سلیمان نے صحیح کہا ہے کہ :

”علامہ عبد الفتاح ابو غدہ کے مطالعوں میں حدیث اور اس کے علوم کو امتیازی اہمیت حاصل ہے۔ اس معزز علمی میدان میں انھوں نے اسلامی لائبریری کو پختہ تصنیفات سے مالا مال کیا ہے۔ بعض موضوعات پر قلم اٹھانے والے وہ پہلے مصنف ہیں۔ ان کی تالیفات اپنی خصوصیات، نقطہ ہائے نظر، اغراض و مقاصد، تنوع، مضمونات کی خوبیوں اور اسلوب نگارش و طرز مخاطب کی سحر کاری کے اعتبار سے ممتاز مکتبہ فکر کی نمائندہ ہیں۔ یہ تصنیفات عقل و خرد کو اپیل کرتی ہیں۔ ان کی بنیاد ٹھوس علمی اصولوں پر ہے جن کو اخلاص و تواضع نے چار چاند لگا دیے ہیں۔ یہ تصنیفات علامہ کی شخصیت کا آئینہ، اُن کی ذہنیت کی دلیل اور ان کی اس روحانی شفافیت کی عکاس ہیں جس کے طفیل انھوں نے علمی دنیا کو تاب ناک خیالات اور بے مثال فوائد و حصول تباہیوں سے نوازا ہے“ (۳)

امہ کی ایک اور خصوصیت

ان کی ایک اور خصوصیت بھی تھی جو ان کے اور دیگر علمائے معاصرین کے درمیان باقاعدہ قائم کرتی ہے۔ وہ یہ کہ انھیں عربی زبان اور متعلقہ علوم و فنون پر بھی عبور تھا۔ عربی کے نثر و نظم کا اتنا بڑا سرمایہ انھیں محفوظ تھا کہ اس پختگی کے ساتھ بعض پیشہ ور ادباء و نویسندگان کو بھی محفوظ نہیں ہوتا۔ عربی زبان کے مفردات و لغات اس کے نظائر و شواہد کے ساتھ، قواعد صرف و نحو اختلاف مذاہب کے ساتھ اور مسائل بلاغت اس کے دلائل کے ساتھ یاد تھے۔

استاذ محمد عوامہ نے (جو شیخ ابو غدہ کے ارشد تلامذہ میں ہیں) اپنے ایک مضمون میں ایک دل چسپ حکایت نقل کی ہے جس سے اس فن کے حوالے سے علامہ کی عظمت پر روشنی پڑتی ہے:

”... ثانوی مرحلے کے پہلے سال میں جب ہم طالب علم تھے تو ہمارے ایک استاذ نے بیان کیا کہ کچھ لوگوں کے ساتھ وہ دمشق گئے، وہاں ایک مدرس کے سبق میں بیٹھنے کا اتفاق ہوا۔ اتفاق سے ایک لفظ کے تلفظ یا اعراب (مجھے یاد نہیں رہا) کے متعلق انھیں اشکال ہوا۔ مدرس صاحب نے ایک طالب علم سے کہا کہ ”القاموس الحیط“ (۴) لے آؤ تو ہمارے استاذ نے جو اس واقعے کے راوی ہیں ان سے فرمایا کہ: قاموس لانے کی کیا ضرورت ہے یہ رہے شیخ عبدالفتاح ابو غدہ جو قاموس گویا ہیں، آپ جو چاہیں معلوم کر لیں“ (۵)

استاذ محمد عوامہ نے اس واقعے کے درج کرنے کے بعد یہ اشارہ بھی کر دیا ہے کہ ہمارے مذکورہ استاذ شیخ ابو غدہ کے ہم خیال نہیں تھے بلکہ انھیں ان سے خدا واسطے کا بیز تھا اس کے باوجود ہوا وہی کہ جادو وہ جو سر چڑھ کر بولے۔

بات یہ ہے کہ علامہ نے حصول علم کے لیے شمع کی طرح جلنے اور پروانے کی طرح نچھاور ہونے کا سلیقہ سلف ہی کی طرح سیکھا تھا جو خدا کی توفیق اور اس کے لطف خاص کے بغیر ممکن نہیں اسی لیے انھیں علمی دنیا میں وہ نام و مقام حاصل ہوا جو معاصرین میں کم لوگوں کے حصے میں آیا۔ استاذ محمد عوامہ نے ان کی علمی پیاس کے حوالے سے مندرجہ ذیل واقعہ سپرد

قلم کیا ہے :

”علامہ ابو غدہ کے نوجوان استاذوں میں ایک تھے شیخ محمد سلفینی رحمۃ اللہ علیہ۔ ایک مرتبہ کچھ دنوں کے لیے انھیں سفر در پیش ہوا۔ انھوں نے سبق کا ناغہ مناسب نہیں سمجھا اس لیے اپنے شاگرد ابو غدہ کو مدرسہ خسرویہ (۶) میں قائم مقام کر گئے۔ انھوں نے استاذ کی قائم مقامی کا حق ادا کر دیا۔ جب شیخ سلفینی سفر سے واپس آئے تو طلبہ نے ان سے پوچھا کہ : حضرت ! کیا شیخ عبدالفتاح ابو غدہ آپ کے شاگرد ہیں تو سلفینی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑی تواضع کے ساتھ فرمایا کہ : ہاں کبھی ہوا کرتے تھے لیکن اب میں ان کا شاگرد ہوں۔ میں انھیں نحو میں شرح اجردعیہ پڑھایا کرتا تھا اور وہ فن کی اونچے درجے کی کتاب ”مغنی اللیب“ سے مطالعہ کر کے آیا کرتے تھے“ (۷)

نوادر کتب کے حصول کا شوق بے پناہ اور اس سلسلے کے دلچسپ اور سبق آموز واقعات

ذوقِ علم کے نتیجے میں انھیں کتابوں سے غایت درجہ محبت تھی جو ایک سچے طالب علم کی پختہ علامت ہے۔ نوادر کتب کے حصول، مخطوطات و مطبوعات کی ذخیرہ اندوزی کے لیے ہر طرح سے کوشاں رہتے۔ اس سلسلے میں دقت، مال، محنت اور بڑی سے بڑی قربانی سے دریغ نہ کرتے۔ بعض کتابوں کے مقدموں میں انھوں نے اس سلسلے کے بعض واقعے کا تذکرہ کیا ہے۔

دارالعلوم دیوبند کے سابق صدر مدرس علامہ محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ کی کتاب ”التصريح بما تواتر في نزول المسيح“ کو انھوں نے کس محنت و جستجو کے بعد پایا اور پھر اس کو اپنی تحقیق اینق کے ساتھ عالم عربی سے شائع کیا اس کا واقعہ خود انھیں کی زبانی ہے :

”... یہ کتاب جو قارئین کے سامنے پیش کی جا رہی ہے، اس کا حصول میری

زندگی کی اہم آرزو تھا، لیکن اس آرزو کا پانا میرے لیے دشوار ثابت ہوا۔ میں مسلسل

پندرہ سال سے اس کے ہندوستانی نسخے کے حصول کے لیے کوشاں رہا ہوں۔ مصر

میں جو کتابوں کا ملک ہے اپنے چھ سالہ قیام کے دوران میں نے اس کی جستجو کی۔ پھر

میں نے اسے مکہ و مدینہ اور بغداد و نیز دیگر عربی ملکوں کے کتب خانوں میں ڈھونڈا

لیکن نہیں ملی، ہندوپاک کے بعض علمائے گرامی سے میں نے درخواست کی کہ وہ اپنے ہاں کا چھپا ہوا اس کتاب کا کوئی نسخہ فراہم کر دیں۔ انھوں نے قابل شکر کوششیں کیں لیکن انھیں بھی نہیں ملی۔

”چوں کہ یہ کتاب اپنے موضوع اور اپنے مصنف کی اہمیت کے حوالے سے منفرد ہے اس لیے ۱۳۴۴ھ میں طبع ہونے کے ساتھ ہی علماء و طلبہ نے اسے اچک لیا اور بعد میں اس کے کسی نسخے کا حصول مشکل ہو گیا۔ خدا نے جب ہندوپاک کے سفر کا موقع دیا، میں نے وہاں کی لائبریریاں دیکھیں، وہاں اس کی تلاش میں سعی کی لیکن دست یاب نہ ہو سکی۔ ہندوستان سے میں پاکستان آ گیا، کراچی میں قیام رہا، وہاں علامہ و محقق جلیل القدر مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی پاکستانی سے ملاقات ہوئی۔ ان کا بڑا کرم ہے کہ انھوں نے اس کتاب کا اپنا محفوظ اور خاص نسخہ مجھے عنایت فرمایا اور خواہش کی کہ عالم عربی میں یہ کتاب ضرور چھپ جائے۔ میں نے اپنے سفر سے واپسی شنبہ ۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۲ھ سے قبل یہ ہدیہ شکر یہ لور قدردانی کے ساتھ قبول کیا“ (۸)

فقہ حنفی کی مشہور کتاب ”فتح باب العنایہ“ کو بھی انھوں نے اپنے مقدمے لور تحقیقات کے ساتھ شائع کی، لیکن اس کے حصول کے لیے انھوں نے کس طرح ملکوں، شہروں اور گلیوں کی خاک چھانی، انھیں کے قلم کی زبانی سچے :

”تکمیل تعلیم کے لیے میں نے مصر میں چھ سال گزارے۔ جس جس کتب خانے میں گمان ہوتا کہ یہ کتاب وہاں موجود ہوگی میں وہاں جاتا اور اس کے متعلق معلوم کرتا لیکن اس کا کوئی اتنا جانہ چل سکا۔

”اپنے شہر حلب واپسی پر بھی میں نے ہر اس شہر میں اس کی پیہم تلاش جاری رکھی جہاں مجھے جانے کا اتفاق ہوا اور تمام مکتبات میں اس کو ڈھونڈتا رہا جن میں قدم رکھنے کی نوبت آئی۔ حتیٰ کہ ایک جان کار کتب فروش یعنی شیخ حمزہ سیسر جلالی دمشق رحمۃ اللہ علیہ سے معلوم ہوا کہ یہ کتاب روس کے شہر ”کازان“ میں چھپی تھی لیکن وہ اس وقت کبریت احمر سے زیادہ نادر الوجود ہے لور یہ کہ ساری زندگی میں اس کتاب کا صرف ایک نسخہ ان کے پاس آیا تھا جو انھوں نے بالکل

یقین حد تک اونچی قیمت میں علامہ کو ٹری کو فروخت کیا تھا۔ ان کے کہنے سے مجھے یہ تو معلوم ہو گیا کہ کتاب کس شہر میں طبع ہوئی تھی لیکن ساتھ ہی اس کے حصول کے حوالے سے میں ناامید سا ہو گیا۔

”خدا نے ۱۳۷۶ھ میں جب اپنے گھر کے حج کی توفیق دی اور مکہ مکرمہ کی زیارت سے شرف یاب ہوا تو میں گھوم گھوم کر وہاں کے مکتبات میں اس کتاب کا اتنا پتا معلوم کر تا رہا کہ شاید اُس دیار سے شہر حرام مکہ مکرمہ کو ہجرت کنندہ کسی صاحب کے ساتھ یہاں آئی ہو، لیکن میں ناکام رہا۔

”خدا نے کریم کی عنایت سے میں مکہ مکرمہ کے ایک معمولی سے بازار کے ایک گوشے میں ایک کتب فروش کی دوکان پر جا پہنچا یعنی شیخ مصطفیٰ بن محمد شہقیطی کی دوکان پر۔ میں نے ان سے کچھ کتابیں خریدیں اور مایوسانہ احساس کے ساتھ میں نے ان سے بھی اس کتاب کو دریافت کیا؛ تو انھوں نے بتایا کہ دو ہفتے قبل میرے پاس اس کا ایک نسخہ تھا جو مجھے بعض بخاریوں کے تر کے سے حاصل ہوئی تھی میں نے اچھی قیمت پر طاش قد کے ایک بخاری عالم کو بیچ دی ہے۔ مجھے ایسا لگا کہ وہ جھوٹ کہہ رہے ہیں لیکن انھوں نے اس کتاب کا سرپا اس طرح بیان کر دیا کہ مجھے کتاب کے سلسلے میں ان کی جان کاری کا یقین ہو گیا اور میں نے باور کر لیا کہ یقیناً یہ مطلوبہ کتاب ہی ہے جس کی تلاش میں میں زمانہ دراز سے سرگرداں رہا ہوں۔ میں نے پوچھا کہ اس کتاب کو خریدنے والے عالم طاش قدی کون ہیں؟ تو انھوں نے اُنھیں یاد کرنے کی کوشش کے بعد ان کا نام شیخ عنایت اللہ طاش قدی بتایا۔ میں نے ان کی رہائش گاہ، محل عمل یا ملاقات گاہ کے متعلق پوچھا تو لا علمی کا اظہار کیا کہ اس سلسلے میں کچھ نہیں جاسکتا۔ میں نے کہا تو پھر کس طرح ان کا پتہ معلوم ہوگا؟ کہنے لگے میں کچھ نہیں کہہ سکتا۔ اس وقت مجھے سخت مایوسی ہوئی“ (۹)

اس کے بعد علامہ نے لکھا ہے کہ میں مکہ مکرمہ کی گلیوں میں چکر لگا تا رہا تا آنکہ شیخ عنایت اللہ سے خدا نے ملاقات کر لوی اور میں نے یہ کتاب ان سے حاصل کر لی۔ علامہ کو گراں قدر کتابوں کے حصول کا اتنا شوق ہوتا کہ وہ بعض کتابوں کے لیے مختص کرتے تھے کہ پھر فلاں کتاب مل گئی تو اتنی رکعتیں نماز خدا کے لیے پڑھوں گا۔ (۱۰)

وہ لکھتے ہیں کہ ایک کتاب کو خریدنے کے لیے میرے پاس روپے نہیں تھے تو میں نے اپنے والد سے ورثے میں آئے ہوئے ایک قیمتی سامان کو بیچ دیا۔ (۱۱)
وہ مزید لکھتے ہیں کہ :

”اہل علم کی زندگی میں کتاب کو وہ مقام حاصل ہے جو روح کو جسم میں اور صحت مندی کو بدن میں“ (۱۲)

جس کے شعلے نے جلا سیکڑوں فانوس، دیے

شیخ عبدالفتاح ابو غدہ رحمۃ اللہ علیہ اتنے بہت سارے اور بے شمار علماء و طلبہ کی آنکھوں میں نہ بستے اور دلوں میں نہ سماتے، اگر وہ محض علوم عقلیہ و نقلیہ کے جامع علامہ ہوتے، یا وہ صرف بڑے محقق و مصنف ہوتے، یا زمانہ دراز تک درس دینے والے کامیاب ترین استاد ہوتے، یا عالم اسلام کے چپے چپے کی سیر کرنے والے اور جہاں دیدہ ہوتے علم دوست و کمال پرستوں کی نگاہ میں جس چیز نے انھیں اتنا محبوب و مطاع بنادیا تھا، وہ صحیح معنی میں ان کی علمی و عملی جامعیت تھی کہ کتاب و سنت کے علوم کے دیدہ ور عالم ہونے کے ساتھ ساتھ شیریں اخلاقی، تواضع پسندی، اخلاص و وسیع الظرفی اور انیسیت مزاجی وہ ملنساری ان کا شیوہ و شعار اور اسوہ و کردار رہی تھی؛ جس کی وجہ سے ان کے پاس بیٹھنے ان کو سننے اور ان سے ملنے والے کا دل کھینچتا تھا اور تادم زندگی ان کا اسیر محبت ہو جایا کرتا تھا۔

میں نے پایا ہے اُسے اشک سحر گاہی میں جس در نہ یاب سے خالی ہے صدف کی آغوش وہ آنکھوں میں بسے ہوئے اور دلوں میں بچھے ہوئے تھے، ان کا تواضع، ان کی نرم خوئی و دل جوئی، ان کی شرم گیس و ذہانت ریز نگاہیں، ان کی جبین سجدہ پیشہ، یاد الہی سے تران کی زبان ادب شناس؛ ان کی شیریں گفتاری، باوقار چال، حب الہی سے معمور سینہ، خشیت خدا سے لبریز دل، دعائے سحر گاہی و نالہ ہائے نیم شبی اور رب شکور کے سامنے مسلسل گریہ و زاری، نیز آنسوؤں کی پاکیزہ و نورانی جھڑی سے نہائی ہوئی ان کی فراخ عربی آنکھیں، ان کی سرخ و سپید شامی شبیہ، ان کا سڈول، متوازن اور نفیس عربی جسم، پھلوں سے لدی ہوئی شاخ کی طرح ہر چھوٹے بڑے انسان کے لیے ان کی خمیدہ جبینی و خندہ روئی، مجلس درس و تقریر میں اور ہمہ وقت ان کی گل بار و عطر افشاں زبان اور کلیوں کی طرح تبسم ریز ہونٹوں سے نکلتی

ہوئی دس گھولتے ہوئے سبک خرام الفاظ کے موتی کی سی لڑی ہمیشہ یاد ہے گی۔ (جاری ہے)

حواشی

- ۱۔ اخوان المسلمون، میرزا کا تعزیتی بیان، الجمع کویت، شمارہ ۱۸/۱۰/۱۳۱۷ھ مطابق ۲۵/۲/۱۹۹۷ء
- ۲۔ اہم تصنیفات و تحقیقات کی ایک فہرست مضمون کے آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔
- ۳۔ مضمون پر علامہ ابو غدہ از استاد محمد الوہاب بن ابراہیم ابوسلیمان عکاظ، جدہ، شمارہ ۱۸ شوال ۱۴۱۷ھ ۲۵ فروری ۱۹۹۷ء
- ۴۔ علامہ ابو ظاہر محمد بن یعقوب فیروز آبادی (۷۳۰-۸۱۷ھ / ۱۳۲۹-۱۴۱۳ء) کی مشہور عربی لغت جس کی علامہ مرتضیٰ زبیدی (۱۱۳۵-۱۲۰۳ھ / ۱۷۳۲-۱۷۹۰ء) نے تاج العروس من جواهر القاموس کے نام سے شرح لکھی تھی جو عربی زبان کی شہرہ آفاق لغات میں سے ایک ہے اور اپنے خصائص کے اعتبار سے فائق۔
- ۵۔ مضمون شیخ محمد عوامہ بر علامہ ابو غدہ، شائع شدہ روزنامہ عکاظ، جدہ، سعودی عرب، شمارہ ۱۱/۱۰/۱۴۱۷ھ مطابق ۱۸/۲/۱۹۹۷ء
- ۶۔ پیچھے گزر چکا ہے کہ شہر حلب کے اس مدرسے میں شیخ ابو غدہ نے بھی تعلیم حاصل کی تھی اور اب یہ مدرسہ ثانویہ شرمیہ کے نام سے معروف ہے۔
- ۷۔ شیخ محمد عوامہ کا ذکر مضمون
- ۸۔ کتاب مذکور ص ۳-۴
- ۹۔ کتاب مذکور جلد ۱، ص ۸-۹
- ۱۰۔ کتاب صفحات من صبر العلماء، ص ۷۹
- ۱۱۔ جوالہ سابق ۲ جوالہ سابق ص ۲۵۶

بقیہ تحریک ختم نبوت

انہی دنوں شائع کریں جب یہاں منکرین ختم نبوت کا تعاقب ہو رہا ہو اور دوسرے فریق سے کہیں کہ اس کا جواب نہ دیا جائے کیونکہ اس سے اختلاف بڑھے گا اور دشمنوں کو فائدہ پہونچے گا۔ اگر آپ واقعی دشمنوں کو فائدہ نہیں پہونچانا چاہتے اور انکے ہاتھ مضبوط نہیں کرنا چاہتے تو آپ ہی فیصلہ کریں کہ یہ مضامین جو آپ نے شائع کئے ہیں وہ کس کے ہاتھ مضبوط کر رہے ہیں اور اس سے کس کی حمایت ہو رہی ہے؟

وصلی اللہ وسلم علی خاتم النبیین سیدنا محمد و علی آلہ واصحابہ
لجمعین و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

سید الہدین علیہ السلام، اے، بی بی

مسلحہ و حیات ادیب کامل

۲۳۳۷--کامت کلی

ہنگام--۵۹۰۰۰۲

ذبح عظیم

اسلام کی ذواہم عیدوں میں سے ایک عید قرباں ہے جو ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو سارے عالم میں منائی جاتی ہے۔ جو عربی ترکیب پر عید الاضحیٰ، فارسی ترکیب پر عید اضحیٰ، اور اردو میں بقر عید یا عید قربان کے نام سے موسوم ہے۔ اس تقریب پر جانوروں کی قربانی دیکر ”سعد ابراہیم“ کی یاد کو تازہ کیا جاتا ہے، جو کہ قربانی کی تاریخ میں ایک مثالی اور ممتاز واقعہ ہے۔ اس قربانی کا مقصد صرف جانوروں کو ذبح کرنا ہی نہیں بلکہ اسکے ذریعہ بندگانِ خدا میں جذبہ قربانی کا ابھارنا مقصود ہوتا ہے۔

قربانی کیا ہے؟۔۔۔۔۔ اپنی محبوب چیزوں کو خدا کی خوشنودی کے لئے خدا کی راہ میں نچھاور کر دینا۔ کبھی یہ امر متقاضی ہوتا ہے کہ اس کی راہ میں مال کی قربانی پیش کر دی جائے، کبھی یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ اپنی متعلقہ اشیاء کو اللہ کی راہ میں لگادیا جائے اور کبھی اس کی بھی ضرورت پیش آتی ہے کہ اپنی محبوب ترین متاع، جانِ عزیز، خدا کی راہ میں قربان کر دی جائے۔ امر الہی میں مزاحم ہونے والی طاغوتی قوتوں اور باطل حرکتوں کے مقابلہ میں سینہ سپر ہو جانا، لو امر کی ترویج و تفویض کے لئے اپنی تمام تر قوتوں، صلاحیتوں اور توانائیوں کو لگانا اور اس راستہ کے مصائب و ابتلاء کو برداشت کرتے ہوئے امتحانِ دارورسن سے گذر جانا یہ سب کچھ قربانی کی وسعتِ مفهوم میں داخل ہیں۔ ان مواقع پر حق قربانی ادا کر نیکیوں اور پریا خود اپنے لو پر ایک جو ردِ ظلم سے تعبیر کرنا، بذاتِ خود ایک ظلم و جہالت ہے انسان کے لئے امتحانِ سعادت کی بات تو یہی ہے کہ وہ راضی برضا اور سرشار وفا ہو کر امتحانِ امر الہی میں کوشاں رہے۔ اسی حقیقت کو کس خوبی سے پنڈت برج نرائن چکبست نے شعر کے قالب

میں ڈھالا ہے۔

انسان اس کی راہ میں ثابت قدم رہے

گردن دہی ہے ہر رضا میں جو خم رہے

یہ ایثار و قربانیاں ہی ہیں جو سرور و جلالت اور سوز و گداز پیدا کر کے پر کیف و چہ بہ چہ بنا دیتی ہیں۔ جو ہزاروں کو سرشار وارفہ بنا دینے کی موجب ہوتی ہیں اسی لئے ایثار و قربانی تاریخ مذہب کا ایک روشن اور درخشندہ باب ہے ہر مذہب کی تاریخ میں قربانی کے واقعات کو دیکھا جاسکتا ہے اور اسلامی تاریخ تو ایثار و قربانیوں کے بے شمار واقعات سے بھری پڑی ہے۔ ملتِ ابراہیمی کی اصل بنیاد قربانی ہے۔ اسی لئے اگر اسکو ایثار و قربانی کا مذہب کہا جائے تو یہ کوئی غلط بات نہ ہوگی۔

اسلام کے ماہِ اوّل محرم الحرام میں جہاں حضرت حسینؑ کی عظیم قربانی کی یاد تازہ ہوتی ہے وہاں آخری مہینہ ذی الحجۃ الحرام میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی عظیم الشان قربانی خون میں حرارت اور دلوں میں گداز پیدا کر دیتی ہے حق کی حمایت و نصرت کے اسی جذبہ سے نبی آخر الزماں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی لاڈلے نواسے حضرت حسینؑ کو میدانِ کربلا میں بحالتِ سجدہ جامِ شہادت نوش فرمانے پر آمادہ کیا تھا اس طرح انہوں نے ثابت کر دیا تھا کہ

نہ مسجد میں نہ بیت اللہ کی دیواروں کے سائے میں

نمازِ عشق لدا ہوتی ہے ادا تلواریں کے سائے میں

اسلامی تاریخ اس طرح کی ہزاروں شہادتوں اور قربانیوں کو اپنے دامن میں سمیٹے ہوئے ہے۔ حضرت حمزہؑ نے اپنی جان کی قربانی کچھ اس طرح پیش فرمائی کہ سید الشہداء کھلائے۔ حضرت عثمانؓ کی شہادت ایک عظیم شہادت ہے۔ پھر ہزاروں مہاجرین و انصار کی قربانیاں ہیں۔ بعد کے دور میں حضرت امام احمد بن حنبلؒ کی قید و صحوبت کا سہیلی کردار ہے اور یہ سلسلہ کسی مقام پر ختم ہونے نہیں پاتا۔

فطرتِ سادہ ہی ہے قول سے اسی طرح

لیکن ہنوز ختم مری داستان نہیں

وہ کون ہے جو حق کی حمایت کے لئے کھڑا ہوا ہو اور اس کی راہ میں طاغوتی قوتوں نے

رخنہ اندازی نہ کی ہو، اور جس کے لئے اس حامی حق کو عظیم قربانیاں نہ دینی پڑی ہوں حتیٰ کہ اپنی جانوں کی بازی لگا کر حق ادا کیا اور یوں سمجھا کہ ۔

جان دی دی ہوئی اسی کی تھی

حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا

اس معرکہ حق و باطل میں کبھی ایسا بھی ہوا کہ چند بے وقعت سنگریزوں نے ایک عظیم الشان چٹان پر بظاہر غلبہ حاصل کر لیا لیکن بعد میں چل کر اسی ٹوٹی ہوئی چٹان سے ایک شیریں و زمزمہ سنج چشمہ اُبل پڑتا ہے جو ساری فضا کو مترنم بنا دیتا ہے اور اس کی روح میں شیرینی گھول دیتا ہے۔

جہاں پر ان عظیم قربانیوں کے دور اس اثرات مرتب ہوئے وہیں خود ان قربانی دینے والوں کی شانِ جلالت و رفیع و اعلیٰ ہو گئی۔ پھر یہ زندگیاں اسی نہیں تھیں کہ ان کے نقوش کو مٹا دیا جاتا یا بھلا دیا جاتا۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ان کا احترام ان کی عقیدت اور انکی عظمت محبت کروڑوں انسانوں کے دلوں میں بطور لمانت اور ایک متاعِ بے بہا کے آج بھی موجود ہے۔ ان قربانیوں کے پیچھے جو جذبہ خلوص و للہیت کام کر رہا تھا وہ خدا کے نزدیک اتنا مقبول اور اتنا پسندیدہ ہوا کہ اس نے ان آزمائشوں سے استقامت و ثبات قدمی اور صبر و رضا کے ساتھ گزر نے والوں کے اسوۂ حمیدہ کو لوگوں کے لئے نمونہ عمل بنا دیا۔ انھیں خاصانِ خدا میں ایک حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں۔ انکی اس طرح کی عظیم قربانیوں کے واقعات ہر سہ کتبِ سلویٰ تورات، انجیل، اور قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ قرآن مجید کی ۲۵ سورتوں کی ۶۳ آیات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تذکرہ موجود ہے۔ قصص القرآن حصہ اول از مولانا حفظ الرحمن صاحب سیوہادی

یہی وہ مجددانِ عرصہ و رسل ہیں جو بنی اسرائیل اور مسلمان سبھی کے یہاں قابلِ صدا احترام ہیں۔ حضرت ابراہیمؑ کی یہ خصوصیت ہے کہ جنہیں راہِ عزیمت میں بڑی سے بڑی قربانیوں سے گزرنا پڑا اور ان میں کامیاب و کامران ہو کر رہے، خلیل سے مشرف ہوئے۔

پہلی آزمائش تو یہ تھی کہ نمرود نے لبلاغِ حق کے حرم میں انھیں دکھتی ہوئی آگ میں جھونک دیا۔ صد آفرین! جنونِ عشق کہ انکے پائے استقلال میں ذرہ برابر لرزش نہیں ہو پائی۔ اور عشقِ خداوندی میں وہ اپنے آپ کو نذرِ آتش کر دیتے ہیں۔

بے خطر کو دپڑا آتش نمرود میں عشق

عقل ہے محو تماشاے لب بام ابھی

پھر دنیا نے ایک عجیب منظر دیکھا کہ جلا کر خاکستر کر دینے والے آگ کے شعلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حق میں برود سلام بن جاتے ہیں اور آگ باند از گلستان ہو جاتی ہے۔

آج بھی ہو جو براہیم کا ایماں پیدا

آگ کر سکتی ہے انداز گلستان پیدا

دوسری آزمائش کی گھڑی وہ تھی جبکہ امتثال امر الہی میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے کم سن اور اکلوتے بیٹے حضرت اسماعیلؑ اور انکی والدہ حضرت ہاجرہ کو ایک لق ودق اور بے آب و گیاہ میں چھوڑ کر آنا پڑا تھا۔ ۸۶-۸۷ سال کی عمر تک حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کوئی لولاد نہیں تھی۔ اس وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بارگاہ خداوندی میں نیک و صالح فرزند کے لئے دعا کی تھی جو قبول ہوئی۔ اسی لئے بچہ کا نام اسماعیلؑ رکھا گیا عبرانی میں اس کا تلفظ شمع ایل ہوتا ہے۔ عبرانی کے 'شمع' اور عربی کے 'سمع' کے معنی ہیں 'سن' اور 'ایل' کے معنی اللہ چونکہ حضرت اسماعیلؑ کی ولادت کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دُعا سن لی تھی۔ اس لئے یہ نام رکھا گیا۔۔۔۔۔ خیر! ان دعاؤں اور تمناؤں کے ثمر، گھر کے چشم و چراغ اور اکلوتے شیر خوار بچہ کو فاران کے بیابان میں چھوڑ آتے ہیں اور پیچھے مڑ کر بھی نہیں دیکھتے کہ کہیں شفقت پداری جوش میں نہ آجائے اور امتثال امر الہی میں لغزش نہ ہو جائے۔ یہ کس کی جرأت و ہمت کا کام تھا؟ بلاشبہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شان جلالت اور علوئے مرتبت ہی کا حصہ تھا۔

بخاری کی حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت اسماعیلؑ اور حضرت ہاجرہ کو خالیہ کعبہ کے پاس زمزم کے موجود مقام سے بالائی حصہ پر چھوڑا گیا تھا۔ اور انکے پاس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے صرف پانی کا ایک مشکیزہ اور کھجوروں کی ایک تھیلی چھوڑی تھی۔ جب یہ پانی اور کھجوریں ختم ہو گئیں تو دونوں کی حالت دگرگوں ہونے لگی۔ حضرت ہاجرہ پانی کی تلاش میں کوہ صفا پر چڑھ جاتی ہیں کہیں کچھ نظر نہیں آتا۔ پھر دوسری

۱۔ عمروں کے سلسلہ میں قصص القرآن کے مباحث پر اجماع کیا گیا ہے۔

طرف کی پہاڑی 'مردہ' پر چڑھ جاتی ہیں۔ بیچ کے میدان میں ایک گڑھا سا تھا وہاں پہونچیں تو بچہ نظر نہ آتا تھا اس لئے اتنا حصہ دوڑ کر طے کرتی تھیں اس طرح صفا مردہ کے درمیان حضرت ہاجرہؑ نے سات چکر لگائے۔ اللہ کو یہ ادا اتنی پسند آئی کہ بطور یادگار اس کو باقی رکھنے کا انتظام کیا گیا۔ یہی وہ سعی بن العفا و مردہ ہے جو لوگ حج میں کرتے ہیں۔

--- سیرت النبی میں یہ بات بھی مرقوم ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت اسماعیل علیہ السلام کو جب ذبح کرنے کے لئے چلے تو اپنا رخت سفر صفا پر چھوڑ دیتے ہیں اور درمیان کا میدانی حصہ دوڑ کر طے کرتے ہیں اور مردہ پر پہونچ کر خدا کے حکم کو پورا کرتے ہیں۔ سعی بن العفا و مردہ اسی واقعہ کی یادگار ہے۔ --- آخری مرتبہ جب وہ مردہ پر تھیں تو کانوں میں ایک آواز آئی یہ آواز دینے والے خدا کے برگزیدہ فرشتہ حضرت جبرئیل امین علیہ السلام تھے۔ انہوں نے اس جگہ اپنا بازو مارا جہاں آج چاہ زمزم ہے۔ اسی وقت وہاں سے پانی اگلنے لگا۔ یہی وہ پانی ہے جو بہت مبارک ہے اور متبرک ہے اور جسے حجاج کرام، سوغات حجاز کے طور پر اپنے ساتھ لاتے ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چھوڑ کر جاتے وقت حضرت ہاجرہؑ نے پورے ایمان و توکل کے ساتھ کہا تھا کہ ”اگر اللہ کے حکم سے ہمیں اس جگہ چھوڑا گیا ہے تو ہمیں کسی بات کا غم نہیں۔ بلاشبہ وہ ہم کو ضائع اور برباد نہیں کریگا“ اللہ اللہ حضرت ہاجرہؑ کا وہ یقین، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا اور ایثار رنگ لاتے ہیں۔ خدا انہیں ضائع کرتا ہے نہ برباد۔ بلکہ انکی ایک ایک اوزندہ و تابندہ رکھنے کا انتظام ہوتا ہے۔ چاہ زمزم جب تک باقی رہیگا اور سعی بن العفا و مردہ کا عمل جب تک جاری رہیگا، اس عظیم واقعہ کی یاد دلاتا رہیگا۔

ان دونوں کٹھن منزلوں سے گزرنے کے بعد اب تیسرا امتحان ہے جو پہلے دونوں امتحانوں سے بھی زیادہ سخت ہے، زہرہ گداز اور جاں گسل ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام تین شب مسلسل خواب دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے اکلوتے بیٹے حضرت اسماعیلؑ کو ذبح کر رہے ہیں انبیاء علیہم السلام کا خواب رویائے صادقہ اور وحی الہی ہوتا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام بیکر رضاء تسلیم بن کر تیار ہو جاتے ہیں اور اپنے بیٹے سے اپنا خواب اور خدا کا حکم سناتے ہیں۔ حضرت اسماعیلؑ جن کے لئے ذبح اللہ کا شرف مقسوم ہو چکا تھا فرماتے ہیں۔ ---

لے یہود کا دعویٰ ہے کہ ذبح حضرت اسماعیلؑ ہے۔ لیکن خود تورات سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ ذبح اللہ کا شرف حضرت اسماعیلؑ کو حاصل ہے اس سلسلہ کی منطقی و استدلالی مورد پس پشت قصص القرآن میں ملاحظہ فرمائیے۔

میرے باپ اگر خدا کا یہی حکم ہے تو اسکو پورا کر دیجئے انشاء اللہ آپ مجھکو صابرین میں سے پائیں گے۔۔۔ تقریباً سو سال کا بوڑھا باپ ۱۳-۱۴ سال کے سعادت مند بیٹے کو جنگل کی طرف لے جاتا ہے کہ اسکے حلق پر چھری پھیر کر اللہ کے حکم کی تعمیل کی جائے۔ کہتے ہیں کہ ان موقعوں پر شیطان رجم نے اسکے دل میں دوسوہ ڈاللا انھوں نے لعنت کے اظہار کے طور پر اس کو رجم کیا جس کے لفظی معنی کنکریاں مارنے کے ہیں۔ اسی لئے شیطان کو رجم یعنی کنکریاں مارا ہوا کہتے ہیں۔ آج بھی حج کے موقع پر یہ عمل اسی انداز میں ہوتا ہے الغرض مردہ پہاڑی پر پہنچ کر حضرت خلیل اللہ علیہ السلام، حضرت ذبیح اللہ علیہ السلام کے ہاتھ پیر ایک مذبح جانور کی طرح باندھتے ہیں۔ چھری کو تیز کرتے ہیں۔ اور پیشانی کے بل لٹا کر ذبح کرنے لگ جاتے ہیں شاید ہی دنیا نے ایسا حیران کن منظر دیکھا ہو۔ اس خلوص دلہت نے رحمت خداوندی کو کتنا موزن کیا ہو گا اسکا اندازہ نہیں کیا جاسکتا فوراً اللہ کی طرف سے وحی نازل ہو جاتی ہے

اے ابراہیم! تم نے اپنا خواب سچ کر دکھایا۔

بے شک یہ بڑی سخت اور کٹھن آزمائش تھی اب بجائے بیٹے کے پاس کھڑے سینڈھے کو ذبح کیجئے۔ ہم نیکو کاروں کو اسی طرح نوازا کرتے ہیں سی

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یہ قربانی کیا تھی؟۔۔۔۔۔ یہ محض خون و گوشت کی قربانی نہیں تھی۔ روح و دل کی قربانی، ماسوی اللہ کی قربانی اور اپنے تمام جذبات، خواہشوں اور آرزوؤں کی قربانی تھی۔ اور جانور کی ظاہری قربانی اندرونی نقش کا ظاہری عکس۔

یہی وہ قربانی ہے جسکو ”ذبح عظیم“ کے عنوان سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ قربانی اللہ کے

۱۔ حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ شیطان کے دوسوہ ڈالنے اور اس پر رجم کرنے کا واقعہ اس وقت پیش آیا تھا جب حضرت ابراہیم مناسک حج ادا کر رہے تھے بڑی جگہ کے بعد بھی حدیث کا حوالہ اس سلسلہ میں حاصل کرنے میں ناکام رہا کہ شیطان کے دوسوہ ڈالنے اور رجم کرنے کا واقعہ حضرت اسماعیل کے ذبح کے وقت کا ہے۔ سیرت النبی میں بھی اس واقعہ کو کہتے ہیں کہ ”کے الفاظ سے شروع کیا گیا ہے۔ لیکن مشہور اسی طرح ہے جیسا کہ مضمون میں لکھا گیا ہے

۲۔ قصص القرآن میں تورات وغیرہ کے حوالوں سے ”مردہ“ پر قربانی کی بات کو ثابت کیا گیا ہے۔

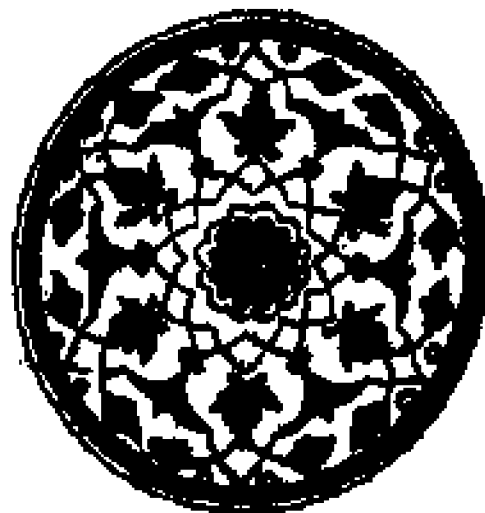
۳۔ قرآنی الفاظ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ پہلے خدا کی طرف سے حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی کی قربانی کا مطالبہ کیا گیا تھا اسلئے یہ خیال کہ اس سلسلہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے اجتہادی لفظی سرزد ہوئی غلط ہے۔

نزدیک لپکی ٹھکان ہوتی کہ بطور یادگار ہمیشہ کے لئے ملت ابراہیمی کا شعار قربانی اور آج بھی
ذریۃ النور کی دسویں صدی کو ہمارے عالم اسلام میں یہ شعار اسی طرح منایا جاتا ہے اور حج کے
موقع پر لوگے جانے والے ایک ایک عمل و حرکت سے قرآن کے اس دعوے کی صداقت
ظاہر ہوتی ہے کہ اس مقام اور اس گھر میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بہت سی یادگار نشانیاں
ہیں۔

ابن وفککشوں، خلوص شعاروں اور جاں نثاروں نے حق بندگی کو کچھ اس طرح لوا کیا کہ
آج ان کا اسوہ، عامتہ الناس کے لئے قابل اطاعت نمونہ عمل بنادیا گیا ہے۔ یہ جاں سپاسی وہاں
شادی لسی ہے کہ جس پر قدسیانِ ملاء اعلیٰ تک رشک کرتے ہیں اور یہی وہ متاعِ گرانمایہ ہے
جو بنی نوع انسان کے لئے باعثِ صد افتخار اور مایہ امتیاز بلکہ ماہِ الاقویاز ہے۔ دراصل اس ایثار
نفسی وہاں سپردگی میں وہ کیف و سرور، وہ سوز و گداز اور حلاوتِ ابنِ مقربانِ الہی کو حاصل ہوتی
ہے جو انھیں عرفانِ خود آگاہی عطا کر دیتی ہے اور یہی وہ مقام ہے جہاں سے یہ سرشارِ عشق
خد لوندی ہو کر شوق و مستی آرزو مندی میں نغمہ زن ہو جاتے ہیں۔

متاعِ بے بہا ہے درد سوز آرزو مندی
مقامِ بندگی دیکھ نہ لوں میں شانِ خد لوندی

اللہ تعالیٰ ان انفاسِ قدسیہ کا صحیح اتباع نصیب فرمائے اور وہ ذوق و شوق، وہ ایثار نفسی وہاں
سپاسی وہ خلوص و لکھیت اور ایثار و قربانی کا وہ جذبہ صادق ہمارے اندر بھی پیدا فرمادے۔ آمین



تحریک ختم نبوت

مولانا اقبال رنگونی

مولانا محمد حسین بٹالوی اور قادیانیت

ڈاکٹر بہاء الدین صاحب کا کہنا ہے کہ اہل حدیث ۱۸۹۱ء سے مولانا محمد حسین بٹالوی کی قیادت میں سرگرم عمل تھے۔ ہمیں مولانا بٹالوی کی مرزا غلام احمد کی مخالفت سے انکار نہیں لیکن یہ بھی ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ مولانا بٹالوی مرزا غلام احمد قادیانی کے بست گمرے دوست تھے۔ مرزا غلام احمد نے بزعم خویش اسلام کی حمایت کے لئے براہین احمدیہ لکھنے کا ارادہ کیا۔ جب یہ کتاب شائع ہوئی تو مولانا بٹالوی بست خوش ہوئے اور انہوں نے مرزا غلام احمد کی زبردست تائید کی بلکہ یہاں تک کہا کہ مرزا غلام احمد کی یہ کتاب بے نظیر ہے اس جیسی کتاب نہ پہلے کسی نے لکھی ہے اور نہ بعد میں کسی سے ممکن ہے کہ ایسا شاہکار پیش کر سکے مولانا بٹالوی کے نزدیک مرزا غلام احمد اسلام کی نصرت کرنے والے اور اسلام کے لئے جانی مالی اور قلمی جہاد کرنے والے تھے۔ مولانا بٹالوی کی یہ تحریر ملاحظہ فرمائیے۔

ہماری رائے میں یہ کتاب اس زمانہ اور موجودہ حالت کی نظر سے ایسی کتاب ہے جس کی نظیر آج تک اسلام میں شائع نہیں ہوئی اور آئندہ کی خبر نہیں ہو اس کا مؤلف بھی اسلام کی مانی جانی و قلمی و لسانی نصرت میں ایسا ثابت قدم نکلا ہے جس کی نظیر پہلے مسلمانوں میں بہت کم پائی گئی ہے ہمارے ان الفاظ کو کوئی ایشیائی مبالغہ سمجھے تو ہم کو کم سے کم ایک ایسی کتاب بتلائے جس میں جملہ فرقہ ہائے مخالفین اسلام سے اس زور و شور سے مقابلہ کیا جاتا ہو۔ طور و چہرہ ایسے انھماں انصار اسلام کی تشاہد ہی کرے جنہوں نے اسلام کی نصرت کا دل و جانی و قلمی و لسانی کے علاوہ مالی نصرت کا بھی بیڑہ اٹھایا ہو (رسالہ اشاعت السورج، ص ۱۶۸)

مولانا بٹالوی کی اس زبردست تائید و تحسین کا نتیجہ کیا نکلا۔ اسے مشہور اہل حدیث عالم مولانا محمد ابراہیم میرسیالکوٹی سے سن لیجئے۔ موصوف لکھتے ہیں۔

اس سے پیشتر اسی طرح کے اختلاط سے جماعت اہل حدیث کے کثیر التعداد لوگ قادیانی ہو گئے تھے جس کی مختصر کیفیت یہ ہے کہ ابتداء میں مولانا محمد حسین بٹالوی نے مرزا غلام احمد صاحب قادیانی سے ان کو الہامی مان کر ان کی موافقت کی اور ان کی تائید میں اپنے رسالہ اشاعت السنہ میں زور دار مضامین بھی لکھتے رہے جس سے جماعت اہل حدیث کے معزز افراد مرزا کی بیعت میں داخل ہو گئے (احتفال انجمن ص ۲۳)

یہاں تھوڑی دیر ٹھہر کر سوچنے کہ کیا حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہما اللہ نے مرزا قادیانی کے ان الہامات کی تائید کی تھی ان پر زور دار مضامین لکھے تھے۔ حضرت گنگوہی کے الفاظ آپ پڑھ آئے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ان الہامات میں خاصا خلجان موجود ہے میں اسے دلی نہیں کہہ سکتا کیا حضرت تھانوی نے اس کے الہامات کی تحسین کی تھی؟ کیا مولانا محمد یعقوب صاحب نے اسے لاندہب تک نہیں کہہ دیا تھا؟ یہ کون ہیں جو کھل کر مرزا غلام احمد قادیانی کی مدح و توصیف اور تائید و تحسین پر اتر آئے ہیں اور زور دار مضامین لکھ رہے ہیں کہ جس کی وجہ سے جماعت اہل حدیث کے کثیر التعداد اور معزز افراد قادیانی گود میں گرتے جا رہے تھے۔ مولانا ابراہیم صاحب فرماتے ہیں کہ وہ بزرگ مقتدائے اہل حدیث مولانا محمد حسین بٹالوی صاحب ہی ہیں۔

لطف کی بات تو یہ ہے کہ اسی براہین میں مرزا غلام احمد نے مسیح موعود ہونے کا الہام تحریر کیا ہے وہ دعویٰ کرتا ہے کہ براہین احمدیہ میں بیان کئے گئے الہامات میں خدا نے اس کا نام عیسیٰ رکھا تھا مرزا غلام احمد لکھتا ہے۔

یہ الہامات ---- ایسے موقع پر شائع کئے گئے جبکہ یہ علماء میرے موافق تھے یہی سبب ہے کہ باوجود اس قدر جوشوں کے ان الہامات پر انہوں نے اعتراض نہیں کیا کیونکہ وہ ایک دفعہ ان کو قبول کر چکے تھے اور سوچنے سے ظاہر ہو گا کہ میرے مسیح موعود ہونے کی بنیاد انہی الہامات سے پڑی ہے اور انہی میں خدا نے میرا نام عیسیٰ رکھا اور مسیح موعود کے حق میں آیتیں تھیں وہ میرے حق میں بیان کر دیں (اربعین حصہ ۲ ص ۲۱)

مولانا بٹالوی اسی براہین کی حمایت میں زوردار مضامین لکھ رہے تھے اور اس کے ان الہامات کی زبردست تائید کر رہے تھے۔ یہ فیصلہ ڈاکٹر بہاء الدین کریں گے کہ مرزا غلام احمد کے ان الہامات کی تائید میں کون سرگرم عمل تھا؟

مرزا غلام احمد کے وہ دعوے مولانا بٹالوی نے آسانی سے قبول کر لئے اور اس کی اشاعت میں سرگرم عمل اور شریک سفر بن گئے مگر بعد میں مرزا غلام احمد کی مخالفت کی؟ سوال یہ ہے کہ اب مرزا غلام احمد کی مخالفت کا سبب کیا تھا؟ اس کا جواب ہمیں درج ذیل عبارت میں مل جاتا ہے۔

انہیں (یعنی مولانا بٹالوی صاحب) کو غصہ اس بات پر تھا کہ مجھ سے اپنے دعوے کے متعلق آپ (یعنی مرزا غلام احمد) نے مشورہ کیوں نہیں کیا (تاریخ احمدیت ج ۲ ص ۱۹۰)

اس میں مؤلف تاریخ ہذا دے لفظوں میں یہ اقرار کر رہا ہے کہ مرزا غلام احمد اپنے پہلے بیانات اور دعووں میں واقعی مولانا بٹالوی سے مشورہ کیا کرتا تھا ورنہ ان نئے دعووں پر ناراضگی کیسی؟ جس کا آسان سا مفہوم یہ ہے کہ مولانا موصوف سے اگر ان نئے دعووں کے بارے میں مشورہ ہو جاتا تو مخالفت نہ رہتی۔ مؤلف تاریخ نے یہ نہیں بتایا کہ مرزا غلام احمد نے مولانا بٹالوی صاحب سے مشورہ نہ کرنے میں کیا حکمت سمجھی تھی؟ بعض لوگ یہاں ایک تیسرے فریق کا نام لیتے ہیں کہ مسئلہ ان کا تھا (یعنی انگریز جنہوں نے یہ سارا کاروبار اٹھایا تھا)۔ بہر حال یہ اس وقت ہمارا موضوع نہیں۔

مرزا غلام احمد پر پہلا فتویٰ کفر ۱۸۸۲ء میں

مرزا غلام احمد کی کتابیں اور اس کے عقائد جن بزرگوں کو معلوم نہ تھے انہوں نے فتویٰ کفر دینے میں تردد کیا تو اس میں حیرت کی کوئی بات نہیں حیرت تو ان حضرات پر ہے جو سارے دعاوی کو جانتے ہوئے مرزا غلام احمد کے ساتھ لگے رہے اور اس کی مدح میں رطب اللسان رہے۔ ہاں دور کے علماء جب جب مرزا غلام احمد کے عقائد سے واقف ہوتے گئے انہیں اس کے کفر کا پتہ چلا کیا تو وہ بغیر کسی تردد کے کفر کا فتویٰ دیتے رہے۔ چنانچہ سب سے پہلے لدھیانہ کے مفتی حضرت مولانا مفتی محمد لدھیانوی صاحب نے مرزا غلام احمد کے عقائد و نظریات کو دیکھتے ہوئے فتویٰ دیا کہ مرزا غلام احمد دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ آپ

خود تحریر فرماتے ہیں کہ

ہم نے فتویٰ ۱۳۰۱ ہجری (بمطابق ۱۸۸۳ء) میں مرزا نذکور کے دائرہ اسلام سے خارج ہونے کا جاری کر دیا تھا (فتاویٰ قادریہ ص ۲۰)

پیش نظر رہے کہ براہین احمدیہ ۸۸۴ء میں شائع ہوئی تھی اور مولانا بٹالوی صاحب انہی دنوں اور اس کے بعد بھی اپنے رسالہ اشاعت السنہ میں مرزا غلام احمد کی تعریف میں زمین و آسمان کے قلابے ملا رہے تھے کہ جب مولانا لدھیانوی کے فتویٰ کفر کی اطلاع مولانا بٹالوی کو ملی تو انہوں نے اس فتویٰ کی تصدیق کے بجائے التماسِ مخالفت شروع کر دی۔ مولانا لدھیانوی سے ہی سن لیجئے۔

چونکہ یہ شخص (مرزا غلام احمد) غیر مقلدین کے نزدیک قطب اور ثبوتِ وقت تھا محمد حسین بٹالوی نے جو غیر مقلدین ہند کا مقتدا مشہور ہے امدادِ قادیانی پر کمر باندھ لیا اور اپنے رسالہ ماہواری (اشاعت السنہ) میں ہماری مذمت اور قادیانی کی تائید کرتا رہا یعنی کلمات کفریہ کو معاذ اللہ اشاعت السنہ قرار دیتا رہا (فتاویٰ قادریہ ص ۱۷) آپ یہ بھی لکھتے ہیں

(مولانا بٹالوی) جو اس کا پرلے درجہ کا مددگار تھا اپنے رسالہ ماہواری میں بڑے زور شور سے اس کی تعریف لکھتا تھا اور ہمارے فتویٰ کی تردید چھاپتا تھا (ایضاً ۲۵) جن دنوں لدھیانہ کے علماء جن کا تعلق دارالعلوم دیوبند سے تھا اور یہ حضرات دیوبندی ہی تھے (مرزا غلام احمد کے دعاوی کے رد سے اس پر فتوے کفر لگا رہے تھے انہی دنوں مرزا غلام احمد مولانا بٹالوی کے گھر بطور مہمان کے آتے اور مولانا بٹالوی ان کی پر تکلف دعوت کرتے تھے۔ تاریخ احمدیت کا مولف لکھتا ہے کہ

جون ۱۸۸۷ء (یعنی علماء لدھیانہ کے فتویٰ کے تقریباً تین سال بعد) قادیان سے اہلِ اہل جاتے ہوئے حضور (یعنی مرزا غلام احمد) اہلِ دعویٰ سمیت مولوی محمد حسین بٹالوی کے مکان پر ایک رات ٹھہرے تھے اور مولوی صاحب نے حضراتِ اقدس اور آپ کے اہل بیت کی پر تکلف دعوت بھی کی تھی (تاریخ احمدیت ج ۲ ص ۱۳۷)

علماء لدھیانہ کے فتویٰ کفر کی تصدیق ان حضرات نے بھی کی جن تک مرزا غلام احمد کے حامد و نظریات پہنچ چکے تھے اب جبکہ اکثر علماء مرزا کا دینی کے کفر پر تصدیق دے رہے

کرنے لگے تو مولانا ثالوی صاحب کو بھی جھکنا پڑا اور انہیں بھی فتویٰ کفر دینا پڑا۔ مولانا لدھیانوی کی یہ عبارت قابل غور ہے۔

جب محمد حسین لاہوری نے یہ خیال کیا کہ علماء حرمین اور اکثر علماء ہند نے قادیانی کی تکفیر پر مولویان لدھیانہ کے ساتھ۔ جن کے میں برخلاف ہوں۔ تو اب مجھ کو بھی مناسب یہی ہے کہ قادیانی کی امداد سے دست بردار ہو کر اس کی تکفیر پر کمر باندھ لوں (ایضاً ص ۱۸)

ڈاکٹر بہاء الدین صاحب ۱۸۹۱ء سے مولانا ثالوی کو سرگرم عمل بتا رہے ہیں مگر علماء لدھیانہ کا فتویٰ کفر تو ۱۸۸۴ء میں سامنے آگیا تھا گویا سات سال بعد مولانا ثالوی سرگرم عمل ہوئے۔ ہم یہاں یہ تاویل بھی نہیں کر سکتے کہ مولانا ثالوی صاحب کو ابھی تک مرزا کے عقائد کا پتہ نہیں چلا تھا۔ اس لئے کہ مرزا غلام احمد کی کتاب براہین احمدیہ مولانا ثالوی کے سامنے تھی آپ اس پر زور دار مضامین لکھ رہے تھے اس کی تائید کر رہے تھے اسی کتاب میں مرزا غلام احمد کا بقول اس کے مسیح موعود کا دعویٰ موجود تھا۔ بات یہاں تک نہیں بلکہ جب علماء لدھیانہ نے فتویٰ کفر دیا تو مولانا ثالوی نے اس کی حمایت کرنے کے بجائے انہیں اس کی مخالفت کی اور اس فتویٰ کی مذمت میں مضمون لکھتے رہے۔ اب آپ ہی فیصلہ کریں کہ مولانا ثالوی کی یہ قاعدہ شان آخر کس کی حمایت میں تھی؟

عجیب بات یہ ہے کہ مرزا غلام احمد کے دوست مولانا ثالوی نے جو سات سال کے بعد کچھ سرگرمی دکھائی بھی تو وہ بھی نرم گوشہ اختیار کرنے لگی اور اپنے فتویٰ کفر سے رجوع کر لیا۔ اور ڈسٹرک مجسٹریٹ گورداسپور کی عدالت میں یہ دستخط کئے کہ میں آئندہ مرزا غلام احمد کو کذاب اور کافر نہیں کہوں گا۔ قادیانیوں کی لاہوری جماعت کے پیشوا مولوی محمد علی کہتے ہیں کہ

مولوی محمد حسین ثالوی نے --- اپنے فتویٰ کفر سے رجوع کیا اور ۱۸۹۹ء میں ڈسٹرک مجسٹریٹ گورداسپور کی عدالت میں اس اقرار نامے پر دستخط کئے ہیں کہ میں آئندہ مرزا غلام احمد قادیانی کو کافر کذاب اور دجال نہیں کہوں گا (مغرب میں تبلیغ اسلام ص ۱۶۱)

محمد علی یہ بھی لکھتا ہے

مولوی محمد حسین نے یہ اقرار کیا کہ میں آئندہ مرزا صاحب کو کافر کذاب اور دجال نہیں کہوں گا (میر میرت مجدد ص ۳۳)

مولانا بٹالوی کا یہ اقرار نامہ کسی خفیہ جگہ کی کارروائی نہیں ڈسٹرک مجسٹریٹ کی عدالت میں تھا اور باقاعدہ دستخط کے ساتھ تھا۔ اہل حدیث علماء نے مولوی محمد علی لاہوری کے اس بیان کی تردید نہیں کی کیونکہ مسئلہ کھلا ہوا تھا اور ہر ایک کو معلوم ہو چکا تھا کہ مولانا موصوف عدالت میں کیا سرگرمی دکھا آئے ہیں یہ تو گورداسپور کے عدالت کا اقرار نامہ تھا۔ سیالکوٹ کی عدالت میں کیا ہوا اسے بھی پڑھ لیجئے۔

(بٹالوی صاحب نے) سیالکوٹ کے منصف کی عدالت میں یہ حلفیہ بیان بطور گواہ دیا کہ نہ صرف ان کے نزدیک بلکہ ان کے فرقہ اہل حدیث کے نزدیک احمدی کافر نہیں (مغرب میں تبلیغ اسلام ص ۲۱)

مولانا بٹالوی کا یہ عدالتی بیان صرف ان کا اپنی ذات کے بارے میں نہ تھا پوری جماعت اہل حدیث کی نمائندگی میں تھا کیونکہ آپ اس وقت اہل حدیث کے مقتدا و پیشوا تھے۔ موصوف کا یہ بیان ۱۵ فروری ۱۹۱۴ء کو اخبار پیغام صلح لاہور میں شائع ہوا (ایضاً ص ۲۱) ہمیں مولانا بٹالوی کے سیالکوٹ کی عدالت میں دئے گئے بیان کی کوئی تردید نہیں ملتی اور نہ کسی غیر مقلد عالم نے بٹالوی کے اس بیان کو عدالت میں چیلنج کیا تھا کہ یہ ہماری پوری جماعت کا فیصلہ نہیں۔

آپ ہی سوچیں کہ یہ قائدانہ شان کس سرگرم کردار سے جماعت کو مرزا غلام احمد کے قدموں میں ڈال رہی ہے۔

سو اس حقیقت کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہے کہ مرزا غلام احمد کی تعریف میں زمین و آسمان ایک کرنے والے اور اسے اسلام کا مجاہد قرار دینے والے یہ اہل حدیث حضرات ہی تھے اور علماء لدھیانہ کے فتویٰ کفر کی کھلی مخالفت بھی اسی بزرگ نے کی تھی۔

بات اگر یہیں تک رہتی تو بھی اپنی جگہ لائق افسوس نہ تھی مگر لائق عبرت مرحلہ یہ ہے کہ مولانا بٹالوی کے دو صاحبزادوں نے مرزا غلام احمد کے لڑکے اور قادیانی سربراہ مرزا بشیر الدین کے ہاتھ پر بیعت کی اور قادیان میں تعلیم حاصل کرتے رہے قادیانیوں کا دعویٰ ہے کہ اس بات کی خبر مرزا غلام احمد کو خواب میں ایک الہام کے ذریعہ مل گئی تھی۔ پہلے وہ خواب ملاحظہ کیجئے مرزا غلام احمد لکھتا ہے۔

محمد حسین ہمارے مقابل پر بیٹھا ہے اور اس وقت مجھے اس کا سیاہ رنگ معلوم ہوتا ہے

اور بالکل برہنہ ہے پس مجھے شرم آئی کہ میں اس کی طرف نظر کروں پس اس حالت میں (یعنی برہنہ حالت میں) کوہ میرے پاس آگیا میں نے اسے کہا کہ کیا وقت نہیں آیا کہ تو صلح کر لے اور کیا تو چاہتا ہے کہ تجھ سے صلح کی جائے اس نے کہا ہاں پس وہ بہت نزدیک آیا اور بغل گیر ہوا۔ (سراج منیر ص ۸۷ روحانی خزائن ج ۱۲ ص ۸۰)

(نوٹ) ہم اس خواب پر کوئی تبصرہ نہیں کرتے کہ مسئلہ خواب کا ہے البتہ مرزا غلام احمد کی یہ بات کہ کیا تو چاہتا ہے کہ صلح کر لے قابل غور ہے۔ عقائد کا اختلاف صلح سے ختم نہیں ہوتا اور اس میں مصالحت کیسی۔ یہ تصفیہ سے ختم ہوتا ہے۔ صلح تو دنیوی امور سے متعلق ہوتی ہے۔ مرزا غلام احمد کے یہ الفاظ ایک اندرونی راز کا پتہ دے رہے ہیں ہم اسے اس وقت زیر بحث لانا نہیں چاہتے۔

مرزا غلام احمد کا مذکورہ خواب اس کی نہایت ہی اہم کتاب تذکرہ ص ۲۷۲ مطبوعہ ۲۹ اکتوبر ۱۹۵۶ء پر بھی موجود ہے۔ تذکرہ کا مرتب اس کے حاشیہ پر لکھتا ہے کہ یہ روایا حضرت امیر المومنین خلیفہ المسیح الثانی ایدہ اللہ بنصرہ العزیز کے زمانہ میں پوری ہوئی چنانچہ حضور (یعنی مرزا بشیر الدین محمد) فرماتے ہیں کہ

جب میرا زمانہ آیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دل میں ندامت پیدا کی چنانچہ میں ایک دفعہ مثالہ گیا وہ خود مجھ سے ملنے کے لئے آئے اور میں نے دیکھا کہ ان پر سخت ندامت طاری تھی پھر اللہ تعالیٰ نے اس رویا کو اس رنگ میں بھی پورا کر دیا کہ ان کے دو لڑکے تعلیم حاصل کرنے کے لئے قادیان آئے اور انہوں نے میرے ہاتھ پر بیعت کی (الفصل ج ۲۳ نمبر ۱۶۸، ۲۰ جولائی ۱۹۴۴ء ص ۲- تذکرہ ص ۲۷۲ حاشیہ)

ندامت کے اثرات چہرے سے ظاہر ہوتے ہیں لہذا یہ آثار اسی وقت معلوم ہوتے ہیں جب کوئی سامنے دیکھ رہا ہو ہمیں معلوم نہیں کہ مولانا بٹالوی پر ندامت کے آثار تھے یا نہیں لیکن مرزا بشیر الدین کا یہ بیان کہ مولانا بٹالوی کے دو لڑکے اس کے ہاتھ پر بیعت ہوئے تھے بہت کچھ اگل کر رکھ دیتا ہے۔ الفصل ۲۰ جولائی ۱۹۴۴ء میں صفحہ ۲ پر یہ بیان چھپا ہے۔ ہم اہل حدیث علماء کی خدمت میں گزارش کرتے ہیں کہ مرزا بشیر الدین کے اس بیان کی تردید کہیں شائع ہوئی ہو تو ازراہ کرم اسے شائع کر دیں۔ جو احباب اہل حدیث علماء کی کتابیں پڑھتے ہیں ان سے بھی یہی گزارش ہے کہ اس سلسلے میں کوئی بات الکی نظر سے

گنبدی ہو تو اس کی فوٹو کاپی ہمیں ارسال فرما کر مشکور فرمائیں۔

حاصل یہ کہ ڈاکٹر بہاؤ الدین کا یہ دعویٰ کہ مولانا بٹالوی ۱۸۹۱ء سے قادیانیوں کے خلاف قائدانہ شان ادا کر رہے تھے اور بڑے سرگرم عمل تھے مذکورہ بالا حوالجات کی رو سے بالکل غلط نظر آتا ہے اگر ڈاکٹر صاحب موصوف صرف اسی بات پر اکتفا کر لیتے تو ہم اسے انہی کے الفاظ میں اپنے بزرگوں سے عقیدت کے زیر اثر آیا ہوا بیان سمجھ لیتے مگر جب بات دوسرے مسلک کے بزرگوں کی تحقیر و تضحیک اور حقائق کو مسخ کرنے تک جا پہنچے تو ہمیں بھی مجبوراً کچھ رازوں سے پردہ اٹھانا پڑتا ہے۔

نہ تم طعنے میں دیتے نہ ہم اظہاریوں کرتے نہ کھلتے راز سر بستہ یوں رسوائیاں ہوتیں

شیخ الکل مولانا نذیر حسین صاحب اور مرزا غلام احمد قادیانی

ڈاکٹر بہاء الدین صاحب نے غیر مقلدوں کے پیشوا شیخ الکل مولانا نذیر حسین صاحب کے بارے میں لکھا ہے کہ موصوف اولاً قادیانیوں کے خلاف سرگرم عمل رہے۔ ہمیں مولانا نذیر حسین صاحب کی ان خدمات سے انکار نہیں اور نہ ہی اس بات کے ہم منکر ہیں کہ مرزا غلام احمد نے مولانا موصوف کو بازاری گالیاں دیں۔ لیکن اس بات کا بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ مولانا بٹالوی کی طرح مولانا نذیر حسین صاحب نے بھی مرزا غلام احمد کی کتاب براہین احمدیہ کی مدح و توصیف میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا تھا مرزا غلام احمد لکھتا ہے کہ مولوی محمد حسین بٹالوی نے (براہین احمدیہ کا) ریویو لکھا اور جا بجا قبول کیا کہ یہ الہامات خدا تعالیٰ کی طرف سے ہیں بلکہ انکے استاد میاں نذیر حسین دہلوی نے چند گواہوں کے روبرو براہین احمدیہ کی نسبت جس میں یہ الہامات تھے حد سے زیادہ تعریف کی اور فرمایا کہ جب سے اسلام میں سلسلہ تالیف و تصنیف شروع ہوا ہے براہین کی مانند افاضہ اور فضل و خوبی میں کوئی ایسی تالیف نہیں ہوئی (اربعین ۲ ص ۵ روحانی خزائن ج ۱ ص ۳۵۱)

مرزا غلام احمد کی یہ تحریر ۱۹۰۰ء کی ہے اور مولانا نذیر حسین ابھی حیات تھے (آپ کی وفات ۱۹۰۲ء میں ہوئی) آپ نے یا آپ کے شاگرد رشید مولانا بٹالوی صاحب نے مرزا غلام احمد کے اس بیان کو چیلنج نہیں کیا جس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ براہین احمدیہ ہی نہیں اس کے مولف کو بھی دلو تحسین پیش کر رہے تھے۔ مولانا موصوف کے اس بیان کی

تائید میں آپ کے شاگرد رشید مولانا بٹالوی کا بیان آپ پہلے پڑھ آئے ہیں۔
پھر یہ بھی دیکھئے کہ شیخ الکل مولانا نذیر حسین صاحب انتہائی ضعف اور بڑھاپے کی
حالت میں بھی مرزا غلام احمد کا نکاح پڑھانے کے لئے تشریف لائے تھے اور آپ کی یہ
تشریف آوری ڈولی پر ہوئی تھی۔ تاریخ احمدیت کا مولف لکھتا ہے

آسمانی دولہا یعنی حضرت مسیح موعود علیہ السلام دو خادم کی مختصر سی بارات لئے کر دلی
پہنچے خواجہ میر درد کی مسجد میں عصر و مغرب کے درمیان مولوی نذیر حسین صاحب دہلوی
نے گیارہ سو روپیہ مہر پر نکاح پڑھا جو ضعف اور بڑھاپے کی وجہ سے چل پھر نہیں سکتے تھے اور
ڈولی میں بیٹھ کر آئے تھے حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے اس موقع پر مولوی صاحب کو
ایک مصلیٰ اور پانچ روپیہ بطور ہدیہ دئے (تاریخ احمدیت ج ۲ ص ۵۶)

ہم نہیں کہتے کہ مولانا موصوف صرف ایک مصلیٰ اور پانچ روپیہ کے لئے یہ تکلیف
اٹھا رہے تھے۔ نہیں۔ آپ ہی سوچیں کہ انتہائی ضعف اور بڑھاپے کی حالت میں ڈولی پر بیٹھ
کر نکاح پڑھانے کے لئے آپ کیوں تشریف لائے تھے؟ آپ کی یہ ساری محنت ایک
دوست کے لئے تھی آپ نہیں چاہتے تھے کہ دوست کی اس خوشی میں شریک نہ ہوں اور
خود نکاح پڑھانے سے محروم رہ جائیں۔

پیش نظر رہے کہ مرزا غلام احمد کا یہ نکاح ۱۳۰۲ھ میں ہوا تھا (ایضاً ص ۵۶) جبکہ
لدھیانہ کے علماء کی جانب سے مرزا غلام احمد پر فتویٰ کفر ۱۳۰۱ھ میں لگ چکا تھا۔
پھر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ مولانا نذیر حسین صاحب کے متعلق ہر کوئی جانتا تھا کہ
آپ اہل حدیث ہیں اب یہ بات آپ سوچیں کہ اہل حدیث علماء کو کون لوگ عموماً نکاح پڑھانے
کیلئے بلاتے ہیں۔ اس سے آپ مرزا غلام احمد کے فقہی موقف کا اندازہ بھی کر سکتے ہیں۔

اب ڈاکٹر براء الدین صاحب ہی بتلائیں گے کہ مرزا غلام احمد پر فتویٰ کفر لگے ایک
سال کا عرصہ ہو چلا تھا مگر پھر بھی آپ اس کا نکاح پڑھا رہے تھے آخر اس کردار میں کوئی
قائدانہ شان پائی جاتی ہے جس پر ڈاکٹر صاحب دوسروں پر کچھڑا چھال رہے ہیں۔

مولانا ثناء اللہ امرتسری اور قادیانیت

مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری اور مرزا غلام احمد قادیانی کے مابین نوک جھونک اور

کر ماری کے واقعات کسی سے مخفی نہ ہوں گے اور ہم کو بھی اس سے اختلاف نہیں۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ حقیقت بھی فراموش نہیں کی جاسکتی کہ مولانا موصوف کی یہ ساری جدوجہد مرزا غلام احمد اور اس کے بیٹے مرزا بشیر الدین کے خلاف تھی اور اس کی وجہ وہ خود زیادہ جانتے ہوں گے۔ رہی یہ بات کہ آپ مرزا غلام احمد کو اس کے دعووں میں کیا سمجھتے تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ گو آپ مرزا غلام احمد کو جھوٹا اور دغا باز کہتے تھے مگر آپ نے قادیانیوں کو کافر کہنے میں ہمیشہ تردد اور تامل کیا۔ قادیانیوں کے بارے میں مولانا موصوف کا یہ وہ نرم گوشہ ہے جس نے مولانا موصوف کی دوسری نوک جھونک کار از خود بخود فاش کر دیا ہے۔

لاہوری جماعت کا پیشوا اور مرزا غلام احمد کا مرید خاص مولوی محمد علی لکھتا ہے کہ مولوی ثناء اللہ صاحب بھی احمدیوں کو کافر نہیں کہتے (مغرب میں تبلیغ اسلام ص ۲۱)

(حاشیہ)

کوئی یہ نہ سمجھے کہ یہ بیان قادیانیوں کی لاہوری جماعت کا ہے جو ہمارے لئے حجت نہیں۔ بیشک یہ بیان مولوی محمد علی کا ہے لیکن افسوسناک امر تو یہ ہے کہ مولانا ثناء اللہ صاحب خود بھی تو یہ ہی کہتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے

اسلامی فرقوں میں خواہ کتنا بھی اختلاف ہو لیکن آخر کار نقطہ محمدیت پر جو درجہ والذین معہ کا ہے سب شریک ہیں اس لئے گو ان میں باہمی سخت شقاق ہو مگر اس نقطہ محمدیت کے لحاظ سے ان کو باہمی رضاء ہونا چاہئے۔ مرزائیوں کا سب سے زیادہ مخالف میں ہوں مگر نقطہ محمدیت کی وجہ سے میں ان کو بھی اس میں شامل جانتا ہوں (اخبار اہل حدیث امر تسر ۱۶ اپریل ۱۹۱۵ء)

مولانا موصوف نے اس بیان میں بڑی صراحت کے ساتھ مرزائیوں کو اسلامی فرقوں میں شامل کیا ہے اور نقطہ محمدیت میں انہیں ساتھ رکھا ہے۔ یہاں اس بات پر بھی غور فرمائیے کہ مولانا موصوف گو کہ مرزائیوں کے بڑے مخالف تھے مگر پھر بھی انہیں اسلامی فرقوں میں شامل کرتے ہیں اب سوچئے کہ یہ مخالفت کس بات کی تھی؟ اگر مخالفت مرزا غلام احمد کے کافر ہونے کی بناء پر تھی تو قادیانیوں کو اسلامی فرقوں میں شامل کرنے کے کیا معنی؟

(نوٹ) مولانا موصوف کی یہ تحریر اس وقت کی ہے جب کہ مرزا غلام احمد کی موت کو سات سال ہو رہے تھے۔

حضرت تھانویؒ کا یہ لکھنا کہ ابھی مجھے اس کی تحقیق نہیں مرزا غلام احمد کی وفات سے پہلے کا ہے اور مولانا ثناء اللہ امرتسری کا فتویٰ کہ قادیانی اسلامی فرقہ ہے مرزا کی وفات کے سات سال بعد کا ہے ڈاکٹر بہاء الدین کو حضرت تھانویؒ کا لکھنا اور اس پر تبصرہ کرنا تو یاد رہ لیا مگر مولانا امرتسری کا قادیانیوں کو مسلمان کہنا کیوں یاد نہیں آیا۔ مولانا امرتسری تو ماشاء اللہ اہل حدیث تھے خفی تو نہ تھے؟

مولانا موصوف نے یہ بات اپنے اخبار اہل حدیث ہی میں نہیں لکھی بلکہ مشہور غیر مقلد عالم مولانا حافظ عبداللہ روپڑی صاحب کے خلاف لکھے جانے والے ایک رسالہ میں بھی اپنے قلم سے تحریر فرمائی ہے۔ آپ لکھتے ہیں کہ

حافظ عبداللہ روپڑی اور ان کے نامہ نگار کے نزدیک متقی کا دائرہ اتنا تنگ ہے کہ کوئی ردائزہ اتنا تنگ نہ ہو گا غیر مسلم تو متقی کی تعریف سے بالبدہت خارج ہیں مسلم فرقوں میں سے رافضی، خارجی، معتزلہ، قادیانی، عرشی، فرشی وغیرہ سب لوگ غیر متقی ہیں (مظالم روپڑی ص ۳۷ مطبوعہ امرتسر)

مولانا موصوف کی یہ تحریر ۹ ربیع الثانی ۱۳۵۹ ہ مطابق ۷ مئی ۱۹۳۷ء کی ہے یعنی مرزا غلام احمد قادیانی کی موت (۱۹۰۸ء) کے ۳۲ سال بعد بھی آپ مرزا کیوں کو مسلم فرقوں میں بتلاتے ہیں۔

یہاں یہ بھی دیکھیں کہ ان کے ہاں ایمان مقدار میں بھی گھٹنا بڑھتا ہے۔ مولانا موصوف بتلاتے ہیں کہ قادیانیوں کا ایمان گوبست گھٹا ہوا ہے لیکن ہیں تو مسلمان (اناللہ وانا الیہ راجعون) جبکہ ہمارے ہاں ایمان صرف قوت و ضعف کی بناء پر بڑھتا یا کم ہوتا ہے۔ مومن بہ امور کے اعتبار سے ایمان بڑھتا گھٹتا نہیں ختم نبوت مومن بہ امور میں مضبوط ہے۔ سکا منکر کیے مسلمان ہو سکتا ہے۔ ہرگز نہیں۔

(۲) حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کے بیان میں آپ پہلے پڑھے آئے ہیں کہ قادیانی عمود تون سے مسلمانوں کا کاج جائز نہیں۔ تمام اکابر دین و دنیا کے سب علماء کا اس پر اتفاق ہے مگر مولانا ثناء اللہ صاحب نے انھی دونوں یہ فتویٰ جاری فرمایا کہ

اگر عورت مرزائی ہے تو اور علماء کی رائے ممکن ہے مخالف ہو میرے ناقص علم میں ح جائز ہے (اخبار اہل حدیث امرتسر ۲۰ نومبر ۱۹۳۴ء)

مولانا موصوف کا یہ فتویٰ انہی دنوں کیوں شائع ہوا جب بہاول پور میں مسلمانوں اور
نیا نیوں کے درمیان تاریخی مقدمہ عدالت میں زیر بحث تھا۔

۱۹۲۶ء میں احمد پور شرقیہ بہاول پور کی ایک مسلمان خاتون نے بہاول پور کی عدالت
میں دھوکئی دائر کیا کہ اس کا شوہر قادیانی ہو چکا ہے اس لئے اس کا نکاح فسخ کر دیا جائے۔ سات
ال تک یہ مقدمہ بہاول پور کی ماتحت عدالتوں میں چلتا رہا پھر ۱۹۳۳ء میں دونوں طرف
کے علماء کی شہادتیں لی گئیں۔ اس مقدمہ میں قادیانی بیت المال دولت لٹا رہا تھا اور یہاں
مسلمان خاتون غریب تھی بہاول پور کے مسلمانوں کی انجمن مؤید الاسلام نے یہ ذمہ داری
پنے سر لی اور شیخ الجامعہ کی سرپرستی میں علماء دیوبند کو شہادت کے لئے دعوت دی گئی ان
نوں محدث العصر مولانا سید انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ ڈابھیل میں صدر مدرس تھے
بر صاحب فراش تھے مگر مسئلے کی نزاکت اور عقیدہ ختم نبوت کی حفاظت کے لئے اسی حالت
میں بہاول پور تشریف لائے۔ آپ کے ساتھ مناظر اسلام حضرت مولانا مرتضیٰ حسن
صاحب چاند پوری اور مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب بھی تھے۔ ان
حضرات کا یہاں قیام تقریباً ۲۵ دن رہا اور عدالت میں تین دن مسلسل بیانات ہوئے۔
مقدمہ کا فیصلہ ۷ فروری ۱۹۳۵ء کو سنایا گیا اور جج نے اس قادیانی کو مرتد قرار دیتے ہوئے
نکاح فسخ کرنے کا فیصلہ دیا۔ اس مقدمہ میں مسلمانوں کو تاریخی کامیابی ملی اور سب علماء اہل
سنت نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ فالحمد للہ علی ذلک

قابل غور بات یہ ہے کہ انہی دنوں جب یہ تاریخی مقدمہ چل رہا تھا اس فتویٰ کی کیا
ضرورت پیش آگئی تھی کہ مرزائی عورت سے نکاح جائز ہے۔ آپ ہی سوچیں کہ مولانا ثناء
اللہ کا یہ فتویٰ کہ قادیانی عورتوں سے نکاح گوسب کے نزدیک ناجائز ہو مگر ان کے نزدیک جائز
ہے۔ اس سے اس تاریخی مقدمہ پر کیا اثرات مرتب ہو سکتے تھے یہ کسی صاحب علم سے مخفی
نہیں۔ اللہ ہر شے کو سمجھتا ہے کہ اس وقت کسی نے مولانا موصوف کے اس فتویٰ کو کوئی اہمیت نہ
دی۔ لیکن یہ مانے بغیر چارہ نہیں کہ مولانا موصوف (بقول ڈاکٹر بہاء الدین) قادیانیوں کے
بارے میں نرم گوشہ رکھتے تھے یا یہ انکی ایک طرح سے حمایت کر رہے تھے۔

(۳) پھر مولانا موصوف نے یہ فتویٰ بھی شائع فرمایا کہ قادیانیوں کے پیچھے نماز جائز ہے آپ ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں۔

میراندھب اور عمل ہے کہ ہر کلمہ گو کے پیچھے نماز جائز ہے چاہے وہ شیعہ ہو یا مرزائی (اخبار اہل حدیث ۱۲/ اپریل ۱۹۱۵ء)

مولانا موصوف کا یہ فتویٰ بھی اس وقت کا ہے جبکہ مرزا غلام احمد کو مرے ہوئے سات سال ہو گئے تھے۔ مولانا موصوف نے قادیانیوں کے پیچھے نماز کے جائز ہونے کا جو کھلا فتویٰ دیا تھا اس کا اعتراف دوسرے غیر مقلد علماء نے بھی کیا ہے۔ مشہور اہل حدیث عالم مولانا شمس الحق عظیم آبادی لکھتے ہیں۔

مولوی ثناء اللہ صاحب نے قادیانی کی اقتداء کو جائز کہہ دیا ہے (فیصلہ مکہ ص ۷ حاشیہ)

جمعیت اہل حدیث ہند کے سیکریٹری مولانا عبدالعزیز صاحب کو بھی یہی شکایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ

آپ نے (یعنی مولانا ثناء اللہ صاحب نے) فتویٰ دیا ہے کہ مرزائیوں کے پیچھے نماز جائز ہے (ایضاً ص ۳۶)

مولانا موصوف مرزائیوں کو مسلم فرقوں میں سے سمجھتے رہے مرزائے عورتوں سے نکاح جائز کہتے رہے اور قادیانیوں کے پیچھے نماز درست ہونے کا فتویٰ دیا سوال یہ ہے کہ کیا مولانا موصوف نے کبھی ان کے پیچھے نماز ادا کی تھی۔ قادیانی مبلغین کا کہنا ہے کہ انہوں نے نماز بھی پڑھی تھی۔ ہمیں قادیانی علماء کی اس بات پر یقین نہ تھا مگر کیا کیجئے جمعیت اہل حدیث ہند لاہور کے سیکریٹری جنرل مولانا عبدالعزیز بھی یہی بات لکھتے ہیں اور مولانا کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں کہ

آپ نے لاہوری مرزائیوں کے پیچھے نماز پڑھی آپ مرزائی کیوں نہیں (فیصلہ مکہ ص ۳۶)

علماء امت کا اتفاق ہے کہ جس طرح قادیانی کافر ہیں اسی طرح لاہوری قادیانی بھی دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔ معلوم نہیں کہ مولانا موصوف کس لئے انکے پیچھے نماز پڑھتے تھے

مولانا موصوف نے نہ صرف یہ کہ مرزائیوں کی اقتداء کو جائز کہہ دیا بلکہ آپ نے ڈاکٹر بشارت احمد قادیانی کی وفات پر اسے لفظ مرحوم سے بھی یاد کیا۔ لاہوری جماعت کے ایک اہم رکن اور مرزا قادیانی کو مجدد اعظم کہنے والے اور مرزا قادیانی کو ماننے والے ڈاکٹر بشارت کی وفات پر مولانا موصوف نے اپنے اخبار میں یہ تبصرہ لکھا کہ

ڈاکٹر بشارت احمد رکن جماعت احمدیہ لاہور کافی عمر یا کر انتقال کر گئے۔۔۔ مرحوم میں ایک خاص وصف تھا کہ میاں محمود خلیفہ قادیان کو کھری کھری سنانے میں باک نہیں محسوس کرتے تھے اس لئے ہمیں بھی انکے انتقال پر افسوس ہے اور انکے متعلقین سے ہمدردی ہے (اخبار اہل حدیث امرتسر ۳۰ اپریل ۱۹۴۴ء)

مولانا موصوف کا اپنے اس تبصرے میں ڈاکٹر بشارت مرزائی کو مرحوم کے لفظ سے یاد کرنا واضح کرتا ہے کہ مولانا کا مرزائیوں کے بارے میں موقف بڑا نرم تھا۔ کون نہیں جانتا کہ مرحوم کی اصطلاح خاص مسلمانوں کے لئے استعمال ہوتی ہے آپ کا اسے آنجمانی کے بجائے مرحوم کے لفظ سے یاد کرنا بہت افسوسناک بات ہے۔

اس عبارت سے یہ بات بھی کھلتی ہے کہ مولانا امرتسری صاحب کا مرزائیوں سے مقابلہ دراصل مرزا بشیر الدین کی وجہ سے تھا۔ اگر اختلاف کی وجہ عقیدہ ختم نبوت یا کفر قادیانی ہوتا تو ظاہر ہے کہ جس طرح مرزا بشیر الدین کافر تھا ٹھیک اسی طرح ڈاکٹر بشارت بھی اسی زمرے میں شامل تھا۔ مولانا کا دوسرے فریق کے لئے اتنا نرم گوشہ لائق افسوس نہیں تو اور کیا ہے۔

پھر مولانا موصوف نے یہ بات کھل کر عدالت میں بھی تسلیم کی بجائے اس کے کہ ہم کچھ کہیں جمعیت مرکزی اہل حدیث ہند کے سیکریٹری مولانا عبدالعزیز صاحب سے سن لیجئے۔ آپ مولانا ثناء اللہ کو مخاطب کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

آپ نے مرزائیوں کو عدالت میں مرزائی دکیل کے سوالات کا جواب دیتے ہوئے مرزائیوں کو مسلمان مانا ہے۔ (فیصلہ مکہ ص ۳۶ مطبوعہ امرتسر)

ہم اس افسوسناک بحث کو آگے لے جانا نہیں چاہتے تاکہ مرزا ظاہر ہمارے ان اختلافات سے فائدہ نہ اٹھائے کاش کہ یہ بات ڈاکٹر بہاء الدین نے بھی سوچی ہوتی

ہاں اہل حدیث علماء سے ہم ایک سوال ضرور کریں گے کہ علماء احناف یا علماء دیوبند

میں سے کسی بزرگ کو ابتداء میں اگر مرزا غلام احمد قادیانی کے عقائد کا پورا پتہ نہیں چلا اور ابھی تک ان کی تحقیق نہ ہوئی تھی تو اگر انہوں نے اس میں کچھ توقف یا سکوت کیا تو کونسا جرم کر لیا۔ اہل حدیث علماء کو اس کا جواب حدیث سے دینا چاہئے۔

کیا یہ حقیقت نہیں کہ جب علماء دیوبند پر اصل صورت حال واضح ہو گئی تو انہی بزرگوں نے مرزا غلام احمد اور قادیانیوں پر کفر کا فتویٰ لگایا۔ کیا اس بات کا انکار ہو سکتا ہے کہ حضرت گنگوہیؒ نے مرزا غلام احمد کو کافر کہا؟ کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ حضرت تھانویؒ نے قادیانیوں اور لاہوری مرزائیوں پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا؟

سوال یہ ہے کہ مولانا محمد حسین بٹالوی کو وہ کونسی مجبوری تھی جس کی وجہ سے انہیں مرزا غلام احمد کو کافر اور کاذب کہنے سے رکنا پڑا۔ وہ کونسی مصلحت تھی جس کی بناء پر فتویٰ کفر سے رجوع کیا گیا؟ اور عدالت میں انہیں حلفیہ بیان دینا پڑا کہ ان کے اور انکی جماعت اہل حدیث کے نزدیک مرزائی کافر نہیں کیا ان پر بھی مرزا کے عقائد ابھی نہ کھلے تھے؟

اسی طرح مولانا ثناء اللہ امرتسری کی مرزا غلام احمد اور مرزا بشیر الدین سے نوک جھونک اپنی جگہ مسلم لیکن انہیں کونسی مجبوری تھی کہ سالہا سال گزرنے کے باوجود بھی انہوں نے مرزائیوں کو کافر کہنے سے اجتناب کیا انکی عورتوں سے نکاح جائز کہا۔ نماز میں انکی اقتداء جائز قرار دی۔ ان حضرات کے یہ فتاویٰ اور بیانات انکی زندگی کے اس دور کے ہیں جبکہ مرزائیت بے نقاب ہو چکی تھی اور خود یہ حضرات اسے بے نقاب ہوتے دیکھ رہے تھے۔ ڈاکٹر بہاء الدین صاحب غیر مقلد کی اپنے بزرگوں سے عقیدت اور خوش فہمی اپنی جگہ۔ مگر انہیں یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ شیشے کے گھر میں بیٹھ کر دوسروں پر پتھر پھینکنا کیا حماقت نہیں ہے جس کا خمیازہ سالہا سال جماعت اہل حدیث (برطانیہ) کو بھگتنا پڑے گا۔

کیا مرزا غلام احمد کی کتابوں میں صرف اہل حدیث علماء کے نام ملتے ہیں؟

ڈاکٹر بہاء الدین صاحب نے مرزا غلام احمد کی کتابوں سے مولانا ندیر حسین دہلوی۔ مولانا محمد حسین بٹالوی کے بارے میں کچھ حوالے نقل کئے ہیں۔ ہمیں بھی اس سے قطعاً انکار نہیں کہ مرزا غلام احمد نے ان بزرگوں کو گندی گالیاں دی ہیں۔ بیشک دیں بطور بدزبانیاں کیں۔ لیکن سوال یہ ہے کہ کیا صرف یہ دو چار حضرات ہی مرزا غلام احمد کی بدزبانوں کا شکار

ہوئے۔ اس فہرست میں علماء احناف بھی ہیں جنہیں مرزا غلام احمد نے گالیاں دی ہیں؟ کاش کہ ڈاکٹر بہاء الدین صاحب کچھ اور محنت فرما لیتے اور انکی کتابوں کو کھنگال لیتے تو انہیں اور بھی متعدد نام مل جاتے۔ اس کے بعد وہ بتلاتے کہ کیا یہ سب حضرات اہل حدیث (غیر مقلد) تھے یا یہ بے چارے حنفی بھائی تھے جنہیں مرزا غلام احمد گالیاں دیتا رہا۔

ہم ڈاکٹر بہاء الدین پر یہ سارے بوجھ ڈالنا نہیں چاہتے کیونکہ پہلے ہی وہ کئی بوجھوں کا شکار ہیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ہی چند نام پیش کر دیں جن سے کم از کم ان کا بوجھ کچھ ہلکا ہو کہ۔ تحریک ختم نبوت شروع کرنے والے کون ہیں اہل حدیث اکابرین یا علماء احناف (ماہنامہ مذکور ص ۳ اکالم ۲)

(۱) حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی (حنفی)

مرزا غلام احمد نے آپ کے بارے میں جو بد زبانیاں کیں ہم پچھلے صفحات میں انکا ذکر کر آئے ہیں۔

(۲) جناب مولانا پیر مر علی شاہ صاحب گوٹروی (حنفی)

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی نے آپ کو قادیانی فتنہ کے ظہور سے پہلے ہندوستان بھیجا تھا آپ حنفی المسلک تھے۔ مرزا غلام احمد نے اپنی کتابوں میں آپ کے بارے میں جو بد زبانی کی ہے اسے ذیل کے چند حوالوں میں ملاحظہ فرمائیے۔

مرزا غلام احمد نے عربی اشعار میں آپ کے بارے میں لکھا کہ

ترجمہ از مرزا) مجھے ایک کتاب کذاب کی طرف سے پہنچی ہے وہ خبیث کتاب لور بچھو کی طرح نیش زن۔ پس میں نے کمالے گوڑہ کی زمین تجھ پر لعنت تو ملعون کے سبب سے ملعون ہو گئی پس تو قیامت کو ہلاکت میں پڑے گی اس فرمایہ نے کمینہ لوگوں کی طرح گالی کے ساتھ بات کی ہے۔ کیا تو اے گمراہی کے شیخ یہ گمان کرتا ہے کہ میں نے یہ جھوٹ بنالیا ہے۔۔۔ جب ہم نے دیکھا کہ تیرا دل سیاہ ہو گیا۔۔۔ تم نے شرک کے طریق کو اپنے دین کا مرکز بنالیا ہے کیا یہی اسلام ہے اے متکبر۔۔۔ اور میں جانتا ہوں کہ لعنت بازی لور گالی تمہاری عادت ہے اور جو شخص لوگوں کو بار بار کافر کہے گا ایک دن وہ بھی کافر ٹھہرایا جائے گا۔۔۔ لور زمین میں سانپ بھی ہیں لور درندے بھی مگر سب سے بدتر وہ ہیں جو میری توہین کرتے لور گالیاں دیتے لور کافر کہتے ہیں۔ (اعجاز احمدی ص ۸۴ روحانی خزائن ج ۱۹ ص ۱۸۸)

مرزا غلام احمد لکھتا ہے

سیف چشتیائی میں بھی آپ نے چوری کے مال کو اپنا مال قرار دیا۔۔۔ اے نادان بغیر ثبوت عربی دانی کے میری نکتہ چینی کرنا اور کبھی سرقہ کا الزام دینا اور کبھی صرفی نحوی غلطی کا۔ یہ صرف گوہ کھانا ہے اے جاہل بے حیا۔۔۔ وہ لعنتی کیڑا ہے نہ آدمی۔۔۔ اس قسم کے خبیث طبع ہمیشہ ہوتے رہے ہیں۔۔۔ پیر مر علی شاہ محض جھوٹ کے سہارے سے اپنی کوڑ مغزی پر پردہ ڈال رہے ہیں اور وہ نہ صرف دروغ گو ہیں بلکہ سخت دروغ گو۔۔۔ پیر مر علی شاہ نے مجھے مفتری ٹھہرایا ہے اور چور قرار دیا ہے اور بار بار بطور مباہلہ میرے پر لعنت بھیجی ہے (نزول المسیح ص ۶۵ تا ۷۰ روحانی خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۳ تا ۲۳۶)

(۳) پیر مر علی شاہ نے جو علاوہ کمالات پیری کے علمی تو غل کا بھی دم مارتے ہیں اور اپنے علم کے بھروسہ پر جوش میں آکر انہوں نے میری نسبت فتویٰ تکفیر کو تازہ کیا اور عوام کو بھڑکانے کے لئے میری تکذیب کے متعلق ایک کتاب لکھی (اربعین ص ۷۳ تا ۷۴ روحانی خزائن ص ۷۹ تا ۸۰)

(۴) پیر مر علی شاہ نے اپنی کتاب میں میرے مقابل پر لعنتہ اللہ علی الکاذبین کہا وہ معاجرم سرقہ میں اس طرح گرفتار ہوا کہ اس نے ساری کتاب محمد حسن مردہ کی چہ الی اور کہا کہ میں نے بتائی ہے اور جھوٹ بولا۔ پھر اس کے حاشیہ میں لکھا کہ

میری طرف سے ایک زبردست کتاب تالیف ہو رہی ہے جس کا نام نزول المسیح ہے جس سے تنبور چشتیائی پاش پاش ہو کر اس میں صرف گرد و غبار رہ جائے گی کہ جو مر علی کی آنکھوں پر پڑے گی اور اس کی زندگی کو تلخ کر دے گی (تحفہ الندوہ ص ۱۱ روحانی خزائن ص ۱۹)

(۹۹)

مولانا سعد اللہ لدھیانوی (حنفی)

مولانا سعد اللہ لدھیانوی لدھیانہ کے مشہور عالم تھے لدھیانہ کے علماء دیوبند سب سے پہلے مرزا غلام احمد کے مقابل کھڑے ہوئے اور ۱۳۱۷ھ میں اس پر کفر کا فتویٰ دیا کیونکہ انہوں نے مرزا غلام احمد کی کتابیں بذات خود دیکھی تھیں مرزا غلام احمد لدھیانہ کے علماء

بالخصوص مولانا سعد اللہ لدھیانوی سے بہت پریشان تھا اور بار بار انہیں گندی گالیاں دیتا تھا۔
تو میں میں مولانا سعد اللہ لدھیانوی کے بارے میں کی گئی بدزبانیاں ملاحظہ کریں۔

مرزا غلام احمد نے اپنی کتاب انجام آتھم میں لکھے گئے عربی اشعار میں مولانا سعد اللہ
کے بارے میں جو زبان استعمال کی ہے اسے پڑھئے ترجمہ مرزا قادیانی کا ہی ہے۔

(۱) لور لٹھوں میں سے ایک فاسق آدمی کو دیکھتا ہوں کہ ایک شیطان ملعون ہے

سنبھوں کا بظفہ

(۲) بدگو ہے لور خبیث لور مفسد لور جھوٹ کو ملمع کر کے دکھلانے والا منحوس ہے جس کا

نام جاہلوں نے سعد اللہ رکھا ہے

(۳) تیرا نفس ایک خبیث گھوڑا ہے اس کی پیٹھ کی بلندی سے تو خوف کر

(۴) جو کچھ دنیا میں ہے ان سب سے بدتر زہریں ہے لور زہروں سے بدتر صلحاء کی

دشمنی ہے (انجام آتھم ص ۲۸۱ روحانی خزائن ج ۱۱ - تترہ حقیقت الوحی ص ۵۵ روحانی خزائن

ج ۲۲ ص ۴۴۶)

(۲) مرزا غلام احمد لکھتا ہے

ایک نہایت کینہ ور اور گندہ زبان شخص سعد اللہ نام لدھیانہ کارہنے والا میری ایذا کیلئے
کمر بستہ ہوا اور کئی کتابیں نثر اور نظم میں گالیوں سے بھری ہوئی تالیف کر کے لور چھپوا کر میری
توہین لور تکذیب کی غرض سے شائع کیں لور پھر اسی پر اکتفا نہ کر کے آخر کار مباہلہ کیا (چشمہ
معرفت حصہ دوم ص ۳۲۱ روحانی خزائن ج ۲۳ ص ۳۳۶)

(۳) منشی سعد اللہ لدھیانوی بدگوئی لور بدزبانی میں حد سے بڑھ گیا لور اپنی نظم لور نثر

میں اس قدر اس نے مجھ کو گالیاں دیں کہ میں خیال کرتا ہوں کہ پنجاب کے تمام بدگو دشمنوں

میں سے لول درجہ کا وہ گندہ زبان مخالف تھا (تترہ حقیقت الوحی ص ۴)

(۴) میں باور نہیں کر سکتا کہ جب سے دنیا پیدا ہوئی ہے کسی نے ایسی گندی گالیاں کسی

نبی و مرسل کو دی ہوں جیسا کہ اس نے مجھے دیں چنانچہ جس شخص نے اس کی مخالفت کی نظمیں

لور نثریں لور اشتہار دیکھے ہونگے اس کو معلوم ہوگا کہ وہ میری ہلاکت لور نابود ہونے کے لئے

لور نیز میری ذلت لور نامرادی دیکھنے کے لئے کس قدر حریص تھا لور میری مخالفت میں کہاں

تک اس کا دل گندہ ہو گیا تھا (ایضاً روحانی خزائن ج ۲۲ ص ۴۴۶)

(۵) ایک جگہ لکھا کہ - ہامان سے مراد سعد اللہ ہے (ضمیمہ انجام آتھم ۵۶)

بگیر علماء دیوبند اور علماء احناف پر مرزا غلام احمد کی بدذبانیاں

مرزا غلام احمد نے درج ذیل علماء کو بھی اپنے مخالف قرار دے کر بدذبانیاں کی ہیں
 نائب مولانا عبد اللہ ٹوکی صاحب، حضرت مولانا احمد علی محدث سہارن پوری، شیخ الہ بخش
 زنسوی، شیخ غلام نظام الدین وغیرہ (دیکھئے انجام آتھم ص ۲۵۳) یہ سب علمائے احناف ہی
 ہیں۔

پھر مرزا غلام احمد نے جن علماء اور سجادہ نشینوں کو مناظرہ اور مباہلہ کی دعوت دی اور ان
 کے خلاف اشتہارات شائع کئے ان میں سے اکثر کے نام انجام آتھم (روحانی خزائن ج ۱۱) کے
 ص ۶۹ تا ۷۲ پر موجود ہیں علاوہ ازیں اربعین (روحانی خزائن ج ۱) کے شروع میں بھی یہ
 م لکھے ہیں ڈاکٹر بہاء الدین صاحب سے درخواست ہے کہ ان ناموں کو ضرور دیکھیں اور خود
 بدلہ فرمائیں کہ اس فہرست میں علماء احناف کی اکثریت ہے یا غیر مقلدین علماء کی؟

ن لکھروں کے درمیان کیا ہے

ڈاکٹر بہاء الدین نے مرزا غلام احمد کی کتابوں سے جو حوالجات نقل فرمائے ہیں ان میں
 بعض حوالوں کے نقل کرنے میں ڈاکٹر صاحب انصاف نہ کر سکے بعض حوالے نامتام ہیں اور
 یک حوالہ تو انصاف و دیانت سے بہت ہی دور ہے۔

تختہ گوڑویہ کا جو حوالہ موصوف نے نمبر ۲ میں نقل کیا ہے وہ اس طرح ہے
 یاد کرو وہ زمانہ جب ایک مولوی تجھ پر کفر کا فتویٰ لگائے گا اور اپنے کسی جانی کو جس کا اثر
 لوں پر پڑ سکے گا کہ میرے لئے اس فتنہ کی آگ بھڑکا۔۔۔ مولوی ابو سعید محمد حسین نے یہ
 ذی تکفیر لکھا اور میاں نذیر حسین دہلوی کو کہا کہ سب سے پہلے اس پر مہر لگا دے اور میرے
 سر کی نسبت فتویٰ دیدے اور تمام مسلمانوں میں میرا نام کافر ہونا شائع کر دے مولوی
 حسین۔۔۔ جو بول المسکھین بنے بانی تکفیر کے وہی تھے اور اس آگ کو اپنی شہرت کی وجہ سے
 ام ملک میں سلگانے والے میاں نذیر حسین صاحب دہلوی تھے (تختہ گوڑویہ روحانی خزائن
 ج ۱ ص ۲۱۵-ماہنامہ صراط مستقیم ص ۱۱ کالم ۱)

مرزا غلام احمد کی اصل عبارت کیا ہے اسے پڑھئے اور اہل حدیث کے اس محقق کی دیانت پر سر دھنئے۔

مولوی ابوسعید محمد حسین صاحب نے یہ فتویٰ تکفیر لکھا اور میاں نذیر حسین صاحب دہلوی کو کہا کہ سب سے پہلے اس پر مہر لگا دے اور میر نے کفر کی نسبت فتویٰ دیدے اور تمام مسلمانوں میں میر اکافر ہونا شائع کر دے سو اس فتویٰ اور میاں صاحب مذکور کے مہر سے بارہ برس پہلے یہ کتاب تمام پنجاب اور ہندوستان میں شائع ہو چکی تھی اور مولوی محمد حسین جو بارہ برس کے بعد اول المسکھین بنے اس نے

ڈاکٹر صاحب نے ان لکیروں کے درمیان کا یہ جملہ (جو بارہ برس کے بعد) کس لئے اڑا دیا ہم اس وقت اس پر بحث نہیں کرتے چونکہ ڈاکٹر صاحب بطور محقق اور مورخ کے یہ مضمون لکھ رہے ہیں اس لئے ہم نے بھی مناسب جانا کہ پورا حوالہ درج کر دیا جائے تاکہ آئندہ ڈاکٹر صاحب اور دوسرے مورخین اس بیان کی رو سے بھی کچھ تحقیقی کام کر سکیں۔

مرزا غلام احمد کے بارے میں علماء غیر مقلدین کا موقف کتنا سخت تھا

(۱) گذشتہ صفحات میں آپ یہ بات پڑھ آئے ہیں کہ ہندوستان میں غیر مقلدوں کے مقتدا مولانا محمد حسین بٹالوی نے مرزا غلام احمد کی تعریف میں زمین و آسمان ایک کر دئے تھے۔ لدھیانہ کے علماء نے جب مرزا غلام احمد پر فتویٰ کفر لگایا تو مولانا بٹالوی اس پر چپ نہ رہے بلکہ اس فتویٰ کفر کی مذمت کرتے رہے اور اس کی تردید میں مضامین لکھتے رہے پھر جب بعض وجوہات کی بناء پر انہیں مرزا غلام احمد کو کافر کہنا پڑا تو بھی اپنے اس موقف پر پھر قائم نہ رہ سکے اور عدالتوں میں انہیں مسلمان تسلیم کر آئے۔ مرزا غلام احمد کی دعوتیں بھی ہوئیں اور پر تکلف کھانوں سے اس کا دل بھی ہسلا یا گیا۔ قادیانی مورخین کے بقول مرزا غلام احمد کے سامنے مولانا بٹالوی نے ندامت کا (یہ معلوم نہ ہو سکا کہ وہ ندامت اس مجبور الفتویٰ کفر کی تھی یا اسکی وجہ کچھ اور تھی) اظہار کیا اور پھر اس بزرگ کے دو صاحبزادے قادیان آئے مرزا بشیر الدین محمود کے ہاتھ پر بیعت کر کے سب پرانی غلطیوں کی تلافی کر دی۔

(۲) مولانا ثناء اللہ امرتسری بھی شروع میں مرزا غلام احمد کے سخت خلاف رہے مناظرے اور مباہلے تک کی بات ہوتی رہی مگر آخر تک اس موقف پر استقامت نہ دکھا سکے

اور قادیانیوں کو مسلمان کہتے ہوئے انہیں کچھ خدا کا خوف نہ رہا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ عدالت میں انہیں مسلمان مانا۔ ان کے پیچھے نماز جائز کہی۔ انکی عورتوں سے نکاح کو درست سمجھا۔ مشہور اہل حدیث عالم اور مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند کے سیکریٹری جنرل تو یہاں تک لکھ گئے ہیں کہ مولانا موصوف نے قادیانیوں کے پیچھے نماز بھی پڑھی ہے۔

(۳) البتہ شیخ الکل مولانا نذیر حسین صاحب دہلوی باوجودیکہ آپ نے ابتداءً امرزا غلام احمد کی کتاب براہین احمدیہ کی تعریف کی پھر ۳۰۲ھ میں مرزا غلام احمد کا ضعف اور بڑھاپے کی حالت میں نکاح بھی پڑھایا مگر آپ اپنے موقف پر قائم رہے اور مرزا غلام احمد کی موت سے پہلے سفر آخرت اختیار کر گئے۔

(۴) ڈاکٹر براء الدین صاحب چونکہ اس تحقیق میں اترے ہیں کہ مرزا غلام احمد کے بارے میں کون نرم گوشہ رکھتا تھا اور کون ایک طرح سے مرزا غلام احمد کی حمایت کرتا رہا۔ موضوع کی مسابقت سے درج ذیل چند سطور ملاحظہ فرمائیں امید ہے کہ یہ حوالجات بھی ڈاکٹر صاحب موصوف کو اپنی تحقیق اثیق میں مددگار ثابت ہونگے۔

مولانا عنایت اللہ اثری اہل حدیث اور قادیانیت

اہل حدیث (غیر مقلد) علماء میں سے مولانا عنایت اللہ صاحب اثری سے کون ناواقف ہوگا آپ گجرات کے معروف غیر مقلد عالم تھے اور جماعت غرباء اہل حدیث کے لہام لول مولانا عبد الوہاب ملتانی کے خاص شاگرد تھے۔ قادیانیوں سے آپ کے مراسم دوستانہ رہے ہیں اور قادیانی علماء آپ کے پاس اکثر آیا جلیا کرتے تھے انکا بیان ہے کہ انکے ایک استاد قادیانی تھے جو انہیں قادیان کے سالانہ جلسہ میں بھیجا کرتے تھے (دیکھئے موصوف کی خود نوشت سوانح الجہر البالغ ص ۲) آپ نے بہت سے رسائل بھی لکھے ہیں اور اس میں اپنا موقف بیان کیا ہے یہاں انکے وہ بیانات نقل کئے دیتے ہیں جن سے آپ کو پتہ چلے گا کہ یہ بزرگ قادیانیوں کے بارے میں کس قدر سخت تھے؟ مولانا موصوف خود لکھتے ہیں

رمضان المبارک سے کچھ روز پیشتر میں نے میاں محمود احمد صاحب (خلیفہ مرزا غلام احمد قادیانی) سے کہا کہ نماز تراویح مسجد اقصیٰ (قادیان) کیا کہ مسجد مبارک میں میں پڑھاؤں گا آپ دوستوں میں اعلان فرمادیں موصوف نے فرمایا کہ آپ کی اقتداء میں کوئی نماز نہیں

پڑھتے تھے مگر آپ نے بیعت نہیں کی میں نے عرض کیا کہ بیعت تو سوچ سمجھ کر ہوگی بے سوچے سمجھے بیعت کیجیے کرلوں نماز کا تعلق اسلام سے ہے بیعت سے نہیں جب میں آپ کو مسلمان سمجھ کر اقتداء کر رہا ہوں تو آپ کو میری اقتداء میں کون سی چیز مانع ہے فرمایا ہمارا تو کوئی ایماء نہیں۔ تو اپنے طور پر آزادی سے ہمیں مسلمان قرار دیتا ہے اور ہمارا آزادانہ خیال یہ ہے کہ تو کافر ہے اور تیری اقتداء میں ہماری نماز نہیں ہو سکتی۔۔۔۔۔ (الحجر المبلغ ص ۱۳)

مرزا غلام احمد کا بیٹا اور قادیانی خلیفہ مرزا بشیر الدین صاف کہہ رہا ہے کہ آپ ہمارے نزدیک کافر ہیں اور ہم آپ کے پیچھے نماز نہیں پڑھ سکتے مگر غیر مقلد پیشوانہ صرف یہ کہ انہیں مسلمان سمجھتا ہے بلکہ رمضان میں ان کے یہاں تراویح پڑھانے کی درخواست بھی کرتا ہے۔

حیرانگی ہوتی ہے کہ مرزا بشیر الدین تو مسلمانوں کے لئے اتنے سخت ہیں کہ انہیں کھل کر کافر کہتے ہیں مگر مولانا موصوف قادیانیوں کے بارے میں اتنا نرم گوشہ رکھتے ہیں کہ انہیں علانیہ مسلمان کہہ رہے ہیں۔

(نوٹ) جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ مولانا موصوف نے یہ گزارش اس لئے کی تھی کہ قادیانی تراویح کی نماز آٹھ رکعات پڑھتے ہیں اور حنفی بیس رکعات کے قائل ہیں اس لئے موصوف حنفیوں کے بجائے انہیں اپنے زیادہ قریب سمجھتے تھے جواباً عرض ہے کہ یہ نتیجہ درست نہیں تراویح کی آٹھ رکعات اور بیس رکعات سے کفر و اسلام کا کیا تعلق ہے۔ بیشک قادیانی آٹھ رکعات پڑھتے ہیں لیکن مولانا موصوف کا انہیں مسلمان سمجھنا تراویح کی وجہ سے نہ تھا بلکہ آپ انہیں انکے عقائد میں کافر نہ سمجھتے تھے اور انہیں بھی مسلمان کا ایک فرقہ جانتے تھے۔

آپ کا یہ بیان بھی پڑھتے جائیں

دوسرے (رسالہ) میں عیسیٰ علیہ السلام کی بے پداری پیدائش پر پوری بحث و تمحیص ہے اور دلائل و براہین سے ثابت کیا ہے کہ موصوف (یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام) کا باپ تھا اور وہ معلوم النسب اور شریف النسب تھے بے پداری کا خیال خطرناک خیال ہے (الحجر المبلغ ص ۱۷۵)

موصوف اپنے ایک اور رسالہ میں لکھتے ہیں۔

انحسوس ہے کہ مریم بچاری کے ساتھ بہت بڑا قلم ہوا ہے کہ دوسروں کے لئے تو نکاح کے بعد بھی چھ ماہ تک کوئی کرامت قبول نہیں کی گئی اور اس (یعنی حضرت مریم) کے لئے نکاح کئے بغیر ہی خلاف شرع کرامتاً بچہ پیدا کرالیا گیا خوب ہے (عیون از مزم ص ۱۹) اسی کتاب میں یہ اہل حدیث بزرگ لکھتے ہیں

صدیوں بعد لوگوں نے انہیں (یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو) بے پدر اور آپ کی والدہ کو بے شوہر بتلایا کیا خوب ہے (ایضاً ص ۴۰)

مولانا موصوف اس عقیدہ میں ایک طرح سے کس کی حمایت کر رہے تھے لگے ہاتھوں اسے بھی دیکھ لیجئے۔ مرزا غلام احمد قادیانی کے پہلے جانشین حکیم نور الدین کا بھی یہی عقیدہ تھا اور اس کا کہنا ہے کہ

میں بھی پہلے حضرت عیسیٰ کو بغیر باپ ماننا تھا گواہ میں اس بات کا قائل نہیں رہا (نور الدین ص ۱۹۳)

مرزا قادیانی کے مرید مولوی محمد علی لاہوری قادیانی بھی یہی لکھتے ہیں حضرت مسیح کی بن باپ پیدائش اسلامی عقائد میں داخل نہیں (تفسیر بیان القرآن مولوی محمد علی پ ۳ ج ۱ ص ۱۲۳)

پھر انجیل کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ لانا جیل سے ثابت ہے کہ حضرت مریم کے ساتھ یوسف کا تعلق زوجیت کا تھا اور اسی تعلق سے آپ کے ہاں بہت سی اولاد بھی ہوئی (ایضاً)

پس یہ انجیلی شہادت صاف بتاتی ہے کہ حضرت مریم کا تعلق زوجیت تو یوسف کے ساتھ ضرور ہوا اور اس تعلق سے اولاد بھی پیدا ہوئی اور اگر ایک طرف ہم معسنی بشر اس وقت کے بعد مس بشر سے مانع نہیں تو دوسری طرف تاریخی ثبوت کھلا کھلا موجود ہے کہ واقعی میاں بیوی کے تعلقات حضرت مریم اور آپ کے شوہر میں رہے (ایضاً)

مولانا مہتری صاحب کی یہ کتاب (عیون از مزم فی میلاد عیسیٰ بن مریم) چھپ کر مارکیٹ میں آئی تو سب سے زیادہ خوشی کا اظہار قادیانیوں نے کیا مبارک باد دی جیسے لگی اور ان سے درخواست کی گئی کہ وفات عیسیٰ پر بھی ایک کتاب لکھ دیں۔ قادیانی لاہوری زہمالہ روح الاسلام لاہور میں کچھ مدت کے قادیانیوں کی خوشی دیکھنے کے لئے

ہم آج بڑی خوشی سے اعلان کرتے ہیں کہ مولانا مرحوم (یعنی مولوی محمد علی لاہوری قادیانی) کے پرشحاتِ قلم سے متاثر ہو کر ضلع گجرات کے سب سے بڑے عالم اور محدث نے جو کہ پاکستان بھر کے چیدہ فاضلوں میں سے ایک مستند عالم ہیں اور جماعت اہل حدیث کے امیر اور مسجد اہل حدیث گجرات کے خطیب ہیں جن کا اسم گرامی حافظ عنایت اللہ صاحب اثری وزیر آبادی ہے حال ہی میں انہوں نے ایک مفصل اور مبسوط کتاب جو ۱۸۴ صفحات پر مشتمل ہے شائع کی ہے اس کتاب میں قرآن شریف کی متعدد آیات اور احادیث صحیحہ سے ثابت کیا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ بن باپ نہیں تھے۔۔۔۔۔ ہم حافظ عنایت اللہ صاحب سے یہ توقع بھی رکھتے ہیں کہ جہاں انہوں نے جرات سے کام لے کر حضرت مسیح کو بن باپ ثابت کیا ہے وہاں وہ یہ بھی قرآن و حدیث ہی سے ثابت کر دیں گے کہ مسیح علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ۷۰۰ سال برس قبل دنیوی زندگی کو خیر باد کہہ کر اپنے حقیقی مولیٰ سے جا ملے اور جنت الفردوس میں داخل ہو گئے اگر انکے دل میں یہ خوف ہو کہ لوگ انہیں احمدیوں کا ہمو کہہ دیں گے اور ان پر احمدی ہونے کا اہتمام لگا دیں گے تو وہ وفات مسیح کے مضمون لکھنے کے بعد یہ اعلان درج کر سکتے ہیں کہ میں احمدی نہیں ہوں اہل حدیث ہوں (ماہنامہ مذکور اکتوبر ۱۹۶۳ء - الطغر السلیخ ص ۱۸۴)

ہم نہیں کہتے کہ یہ اہل حدیث بزرگ خواہواستہ مرزائی تھے لیکن موصوف کے یہ بیانات اور مرزا بشیر الدین کی خدمت میں مؤدبانہ درخواست سے اتنا تو ضرور معلوم ہوتا ہے کہ موصوف (بقول ڈاکٹر براء الدین) قادیانیوں کے بارے میں نرم گوشہ رکھتے تھے اور ایک طرح سے انکی حمایت کرتے رہے۔

اب آپ ہی فیصلہ کریں کہ کیا یہ بیان ایک طرح سے مرزا غلام احمد کی حمایت میں نہیں ہے یا یہ ہر طرح سے اسکی تائید میں ہے۔

مولانا معین الدین لکھوی اور مولانا محی الدین لکھوی اور قادیانیت

(۵) پاکستان میں جمعیت اہل حدیث لاہور کے مشہور رہنما مولانا معین الدین لکھوی اور مولانا محی الدین لکھوی سے کون ناواقف ہوگا۔ اہل حدیث کے معروف عالم مولانا عبدالقادر حصاروی سے پوچھا گیا کہ آپ اس جمعیت میں کیوں شامل نہیں ہوتے اس کے جواب میں

پ نے ارشاد فرمایا کہ

میری لاہوری جمعیت (اہل حدیث) میں اس لئے شمولیت نہیں ہو سکتی کہ اس کے مولیٰ امیر صاحب کے عقائد میں مرزائیت سرایت کر گئی ہے جس شخص کا عقیدہ یہ ہے کہ رات عیسیٰ علیہ السلام فوت ہو چکے ہیں خمدیج و جال لور ظہور مہدی نہیں ہو گا یہ سب مانے ہیں لور یہ عیسائی عقیدہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دوبارہ دنیا میں آئیں گے۔۔۔ مولوی عین الدین لکھوی لور محی الدین لکھوی ایسے عقائد والے شخص کو کافر نہیں کہتے۔۔۔ لور مولوی محی الدین تو اس حد تک پہنچ گئے ہیں کہ مرزائیوں کو کافر نہیں کہتے۔ (ہفت روزہ عظیم اہل حدیث لاہور ۲۲ مارچ ۱۹۷۷ء)

خبر سے یہ بیان اہل حدیث کے ایک عالم ہی کا ہے لور ایک غیر مقلد جماعت کے اپنے سالہ میں شائع ہوا ہے۔ مسالک اربعہ پر دن رات تنقید کرنے والے اپنے ان ائمہ اربعہ کو بے سینے سے لگائے ہوئے ہیں۔

ڈاکٹر بہاء الدین صاحب اگر اس باب میں بھی کچھ تحقیق فرمائیں تو ہمیں امید ہے کہ ر بھی بہت سے حقائق ان پر کھل جائیں گے۔ ہم یہاں بات بڑھانا نہیں چاہتے۔ البتہ یہ رض کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر ڈاکٹر صاحب کو اپنے بزرگوں سے عقیدت ہے تو وہ بیشک اپنے بزرگوں کی خدمات بیان کریں لیکن اس عقیدت کی آڑ میں دوسروں کی تحقیر لور حقائق کو مخ کرنے کی کوشش یقیناً قابل مذمت ہوگی۔ اگر موصوف ان حقائق کو مسخ نہ کرتے لور خلاف و انتشار پیدا کرنے کی کوشش نہ کرتے تو پھر ہمیں بھی یہ حقائق بیان کرنے کی ورت نہ تھی مگر جب موصوف دل کھول کر علماء احناف کے خلاف غلط پروپیگنڈہ مکر رہے تو ہمیں بھی ان کے بارے میں مجبوراً یہ باتیں سامنے لانی پڑیں۔

آخر میں ماہنامہ صراطِ مستقیم کے ذمہ دار احباب سے گزارش کریں گے کہ اس قسم کے غیر ذمہ دارانہ مضامین شائع کرنے سے اجتناب کریں تو بہتر ہو گا اس قسم کے مضامین سے اختلافات کی دیوار وسیع تو ہو سکتی ہے۔ پائی نہیں جاسکتی لور یہ وقت ان اختلافات کے (جو) ت خود اپنی جگہ تفصیل طلب ہوتے ہیں لور اس کی حقیقت اپنی جگہ واضح ہوتی ہے) ماننے کا نہیں۔ یہ احناف نہیں کہ انہی اس قسم کے غیر ذمہ دارانہ مضامین شائع کریں لور

جدید کتابیں

از ادارہ

- (۱) نام کتاب :- آپ فتویٰ کیسے دیں
ترتیب و تالیف :- مولانا مفتی سعید احمد پالن پوری استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند
کتابت و طباعت :- معیاری
ضخامت :- ایک سو ساٹھ (۱۶۰) صفحات
طبع بار اول :- ذی قعدہ ۱۴۱۶ھ اپریل ۱۹۹۶ء
ناشر :- مکتبہ حجاز دیوبند، یوپی
قیمت :- درج نہیں

علامہ محمد امین بن عمر بن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ - ۱۸۳۶ء کی مشہور مقبول کتاب ”شرح عقود رسم المفتی“ اپنے فن میں مختصر ہونے کے باوجود جامع اور نہایت مفید ہے جو طویل عرصہ سے داخل نصاب اور فقہاء و قضاة کے طبقہ میں بطور دستور العمل معروف و متداول ہے جس میں علامہ شامی نے قواعد افتاء، کوچوہتر (۷۴) اشعار میں منظوم کیا ہے بعد ازاں خود ہی اس منظومہ کی شرح بھی تحریر فرمائی ہے۔

زیر نظر کتاب اسی شرح کے سلیس ترجمہ اور ضروری تشریح و وضاحت پر مشتمل ہے۔ حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب کو خدائے علیم و بصیر کی جانب سے ترتیب و تسمیہ کا خاص ملکہ حاصل ہے جس کا یہ کتاب مظہر اتم ہے۔ پھر مولانا موصوف نے ایک اہم کام بھی کیا ہے کہ کتاب کے مضامین پر عنوانات قائم کر دیئے ہیں جن سے یہ مزید سہل الحصول ہو گئی ہے۔ نیز اصل کتاب میں جن علماء یا ان کی کتابوں کا ذکر آیا ہے ان کا آخر میں مختصر جائزہ و تعارف بھی کر دیا ہے۔ اس طرح یہ ایک عمدہ اور بصیرت افزا شرح ہو گئی ہے جس کا مطالعہ

علامہ ہر ایک کے لئے افادہ سے خالی نہیں۔ اس لئے بجا طور پر یہ توقع ہے کہ یہ کتاب مولانا موصوف کی دیگر کتابوں کی طرح اہل علم میں قبولیت اور پسندیدگی کی نظر سے دیکھی جائے گی۔

دعوت و تبلیغ

(۲) نام کتاب :-

ترتیب :- مولانا شفیق احمد قاسمی و مولانا ظفر جمال قاسمی

کتابت و طباعت :- بہتر

ضخامت :- دو سو بہتر (۲۷۲) صفحات

طبع بار اول :- مئی ۱۹۹۶ء

ناشر :- پیغام بک ڈپو اردو بازار جلال پور امبیڈ کر ٹریڈیوٹی

قیمت :- پچاس روپے (۵۰)

ملنے کے پتے :- پیغام بک ڈپو اردو بازار جلال پور ضلع امبیڈ کر ٹریڈیوٹی

ادارہ اشاعت دینیات ہستی حضرت نظام الدین نئی دہلی

کتب خانہ حسینیہ دیوبند ضلع سہارنپور یوپی

کتب خانہ الفرقان ۳۱ / ۱۱۳ نظیر آباد لکھنؤ

زیر تبصرہ کتاب جماعت تبلیغی کے اہم ترین رکن صاحب دل بزرگ حضرت مولانا محمد عمر پوری دامت برکاتہم کی پانچ تقریروں کا مجموعہ ہے جو مولانا شفیق احمد قاسمی اور مولانا ظفر جمال قاسمی کی سعی مشکور کی بدولت ضبط تحریر میں آکر ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو گئیں۔ ان تقریروں میں روزِ بیان کی حلاوت اور سوزِ دروں کی حرارت دونوں موجود ہیں چونکہ حضرت مولانا پالپور دی مدظلہ گفتاری کے نہیں بلکہ کردار کے بھی غازی ہیں۔ حضرات اکابر کی صحبتوں سے مستفید اور ان کے کمالات کے امین ہیں۔ ان کا قلب امت کی صلاح و فلاح کے لئے بے چین رہتا ہے۔ امت کے اسی غم میں حیرت سالی اور متعدد امراض کی وجہ سے بڑی حد تک معذور ہو جاتے ہیں۔ ہر وجود تبلیغی و تہذیبی کے سلسلے میں دنیا بھر کا چکر لگاتے رہتے ہیں اور جو کچھ بھی فرماتے ہیں دل کی سچی ترجمان سے کہتے ہیں اس لئے ان کے بیان میں بے پناہ تاثیر ہے۔ اس لئے یہ ایک حتمی و اصلاحی ضرورت تھی کہ مولانا موصوف کی تقریریں جو تحریر

میں آجائیں تاکہ ہماری آنے والی نسلوں کے لئے بھی دلیل راہ و میزانہ ہدایت بنیں۔ مولانا شفیق احمد قاسمی و مولانا ظفر جمال قاسمی بلاشبہ ملت اسلامیہ کی جانب سے مستحق شکر یہ ہیں کہ انہوں نے اس اہم خدمت کو انتہائی سلیقہ اور کمال نفاست کے ساتھ انجام دے کر ایک بڑی دینی ضرورت کو پورا کر دیا ہے۔ پھر ”دعوت و تبلیغ“ کا یہ نقش لول اس لحاظ سے بھی قابل قدر اور لائق استناد ہے کہ مولانا نبیہ محمد صاحب زید مجدد جیسے بالغ نظر اور صاحب سواد عالم کی نظر سے گذر چکا ہے اس لئے قوی امید ہے کہ دینی و علمی حلقوں میں یہ مجموعہ خوبی ضرور پذیرائی حاصل کرے گا۔

(۳) نام کتاب :- ہندوستانی مسلمانوں کا جنگ آزادی میں حصہ

ترتیب و تالیف :- مولانا سید ابراہیم فکری فاضل دارالعلوم دیوبند

کتابت و طباعت :- عمدہ

ضخامت :- تین سو اسی (۳۸۰) صفحات

طبع بار لول :- نومبر ۱۹۹۶ء

قیمت :- دو سو روپے (۲۰۰)

ملنے کا پتہ :- مکتبہ جامعہ لمیٹڈ۔ جامعہ نگر نئی دہلی۔ ۱۱۰۰۲۵

مولانا سید ابراہیم فکری فاضل دیوبند فطری طور پر ایک مرد مجاہد اور ملی کاموں سے والمانہ تعلق رکھنے والے ہیں جو اگرچہ مشرقی اداروں بالخصوص دارالعلوم دیوبند کے ساختہ پرداختہ ہیں لیکن عصر حاضر کے تقاضوں سے بھی بڑی حد تک واقفیت رکھتے ہیں جمعیت علماء ہند اور کانگریس کے زیر قیادت جنگ آزادی میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور قید و فرنگ کی صعوبتوں سے بھی دوچار ہوئے۔ اس لئے مولانا نے اپنی اس کتاب میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ صرف جگہ جتنی ہی نہیں بلکہ اسے آپ جتنی کی حیثیت بھی حاصل ہے۔

آج کے دور میں جب کہ تعصب اور فرقہ پرستی کی وجہ سے وطن عزیز کی آزادی کے سلسلے میں مسلمانوں کی بیدار بلیغ قربانیوں پر حکومتی سطح پر پردہ ڈالنے کی باروا کو ششیں کی جارہی ہیں۔ اس کتاب کو مرتب کر کے فکری صاحب نے ایک بڑا کارنامہ انجام دیا ہے اس موضوع پر اگرچہ بعض دیگر اصحاب علم نے خامہ فرسائی کی ہے جن کی خدمات کا اعتراف نہ کرنا علمی

پیشہ کے معانی ہے مگر شہید اور دہلی میں جو فرق ہے اس کا اعتراف بھی ضروری ہے۔
بہر حال نگری صاحب کی یہ جدید نگوٹھش لائق حاشیہ ہے اور تمہید ہے کہ اس نقش لول کے
نوک پلک کو نقش ثانی میں مزید درست کر کے پیش کریں گے۔

(۴) نام کتاب :- سہ ماہی احوال و آثار

مرتب :- مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی

کتابت و طباعت :- معیاری

ضخامت :- ایک سو بارہ (۱۱۲) صفحات

ناشر :- دفتر احوال و آثار مفتی الہی بخش اکیڈمی، مولویان کاندھلہ

ضلع مظفرنگر۔ ۲۳ ۷ ۷ ۷ ۷ ۷

علمی دنیا میں مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی اپنے تحقیقی دستاویزی مقالات و مضامین
کی بناء پر کسی تعارف کے محتاج نہیں ہیں کسی مقالہ یا رسالہ کے مستند محقق ہونے کے لئے
مولانا موصوف کا اسم گرامی کافی سمجھا جاتا ہے۔ مجلہ سہ ماہی ”احوال و آثار“ خود مولانا
موصوف کا اپنا رسالہ ہے جس میں مولانا کا ذوق تحقیق پورے طور پر نمایاں ہے اور بلا خوف و
تردید یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ ہندو پاک سے شائع ہونے والے علمی و تحقیقی جریدوں میں
احوال و آثار اپنی ایک منفرد نہ حیثیت رکھتا ہے۔

البتہ یہ خطرہ ضرور ہے کہ اس طرح کے ٹھوس علمی و تحقیقی مجلات عام طور پر اپنا
قائم رکھتے ہوئے بالعموم دیرپا ثابت نہیں رہ پاتے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ احوال و آثار کو اس
سے محفوظ رکھے اور اپنی آن بان کے ساتھ یہ علم و علماء کی خدمت انجام دیتا رہے۔ اسی کے
ساتھ علمی و تحقیقی ذوق رکھنے والوں سے اس حقیر کی درخواست ہے کہ وہ محض علمی خدمت
کی بنیاد پر احوال و آثار کی اشاعت میں اپنا بھرپور تعاون دینے سے دریغ نہ فرمائیں۔



دارالعلوم کی نئی جامع مسجد

اللہ تعالیٰ کا بیحد و حساب شکر ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی نئی جامع مسجد پروگرام کے مطابق تعمیری مراحل طے کرتے ہوئے پایہ تکمیل کے قریب پہنچ رہی ہے اور اب اس کے اندرونی حصوں کو دیواروں اور فرش کو سنگ مرمر سے مزید پختہ اور مزین کیا جا رہا ہے، یہ کام چونکہ اہم بھی ہے اور بڑا بھی اس پر رقم بھی کثیر خرچ ہوگی لیکن وٹھلین کی رائے ہوئی کہ آئے دن رنگ و روغن کرانے کے خرچ سے بچنے کے لئے بہتر یہ ہے کہ ایک ہی مرتبہ اچھی رقم لگا دی جائے، اسی احساس کے پیش نظر اتنا بڑا کام سرانجام دینے کا بوجھ اٹھایا گیا ہے، ہمیں امید ہے کہ تمام حضرات معاونین نے جس طرح پہلے خصوصی تعاون دے کر مسجد کو تکمیل کے قریب پہنچایا ہے، اسی طرح بلکہ مزید سرگرمی کے ساتھ دست تعاون بڑھا کر اس مرحلہ کو پایہ تکمیل تک پہنچانے میں لواریہ کی مدد فرمائیں گے۔

یہ مسجد بین الاقوامی اہمیت کی حامل در سگاہ دارالعلوم دیوبند کی جامع مسجد ہے جن میں نہ جانے کس کس دید کے نیک لوگ آکر نماز پڑھا کریں گے خوش قسمت ہیں وہ مسلمان جنکی کچھ بھی رقم اس مسجد میں لگ جائے، اس لئے اپنی جانب سے پور گھر کے ہر فرد کی جانب سے اس کار خیر میں حصہ لیکر عند اللہ ماجور ہوں اور دوسرے احباب و اقرباء کو بھی اس کی ترغیب دیں۔

اللہ تعالیٰ آپ کو پور ہمیں مقاصد حسنہ میں کامیابی عطا فرمائیں اور دن دوئی رملت چو گنی ہمہ جہتی ترقیات سے نوازتے ہوئے تمام مصائب و آلام سے محفوظ رکھے آمین

بتہ

ڈرافٹ وچیک کے لئے: "دارالعلوم دیوبند" اکاؤنٹ نمبر 30076

اسٹیٹ بینک آف انڈیا دیوبند

پیشی آرڈر کے لئے: (حضرت مولانا) مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند 247554

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ



ماہ ذیقعدہ، ذی الحجہ ۱۴۱۷ھ مطابق ماہ اپریل ۱۹۹۷ء

جلد نمبر ۷۷	شمارہ نمبر ۲	فی شمارہ ۶	سالانہ ۶۰
-------------	--------------	------------	-----------

مدیر

نگران

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب

استاذ دارالعلوم دیوبند

مہتمم دارالعلوم دیوبند

ترسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم، دیوبند، سہارنپور، یوپی

سالانہ	سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۴۰۰ روپے
بندل	پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/ بلکہ دیس سے ہندوستانی رقم ۸۰/
اشتراک	ہندوستان سے ۶۰/

Ph. 01338-22428 Fm 247554

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	عہد نبوی کا اسلامی معاشرہ اور مساوات	ڈاکٹر عبدالمعید	۶
۳	عاشورہ محرم کی حقیقت	ذبح اللہ تسنیم القاسمی	۱۸
۴	مسلمانوں کی تباہی اور بربادی کی وجہ	حفظ الرب	۲۵
۵	حضرت حسین عالم اسلام کی ایک مثالی شخصیت	قطب الدین کلّا	۳۲
۶	علامہ شیخ عبد الفتاح ابو غندہ	مولانا نور عالم خلیل امینی	۴۴
۷	دارالعلوم کی نئی جامع مسجد		۵۶



○ یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

● ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔

● چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے، اس لئے وی پی میں صرفہ زائد ہو گا۔

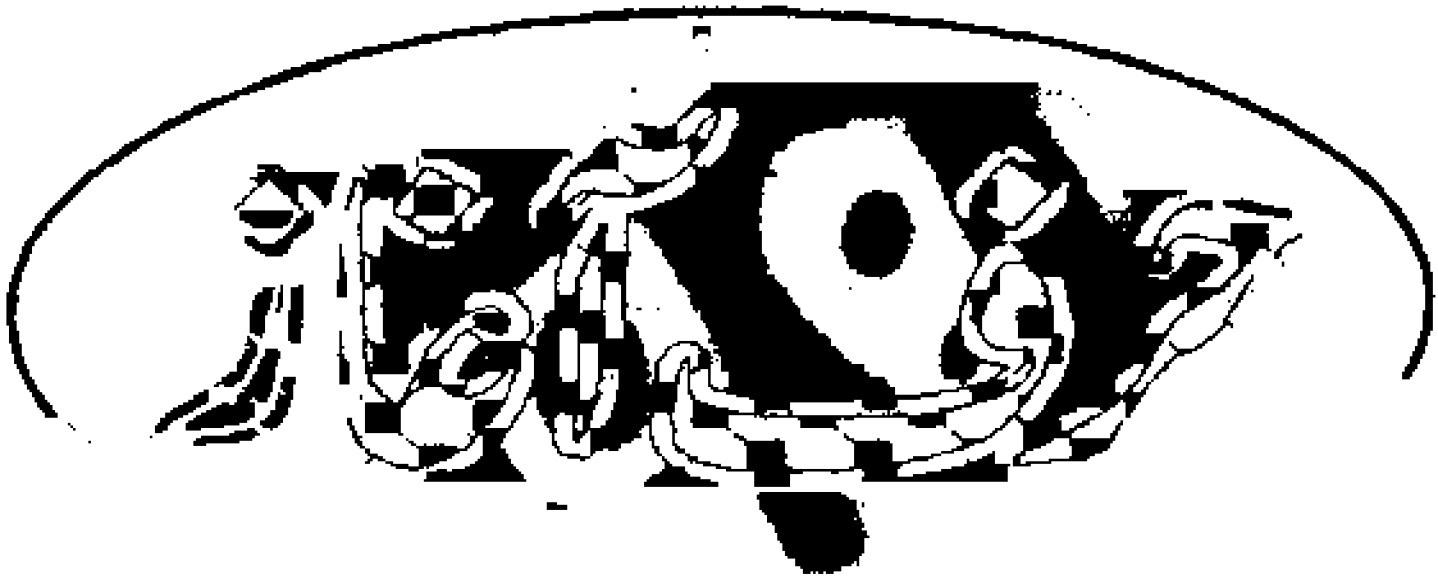
● پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔

● ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

● بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیع

الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ شانعی مگر ڈھاکہ ۱۲۱ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

بسم الله الرحمن الرحيم



حبیب الرحمن قاسمی

اپنے آپ کو دانشور اور روشن خیال کہلانے والوں کی اکثریت اسلامی آثار و روایات کے مقابلہ میں مغربی تہذیب و اقدار کی ترجمانی اور نمائندگی کو اپنے لئے سرمایہ افتخار سمجھتی ہے، اس جماعت کی جانب سے تحقیق و ریسرچ کے عنوان سے جو چیزیں سامنے آرہی ہیں ان سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ لوگ حالات اور تقاضے کی آڑ لے کر اسلامی معاشرہ کو مغربی تہذیب کے سانچے میں ڈھالنا چاہتے ہیں، ان کی یہ بھی خواہش ہے کہ جو دینی تصورات اور مذہبی روایات ماڈرن تہذیب سے متصادم ہوں انہیں کاٹ چھانٹ کر یورپ سے برآمد کی ہوئی اس جدید تہذیب سے ہم آہنگ کر دیا جائے۔

سوال یہ ہے کہ عصر جدید کے آخر وہ کون سے تقاضے ہیں کہ اسلام اپنی اصلی و حقیقی شکل میں رہتے ہوئے ان کا ساتھ نہیں دے سکتا، اگر مسئلہ جدید اکتشافات و ایجادات کا ہے کہ آج کا انسان دال روٹی کے بجائے کیک، ٹوسٹ اور سینڈویچ کھانے لگا ہے اونٹ اور بیل گاڑیوں پر سواری کی جگہ خلائی طیاروں اور ہوائی جہازوں پر اڑنے لگا ہے، دست کاری اور گھریلو صنعتوں کے مقابلے میں بڑے بڑے مشینی کارخانے قائم کر لئے ہیں، قدیم مواصلاتی ذرائع کے بالمقابل جدید نظام مواصلات دریافت کر لئے ہیں، تیر و تلواری کی جگہ کلاسکوپ، رائفل اور میزائل ٹائیٹیم بم کے استعمال پر قادر ہو گیا ہے، قدیم طرز علاج کے بجائے طرز طرح کے جدید طریقے علاج ایجاد کر لئے ہیں تو بتایا جائے کہ آخر مذہب کا ان ایجادات سے

کیا تصادم ہے؟ آخر مذہب اسلام کا وہ کون سا اصول و قانون ہے جو ان تبدیلیوں کی نفی کرتا اور ان ایجادات و اکتشافات پر قدغن لگاتا ہے؟۔

بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ یہ سائنسی تجربات و اکتشافات اسلام کی صداقت و حقانیت پر مہر تصدیق ثبت کر رہے ہیں مثال کے طور پر اسلام آخرت کے سلسلہ میں یہ نظریہ اور اعتقاد پیش کرتا ہے کہ قیامت کے دن ایک وقت ایسا بھی آئے گا کہ انسان کے اعضاء و جوارح اپنے اپنے اعمال و افعال کی شہادت دیں گے، اسلام سے بے بہرہ عقل و مادہ کے پجاری اسلام کے اس عقیدہ کو ماننے پر تیار نہ تھے مگر آج کے گراموفون اور شپ ریکارڈر نے بند گان مشاہدہ کو اس کے ماننے پر مجبور کر دیا کہ اگر لوہا اور سیاہ رنگ کا فیہ بول سکتا ہے تو جس خدا نے زبان کو گویائی عطا کی ہے وہ بدن کے دیگر اجزاء کو بھی گویا کر سکتا ہے، ملت اسلامیہ کے عقیدہ معراج جسمانی سے مادہ پرستوں کی عقل انکار کرتی رہی لیکن آج کے خلائی اور سیاراتی نظام نے تصور معراج کو تجربہ و مشاہدہ کی حدود میں لا کھڑا کیا ہے، قیامت کے دن وزن اعمال کے مسئلہ کو بھی سائنس نے تجربہ و مشاہدہ کی شکل میں دنیا کے روبرو کر دیا ہے، آج سائنسی ترازوؤں کے ذریعہ حرارت و برودت اور ہوائیک کو تو لا جا رہا ہے۔

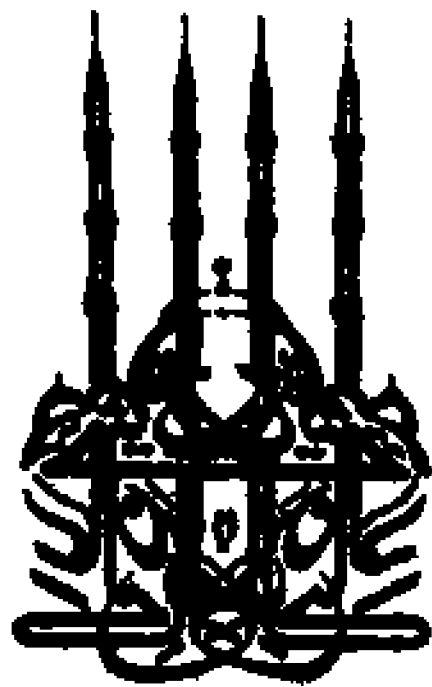
الغرض سائنسی ایجادات و اکتشافات تو اسلام کے پیش کردہ غیبی امور و حقائق کو تسلیم کرنے پر دنیا کو مجبور کر رہے ہیں، اس لئے اسلام کا ان سے کوئی تصادم نہیں ہے۔

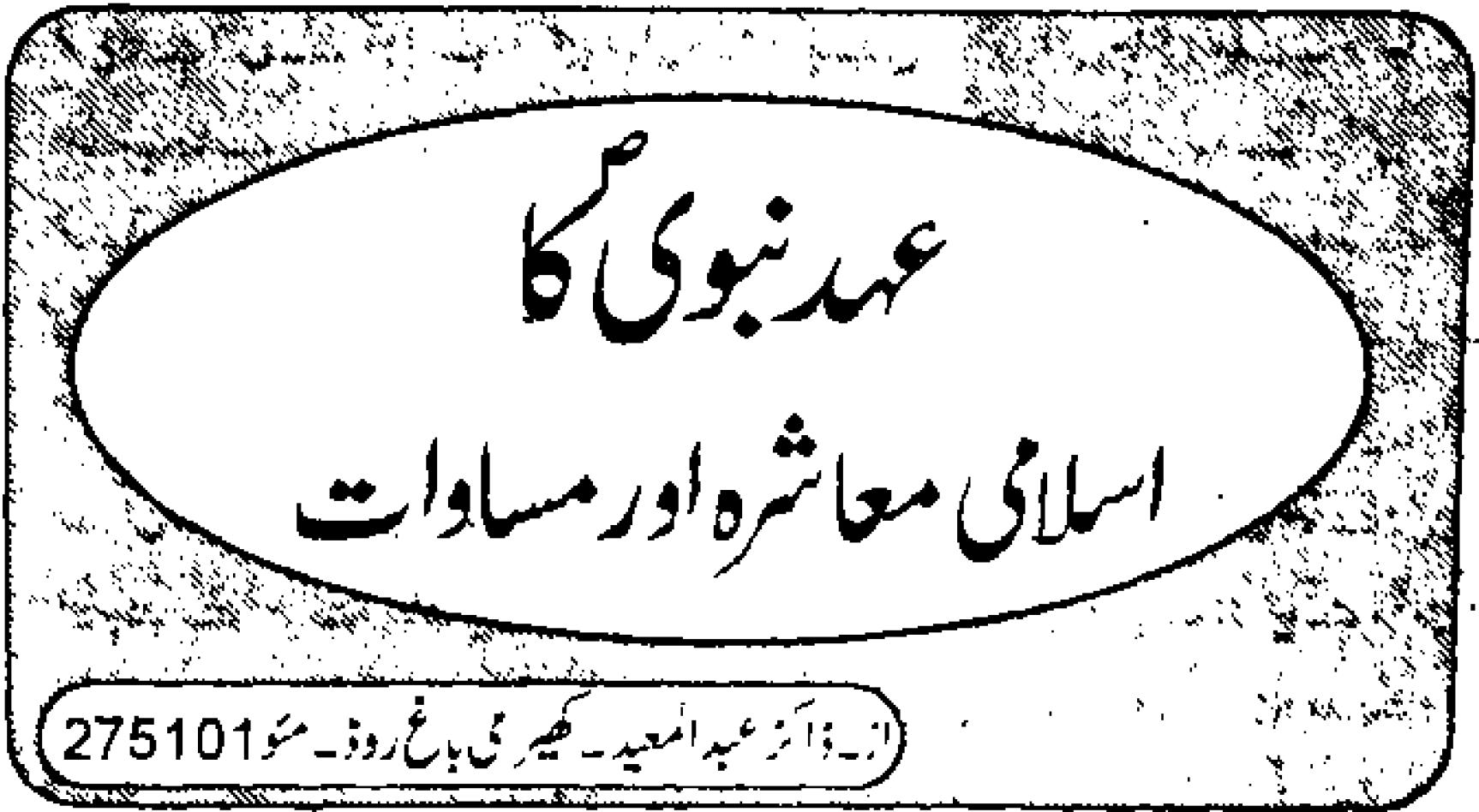
ہاں اگر عصری ضروریات اور جدید تقاضوں سے مراد علم و سائنس ہی نہیں بلکہ وہ پوری تہذیب و معاشرت ہے جس کے زہریلے اثرات سے آج مغربی دنیا تڑپ رہی ہے مثلاً شراب، جوا، سود کا بے محابا رواج، مرد اور عورت کا آزادانہ میل ملاپ، کلبوں کی انسانیت کش زندگی، حیوانیت کی حد تک جنسی بے راہ روی، تہذیب و ثقافت کے نام پر اخلاقی لٹاری، سول میرج، گرل اور بوائے فرینڈ جیسی حیا سوز رکھیں جس نے یورپ کو ایک ایسے چوراہے پر لا کھڑا کر دیا ہے جس کے ہر چہرہ جانب حیوانیت، درندگی، حرم و شہوت خود غرضی، بے چینی مایوسی اور تاریکی نے گھیر لٹال رکھا ہے۔

یہ بد قسمتی ہی کی بات ہے کہ عصری ضروریات اور جدید تقاضوں کا نام لے کر یورپ کی اسی جگہ کن اور موت بہ کنار تہذیب کو معاشرے پر لادنے کی نارا کو شیش کی جادوئی ہے جو کہ اسلام آج سے چودہ سو سال پہلے ہی اس تہذیب کو ”تہرج جالبیہ“ کہہ کر چکے ہوئے

کر چکا ہے اس لئے آج کے روشن خیال اور تاریک دل دانشور اس جاہلی تہذیب کو صالح اور
مہذب بنانے کی بجائے اسلامی آثار و روایات کو فرسودہ اور ازکار رفتہ قرار دے کر اس کو مسخ
کرنے کے لئے اپنی ہر امکائی کوشش صرف کر رہے ہیں، یہ ایک ایسا خطرناک رویہ ہے جس
کا جبرتناک انجام ترکی کی شکل میں دنیا کے سامنے موجود ہے۔ تہذیب مغرب کے پرستار
مسلمانوں کی فلاح و بہبود کا نام لے کر یہی تاریخ ہندوستان میں بھی دہرائی جا چکی ہے، اس
سازش میں یہ پہلو کہیں قدر خطرناک ہے کہ بعض وہ افراد و اشخاص جو ملک میں علمائے دین کی
حیثیت سے شہرت رکھتے ہیں انھیں یہ گروہ اپنا آلہ کار بنانے میں کامیاب ہو گیا ہے، جن کی
وساطت سے اسلامی احکامات میں کتر بیونت کا سلسلہ شروع کر دیا گیا، اور قرآن و حدیث و فقہ
اسلامی کے حوالے سے قرآن و حدیث کے محرمات کو حلال و جائز گرداننے کی جسارت کی
جاری ہے، یہ ایک ایسی خطرناک سازش ہے کہ اگر اس کا پردہ چاک نہیں کیا گیا تو مرض
سرطان کی طرح غیر محسوس طور پر اس کی جڑیں پھیل جائیں گی اور پھر اس کا مہلوا مشکل ہی
سے ہو سکے گا، ارباب علم و دین کب تک خاموش تماشائی بنے اسلامی احکام و ہدایت کے
خلاف اس کھلواڑ کو خاموش تماشائی بنے دیکھتے رہیں گے۔

دوڑو زمانہ چال قیامت کی چل گیا





قرون وسطیٰ میں اخوت و مساوات بے معنی الفاظ تھے۔ کوئی انسانی ذہن ان کا مفہوم نہیں سمجھ سکتا تھا۔ ہر جگہ سماج مختلف طبقوں میں تقسیم تھا اور اس کو قائم رکھنے کے لئے نئے نئے طریقے اور قانونی سارے وضع کر لئے گئے تھے۔ قبل اس کے کہ عہد نبوی کے اسلامی معاشرہ اور مساوات کا ذکر کیا جائے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قرون وسطیٰ کی تین قدیم رومن، ساسانی اور ہندوستانی تہذیبوں کے معاشرتی نظام پر بھی اک نظر ڈالی جائے جس سے اسلام کے ابر کرم کی وسعت اور اس کے ہمہ گیر فیض کا اندازہ لگانا آسان ہو جائے گا بقول حالی۔

رہے اس سے محروم آبی نہ خاکی
ہری ہو گئی ساری کھیتی خدا کی

سلطنت روما میں سماج کی تقسیم اس طرح پر تھی کہ سب سے اوپر آزاد شہری (in-genuous civic) تھے اور سب سے نیچے غلام۔ اور دونوں کے درمیان متعدد طبقات تھے جن کے حقوق کا تعین رنگ و نسل، مذہب اور وطن، صحت و دولت وغیرہ کے لحاظ سے کیا جاتا تھا۔ جسٹی نیمن (Justinian) جس نے ورما کے قانون کی تدوین کی تھی اور دنیا کو چیلنج دیا تھا کہ اس سے بہتر قانون کوئی تیار کر کے دکھائے۔ جسٹی نیمن حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے پانچ سال قبل انتقال کر گیا تھا۔ قانونی نقطہ نگاہ سے اس نے سماج کو اس طرح تقسیم کیا تھا۔

(۱) — HONESTIORES یعنی ملک کا اعلیٰ ترین طبقہ جو امراء پر مشتمل تھا۔ بغاوت کے علاوہ اس طبقہ کے کسی فرد کو کسی بھی جرم میں سزائے موت نہیں دی جاسکتی تھی۔

(۲) — HUMILIORES اس طبقہ کو بعض غیر معمولی حالات میں موت کی سزا دی جاسکتی تھی ورنہ عموماً قید کی سزا دی جاتی تھی۔

(۳) — SERVI — سب سے نچلا طبقہ تھا جس کے افراد کو معمولی جرائم کی سزا میں قتل کیا جاتا تھا۔ آگ میں ڈالا جاتا تھا اور وحشی جانوروں سے ہڈیاں چبوائی جاتی تھیں۔ تقریباً اسی طرح کی تقسیم ایران میں بھی تھی۔ وہاں کی سوسائٹی چار حصوں میں منقسم تھی۔

(۱) آذردان۔ مذہبی طبقہ (۲) آر تھماران۔ فوجی طبقہ (۳) دبیران۔ عمال حکومت (۴) استرپوشاں، ہونجشاں۔ یعنی عوام پیشہ ور لوگ اور کاشتکار ایرانی سماج کی تقسیم مستقل تھی۔ کوئی شخص ایک طبقہ سے دوسرے طبقہ میں منتقل نہیں ہو سکتا تھا۔ آتش پرست حکومت میں باثر تھے انکو پیشہ ور قوموں (بالخصوص کمہاروں) سے خاص عداوت اور نفرت تھی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے عقیدے کے مطابق آگ اور پانی کو ملانے والا گناہ عظیم کا مرتکب ہوتا تھا۔ ایران کا قانون اس طبقاتی تقسیم کو قائم رکھنے کی نظر سے بنایا گیا تھا۔ عوام کو حکومت کے معاملات میں مداخلت کی اجازت نہیں تھی۔ نیچی ذات کا کوئی شخص نہ سرکاری دفاتر میں ملازم ہو سکتا تھا۔ نہ اعلیٰ طبقہ کی جائیداد خرید سکتا تھا (۱)

ہندوستان کی حالت ایران سے زیادہ خراب تھی منو شاستر کے مطابق ہندوستان کے باشندوں کو چار طبقوں میں شمار کیا گیا تھا۔

۱۔ برہمن اور مذہبی طبقہ

۲۔ فوجی اور سپاہی یعنی ”جھتری“

۳۔ تجارت و زراعت کرنے والے یعنی ”ویشی“

۴۔ خدمت گار یعنی ”شودر“ یہ سب سے نچلا طبقہ ہے جسے خالق کائنات نے اپنے

پاؤں سے پیدا کیا اور ان کا فرض مذکورہ تین طبقات کی خدمت اور راحت رہانی ہے۔

ان چار ذاتوں کے بعد عوام کا شمار تھا۔ پیشہ ور لوگ مثلاً کپڑا بننے والے، مایہ گیر، قصاب، برسن تاب وغیرہ کا شمار انجیا (ANTYAJA) میں ہوتا تھا۔ ان کے نیچے مندرجہ ذیل لوگ تھے۔

۱- ڈومہ (DOMA) ۲- بدھاتو (BADHATU) ۳- چنڈالہ (CHANDA-)

LA) مندرجہ بالا افراد سے شہروں کی صفائی کا کام لیا جاتا تھا (۱) منواسمرتی کے احکام کے مطابق کپڑا بننے والے، مایہ گیر، قصاب، نٹوں، مہتروں کو شہر کے اندر قیام کی اجازت نہیں تھی۔ اس لئے وہ لوگ باہر ٹھہرتے تھے اور اپنا کام انجام دینے کے لئے شہروں میں طلوع آفتاب کے بعد آتے تھے اور سورج ڈوبنے سے پہلے شہر سے نکل جاتے تھے اس لئے وہ لوگ شہری زندگی کی برکتوں سے محروم اور ایک خستہ حال دیہاتی زندگی گزارنے پر مجبور تھے (۲)

یہی نہیں مقدس کتابوں کا اگر ایک لفظ ان لوگوں کے کان میں اتفاقاً پڑ جاتا تو شیشہ پگھلا کر کان میں بھر دیا جاتا تھا۔ سارا ملک چھوٹ چھات کی لعنت میں گرفتار تھا غیروں کا تو ذکر کیا، ایک ہی ذات کے لوگ ایک ساتھ بیٹھ کر کھانا نہیں کھا سکتے تھے۔ اگر کوئی سپاہی میدان جنگ میں ترکوں کے ہاتھوں گرفتار ہو جاتا تو وہ سماج سے اس لئے خارج کر دیا جاتا تھا کہ وہ غیر ذات کے لوگوں کے ساتھ مل کر خور و نوش سمجھا جانے لگتا تھا (کتاب البند البیرونی ج ۱۶۳۲-۱۶۴۲) (۳)

اس کے بالمقابل برہمن کو وہ مرکزیت و عظمت بخشی گئی جس میں ان کا کوئی شریک نہیں۔ برہمن ہر حال میں نجات یافتہ کہا جاتا ہے چاہے وہ اپنے گناہوں کی وجہ سے تینوں دنیاؤں کو کیوں نہ تباہ کر دے۔ اس پر کوئی محصول عائد نہیں ہوتا اسے کسی حال میں موت کی سزا نہیں دی جاسکتی۔ (۴)

عرب اپنے سوا سب کو عجم (بے زبان) سمجھتے تھے۔ قبیلہ قریش اپنے کو تمام قبائل

۱۔ تاریخی مقالات نور ۲۱ اسلامی فکر اور تہذیب کا ہندوستان پر گزرتا خلقِ نظامی ۸ نور ۲۹

۲۔ منواسمرتی کے ابواب (۴-۲-۸-۹-۱۰-۱۱) دیکھئے

۳۔ تاریخی مقالات ۸

۴۔ منواسمرتی

عرب سے افضل سمجھتا تھا اور حج کے موقع پر بھی اپنی اس امتیازی شان کو برقرار رکھتا تھا۔ وہ لوگوں سے میل جول نہیں رکھتا تھا اور عرفات میں حاجیوں کے ساتھ ٹھہرنے کے بجائے حرم ہی میں ٹھہرا رہتا تھا اور مزدلفہ میں قیام کرتا تھا اور کہتا تھا کہ ”ہم اللہ کے شہر والے اور اس کے گھر کے رہنے والے ہیں“ اور کبھی کہتا تھا کہ ”ہم خواص ہیں“ (بخاری عن عائشہ) (۱)

اہل مکہ کی نظر میں صنعت و حرفت کی زیادہ اہمیت نہ تھی، بلکہ وہ اس کو حقارت سے دیکھتے تھے اور اپنے لئے باعث شگ و عار سمجھتے تھے۔ عام طور پر صنعت و حرفت غلاموں یا عجمیوں کے ساتھ مخصوص سمجھی جاتی تھی۔ (۲)

قرون وسطیٰ کے سیاسی اور سماجی نظام کے خاکے کو ذہن میں رکھئے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فتح مکہ کے خطبہ کو دیکھئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود قریشی ہیں اور قریش کو خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں :

یا معشر قریش إن الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهيلة وتعظيمها
بالأباء، الناس من آدم و آدَم من تراب (زاد المعاد ج ۱ / ۴۲۵) (۳)

اے قوم قریش اب جمالت کا غرور اور نسب افتخار خدا نے مٹا دیا۔ تمام لوگ آدم کی نسل سے ہیں اور آدم مٹی سے بنے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خطبہ بھی دیا

الحمد لله الذي اذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها. الناس رجلان
برتقى كريم على الله وفاجر شقى هين على الله ثم تلايا ايها الناس انا
خلقنكم الآية (ترمذی، بغوی) (۴)

یعنی شکر اللہ کا جس نے رسوم جاہلیت کو اور اس کے تکبر کو تم سے دور کر دیا۔ اب تمام انسانوں کی صرف دو قسمیں ہیں ایک نیک اور متقی وہ اللہ کے نزدیک مکرم ہے اور دسرا فاجر شقی وہ اللہ کے نزدیک ذلیل و خوار ہے۔ پھر آپ نے اپنی تعلیم کو مدلل فرماتے ہوئے قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت فرمائی جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک

۱۔ تہذیب و تمدن پر اسلام کے اثرات مولانا ابوالحسن علی ندوی

۲۔ نیمی رحمت ۱۹۹۷ از مولانا ابوالحسن علی ندوی

۳۔ نیمی رحمت ۱۹۹۷

۴۔ ایملی کاغذ ۱۹۹۶-۸۷ از مولانا حافظ شاہ محمد قمر صاحب الہ آبادی

عورت (حضرت آدم و حوا علیہما السلام) سے پیدا کیا ہے۔ اور تم میں مختلف شعبے اور قبیلے صرف آپسی شناخت کے لئے بنائے ہیں۔ اللہ کے نزدیک سب سے مکرم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑے علم والے اور پوری خبر رکھنے والے ہیں۔

اسی طرح آپ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا

الاکلُّ شئٌ من امر الجاهلیة تحت قدمی موضوع (صحیح مسلم، مشکوٰۃ) (۱)

خوب سن لو کہ زمانہ جاہلیت کی ہر چیز میرے قدموں کے نیچے پامال ہے

یہ اعلان اس وقت کیا گیا جب مختلف قوموں اور خاندانوں کے مافوق البشر ہونے کا عقیدہ قائم تھا اور بہت سی نسلوں اور خاندانوں کا نسب نامہ خدا سے اور سورج اور چاند سے ملایا جا رہا تھا۔ قرآن شریف نے یہودیوں اور عیسائیوں کا قول نقل کیا ہے کہ ہم خدا کی لاڈلی اور قیمتی اولاد کی طرح ہیں

وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحبناؤه

فراعنہ مصر اپنے کو سورج دیوتا کا اوتار کہتے تھے۔ ہندوستان میں سورج بنسی اور چندر بنسی خاندان موجود تھے شاہان ایران جن کا لقب کسریٰ (خسرو) ہوا کرتا تھا ان کا دعویٰ تھا کہ ان کی رگوں میں خدائی خون ہے۔ اہل ایران انھیں اسی نظر سے دیکھتے تھے۔ ان کا اعتقاد تھا کہ ان پیدا کنی بادشاہوں کے خمیر میں کوئی مقدس آسمانی جز شامل ہے۔ چینی اپنے شہنشاہ کو آسمان کا بیٹا تصور کرتے تھے۔ ایسے ماحول میں حجۃ الوداع کے موقع پر یہ اعلان بھی کیا گیا۔

ایہا الناس ان ربکم واحد وان اباکم واحد کلکم لادم وادم من تراب، ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔ ولیس لعربی علی عجمی فضل الا بالتقوی (کنز العمال) (۲)

لوگو! تمہارا پروردگار ایک ہے اور تمہارا باپ بھی ایک ہے تم سب لولاد آدم ہو اور آدمی مٹی سے بنے تھے۔ اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو تم میں سب سے زیادہ پاکیزہ ہے۔ کسی عربی کو عجمی پر فضیلت نہیں مگر تقویٰ کی بنا پر۔

۱۔ ایہا بنی تمناؤں۔ ۱۸۸

۲۔ نبی رحمت، ۲۱۷-۲۱۸

فتح مکہ اور حجۃ الوداع کے خطبے قرون وسطیٰ کے سماجی اور سیاسی نظام پر ضرب کاری کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اس میں رنگ، نسل وغیرہ کے سارے امتیازات کو باطل کر دینے کے بعد صرف 'اتقاء' کو معیار فضیلت بنادینے کا اعلان تھا سماج کی طبقاتی تقسیم کا تصور جڑ سے اکھاڑ دینے کی خوش خبری تھی، غلاموں کے لئے نوید آزادی تھی۔ مساوات کا تصور صرف ایک دسترخوان پر کھانے اور ایک ساتھ عبادت کرنے اور دین کے دیگر احکام میں تفریق نہ برتنے تک ہی محدود نہیں تھا بلکہ مناکحت اور تزوج میں بھی ساری تفریق حتیٰ کہ عرب و عجم کا جاہلی تصور بھی ختم ہو چکا تھا اور سبھی شیر و شکر ہو گئے تھے۔

بعض غیر مسلم دانشوروں مثلاً مسٹر خشونت سنگھ اور مسٹر کنول بھارتی جیسے لوگوں کا یہ کہنا کہ مسلمانوں میں بھی ذات پات کی لعنت موجود ہے اور ان میں آپس میں "روٹی" (ایک ساتھ کھانے) کا تعلق تو ہے لیکن "بیٹی" (ایک دوسرے سے شادی بیاہ) کا تعلق نہیں ہے، اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے۔ ذیل میں ہم عہد نبوی کا مثالی معاشرہ پیش کر رہے ہیں، مطالعہ کے وقت قرون وسطیٰ کے سماجی نظام خصوصاً ہندوستان کے برہمنی نظام کو سامنے رکھئے اور اندازہ لگائیے کہ اسلام کی تعلیم مساوات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت لکھن نے پیشہ ور اور پسماندہ طبقات کو کس اعلیٰ برتری اور شرف سے نوازا دیا جس کا ہندوستان کا برہمنی نظام تصور بھی نہیں کر سکتا تھا۔

(۱) اشعث ابن قیس کنڈی ایک صحابی ہیں۔ ان کے والد قیس کپڑا بننے میں بڑے ماہر اور اس سے ان کو خاص دلچسپی تھی اس کی شہادت حضرت علیؑ نے دی ہے، وہ اشعث کو حائک بن حائک کہا کرتے تھے (شرح نہج البلاغہ لابن ابی الحدید، ۱/ ۹۶ و ۹۷)

قلیلہ انھیں قیس کی بیٹی اور اشعث کی بہن تھیں۔ اللہ نے اس کپڑا بننے والے کو وہ عزت بخشی جس سے بڑی کوئی عزت نہیں ہو سکتی، یہ کپڑا بننے والا اس بات پر جتنا فخر کرے کم ہے کہ سردار دو جہاں اشرف انبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی لڑکی قلیلہ کو قبول کر لیا تھا۔ قلیلہ یمن میں تھیں اور ان کے بھائی اشعث نے دلی بن کر ان کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدینہ میں کر دیا تھا۔ یہ نکاح ۱۰ھ کے اخیر میں ہوا تھا۔ قلیلہ ابھی یمن سے رخصت ہو کر نہیں آئی تھیں کہ نصف صفر ۱۱ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری شروع ہوئی اور ابن عبد البر کے بیان کے مطابق ۲/ ربیع الاول ۱۱ھ کو آپ کی

وفات سے دنیا میں تادم حیرا چھا گیا۔

دوسرا بیان یہ ہے کہ وفات سے دو ماہ پیشتر نکاح ہوا اور تیسرا بیان ہے کہ آپ کی آخری بیماری میں نکاح ہوا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں وصیت کی تھی کہ ان کو اختیار ہے کہ دوسری ازواج مطہرات کی طرح ان پر بھی قانون حجاب نافذ اور حجاب قائم ہو، اس صورت میں میرے بعد کسی سے نکاح کرنا جائز نہ ہو گا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ طلاق قبول کر لیں اور جس سے چاہیں نکاح کر لیں۔ انھوں نے دوسری صورت اختیار کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عکرمہ (صحابی) سے نکاح کر لیا۔

بکر گمرانے میں سب سے اعلیٰ و اشرف نبی کا یہ رشتہ ان دستکاروں کے لئے سب سے بڑا مایہ افتخار ہے۔ اور یہی اس بات کی نہایت مستحکم دلیل ہے کہ بننے والے کی بیٹی ایک عربی بلکہ قریشی و ہاشمی بلکہ سب سے اشرف و اکرم ہاشمی کی کفو ہو سکتی ہے۔ اسی طرح وہ اس کی بھی کفو ہو سکتی ہے جو یہ پیشہ نہیں کرتا۔ (۱)

(۲) خلفاء راشدین کا طرز عمل بھی دیکھیں۔

معجم کبیر طبرانی میں روایت ہے کہ اشعث بن قیس (وفات نبوی کے بعد دین سے منحرف ہو گئے تھے) حضرت ابو بکرؓ کے دور خلافت میں جب وہ گرفتار کر کے لائے گئے (اور تائب ہو کر دین کی طرف انھوں نے دوبارہ رجوع کیا) تو حضرت ابو بکرؓ نے ان کے ہاتھ پیر کھلوائے پھر اپنی ہمشیرہ ام فروہ سے ان کا نکاح کر دیا۔ دیکھئے یہ وہی اشعث ہیں جن کو حضرت علیؓ حائک بن حائک کہا کرتے تھے۔ کپڑا بننے والے کا وہی لڑکا کسی معمولی عربی عورت کا نہیں بلکہ صدیق اکبرؓ کی ہمشیرہ کا کفو قرار دیا جاتا ہے۔

اس واقعہ کے لئے معجم کبیر طبرانی جلد اول ۲۰۸ بہ سند صحیح اور مجمع الزوائد ج ۹ ص ۴۱۵ اور اصابہ ج ۱ ص ۵۱ دیکھئے۔ اس نکاح کا ذکر دار قطنی اور ابن السکن نے بھی کیا ہے آخر الذکر نے یہ لکھا ہے کہ اشعث کے دو لڑکے محمد اور اسحاق ام فروہ کے بطن سے پیدا ہوئے تھے۔ اصابہ ج ۲ ص ۸۳ اور استیعاب ج ۲ ص ۸۴ میں ہے کہ دو لڑکیاں بھی پیدا ہوئی تھیں ان میں سے ایک کا نام حبابہ اور دوسری کا نام قریبہ تھا۔

حضرت ام فروہ کا یہی شرف کیا کم ہے کہ وہ صدیق اکبرؓ کی بہن اور قریبہ تھیں مگر وہ

اس سے بھی کہیں زیادہ شرف اور برتری کی مالک تھیں۔ ان کا سب سے بڑا شرف یہ تھا کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی اس کے باوجود ایک نئے دالے لڑکے کو ان کا کفو قرار دیا گیا اور قرار دینے والا وہ ہے جو اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے اونچا مقام رکھتا ہے اور جس کی نسبت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سارے مسلمانوں کو حکم دیا ہے

اقتدوا بالذین بعدی الی بکر و عمر

(وہ دونوں جو میرے بعد ہیں یعنی ابو بکر و عمرؓ ان کے قدم بقدم چلو) (۱)

لوپر کے واقعات سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ جن پیشہ دروں کو ہندو سماج میں شہر میں رہنے کی بھی اجازت نہیں تھی، انہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء راشدینؓ نے عز و شرف کے کس اعلیٰ مقام تک پہنچا دیا۔

(۳) امام ابو دلوود نے اپنے ’الراہیل‘ میں یہ حدیث نقل کی ہے!

أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى بياضة أن يزوجوا اباهند
إمرأة منهم فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج بناتنا موالينا
فأنزل عز وجل يا أيها الناس انا خلقنكم الخ (۲)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بیاضہ کو حکم دیا کہ وہ لوگ اپنی عورتوں میں سے کسی سے ابو ہند کی شادی کر دیں۔ اس پر ان لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم اپنی بیٹیوں کی شادی اپنے غلاموں سے کر دیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی

يا أيها الناس انا خلقنكم من ذكر و أنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل
لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم۔

مندرجہ بالا آیت شادی اور نکاح میں ذات برادری کے رد میں نازل ہوئی ہے۔

امام ابو دلوود اور امام تفسیر ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی نے شان نزول میں اسی بات

کو ترجیح دی ہے۔

امام زہری فرماتے ہیں۔

نزالت فی ابی ہند خاصۃ (۱)

یہ آیت خاص طور سے ابوہند کے بارے میں نازل ہوئی ہے حضرت ابوہند عرب کے اہمائی معزز قبیلہ بنو بیاضہ کے غلام اور حجام تھے امام دارقطنی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے :

ان أبا ہند مولی بن بیاضۃ کان حجاما (۲)

(ابوہند بنو بیاضہ کے غلام اور حجام تھے)

اسی روایت میں آگے ہے کہ جب حضرت ابوہند نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سنگی لگائی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

من سرہ أن ينظر إلى من صور الله الايمان في قلبه فليتنظر إلى أبي ہند (۳)

اگر کوئی شخص ایسے آدمی کو دیکھنا چاہتا ہے جس کے قلب کے اندر اللہ نے ایمان کو راسخ کر دیا ہے تو وہ ابوہند کو دیکھے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا :

أنكحوه وانكحوا اليه (۴)

تم لوگ ان (ابوہند) کو لڑکی دو بھی اور ان سے لڑکی لو بھی

یہی نہیں بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجامت کے فن کی بھی تعریف فرمائی

نعم العبد الحجام يذهب بالدم ويخف الصلب ويجلو البصر (۵)

کیا ہی بھلا اچھا ہے پچھنے لگانے والا جو (بدن سے فاسد) خون نکال کر باہر کر دیتا ہے جو ریڑھ کو ہلکا کرتا ہے اور نگاہ کو تیز کرتا ہے۔

حجامت اور پچھنے لگانے کے پیشے کو کسی سماج میں عزت اور تکریم کی نگاہ سے نہیں دیکھا

۱۔ تفسیر قرطبی جلد ۱۶ ص ۳۲۰

۲۔ تفسیر قرطبی جلد ۱۶ ص ۳۲۷

۳۔ تفسیر قرطبی جلد ۱۶ ص ۳۲۷

۴۔ ایضا

۵۔ ابن ماجہ باب الصناعات

جاتا۔ لیکن اسلام کی تعلیم مساوات دیکھئے کہ عرب کے انتہائی معزز قبیلہ کو حکم دیا جا رہا ہے کہ ابوہند سے وہ لوگ اپنی لڑکیوں کی شادی کریں اور ان کی لڑکی سے خود بھی اپنے لڑکوں کے ساتھ مناکحت اور تزوج کا رشتہ قائم کریں۔

(۴) حضرت بلالؓ کے نکاح میں حضرت عبدالرحمن ابن عوفؓ کی بہن تھیں (۱)
حضرت بلالؓ غلام، حبشی اور عجمی ہیں ان کے نکاح میں یکے از عشرہ مبشرہ کی بہن تھیں جو قریشیہ ہیں۔

دیکھئے جن غلاموں کو معمولی جرائم پر موت کی سزا دی جاتی تھی، آگ میں ڈالا جاتا تھا اور وحشی جانوروں سے ان کی ہڈیاں چبوائی جاتی تھیں، ان کے ساتھ اسلام نے کیسا سلوک کیا۔ جس کی مثال دوسرے مذہب میں ناپید ہے

(۵) حضرت مقداد ابن الاسودؓ کے نکاح میں ضہاء بنت زبیر بن عبد المطلب

تھیں۔ (۲)

حضرت مقداد بن الاسودؓ غلام زادے ہیں اور ان کے نکاح میں ضہاء بنت زبیر بن عبد المطلب قریشیہ ہیں۔

(۶) ابو حذیفہ بنت عتبہ بن ربیعہ بدرتین شہداء میں ہیں انھوں نے اپنے متبنی سالمؓ جو کہ انصار کی ایک عورت کے غلام تھے کا نکاح اپنے بھائی ولید بن عتبہ ابن ربیعہ کی لڑکی ہند سے کر دی تھی (۳)

(۷) حضرت سلمان فارسیؓ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی بیٹی کو نکاح کا پیغام دیا تھا جس کو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے قبول کر لیا تھا (۴) حضرت سلمان فارسیؓ عجمی ہیں۔

(۸) حدیث میں ہے کہ ایک انصاری صحابیؓ نے ایک عورت سے نکاح کیا تو لوگوں نے اس عورت کے نسب پر طعن کیا۔ اس پر ان انصاری صحابیؓ نے فرمایا:

انما تزوجتها لدينها وخلقها (۵)

۱۔ تفسیر قرطبی جلد ۱۶ ص ۳۳۷

۲۔ ایضاً

۳۔ ایضاً

۴۔ ایضاً

۵۔ تفسیر قرطبی جلد ۱۶ ص ۳۳۶

میں نے ان سے شادی صرف ان کے دین اور اخلاق کی وجہ سے کی ہے۔

اس پر انصاری صحابی کی تعریف میں آپ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا :

ما یضرك الا تکون من آل حاجب بن زرارۃ (۱)

تم کو کوئی نقصان نہیں ہے کہ تم نہیں ہو حاجب بن زرارہ کی اولاد سے

اب نکاح کے سلسلہ میں قارئین چند حدیثیں بھی پڑھ لیں :

(۱) تنکح المرأة لاربیع لما لها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر

بذات الدین (بخاری و مسلم مشکوٰۃ۔ کتاب النکاح)

کسی عورت سے نکاح کرنے میں چار چیزوں کو ملحوظ رکھا جاتا ہے اول اس کا مالدار ہونا

دوم اس کا حسب و نسب والی ہونا سوم اس کا جمال اور چہرہ اس کا دیندار ہونا پس تم دیندار

عورت کو مطلوب قرار دو

(۲) لولیا عورت سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

اذا خطب الیکم من ترضون دینہ وخلقہ فزوجوه ان لا تفعلوه تکن

فتنة فی الارض وفساد عریض (رواہ الترمذی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تمہارے پاس کوئی نکاح کا پیغام

بھیجے جس کے دین اور اخلاق سے تم راضی ہو تو تم اس سے نکاح کر دو۔ اگر تم ایسا نہیں

کر دو گے تو زمین میں فتنہ اور بڑا فساد واقع ہو جائے گا۔

(۳) اس حدیث میں لو پر والی حدیث سے زیادہ وضاحت موجود ہے :

اذا أتاکم من ترضون دینہ وخلقہ فأنکحوه الا تفعلوه تکن فتنة فی

الارض وفساد کبیر، قالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وإن کان

فیہ؟ قال إذا جاءکم من ترضون دینہ وخلقہ فأنکحوه ثلاث مرات (رواہ

الترمذی)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تمہارے پاس کوئی ایسا شخص آئے جس

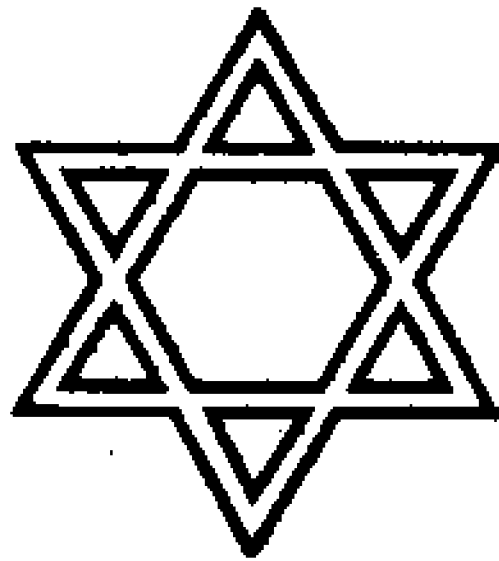
کے دین اور اخلاق تم کو پسندیدہ ہوں تو اس کے ساتھ تم لوگ (اپنی بہن، بیٹی یا ان کی جیسی

عورتوں سے) نکاح کر دو۔ اگر تم ایسا نہیں کر دو گے تو زمین میں فتنہ اور بڑا فساد برپا

ہو جائے گا۔ ان لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ اس شخص کے اندر (نسب اور مال کی کمی) ہو؟ آپ نے فرمایا کہ جب تمہارے پاس ایسا شخص آئے جس کے دن اور اخلاق سے تم راضی ہو تو اس سے نکاح کر دو۔ یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ ارشاد فرمائی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرامؓ کے اسوۂ حسنہ سے ازدواجی رشتہ قائم کرنے میں تقویٰ، دین، اور اخلاق کو اولیت اور فوقیت نیز دین کے کفو کو ترجیح دینے کے بارے میں عملی اور علمی دونوں طرح کی تعلیم و ہدایت واضح ہیں۔

جیسا کہ اوپر کی تحریر سے ظاہر ہے۔ اس کے باوجود اگر مسلم معاشرہ میں ذات پات جیسی جاہلی چیزوں کا کچھ تصور پایا جاتا ہے تو اس کی ذمہ داری ہم مسلمانوں پر ہے جس کا اسلام سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے ضرورت اس بات کی ہے کہ ہم مسلم معاشرہ گفتار کے غازی کے بجائے کردار کے غازی کا نمونہ پیش کریں تاکہ مسلم معاشرہ میں حقیقی مساوات، موانست اور اتحاد قائم ہو جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلفاء راشدین اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ نے عہد نبوی میں عملاً اس کا نمونہ امت کے سامنے پیش کیا تھا جنکی اتباع کے بغیر ہم مسلمانوں کے دین اور دنیا کی فلاح ناممکن ہی نہیں بلکہ محال بھی ہے۔



عاشورہ محرم کی حقیقت

اور فلسفہ شہادت

ذبیح اللہ تسنیم القاسمی

ریسرچ اسکالر شعبہ عربی، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

کوئی ساعت کوئی دن کوئی تاریخ اور کوئی مہینہ ہو سب اللہ کے ہیں شنبہ کو یک شنبہ پر یک شنبہ کو دو شنبہ پر کوئی فضیلت حاصل نہیں ہے۔ البتہ کچھ اعمال اور واقعات ایسے وقوع پذیر ہوتے ہیں جو بعض ایام اور بعض مہینوں کو اہم بنادیتے ہیں ماہ ذوالحجہ کی دسویں تاریخ بھی عام مہینوں کی تاریخوں کے مانند تھی۔ لیکن اللہ کے دو مقرب بندوں حضرت ابراہیم خلیل اللہ اور حضرت اسمعیل ذبیح اللہ علیہما السلام کی بے مثال قربانیوں اور اسوۂ تسلیم و رضا نے دس ذوالحجہ کو ایک اہم یادگار تاریخ کی دن بنادیا۔

ماہ رمضان بھی دوسرے مہینوں کی طرح ایک مہینہ تھا لیکن نزول قرآن نے اس ماہ کو ماہ مبارک اور اس کی ایک رات کو شب قدر بنادیا۔
ماہ ربیع الاول کی تاریخ کو ہاوی عالم علیہ السلام کی ولادت شریفہ نے تمام دنیا کے لیے سعادت و برکت کی تاریخ بنادی۔

اسی طرح ماہ محرم کی دسویں تاریخ کو بھی کچھ ایسے واقعات اس ماورائیتی پر رونما ہوئے ہیں جنہوں نے قیامت تک کے لیے اس تاریخ کو نمایاں، نیز باطل کی شکست اور غلبہ حق کا نشان بنادیا۔
حضرت موسیٰ اور ان کی قوم کو جس کی تعدد تو تقریباً چھ لاکھ تھی اس متبرک ماہ کی دسویں تاریخ کو فرعون کی غلامی سے نجات ملی تھی۔ فرعون اور اس کا لشکر دریائے مصر میں اسی روز غرق کر کے صفحہ ہستی سے مٹا دیا گیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے اس عظیم احسان کے شکر یہ میں اس تاریخ کو روزہ رکھا کرتے تھے۔ نبی کریم ﷺ کو جب اس کی تفصیل معلوم ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ ہم بھی حضرت موسیٰ کی اقتداء میں روزہ رکھیں گے۔

حدیث شریف میں ہے۔ افضل الصیام بعد شهر رمضان شهر اللہ المحرم
یعنی رمضان کے بعد سب سے افضل روزے محرم کے ہوتے ہیں (مسلم و ابوداؤد)

اسی دن کی اہمیت و فضیلت کے متعلق بہت سے تاریخی واقعات بھی ہیں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اسی دن حضرت یونسؑ مچھلی کے پیٹ سے نکلے تھے۔ اسی دن حضرت آدمؑ کی توبہ قبول ہوئی تھی، اسی دن حضرت یوسفؑ اس کنوئیں سے نکلے تھے جس میں ان کے بھائیوں نے ڈال دیا تھا، اسی دن حضرت دلوڈؑ کی توبہ قبول ہوئی تھی۔ اسی دن حضرت یعقوبؑ کی آنکھوں میں از سر نور و شنی آئی تھی۔ اسی دن حضرت عیسیٰؑ پیدا ہوئے تھے۔ اور اسی دن آسمان پر اٹھائے گئے تھے۔ یہی وہ مبارک تاریخ تھی جس میں حضرت محمد ﷺ کو اپنے تمام اگلے پچھلے گناہوں کی معافی کی بشارت سنائی گئی تھی۔ (یعنی شرح بخاری جلد ۵ صفحہ ۷۳۲)

نیز یہی وہ تاریخ ہے جس میں سیدنا حضرت حسینؑ نے جام شہادت نوش فرما کر اولوالعزمی و جوانمردی کی تاریخ کو زندہ جاوید بنا دیا تھا۔

شہادت کا مفہوم

پرچم اسلام کو فضاء عالم میں لہرانے کے لیے اپنی عزیز ترین متاع حیات کو قربان کرنے اور خدا کے دین کو غالب و سر بلند کرنے کے لیے سر دھڑکی بازی لگا دینے کا نام شہادت ہے۔ اور جو پاک نفس انسان اس مقصد عظیم کے لیے خدا کی راہ میں کام آجاتے ہیں، انہیں کو قرآن مجید کی اصطلاح میں شہداء حق جیسے بہترین القاب سے پکارا جاتا ہے۔

اسلام کی کھیتی وہ کھیتی ہے جس کی سیرابی بارش کے قطروں سے نہیں ہوتی بلکہ خون شہادت کے قطروں سے وہ سیراب ہوتی ہے۔

چنانچہ تاریخ عالم گواہ ہے کہ جب بھی کشت اسلام میں بہار آئی ہے۔ اور جب بھی گلستان دہر میں نیکیوں اور بھلائیوں کے لالہ و گل کھلے ہیں تو انہیں شہدائے حق کے طفیل میں جنھوں نے اپنے شہادت کے قطروں سے اس کو سیراب کیا ہے۔

کسی بھی قوم کے عروج و زوال اقبال مندی و فیروز مندی ہستی و انحطاط کا صحیح اندازہ لگانے کے لیے صرف دو چیزیں ہیں۔ ایک رزم اور دوسرے بزم جب کسی قوم کے افراد رزم آرائیوں اور معرکہ خیزیوں سے زیادہ دلچسپی لیتے ہیں، تو بلا حائل یہ فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ وہ

قوم زندہ ہے۔ اور اگر کسی قوم کے افراد بجائے رزم آرائی کے بزم آرائی اور محفل عیش و طرب کی رنگینیوں میں محو ہو کر کام و دہن کی لذت کو شیوں میں مبتلا ہیں تو یہ امر یقینی ہے کہ اس قوم میں اب زندگی کے آثار باقی نہیں ہیں۔ اور اس کو ذلت و رسوائی اور مرنے سے کوئی نہیں بچا سکتا۔

آجھ کو بتاؤں میں تقدیر امم کیا ہے

شمشیر و شان اول طاؤس و رباب آخر

یہی کچھ حال امت مسلمہ کا بھی ہوا جب اس امت کے افراد ہمہ آن جذبہ شہادت سے سرشار رہتے تھے۔ شمشیر بکف اور کفن بردوش ہو کر سرفروشی کی تمنائے ہوئے بازوئے قاتل سے زور آزمائی کے لیے ہر وقت کمر بستہ رہتے تھے۔ تو دنیا کی کوئی طاقت انہیں آگے بڑھنے سے روک نہ سکی۔

کیا یہ حقیقت نہیں ہے کہ مسلمانوں کی تاریخ جس بے سرو سامانی اور مادی وسائل کے فقدان سے شروع ہوئی وہ دنیا کے تاریخ کا ایک حیرت انگیز واقعہ ہے۔ آفتاب اسلام کی سنہری کرنیں جس وقت خدا کی بن جہتی زمین پر پڑ رہی تھیں۔ تو کسی کو تصور نہ تھا کہ تمام عالم ان کرنوں سے منور ہو گا۔ اور ظلمت کدہ جھل و طغیان بقعہ نور بن جائے گا۔ ریگستان کے فاقہ کش عرب اونٹوں کی گلہ بانی کرنے والے عالم کی گلہ بانی کریں گے۔ اور حالت یہ ہو گی کہ ملک کے ملک زیر نگیں ہو جائیں گے۔ دمشق سے لیکر پر تگال تک اسلامی پھر براڑے گا ایشیا کو چک اور سیریا مفتوح ہوں گے تا آنکہ قسطنطنیہ تک لشکر اسلام پہنچے گا۔ یورپ میں وسط فرانس تک اور مشرق میں ایران ہو کر اسلام کے جھنڈے ہندوستان بھی پہنچیں گے۔

ان تمام فتویوں اور کامرانیوں کا زور حقیقت بادہ شہادت کی سرستیوں میں تھا۔

لیکن افسوس ہے کہ جب سے امت کے افراد لذت شہادت سے نا آشنا ہو گئے نشہ شہادت سے سرشار ہونے کے بجائے بادہ شہادہ کی سرستیوں میں کھو گئے تمنائے سرفروشی کے بجائے نفس کی جھوٹی لذتوں میں گم ہو گئے رزم گاہ عالم میں صف آرا ہونے کے بجائے بزم آرائیوں کا شکار ہو گئے تو نتیجہ یہ ہوا کہ خدا نے بھی لامتناہی کا جو زر نگار تاج ان کے سروں پر رکھا تھا اس کو اتار لیا۔ کیونکہ اب وہ اس کے اہل نہیں رہے چنانچہ ان کی تاملی کے نتیجہ میں دوسری قومیں ان پر غالب آ گئیں۔

عروج و زوال کی یہی حقیقت ہے جس کی طرف نبی کریم ﷺ نے بہت پہلے اشارہ فرمایا تھا کہ ایک زمانہ آئے گا جب دوسری قومیں تم پر ویسے ہی ٹوٹ پڑیں گی جس طرح کوئی بھوکا کھانے کے پیالے پر ٹوٹ پڑتا ہے تو صحابہ کرام نے پوچھا کہ اے اللہ کے رسول کیا اس وقت ہماری تعداد کم ہوگی؟ تو آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ اس وقت تمہاری تعداد بہت زیادہ ہوگی لیکن تمہارے اندر دھن پیدا ہو جائے گا۔ تو صحابہؓ نے پوچھا اے اللہ کے رسول دھن کیا چیز ہے؟ تو آپ نے فرمایا حب الدنيا و كراهية الموت، دنیا کی محبت اور موت کو ناپسند کرنا ہے۔ یہ ہے دھن اور یہ ہیں وہ دو کمزوریاں جو تم کو تار عنکبوت - مکڑی کا جالا - سے بھی زیادہ کمزور بنادیں گی۔

پس اگر آج ہم اپنے کھوئے ہوئے دقار کو حاصل کرنا چاہتے ہیں اور ہماری یہ خواہش ہے کہ خدا ہمارے سروں پر پھر لامست و پیشوائی کا تاج زر نگار رکھے۔ اور خلافت ارضی کے خلعت فاخرہ سے نوازے، اور دین و دنیا کی فتح مند یوں اور کامرانیوں سے ہمکنار کرے۔ تو ہمارے لیے ضروری ہے کہ ہم اپنے اندر اسلاف کا قلب و جگر پیدا کریں اور جام شہادت پینے کے لیے برضا و رغبت رہیں اور ہمارے شوق کا یہ عالم ہو بقول جگر مراد آبادی۔

اللہ رے شوق شہادت کوئے قاتل کی طرف
گنگنا تا رقص کرتا مجھ متا جاتا ہوں میں

خون شہادت کی حسن آفرینیاں

ایک شہید کا خونچکاں کفن کس قدر مرکز حسن و جمالی ہوتا ہے۔ اس کا اندازہ لگائیں نہیں لگا سکتیں جو دنیا کی ظاہری دلفریبیوں اور جھوٹی رعنائیوں پر فریفتہ ہوتی ہیں۔ بلکہ اس کا صحیح اندازہ آسمان کی ان حوروں ہی کو ہو سکتا ہے جس کے لیے خون شہادت کا ایک ایک قطرہ آماجگاہ حسن ہوتا ہے۔

خون شہادت کی سرخی میں کتنا حسن ہے کتنا جمال ہوتا ہے۔ اور کتنی جاذبیت ہوتی ہے اس کی دلوں سوائے خداوند قدوس کے کوئی دوسرا نہیں دے سکتا۔ ماری لگائیں سرخی، خون شہیدوں کے حسن و جمال کا اندازہ ہی نہیں کر سکتیں دنیا کا کوئی بھی شوخ سے شوخ رنگ بھی اس سرخی کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

شوق جتنا بھی اپنی رنگینی پہ نازاں ہو

جواب سرخی خون شہیداں ہو نہیں سکتا

لیکن افسوس ہے کہ ہم مسلمان جس کے لیے خون شہادت کی سرخیاں سرمایہ فخر ناز
تھیں آج بازار کی جھوٹی سرخیوں کے دلدادہ ہو گئے۔ ایک زمانہ تھا کہ بچوں کا خاک و خون
میں تڑپنا اور خون شہادت میں نہانا ان کی ماؤں کے لیے باعثِ فخر تھا۔ لیکن آج بازار کی
سرخیوں اور پاؤڈروں میں بچوں کا دل بہلانا اپنے لیے فخر سمجھتی ہیں۔

یہ حقیقت ہے کہ جب تک ہم اس سرخی شہادت سے اپنے چہروں اور گردنوں کو رنگین
کرتے رہے۔ اور قطرہ شہادت کا ٹیکہ اپنی پیشانیوں پر لگاتے رہے دنیا میں ہم ترقی کرتے
رہے غالب رہے اور جب ہمارا تعلق اس سے ختم ہو گیا ذلیل و خوار ہوتے چلے گئے۔

آگ تھے ابتداءے عشق میں ہم

اب ہوئے خاک انتہا یہ ہے

ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن مبارک نے حضرت فضیل بن عیاض کے پاس یہ
اشعار لکھ کر بھیجے۔

یا عابد الحرمين لو ابصرتنا

لعلمت انك في العبادة تلعب

من كان يخضب خده بدموعه

فنعورنا بدمائنا تتخضب

یعنی: اے حرمین کے گوشہ نشین عابد۔ اگر تم نے ہمارا حال دیکھا ہوتا تو معلوم کر لیتے کہ جس
زہد و عبادت میں مشغول رہتے ہو۔ وہ تو ایک طرح کا کھیل ہے۔ جو شخص اپنے رخسار کو
آنسوؤں سے تر کرتا ہے اسے معلوم ہونا چاہیے کہ ہماری عبادت وہ ہے جس میں رخسار
آنسوؤں سے نہیں بلکہ گردنیں خون سے رنگیں ہوا کرتی ہیں۔

حضرت فضیل نے جب یہ اشعار پڑھے تو ان کی آنکھیں اشکبار ہو گئیں اور فرمایا
صدق ابو عبدالرحمن کہ عبدالرحمن نے سچ کہا۔

کاش ہمارے اندر مہر کی جذبہ پیدا ہو جائے کہ ہم بھی اپنے رخسار اور اپنی گردنوں کو
خون سے رنگین کریں اور خون شہادت کی سرخی ہمارے لیے سرمایہ فخر و امتیاز بن جائے۔

جام شہادت کی لذت

انسان لذت کا دیوانہ ہے لذتوں کے پیچھے بھاگتا ہے مختلف قسم کے ذائقوں اور لذتوں کا یقین تو انسان نے کر لیا لیکن لذت کا یقینی اور صحیح معیار متعین نہ کر سکا وہ صرف اس چیز کو لذیذ سمجھتا ہے جس کے لذیذ ہونے کا فیصلہ اس کے کان اس کی آنکھیں اور اس کی زبانیں کرتی ہیں۔ حالانکہ لذت کا معیار صحیح نہیں ہے جو صرف کام و دہن ہی تک محدود رہے۔

دنیا میں صرف ایک ہی لذت ہے جس کو صحیح معنی میں لذت کہا جاسکتا ہے وہ جام شہادت کی لذت ہے۔ جن نفوس قدسیہ کو اس کی لذت کا صحیح اندازہ تھا وہ تمنائیں کرتے تھے اور جام شہادت نوش کرنے کے لیے خدا سے دعائیں مانگا کرتے تھے۔ اور شہادت کہ الفت میں اپنی جانوں کو قربان کرنے کے لیے بیتاب رہتے تھے۔ اور قربان گاہِ محبت پر اپنے آپ کو بھیٹ چڑھانے کے لیے رقص کرتے ہوئے جاتے تھے۔

حضرت خواجہ عثمان ہارونی نے کیا ہی خوب کہا ہے۔

نمی دامنم آخر چوں دم دیداری رقصم
مگر نازم بایں ذوقے کہ پیش یاری رقصم
تو آں قاتل کہ از بہر تماشا خون من ریزی
من آں بسل کہ زیر خنجر خونخواری رقصم

یعنی میں یہ نہیں جانتا کہ دیدار کے وقت میں کیوں رقص کرتا ہوں مگر اس ذوق پر نازاں ہوں کہ یار کے سامنے رقص کرتا ہوں، تو وہ قاتل ہے کہ تماشا دیکھنے کے لیے میرا خون بہاتا ہے اور میں وہ بسل ہوں کہ خنجر خونخوار کے نیچے رقص کرتا ہوں۔

جام شہادت کا لذت آشنا ہمہ آن اپنا سر خنجر آزمائی کے لیے پیش کئے رہتا ہے۔ صحابہ کرام اسی جذبہ شہادت سے ہمیشہ سرشار رہتے تھے ان کے نزدیک اللہ کی راہ میں سرکشانہ سب سے لذیذ مشغلہ تھا۔ ہر صحابی شہادت کی سعادت عظمیٰ حاصل کرنے کے لیے خدا سے دعا کرتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ چند ہی سالوں میں کلشن اسلام میں ہمارا آگئی۔ یہاں مثال کے طور پر ایک جانب سپاہی حضرت عبداللہ بن حرام کی شہادت کا واقعہ نذر قرطاس کر رہا ہوں جس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ صحابہ کرام جام شہادت کو کتنا لذیذ سمجھتے تھے۔

عبداللہ بن حرام دس بچوں کے باپ تھے۔ دس میں نو بیٹیاں تھیں اور صرف ایک بیٹا تھا لیکن جب دین کی حفاظت کے لیے جان مانگی گئی تو احد کے دامن میں باطل سے مقابلہ کیا اور داد شجاعت دیکر شہید ہو گئے۔

دشمنوں نے دوسرے مجاہدین کی طرح ان کا بھی چہرہ بگاڑا۔ غازیان اسلام نے ان کی لاش پر کپڑا ڈال کر حضور کے سامنے رکھ دیا بیٹے نے باپ کی صورت دیکھی تو آنکھوں سے اشک رواں ہو گئے۔ بہن قریب کھڑی تھی بھائی کو اس حالت میں دیکھ کر ایک چیخ نکل گئی اب یہ دیکھئے کہ خدا کے یہاں عبداللہ کے ایثار کی کیسی قدر ہوئی۔

تمہیں بھی آگیا ہو پیار اس پر

کوئی ایسا شہید ناز بھی ہے

ایک دن سرور عالم نے حضرت جابر بن عبداللہ کو بہت پریشان دیکھا پوچھا جابر کیا بات ہے؟ عرض کیا حضور باپ خدا کی راہ میں شہید ہو گئے، نو (۹) بہنیں چھوڑی ہیں اور قرض الگ ہے۔ فرمایا اچھا تمہیں یہ بھی خبر ہے کہ تمہارے باپ کے ساتھ خدا تعالیٰ کس طرح پیش آئے سنو، خدا تعالیٰ کسی سے بے پردہ بات چیت نہیں کرتا مگر جب تمہارے باپ عبداللہ خدا کے حضور میں پہنچے تو خدا تعالیٰ نے ان سے بے پردہ کلام فرمایا، کہا عبداللہ جو تمہیں مانگنا ہے مانگ لو۔ عبداللہ بولے آپ نے مجھ کو سب کچھ عطا فرمایا ہے۔ اب تو صرف ایک تمنا باقی رہ گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ آپ مجھے پھر ایک مرتبہ دنیا میں بھیج دیجئے تاکہ میں آپ کی راہ میں مارا جاؤں اور وہ کیف پھر حاصل کروں جو پہلی بار جام شہادت پینے سے حاصل ہوا تھا۔ جواب ملا کہ یہ تو میری سنت کے خلاف ہے۔

عبداللہ نے عرض کیا کہ اچھا تو ایسا کیجئے کہ دنیا میں رہنے والوں کو میرا یہ پیغام پہنچا دیجئے کہ خدا کے لیے گلا کٹانے میں وہ کیف و لذت حاصل ہوتی ہے جو دین و دنیا کی کسی نعمت سے حاصل نہیں ہوتی۔ (اسد الغابۃ)

حضرت عبداللہ بن حرام کی درخواست منظور ہو گئی اور خدا تعالیٰ نے سورہ نساء کی وہ آیت نازل فرمائی جس کا ترجمہ یہ ہے کہ شہیدوں کو مردہ مت کہو وہ زندہ ہیں اور اپنے رب کے پاس اچھی روزی پارہے ہیں۔

اللہ ہمیں بھی اپنی راہ میں سر دھڑ کی بازی لگانے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

بسم الله الرحمن الرحيم

مسلمانوں کی تباہی اور بربادی کی وجہ، فتنہ مال اور اس سے نجات کی راہ

حفظ الرب، الہ آباد

جو بھی مفکر غور کریگا وہ اس بات سے ضرور متفق ہو گا کہ پوری دنیا میں مسلمان معاشی اعتبار سے سکڑتے نظر آتے ہیں۔ سود خوروں نے معاشی تسلط قائم کر لیا ہے۔ غریبوں کی غربت اور سود خوروں کی معیشت پر پکڑ بڑھتی جا رہی ہے۔ سازش پرواز سود خور سرمایہ داروں نے فتنہ مال کے ذریعہ حق کو پوری طرح بے دخل کر کے پوری دنیا کو اپنا استعمار بنانے کا منصوبہ بنا رکھا ہے۔ اس فتنہ مال کی بنیاد سود اور لگاتار گھٹایا جا رہا دولت کا پیمانہ ہے۔ اس ظالمانہ پیمانہ کے استعمال کی وجہ سے ہی قیمتوں کے بڑھتے رہنے کا دھوکہ جسے افراط زر کہتے ہیں پیدا ہوتا ہے ان ظالموں کا طریقہ ہی یہ ہے کہ یہ باطل کو حق بنا کر پیش کرتے ہیں اس مسئلے کی اصل پر ہم نے قرآن اور سنت کی روشنی میں غور نہیں کیا اور اسی وجہ سے ہم باطل کو حق اور حق کو باطل سمجھ بیٹھے اور اسلام کے نام پر اسلام کی بنیادوں کو کھودتے رہے۔ اس طرح اس بات کی بنیادی وجہ معاشی معاملات میں اللہ اور اسکے رسول کی نافرمانی ہے۔

ناپ اور وزن کے معاملے میں کسی بھی طرح کمی نہ کرنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے۔ ہم کو یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں کو انکے اموال کے معاملے میں گھانا نہ دیں یعنی انکے دیون و قرضوں کو پورا پورا ادا کریں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”فَاُولَٰئِكَ الْكَفٰلُ وَالْمِزٰنُ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَآئَهُمْ وَلَا تَفْسَدُوا فِی

الارض

ہم کو یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ تعین کے معاملے میں قسط یعنی عدل و انصاف کے لحاظ سے جو برابر ہے اس سے کم یا زیادہ نہ کریں۔ حکم رہائی ہے۔

”الا تطفوا فی المیزان. و اقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان“
ان احکام کی بجا آوری کے لئے معیاری پیمانوں کا استعمال لازمی ہے۔ بالفرض اگر پیمانہ کو نصف کر دیا جائے تو پہلے سے لیا گیا قرض بلحاظ نئے پیمانہ کے دوگنا قرار پائے گا اسی طرح شریکت اور مضاربت کے معاملات میں پہلے سے لگائے گئے مال کو بھی دوگنا کر کے نفع و نقصان کا تعین کیا جائیگا۔ یہ بات بالکل واضح ہے کہ اگر پیمانہ میں کمی گئی کی کا صحیح علم نہ ہو تو احکام خداوندی کی بجا آوری میں شدید دشواری لاحق ہوگی۔ اسی وجہ سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رائج پیمانہ کے بارے میں نصلہ فرمایا تھا۔ حدیث صحیح ہے ”مکدہ کے لو زلن اور مدینہ کے ٹاپ (کیل) معتر ہے“ یہ بات بھی مسلم ہے کہ احکام کے بیان کے لئے بھی آپؐ نے معیاری پیمانوں کا استعمال کیا۔

بات واضح ہے قرآن و سنت کے نزدیک پیمانوں کا معیاری ہونا لازمی ہے۔ اسلئے کسی اسلامی حکومت کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ غیر معیاری پیمانہ رائج کرے۔ جو بھی کام احکام شرعیہ کے مطابق حقوق کے تعین میں دشواری پیدا کرے جس سے شریعت کے حکم کو جاننے سمجھنے اور اسکے مطابق عمل کرنے میں پریشانی لاحق ہو حق کو باطل سے مشتبہ کرنے کے حکم میں بھی آتا ہے۔ اس لئے بھی دولت کے پیمانہ کو کم کرتے رہنا واضح طور پر اسی قسم کا لیک ظلم ہے۔ یہی نہیں بلکہ یہ ظلم عظیم ہے کیوں کہ کرنسی کا یہ کم ہونا (Depreciation) ہی افراط زر ہے، جو سودی طریقوں کے غلبہ پا جانے کی وجہ سے پیدا ہونے والا سود کا غبار ہے۔ جس کی وجہ سے غریبوں (عام طور پر) اور شریعت کے پابند مسلمانوں کا (خاص طور پر) مال کھینچ کھینچ کر سود خور جمع کرتے جا رہے ہیں اسی وجہ سے شریعت کے مطابق معاشی معاملات کو انجام دینا دشوار ترین کام نظر آتا ہے اور سودی طریقوں و سود خوروں کا غلبہ بڑھتا چلا چلا رہا ہے (کتاب، ”نظام سرمایہ داری اور اسلامی معاشیات“ جسے فقہ اکیڈمی آف انجیاء نے شائع کیا ہے میں میں نے اس مسئلے پر تفصیل کے ساتھ روشنی ڈالنے کی کوشش کی ہے)۔

افراط زر کی حقیقت: فی الحقیقت افراط زر دولت کے پیمانہ کو کم کر دینے (Depreciation) سے پیدا ہونے والی گرانی کے دھوکہ کے علاوہ اور کچھ بھی نہیں ہے۔ متوجہ ہونا

ذیل مثالیں اس بات کی مکمل طور پر وضاحت کرتی ہیں کہ ڈپریشن یعنی کرنسی کا کم کیا جانا دولت کے پیمانہ کا کم کیا جاتا ہے۔

(ا) فرض کیجئے کہ کسی ملک میں سونے کو ہی اس کی کرنسی کے عوض خرید و فروخت کیا جاتا ہے۔ فرض کیجئے آج کے دن ایک لاکھ گرام سونے کو ایک لاکھ کی کرنسی سے فروخت کیا گیا۔ معاشی ماہرین کے نزدیک کرنسی آج کے دن ایک گرام سونے کی نمائندگی کرتی ہے۔ شریعت کے تعلق سے بھی یہی بات درست ہے کیوں کہ ایک گرام سونے کی نمائندگی کرنے والی یہ کرنسی ایک گرام کے ہی قائم مقام ہے۔ اسی طرح اگر 6 سال بعد 20 لاکھ گرام سونے کو 40 لاکھ کی کرنسی سے فروخت کیا جائے تو معاشی ماہرین کے نزدیک کرنسی نصف گرام سونے کی نمائندگی کرتی ہے اور شریعت کے نزدیک بھی وہ کرنسی نصف گرام سونے کی ہی قائم مقام ہے۔ اس طرح کرنسی کا سکڑا (Depreciation) دولت کی مقدار جس کی کرنسی نمائندگی کرتی ہے اس کا کم کیا جاتا ہے۔

(ب) فرض کیجئے کہ کسی ملک میں کھانا کپڑا اور رہائش ہی کرنسی کے عوض خرید و فروخت ہوتے ہیں۔ آج کے دن ایک لاکھ (کرنسی) میں ایک لیک لاکھ یونٹ کھانا کپڑا اور رہائش فروخت ہوتے ہیں اور 6 سال بعد چار لاکھ (کرنسی) میں دو دو لاکھ یونٹ کھانا کپڑا اور رہائش فروخت ہوتے ہیں۔ یہ بات بالکل واضح ہے کہ آج کرنسی ایک ایک یونٹ کھانا کپڑا اور رہائش کی نمائندگی کر رہا ہے اور 6 سال بعد صرف نصف نصف یونٹ کھانا، کپڑا اور رہائش کی نمائندگی کر رہی ہے۔ اس طرح کرنسی کا سکڑا (Depreciation) دولت کی مقدار کی کرنسی نمائندگی کرتی ہے اسکی مقدار یعنی دولت کے تعین کے پیمانہ کا کم کیا جاتا ہے۔

سونے کے معیار کے معطل کیے جانے سے پہلے افراط زر یعنی تمام اشیاء کی قیمتوں کے لگاتار بڑھنے کا معاملہ دنیا میں کبھی پیش نہ آیا تھا اور یہ ممکن بھی نہیں تھا۔ اگر دولت کا معیار کیلئے رائج ہو تو افراط زر ممکن نہیں ہے کیوں کہ معیاری شے کی مقدار کو بڑھانے میں شدید دشواریاں پیش آتی ہیں اور اگر دستیابی بڑھ بھی جائے تو لوگ اس کا جلد کم ہونے کے عوض نہ کریں گے کیونکہ جمع رکھنے سے یہ کم نہیں ہوتی۔ لوگ کم مال کے عوض بڑے مال کے بجائے اسے ہی رکھنا پسند کریں گے۔ ہاں اگر کسی شے کی رسید اسکی طلب سے کم ہو جائے تو اسکی قیمت بڑھتی ہے بعد ازاں رسید طلب سے زیادہ ہو جائے تو اسکی قیمت گھٹ جاتی ہے۔ کچھ اشیاء

کی قیمتیں اسی طرح یعنی انکی طلب و رسد کے درمیان عدم توازن کی وجہ سے کم زیادہ ہوتی رہی ہیں۔ اسے ہی گرانے اور ارزانے کہا جاتا ہے۔ قیمتوں کا اس طرح سے بڑھنا اور کم ہونا ایک فطری بات ہے۔ ایک بار عہد رسالت میں بھی قیمتیں اسی طرح چڑھ گئی تھیں صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قیمتیں متعین کرنے کے لئے عرض کیا تب آپؐ نے فرمایا، ”قیمتوں کا بڑھنا اور گھٹنا اللہ کی طرف سے ہے“ کچھ معاشی ماہرین قیمتوں کی اس فطری کمی و زیادتی کو اور اسی طرح افراط زر کی وجہ سے پیدا ہونے والے نتائج کو بھی افراط زر کہتے ہیں اور اس طرح افراط زر کے اس ظلم عظیم کی ایک تصویر پیش کرتے ہیں جسے عوام نہ سمجھ سکیں۔ ان کا یہ فعل بھی معقول وجہ نہیں ہے اور اس پر غور کیا جائے تو یہ بات واضح طور پر منکشف ہوتی ہے کہ ان کا یہ فعل بھی انکی ظالمانہ سازشوں کا ہی ایک جزء ہے۔

اگر چینی کو بھی کرنسی بنا دیا جائے تو بھی اسکی رسد کو بڑھانے کے لئے اسکی پیداوار بڑھانی ہوگی اسکو پیدا کرنے میں جو خرچ آئیگا وہی اسکی قیمت خرید کو متعین کریگا۔ اس طرح اس کی قیمت خرید اسکی فطری قیمت ہوگی۔ سکر نے دالی کاغذی کرنسی کی رسد بڑھانے کے لئے تو کرنسی کی چھپائی کا حکم ہی کافی ہے۔ اسی لئے حکومت جس قدر چاہے اسکی رسد بڑھا سکتی ہے۔ اسکی رسد کو بڑھانا ہی یہ دولت کی جس مقدار کی نمائندگی کرتی ہے اسکا کم کیا جانا ہے پس گرانے فطری وجہ سے پیدا ہوتی ہے اور افراط زر دولت کے پیمانہ کے کم کئے جانے کے ظالمانہ فعل کی وجہ سے پیدا ہونے والا قیمتوں کے بڑھنے کا دھوکہ ہے۔

1920-1930 سے قبل رائج کاغذی نوٹوں کو علماء کرام نے ضمن اصطلاحی کہا تھا اور یہ فیصلہ کیا تھا کہ ان نوٹوں کے بارے میں اثمان خلقی جیسے احکام ہی جاری ہونگے۔ یہ نوٹ ان پر درج سونے، چاندی کی ہمدار کی نمائندگی کرتے تھے اور اسی وجہ سے معیاری تھے۔ نوٹوں کے استعمال سے سود خوروں کو تقویت تو ضرور پہنچی لیکن حساب کتاب میں کوئی دشواری لاحق نہیں ہوتی تھی۔ اس درمیان سود خور غالب ہو رہے تھے سود خوروں اور اپنی ظالمانہ روش کی وجہ سے روشنی حق سے محروم معاشی ماہرین کی رائے کے مطابق سونے کے معیار کو معطل کیا گیا اور مسلسل کم کی جانے والی کرنسی نافذ کی گئی۔ یہ کم ہوتی رہنے والی کاغذی کرنسی بھی دولت کا پیمانہ ہے لیکن دولت کی جس مقدار کی یہ نمائندگی کرتی ہے اس کا اعلان نہیں کیا جاتا اور حکومت مقدار۔ جس کی کرنسی نمائندگی کرتی ہے۔ کو کم کر رہی رہتی

ہے۔ جس مقدار کی کرنسی نمائندگی کرتی ہے اس کا کم کیا جانا واضح طور پر دولت کے تعین کرنے کے لئے استعمال ہونے والے پیمانے کا کم کیا جانا ہے کرنسی کی اپنی کوئی اصل نہیں ہے اور دولت کی جس مقدار کی یہ نمائندگی کرتی ہے اس کے علاوہ یہ اور کچھ بھی نہیں ہے دولت کی جس مقدار کی یہ نمائندگی کرتی ہے اسے حکومت مسلسل طور پر کم کرتی رہتی ہے اسی وجہ سے اسے قرض و دیون کی ادائیگی اور نفع و نقصان کے تعین کے لئے استعمال نہیں کیا جاسکتا۔ درج ذیل مثال اس بات کو مکمل طور پر ثابت کرتی ہے۔

فرض کیجئے کہ آج کے دن کرنسی سو اچار گرام سونے کی نمائندگی کرتی ہے۔ یعنی ایک دینار کے قائم مقام ہے اور پانچ سال بعد سونے کی نصف مقدار یعنی نصف درہم کی نمائندگی کرتی ہے فرض کیجئے آج اپنے دو کی مقدار میں رائج کرنسی قرض لیا اور پانچ سال بعد جب کہ کرنسی نصف دینار کی ہی نمائندگی کر رہی ہوگی آپ قرض ادا کرتے ہیں۔ اگر آپ چار کرنسی ہی واپس کریں تو قرض ادا نہ ہوگا کیوں کہ آپ نے جو قرض لیا تھا وہ چار دینار کے قائم مقام تھا اور آپ جو کرنسی واپس کر رہے ہیں وہ صرف دو دینار کے قائم مقام ہے کیا آپ چار کی مقدار میں کرنسی واپس نہ کریں گے؟

جب فلس کی تعداد جو دینار کی نمائندگی کرتے تھے کو بڑھایا گیا تو امام یوسفؒ نے یہ فیصلہ کیا تھا کہ دیون کی ادائیگی کے لئے فلس کی مقدار ادا کرنی ہوگی جو بلحاظ دینار دیون کی برابر ہو مثال کے طور پر اگر قرض لئے گئے فلس نصف دینار کے برابر رہے ہوں تو فلس کی وہ مقدار واپس کرنی ہوگی جو قرض کی ادائیگی کے دن نصف دینار کے برابر ہو۔ اس سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ دولت کے معاملے میں بھی اگر پیمانہ میں کمی کی جائے تو اسکی تلافی لازم ہے۔

فرض کیجئے کہ حکومت ایک حکم کے ذریعہ کل سے 500 گرام والا کلو ٹافذ کر دیا جاتا ہے تمام قیمتیں نصف ہو جائیں گی۔ وزن کے پیمانہ میں کمی اس کمی کی وجہ سے پیدا ہونے والی قیمتوں کی اس ظاہری کمی کو کیا آپ ارزانی قرار دینگے؟ پس جس طرح وزن کے پیمانہ کو کم کر نیسے قیمتوں کے گھٹنے کا دھوکہ پیدا ہوتا ہے اسی طرح دولت کے پیمانہ کے کم کئے جانے سے قیمتوں کے بڑھنے کا دھوکہ پیدا ہوتا ہے اسی لئے دولت کے پیمانہ کے کم کرنے سے قیمتوں کا ظاہری طور پر بڑھنا یعنی افراط زر گرانی نہیں ہے۔ پس گرانی فطری وجوہ سے پیدا

جہتی ہے اور افراط زر و دولت کے پیمانہ کے کم کئے جانے کے ظالمانہ فعل کی وجہ سے پیدا ہونے والا قیمتوں کے بڑھنے کا دھوکہ ہے۔ یہ بات بالکل درست ہے کہ شریعت کے نزدیک قیمتوں کا کم یا زیادہ ہونا دیون کی ادائیگی کے معاملے میں معتبر نہیں ہے لیکن افراط زر تو دولت کے پیمانہ کا کم کیا جاتا ہے اور گرانی نہیں ہے اور جس طرح وزن کے پیمانہ کو کم کرنے سے قیمتوں کے گھٹنے کا دھوکہ پیدا ہوتا ہے اسی طرح دولت کے پیمانہ کے کم کئے جانے سے قیمتوں کے بڑھنے کا دھوکہ پیدا ہوتا ہے اصلاً تمام اشیاء کی قیمتیں بڑھتی نہیں ہیں۔

جب ہم کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ ہم پر یہ لازم ہے کہ اپنے معاملات میں معیاری پیمانوں کا ہی استعمال کریں اور اگر پیمانہ میں کسی وجہ سے کمی ہو جائے تو اسکی تلافی بھی لازم ہے تب یہ بات بھی لازم قرار پاتی ہے کہ ہم دولت کے رائج ظالمانہ پیمانے یعنی کرنسی میں کمی جانے والی کمی کا تعین بھی کریں ایسا اس لئے ضروری ہے کیوں کہ حکومت یہ نہیں بتاتی کہ کرنسی کو کس قدر گھٹایا گیا ہے اور قوت خرید کے تعین کا رائج طریقہ شرعی نقطہ نظر سے درست نہیں ہے۔

اس کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ ہم دولت کا ایک معیار قائم کریں اور اپنے معاملات میں نفع نقصان اور دیون کے تعین کے لئے اسے دولت کے پیمانہ کے طور پر استعمال کریں۔ میری تحقیق کے مطابق موسمی کمی و بیشی کیلئے درست شدہ تھوکہ بھاؤ کے لحاظ سے ایک تسائی کرنسی میں دستیاب ہونے والی ہونے، چاندی اور باقی اموال ربوبیہ کی نوکری کو معیار بنایا جانا چاہئے۔ جس دن یہ معیار دولت تسلیم کیا جائے اس دن کی کرنسی اس معیار کی قائم مقام ہوگی۔ بس جس دن کرنسی نوٹ کی جو مقدار اس معیاری دولت کے قائم مقام ہوگی وہ مقدار ہی اس دن کے لئے کرنسی اور اس معیاری پیمانہ کے درمیان زر مبادلہ قرار پائے گی۔

ملت اسلامیہ کی موجودہ حالت کو دیکھتے ہوئے کچھ فوری قسم کے اقدام بھی ضروری نظر آتے ہیں مثال کے طور پر ہم کو انفرادی، مقامی اور صوبائی سطح پر معیار کو نافذ کرنے کی کوشش کرنی چاہئے جب تک یہ طریقہ عام نہ ہو جائے عوام کو بوجھنے کو معیار ملے گا۔ اپنے معاملات کو سود سے پاک کرینکا حکم دیا جانا چاہئے قیمتوں کے اشاریہ والے طریقہ کے ذریعہ فوری طور پر خاص کر جو لوگ مسلم نہیں ہیں ان سے معاملات کر رہے ہوئے سود سے بچا جاسکتا ہے (اسکی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ حکومت کے غلط فیصلوں کی پوری تلافی ممکن نہیں ہوتی

اسلئے اس کے قصین کے طریقہ کی خرابیوں کو نظر انداز کرتے ہوئے فوری طور پر جب کہ کوئی بہتر طریقہ رائج نہیں ہے اسلئے اس طریقہ کا جو لوگ مسلم نہیں ہیں ان سے معاملہ کرنا جائز ہے۔

قرض کے معاملات میں اگر کسی شخص کو قرض ہو اسے وہ چیز بازار سے یا اگر موجود نہ ہو تو اس سے خرید کر لے کر قرض دینا جائز ہے۔ (قرض کی ادائیگی کے وقت تک اس کو گت سوینے کی اجازت ہے) قرض لینے میں اگر قرض دینے والے کو قرض دینے کا وقت یہ معلوم کر لیا جائے کہ اس کو کب بھادے گا اسے وہ اپنے سونے کی کس مقدار کی قیمت قرض لے رہے ہیں پس قرض خواہ کو بتادیا جائے کہ اس سے سونے کی وہ مقدار خرید کر اس کا دام ادا کیا جا رہا ہے لیکن اس سونے کو طے شدہ مدت تک بطور امانت ہی جمع رکھا جائیگا اور اگر وہ چاہے تو اسے رائج تھوک بھاؤ کے مطابق فروخت شدہ سونے کی قیمت ہوا کرنے پر اس کا مال واپس کر دیا جائے گا۔ یہ صرف چند مثالیں ہیں بہت سے دوسرے معاملات بھی اسی طرح بڑی آسانی کے ساتھ حل کئے جاسکتے ہیں۔

وکفی برنٹ ہادیا و نصیراً

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

وہ جو کچھ دے گا وہ میرا ہے اور میرا میرا ہے۔

حضرت حسینؑ

قطب الدین ملا ایم، اے، بی، ایڈ فاضل دینیات،
ادیب کامل، ۲۴۴۷- کاست کلی، یگانہ- ۵۹۰۰۰۲

ایک ایسی شخصیت جس کی محبت و عظمت ہر فرد امت کے دل میں کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی ہے، آج کی محبت میں اسی عظیم اور مثالی شخصیت حضرت حسینؑ کے بارے میں کچھ لکھنے کی سعادت بہ توفیق خداوندی حاصل کر رہا ہوں۔

ولادت :- حضرت حسینؑ ۵ شعبان المعظم ۴؎ کو مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے۔ حضور اقدس ﷺ نے شہد چٹایا اور انکے مبارک منہ کو اپنی برکت والی زبان سے ترکیا۔ خوب دعائیں دیں اور حسین نام رکھا۔

والد محترم :- حضرت حسینؑ کے والد محترم حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ جو حضور اقدس ﷺ کے اہل بیت میں ہیں۔ حضرت علیؑ، بچوں میں سب سے پہلے ایمان لانے والے ہیں۔ اور ان دس خوش نصیبوں میں سے ایک ہیں جن کو عشرہ مبشرہ کہتے ہیں یعنی جن کو دنیا ہی میں جنت کی بشارت دی گئی۔ اور خلفائے راشدین میں چوتھے خلیفہ ہیں۔

والدہ محترمہ :- حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہیں جو حضور اکرم ﷺ کی سب سے لاڈلی اور چہیتی بیٹی تھیں۔ ان کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ وہ جنت کی عورتوں کی سردار ہیں۔

جد امجد :- حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دادا کا نام ابو طالب اور دلدی کا نام فاطمہ اسدیہ ہے۔ پڑاوا کا نام عبدالمطلب اور پڑدادی کا نام فاطمہ بنت عمر ہے۔

نانا، ثانی: حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نانا خود حضور اقدس ﷺ ہیں جو تمام انبیائے کرام علیہم السلام کے سردار اور خدا کے بعد سب سے افضل ہیں۔ ثانی حضرت خدیجہ الکبریٰ ہیں جو عورتوں میں سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والی ہیں۔ پر نانا حضرت عبد اللہ اور پر ثانی حضرت آمنہ ہیں۔ (۱)

شکل و شہادت: ان تمام باتوں سے یہ بات اگھی طرح معلوم ہو جاتی ہے کہ آپ حسب نسب کے اعتبار سے کتنے بلند مرتبہ پر تھے۔ اس کے علاوہ ظاہری شکل و صورت کے اعتبار سے بھی حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس ﷺ سے بہت مشابہ تھے۔ خود حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ حضرت حسنؑ سر سے سینہ تک اور حضرت حسینؑ سینہ سے قدمائے مبارک تک اپنے نانا کے مشابہ تھے۔ (۲)

حضور کی محبت: حضور اقدس ﷺ کو اپنے دونوں نواسوں سے بڑی محبت تھی۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک روز حضور اکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک پر چڑھ کر کھیل رہے تھے۔ تو حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے پوچھا۔ یا رسول اللہ ﷺ! آپ کو ان دونوں سے اتنی محبت ہے۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا۔ کیوں نہیں۔ یہ دونوں دنیا میں میرے پھول ہیں۔ ایک موقع پر فرمایا حسنؑ و حسینؑ جنت کے جوانوں کے سردار ہیں۔ (۳)

ایک مثالی عابد: حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت عبادت گزار تھے۔ نماز، روزہ اور حج کا بہت اہتمام فرماتے تھے۔ آپ نے پانچاودہ ۲۰-۲۵ حج کئے۔

کسنی اور اسلام کے اہم واقعات: جس وقت حضور اقدس ﷺ کا وصال ہوا ہے، حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر صرف چھ سال چند ماہ کی تھی۔ اس لیے آپ کو اسلام میں سبقت کا، دین کی خاطر ہجرت کا، غزوہ بدر میں شرکت کا اور صلح حدیبیہ کے موقع پر بیعت رضوان کا موقع نہیں ملا تھا ان تمام باتوں کی بڑی بشارتیں آئی ہیں۔ مثلاً۔

۱۔ نسب کی یہ تفصیلات ”رحمة للعالمین“ سے ماخوذ ہیں۔

۲۔ مہاجر نقی، ”از مولا سید ابوالحسن علی ندوی دام ظلہ بحوالہ ابن کثیر ج ۸ صفحہ ۳۳۔

۳۔ ”المہاجر نقی“ صفحہ ۳۳۔

ہجرت کی فضیلت: دین کی خاطر اپنے وطن اور گھر بار چھوڑ کر ہجرت کرنا یہ اتنی بڑی فضیلت کی بات ہے کہ اس کے بارے میں فرمایا گیا کہ ہجرت کے پہلے کے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ صحیح احادیث میں مروی ہے۔

اَلْاِسْلَامُ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ وَالْهَجْرَةُ تَهْدِمُ مَلَكَانَ قَبْلَهَا
یعنی مسلمان ہونا پچھلے سب گناہوں کے انہار کو ڈھالتا ہے۔ اسی طرح ہجرت کرنا پچھلے سب گناہوں کو ختم کر دیتا ہے۔ (۱)

مہاجرین و انصار کی فضیلت: اور جو لوگ ہجرت سے پہلے مسلمان ہوئے اور ہجرت کی ان کے مرتبہ کو بعد والے نہیں پہنچ سکتے۔ سورہ انفال میں اللہ تبارک تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَ
نَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (۷۴)

ترجمہ: اور جو لوگ ایمان لائے اور اپنے گھر چھوڑے اور لڑے اللہ کی راہ میں اور جن لوگوں نے ان کو جگہ دی اور ان کی مدد کی۔ وہی ہیں سچے مسلمان ان کے لیے بخشش ہے اور روزی عزت کی۔ (۲)

بہر حال ان آیات میں مکہ سے ہجرت کرنے والے صحابہؓ اور ان کی مدد کرنے والے مدینہ کے انصار کی تعریف و ثناء اور ان کے سچے مسلمان ہونے کی شہادت اور ان کی مغفرت اور باعزت روزی کا وعدہ مذکور ہے۔

شرکائے بدر کی فضیلت: مدینہ کی ہجرت کے بعد غزوہ بدر پیش آیا غزوہ اسلامی تاریخ میں اس جنگ کو کہتے ہیں۔ جس میں حضور اقدس ﷺ نے خود شرکت فرمائی ہو۔ اور جس لڑائی میں حضورؐ نے شرکت نہیں فرمائی اسے سر یہ کہتے ہیں۔ غزوہ بدر میں شریک ہونے والوں کے لیے اللہ تعالیٰ نے اگلے اور پچھلے سارے گناہ معاف کرنے کی بشارت سنائی ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا۔ حقیق اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کی طرف نظر فرمائی اور یہ کہہ دیا جو چاہے کرو جنت تمہارے لیے واجب ہو چکی ہے (۳)

۱۔ معارف القرآن جلد ہشتم صفحہ ۳۰۰-۲۹۹

۲۔ معارف القرآن جلد ہشتم صفحہ ۳۰۰-۲۹۹

۳۔ مسیرۃ المصطفیٰؐ از مولانا ابوالحسن صاحب کامر حلوی جلد دوم صفحہ ۶۰۳۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا جو شخص بدر میں حاضر ہوا وہ ہرگز جہنم میں نہ جائے گا (۱)

ایک صحابیؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ جبرئیل علیہ السلام، نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ سوال کیا کہ آپؐ اہل بدر کو کیا سمجھتے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا سب سے افضل و بہتر۔ جبرئیلؑ نے کہا اسی طرح وہ فرشتے جو بدر میں حاضر ہوئے سب فرشتوں سے افضل و بہتر ہیں۔ (۲)

بیعت رضوان: اور حدیبیہ میں جن لوگوں نے حضور ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی، حق تعالیٰ شانہ نے بلا کسی قید و شرط کے ان سے اپنی رضا اور خوشنودی کا اعلان کیا ہے۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ
ترجمہ: تحقیق اللہ راضی ہوا مومنین سے جس وقت کہ وہ آپؐ سے بیعت کر رہے تھے
درخت کے نیچے۔ (۳)

مسند احمد میں جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جن لوگوں نے درخت کے نیچے مجھ سے بیعت کی ہے ان میں سے کوئی بھی دوزخ میں نہ جائے گا۔ (۴)

الغرض! حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہؓ ۲ھ میں پیدا ہوئے تھے۔ غزوہ بدر رمضان ۲ھ میں پیش کیا تھا۔ اس طرح ہجرت اور غزوہ بدر کے موقع پر آپؐ پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ حدیبیہ میں بیعت رضوان کا واقعہ ۶ھ کا ہے۔ اس وقت حضرت حسینؓ کی عمر شریف سو اودو سال کی تھی۔ بہر حال یہ تمام عظیم بشارتیں آپؐ کے حصہ میں نہیں آئی تھیں۔ اس لیے اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپؐ کے مرتبہ کو بلند کرنے کے لیے شہادت جیسی عظیم نعمت سے سرفراز فرمایا۔ (۵)

واقعہ کربلا: حضرت حسینؓ کی میدان کربلا میں مظلومانہ شہادت یقیناً ان کی سعادت اور خوش

۱۔ "سیرۃ المصطفیٰ" جلد دوم صفحہ ۶۰۳۔

۲۔ "سیرۃ المصطفیٰ" جلد دوم صفحہ ۶۰۳۔

۳۔ "سیرۃ المصطفیٰ" جلد دوم صفحہ ۶۵۔

۴۔ "سیرۃ المصطفیٰ" جلد دوم صفحہ ۶۷۔

۵۔ یہ نکتہ امام ابن ہشامؒ نے بیان فرمایا ہے دیکھئے "واقعہ کربلا" از مولانا شفیق الرحمن سنہ ۱۳۴۲ھ۔

بختی کی بات تھی جس کی وجہ سے انہیں قرب خدائے حاصل ہوا۔ لیکن اس واقعہ میں شیعہ حضرات نے اپنی طرف سے رنگ آمیزی کر کے اس کو ایک افسوسناک موڑ دینے کی کوشش کی ہے۔ اصل واقعہ بس اتنا ہے کہ۔۔۔۔

شہادت حضرت عثمانؓ حضرت معاویہؓ کی خلافت اور یزید کی ولیعہدی : حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مظلومانہ شہادت کے بعد سے حالات بہت خراب ہو گئے تھے۔ اور آپس میں خون خرابہ ہونے لگا تھا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بعد حضرت حسنؓ خلیفہ بنائے گئے تو آپ نے مسلمانوں میں مزید خون خرابہ نہ ہو اس خیال سے حضرت معاویہؓ سے صلح کر لی۔ اور اپنی خلافت سے دستبردار ہو گئے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے جو بلند پایہ صحابی تھے۔ اپنے بعد حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ولیعہد بنایا۔ لیکن حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت ہی میں حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ دنیا سے چل بے۔ اب حضرت معاویہؓ کے بعد کوئی ایسی آہنی شخصیت موجود نہیں تھی جو اس وقت کے حالات میں طوفانوں کے دھارے کو بدل سکے۔ اپنے بعد کے حالات کو سنبھالنے کے لیے کسی مناسب انتظام کا کرنا حضرت معاویہؓ کے لیے ضروری تھا اس موقع پر حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ، عرب کے پانچ مشہور دور اندیشوں میں سے ایک تھے۔ یہ مہاجرین کے زمرہ سے تھے صلح حدیبیہ کے موقع پر بیعت رضوان میں شامل ہونے کی عزت بھی انہیں حاصل ہے۔ یہ غزوہ تبوک میں بھی شریک تھے۔ جن پر اللہ تعالیٰ نے رحمت کی نظر فرمائی۔ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں بھی نمایاں رہے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انہیں پہلے بحرین کا پھر بصرہ کا اور پھر کوفہ کا گورنر بنایا تھا۔ بہر حال! حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد حضرت مغیرہؓ نے سوچا کہ حضرت معاویہؓ کے بعد خلافت کے لیے پھر سے ایک بڑا انتشار پیدا ہو سکتا ہے۔ اس کو روکنے کی تدبیر ایک امیر کی حیثیت سے حضرت معاویہؓ اپنی زندگی میں ہی کرتے جائیں۔ اس لیے انہوں نے حضرت معاویہؓ کو یہ رائے دی کہ یزید کو ولی عہد مقرر فرمائیں۔ کیونکہ یزید میں حکومت کے کاروبار سنبھالنے کی صلاحیت تھی۔ اور دوسری طرف بنو امیہ ہی اہم کلیدی عہدوں پر فائز تھے۔ اور وہ کسی اموی شخصیت پر ہی مجتمع ہو سکتے تھے۔

اس تجویز کے سامنے آنے کے بعد حضرت معاویہؓ نے لوگوں سے مشورہ کے بعد یزید کو ولیعہد بنایا۔ اور اپنے انتقال کے وقت یزید کو نصیحت کی کہ مدینہ والوں کا خاص خیال رکھے اور خاص طور پر حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بہت احترام کرے۔

خلافت یزید سے اختلاف اور اس کی وجوہات : حضرت معاویہؓ کے بعد جب یزید خلیفہ بنا تو حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حضرت حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے اس سے اختلاف کیا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا نام بھی بعض روایات میں آیا ہے۔ ان حضرات کے اختلاف کی اصل وجہ یہ تھی کہ باپ کے بعد بیٹا خلیفہ بنے یہ قیصر و کسریٰ کا طریقہ تھا۔

دوسری بات یہ کہ فضیلت کے اعتبار سے بھی یزید ان حضرات کے مقابلہ میں کچھ نہیں تھا حضرت عبدالرحمنؓ تو صدیق اکبرؓ کے صاحبزادے تھے۔ باقی حضرات حضرت عمرؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت علیؓ، اور حضرت عباس رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے صاحبزادے تھے۔ اور یہ سب صحابہؓ کے زمرے میں تھے۔ اور ان سب کی حضور اقدس ﷺ سے قریبی رشتہ داریاں تھیں۔ یزید صحابی نہیں تھا۔ صحابی ان کو کہتے ہیں جنہوں نے حالت ایمان میں حضور اقدس ﷺ کو دیکھا ہو یا نبی ﷺ نے ان کو دیکھا ہو۔ یزید حضور اقدس ﷺ کے وصال کے ۱۳-۱۵ سال بعد ۲۵ھ یا ۲۶ھ میں پیدا ہوا تھا۔ اس لیے حضور اکرم ﷺ کو دیکھنے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

یزید کے حصہ میں بظاہر ایک فضیلت آتی ہے کہ وہ قسطنطنیہ کے پہلے حملہ میں شریک تھا جس کے بارے میں حضور اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ ---

”پہلا لشکر میری امت کا جو قیصر کے شہر پر حملہ آور ہو گا وہ مغفرت یافتہ ہے“

لہذا صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت حسین بن علیؓ اور حضرت ابویوب انصاریؓ وغیرہ حضرات مغفرت کے شوق میں آ کر لشکر میں شریک ہو گئے تھے۔ ان میں یزید بھی ایک تھا جو فوج کے ایک حصہ کا افسر تھا (۱)

یزید کے بارے میں عام طور پر غلو سے کام لیا جاتا ہے۔ بعض لوگ اس کو بڑھا چڑھا کر

صحابی اور نبی تک کہہ دیتے ہیں اور بعض لوگ نفرت اور مخالفت میں کافر و منافق تک کہہ دیتے ہیں لیکن محتاط علماء درمیانی راہ اختیار کرتے ہیں۔

یزید کی اصل حیثیت: امام ابن تہیہؒ اپنی مشہور کتاب منہاج السنۃ میں تحریر فرماتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ----

”یزید کے سلسلہ میں لوگوں کے تین گروہ ہیں۔ ایک کا اعتقاد ہے کہ یزید صحابی بلکہ خلفائے راشدین میں سے یا بلکہ انبیائے کرام کے قبیل سے تھا۔ اس کے برعکس ایک دوسرا گروہ کہتا ہے کہ وہ کافر اور بد باطن منافق تھا۔ اس کے دل میں بنو ہاشم اور اہل مدینہ سے اپنے ان کافر اعزاء و اقارب کا بدلہ لینے کا جذبہ تھا جو جنگ بدر میں مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے گئے تھے..... لیکن یہ دونوں قول ایسے غلط اور بے بنیاد ہیں کہ ہر سمجھدار اس کا بخوبی اندازہ کر سکتا ہے۔ یزید حقیقت میں ایک مسلمان فرمانبردار اور بادشاہانہ خلافت والے خلفاء میں سے ایک خلیفہ تھا۔ نہ وہ صحابی یا نبی تھا اور نہ ہی کافر و منافق“ (۱)

بہر حال! ان حضرات کے مقابلہ میں یزید کی کوئی حیثیت نہیں تھی۔ اس لیے ان حضرات نے یزید کی مخالفت کی۔

حضرت حسینؑ کی مکہ روانگی اور کوئی سرگرمیاں: مدینہ کے حاکم نے جب حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یزید کے لیے بیعت لینا چاہی تو آپ مدینہ سے نکل کر مکہ مکرمہ چلے گئے یہ بات کوفہ والوں کو معلوم ہوئی تو انہوں نے حضرت حسینؑ کو لانے کے لیے ڈیڑھ سو (۱۵۰) غلوں لکھے اور لکھا کہ ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے لیے تیار ہیں فوراً کوفہ چلے آئیں۔ حضرت حسنؑ نے اپنے چچا زاد بھائی مسلم بن عقیل کو حالات معلوم کرنے کے لیے کوفہ بھیجا۔ وہاں پر اٹھارہ ہزار کوفیوں نے حضرت حسینؑ کے لیے مسلم بن عقیل کے ہاتھ پر بیعت کی۔ یہ حال دیکھ کر مسلم بن عقیل نے، حضرت حسینؑ کو فوراً کوفہ آنے کے لیے لکھا۔ ابن زیاد کی زیادتیاں: کوفہ میں مسلم بن عقیل کی سرگرمیوں کا حال یزید کو معلوم ہوا تو اس نے حالات کو اپنے قابو میں لانے کے لیے عبید اللہ بن زیاد کو کوفہ کا گورنر مقرر کیا۔ یہ

ایک سخت گیر حکمران تھا۔ اس کے نزدیک حکومت کی مخالفتوں کو ختم کرنا اور حالات کو اپنے کنٹرول میں رکھنا ہی سب سے زیادہ اہم بات تھی۔ شخصیات کا اور ان کی عظمتوں کا احترام اس کے دل میں بالکل نہیں تھا۔ تو ابن زیاد نے عمر بن سعد بن وقاص کو ایک لشکر دیکر بھیجا کہ وہ حضرت حسینؑ کا راستہ روک لے۔ اور ادھر کوفہ میں اس نے اپنے جاسوسوں کے ذریعہ مسلم بن عقیل کا پتہ لگایا اور کچھ تو اپنی چالاکیوں سے اور کچھ تو لوگوں کو ڈرا دھمکا کر مسلم بن عقیل کے حامیوں کو منتشر کر دیا۔ وہ کوئی جنہوں نے ساتھ دینے کے اور جان دینے کے بڑے بڑے وعدے کئے تھے ایک ایک کر کے نکل گئے۔ اس سے پہلے بھی انہوں نے ایسا ہی کیا تھا۔ ان کی وجہ سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو کافی تکلیفیں اٹھانی پڑی تھیں۔ ان کے ذریعہ حضرت حسنؑ بھی ستائے گئے تھے۔ اس موقع پر بھی انہوں نے حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کئے گئے سارے وعدوں کو بھلا دیا۔ اور مسلم بن عقیل کو اکیلا چھوڑ دیا اور وہ شہید کر دیئے گئے۔

حضرت حسینؑ کربلا میں: ادھر حضرت حسینؑ، مسلم بن عقیل کا خط پا کر مکہ مکرمہ سے نکل پڑے تھے۔ اور کوفہ میں جو کچھ طوفان اٹھا تھا، اس کا ان کو بالکل علم نہیں تھا۔ راستہ میں حالات کا پتہ چلنے لگا۔ لیکن اٹھایا گیا قدم پیچھے ہٹانا مشکل تھا۔ بہر حال حضرت حسینؑ کربلا میں پہنچے تھے کہ ابن سعد بھی اپنے لشکر کے ساتھ وہاں پہنچ گیا۔ وہ نہیں چاہتا تھا کہ حضرت حسینؑ سے مقابلہ کرے۔ اس لیے صلح و مفاہمت کی بات شروع ہوئی حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تین باتوں میں سے کوئی ایک بات قبول کرو۔

۱۔ یا تو جہاں سے آیا ہوں وہاں مجھے جانے دو۔

۲۔ یا یزید کے پاس جانے دو

۳۔ یا سرحدوں کی طرف نکل جانے دو

حضرت حسینؑ کی عزیمت: بدلے ہوئے اور یکسر بدلتے ہوئے حالات جس نقطہ عروج کے قریب پہنچ رہے تھے، ان حالات میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی طرف سے پیش کردہ یہ تین شرائط امتدادِ جہ کی دورانِ اندیشی پر مبنی تھیں۔ اور صلح و مفاہمت کے لیے اس سے بہتر کوئی شرائط نہیں ہو سکتی تھیں۔ تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ پہلی اور تیسری شرائط ابن زیاد کے لیے قابل قبول نہیں ہو سکتی تھیں۔ لیکن دوسری شرط کو قبول نہ کرنا حضرت حسینؑ کی ضد اور بے جا ضد

کو نہیں بلکہ ابن زیاد کی ناعاقبت اندیشی اور ہٹ دھرمی کو ظاہر کرتا ہے۔ بہر حال ابن زیاد نے یہ شرط رکھی کہ حضرت حسینؑ پہلے کوفہ آکر یزید کے لیے اس کے ہاتھ پر بیعت کر لیں۔ ابن زیاد کی اس بے جا ضد اور ہٹ دھرمی کا حضرت حسینؑ نے اپنے شایان شان جواب دیا کہ ”خدا کی قسم یہ کبھی نہیں ہوگا“

اور اپنے کو مرضی خدا کے حوالہ کر کے رلو عزیمت پر ڈٹے رہے۔
شہادت حسینؑ: اب ابن زیاد نے شمر ذی الجوشن کو بھیجا کہ اگر ابن سعد کمزوری سے کام لے تو تم باگ ڈور اپنے ہاتھ میں لے لو ابن سعد بھی مجبور ہو گیا۔ اب سوائے جنگ کے دسرا کوئی راستہ نہیں تھا۔ جس کے نتیجہ میں جو انمردی کے ساتھ لڑتے ہوئے آپ کے ساتھی شہید ہو گئے جن میں ۱۵-۲۰ آپ کے اہل بیت میں سے تھے۔ اور ایک تیرے آپ کی گود میں آپ کے ایک صاحبزادے بھی شہید ہو گئے۔ صرف حضرت زین العابدین جو بیمار اور صاحب فراش تھے بچ گئے۔ اور آخر میں حضرت حسینؑ بھی مظلومانہ طور پر شہید کر دیئے گئے۔ یہ جمعہ کا دن اور یوم عاشورہ تھا۔ یعنی ۱۰ محرم الحرام ۶۱ھ۔

یزید کا رد عمل: شہادت کے بعد آپ کے سر مبارک کو دمشق بھیجا گیا۔ اس کو دیکھ کر یزید کو بھی افسوس ہوا اور اس کی آنکھیں بھر آئیں۔ اس نے اپنے لوگوں سے کہا۔

”میں تو قتل حسینؑ کے بغیر بھی تم سے راضی رہتا۔ اللہ! ابن سُمیہ (یعنی ابن زیاد) کو غارت کرے۔ بخدا میں اگر اس کی جگہ ہوتا تو حسینؑ سے درگزر ہی کرتا۔ اللہ حسینؑ پر رحمت کرے۔“

اور حضرت حسینؑ کے سر لانے والے کو کوئی انعام وصلہ نہیں دیا۔

ابن زیاد کی نامرادی: تاریخ اسلام (جلد دوم صفحہ ۷۲) میں لکھا ہے کہ عبید اللہ ابن زیاد کو امید تھی کہ قتل حسینؑ کے بعد اس کی خوب قدر دانی ہوگی۔ لیکن یزید نے واقعہ کربلا کے بعد مسلم بن زیاد کو خراساں کا حاکم مقرر کر کے ایران کے بعض وہ صوبے بھی جو بصرہ سے تعلق رکھتے تھے، مسلم کے ماتحت کئے اور عبید اللہ بن زیاد کو لکھا کہ تمہارے پاس جس قدر فوج ہے اس میں سے چھ ہزار آدمی جس کو مسلم بن زیاد پسند کرے دیدو۔ ابن زیاد کو یہ بات ناگوار گذری اور وہ حضرت حسینؑ کے قتل پر افسوس کرنے لگا کہ اگر وہ ہوتے تو یزید کو میری ضرورت نہ رہتی اور وہ میری عزت میں کمی نہ کرتا۔“

کردار حسینؑ کے چند نمایاں پہلو: حضرات! یہ کربلا کی مختصر روداد تھی۔ اس سے حضرت حسینؑ کے کردار کے چند نمایاں پہلو سامنے آتے ہیں۔

ایک تو یہ کہ جس کو حق سمجھا اس پر ہمیشہ قائم رہے۔ اس راستہ سے انہیں کوئی نہیں سکا۔ یہاں تک کہ اسی راستہ میں اپنے خاندان کے کئی افراد کے ساتھ جام شہاد نوش فرمایا۔

دوسرے یہ کہ بظاہر حضرت حسینؑ کو اپنے مشن میں کامیابی نہیں ہوئی لیکن آخرت کامیابی تو ضرور حاصل ہوئی۔ اس طرح معلوم ہوا کہ آدمی اگر حسن نیت کے ساتھ لور کوراضی کرنے کے جذبہ کے ساتھ حق پر جم جائے تو اللہ اسے دو میں سے ایک کامیابی ضرور دیتا ہے۔ دنیا کا نفع ملے نہ ملے آخرت کا نفع تو ضرور حاصل ہوتا ہے۔

تیسرے یہ کہ حالات چاہے کتنے ہی خراب کیوں نہ ہوں حق کی حمایت اور اس کوشش میں لگ جانا چاہیے۔ چوتھے یہ کہ چاروں طرف حالات ناامیدی اور مایوسی کے ہوں بھی خدا سے حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کردار میدان کربلا میں نظر آتا ہے جہاں محرم الحرام کی صبح دشمن کا لشکر آپہنچا تو آپ نے یہ دعا فرمائی۔

”خداوند! تو ہی میرا سہارا ہے، ہر تکلیف میں، میرا قبلہ امید ہے، ہر

کلفت، میں لور تجھ ہی پر۔ ہر مہم میں جو مجھے درپیش ہے۔ میرا بھروسہ ہے۔ کتنے ہی حالات ایسے ہیں جن کے مقابلہ میں دل کمزور پڑ جاتا ہے لور تدبیر کی راہیں بند نظر آتی ہیں۔ دوست ان میں ساتھ چھوڑ دیتے ہیں لور دشمن طعنہ زنی کرنے لگتے ہیں۔ میں ان حالات کو تیرے حضور میں پیش کرتا ہوں لور تیری بارگاہ میں فریاد کرتا ہوں۔ اس لیے کہ تجھے چھوڑ کر کسی لور سے لو لگانا میں جانتا نہیں۔ پس تو حالات کی تکلیف اور ان کی ناسازگاری کو دور کرتا ہے لور راہ نکالتا ہے یقیناً تو ہی ہر نعمت کا مالک لور ہر بھلائی کا سرچشمہ لور ہر امید کا مرکز ہے۔“ (۱)

اس دعا کو پڑھنے کے بعد حضور اقدس ﷺ کی طائف والی دعا یاد آتی ہے جس وقت کہ حضور اقدس ﷺ نے ستائے والوں کی حکایت نہیں کی لور نہ ان سے فریاد کی بلکہ اللہ

سے حالات کی حکایت کی اور اللہ ہی سے امید باندھی اللہ تعالیٰ ہمیں بھی حق کو سمجھنے کی اور ہر حال میں حق کی حمایت کی توفیق نصیب فرمائے۔ آمین!

حضرت حسینؑ کی علمی سرگرمیاں: یہ بات پہلے عرض کی جا چکی ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے وصال کے وقت حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر شریف قریباً چھ سال اور چند ماہ کی تھی۔ چھ برس کا بچہ دین کی باتوں کو کیا محفوظ کر سکتا ہے۔ لیکن حضرت حسینؑ کی روایتیں حدیث کی کتابوں میں نقل کی جاتی ہیں۔ اور محدثین نے اس جماعت میں ان کا شمار کیا ہے جن سے آٹھ حدیثیں منقول ہیں۔

روایات حسینؑ: حضرت حسینؑ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ سے سنا کہ کوئی مسلمان، مرد ہو یا عورت، اس کو کوئی مصیبت پہنچی ہو پھر عرصہ کے بعد یاد آئے اور یاد آنے پر پھر وہ انا لله وانا الیہ راجعون پڑھے تو اس کو اس وقت بھی اتنا ہی ثواب پہنچے گا جتنا کہ مصیبت کے وقت پہنچا تھا۔

یہ بھی حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ میری امت جب دریا پر سوار ہو اور سوار ہوتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرِبَهَا وَمَرْسَهَا اِنْ رَبِّيْ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ پڑھے تو یہ ڈوبنے سے امن کا ذریعہ ہے۔

ربیعہؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت حسینؑ سے پوچھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی بات آپ کو یاد ہے۔ انہوں نے فرمایا۔ ہاں! میں ایک کھڑکی پر چڑھا جس میں کھجوریں رکھی تھیں۔ اس میں سے ایک کھجور میں نے منہ میں رکھ لی۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس کو پھینک دو ہم کو صدقہ جائز نہیں۔

حضرت حسینؑ سے حضور اقدس ﷺ کا یہ ارشاد بھی منقول ہے کہ آدمی کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ بیکار کاموں میں مشغول نہ ہو۔

اس کے علاوہ بھی متعدد احادیث حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے منقول ہیں (۱) ہمارا فرض: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میری آنکھوں نے دیکھا اور میرے کانوں نے سنا کہ حسینؑ بچہ تھے کہ نبی ﷺ نے ان کی دونوں کلائیوں کو پکڑا۔ اس وقت حسینؑ کے قدم، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت قدم پر تھے۔ پھر فرمایا۔ چڑھو، چڑھو، حسینؑ لو پر کو بیٹھتے جلتے حتیٰ کہ ان

کے پاؤں نبی صلعم کے سینہ پر تھے اور منہ کے برابر منہ تھا۔ پھر فرمایا منہ کھولو۔ انہوں نے منہ کھولا تو نبی صلعم نے ان کا منہ چوم لیا اور زبان سے فرمایا۔

اَللّٰهُمَّ اَحِبَّهُ فَاِنِّيْ اَحِبُّهُ

”اللہ میں اس سے محبت رکھتا ہوں تو بھی اس سے محبت فرما“ (۱)

اللہ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت عطا فرمائے اور ان کے ارشادات پر جو ابھی نقل ہوئے عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور جس سے محبت ہوتی ہے اس کی باتوں پر عمل کرتا ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایسی سچی سچی محبت نصیب فرمائے کہ ان کے ارشادات پر عمل کی توفیق ملے اور حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرح دین کی باتوں کو محفوظ کر کے دوسروں تک پہنچانے کی دولت بھی نصیب ہو جائے۔ آمین یا رب العلمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین والحمد لله رب العلمین۔

۱۔ رحمة للعالمین جلد دوم صفحہ ۱۱۹، اڈیشن اگست ۱۹۸۶ء



کتابت کی دنیا میں خوشنما انقلاب نوری نستعلیق، کمپیوٹر کا خوبصورت ترین خط
کمپیوٹر کے ذریعے عربی اردو کتابت اور ہندی انگلش کمپوزنگ کا

لیوبند میں پہلا مرکز

نہاز پبلی کیشنز

بالمقابل نئی مسجد دارالعلوم، دیوبند

Ph. Resl : 01336-22822 Fax : 22228 PP.

علامہ شیخ عبدالفتاح ابو غدہ حلبی شامیؒ

۱۳۳۶-۱۴۱۷ھ / ۱۹۱۷-۱۹۹۷ء

(خاکہ و تاثرات)

کچھ حسین یادوں کے اُجالے

از: مولانا نور عالم خلیل امینی

ایڈیٹر الداعی و استاذ ادب عربی دارالعلوم دیوبند

دوسری قسط

میں گرم تھا اور میرا مترجم سرد!

۳۱ / اکتوبر تا ۳ / نومبر ۱۹۷۵ء کو ندوۃ العلماء لکھنؤ کا پچاسی سالہ جشن منعقد ہوا، ۲ / نومبر کی شب میں شیخ ابو غدہ رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر تھی، حدیث و سیرت و مغازی کے گہرے مطالعہ سے تراشیدہ، عمیق فکر اسلامی سے دھلی ہوئی، اسلامی درد اور دینی ولولوں میں بسی ہوئی اور معانی و بلاغت سے رولی ہوئی۔ اُن کی زبان کا ترجمہ ایک ندوی فاضل کر رہے تھے۔ شیخ ہر چند عربی نثر کو سمجھتے لیکن علمائے بر صغیر سے کثرتِ ارتباط و افتادہ و استفادہ اور اس دیار میں بار بار کی آمد و رفت کی وجہ سے اردو زبان کو کما حقہ نہ سمجھنے کے باوجود، یہ سمجھ جاتے تھے کہ مترجم سے فلاں بات رہ گئی اور فلاں خیال اپنی یہ داری کے ساتھ ادا نہ ہو سکا یا جوش و جذبے کی گھل کاری اور افکار و خیالات کی نزاکتوں کا احاطہ نہیں ہو سکا ہے۔ اس سلسلے میں اُن کی عالمانہ حس اور محضانہ ذہانت بھی اُن کی راہ نمائی کرتی۔ اُن کا قیام و مگر عرب مہمانوں کے ساتھ دریائے گو متی کے کنارے حضرت محل پارک کے پہلو میں واقع ”لودھ کلارک“ ہوٹل میں تھا۔ ۲ / نومبر کی صبح کو مولانا برہان الدین صاحب سنبھلی استاذ حدیث و فقہ و تفسیر دارالعلوم ندوۃ العلماء اور راقم الحروف ان سے ملنے گئے۔ ان کی عالمانہ گفتگو و ظریفانہ و لہجہانہ گل افشانی سے فائدہ اٹھانے اور لطف اندوز ہونے کا موقع ملا۔ اسی دوران اُن کی شب کی

تقریر کا تذکرہ چل نکلا تو نہایت بلیغ جملے میں ترجمے کی خامی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ کُنْتُ حَارًا وَكَانَ مُتَرَجِمِي بَارِدًا یعنی میں گرم تھا اور میرا ترجمان سرد۔ میں کم و بیش پندرہ روز کی شبانہ روز کی اُن کی مجلس درس و محاضرات و تقریر میں شریک رہا ہوں، وہ اگر حدیث پاک، یا اصول حدیث، یا کسی موضوع پر درس دیتے تو وہ زیر بحث آنے والے دیگر علوم و فنون پر ایسی فاضلانہ، چشم کشا اور سیر حاصل گفتگو کرتے کہ سننے والے کو محسوس ہوتا کہ شیخ کا اصل موضوع یہی علوم ہیں اور انہی پر انہیں دست گاہ حاصل ہے۔ اُن کے درس و محاضرے میں بیٹھ کر ایسا لگتا کہ ہم ایک ایسے خوش سلیقہ گلستاں میں بیٹھے محو نظارہ ہیں جس میں ہر طرح کے خوش نما و دل ربا پھول اپنی جاں فزا خوشبوؤں کے ساتھ قلب و نگاہ کی آسودگی کا سامان فراہم کر رہے ہیں۔ علمائے سلف اور ائمہ کرام کی نیز دور آخر میں علامہ انور شاہ کشمیری وغیرہ کی مجالس درس کا تذکرہ سنا اور پڑھا تو تھا لیکن آنکھوں نے ان کی تصویر شیخ ابو غدہ ہی کے درس و تقریر میں دیکھی۔

علمی کمال اور دینی جمال کی باوہاری

۱۳۹۹ھ مطابق ۱۹۷۹ء میں، جب کہ راقم الحروف ندوۃ العلماء لکھنؤ میں استاذ زبان عربی کی حیثیت سے کام کر رہا تھا؛ مخدوم گرامی حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی کی دعوت پر، شیخ ابو غدہ وزعینگ پر ویسٹر کی حیثیت سے ندوہ تشریف لائے۔ جمعرات ۲۶ / جمادی الاخری تا منگل ۹ / رجب ۱۳۹۹ھ مطابق ۲۳ / مئی تا ۵ / جون ۱۹۷۹ء ندوہ ہی میں اُن کا قیام رہا۔ ذمہ داروں کے اصرار مسلسل کے باوجود انھوں نے شہر کے کسی ہوٹل میں قیام گوارا نہ کیا بلکہ عام ہندوستانی مدرسین کی طرح مئی جون کی شدید گرمی میں وہ اس وقت کے سادے مہمان خانے میں جہاں اس زمانہ میں ضروری سلمان راحت بھی دستیاب نہیں تھے علم و علماء کے درمیان اور دینی فضا میں قیام کو باصرہ تر ترجیح دی۔

اُس موقع سے فخر ہند محدث عصر مولانا حبیب الرحمن اعظمی نور اللہ مرقدہ سے بھی یہاں تشریف لانے اور قیام فرمانے کی گزارش کی گئی تھی جو انھوں نے ازراہ نوازش قبول فرما کر شیخ ابو غدہ کے ساتھ طویل قیام فرمایا۔ علم و فضل اور حدیث و اسامہ الرجال کے ان دونوں شہ بازوں کے قرآن السعدین اور اجتماعی قیام کی وجہ سے ایسا لگتا تھا کہ علم و کمال کی مینہ

برس رہی ہے۔ ہر طرف علم و فن کی باتیں، علمائے سلف کے قصے، حدیث و اسماء الرجال کے تذکرے، علمی نکتے اور لطیفے، مطالعہ و کتب بینی کے مشغلے؛ ان دونوں بزرگوں کے ہمہ وقت کے علمی و مذاکرتی انہماک کی وجہ سے اس طرح قائم ہو گئے تھے جیسے علم و فکر کا موسم بہار آگیا ہو یا فیضان علمی و بخشش آگئی کی باد بہاری چلنے لگی ہو۔

صبح سے ۱۲ بجے تک ہمہ روزہ درس میں اکثر حضرت مولانا علی میاں، حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہما اور ندوے کے اونچے درجے کے طلبہ کے علاوہ زیادہ تر اساتذہ بھی شریک ہوتے۔ شیخ ابو غدہ (جو دن میں اصول حدیث اور بطور خاص شروط ائمہ خمسہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی کا درس دیتے اور رات میں اکثر کوئی عام علمی محضرہ اتفاقاً فرماتے) کا ابر علم برستا تو ایک ساتھ گوہر زبان و بیان اور علم و آگئی کا یاقوت و مرجان لٹا جاتا اور سامعین کا دامن ایک ہی نشست میں کھنکھانے لگا اور دامن گل فروش سے زیادہ بھر اٹھا نظر آنے لگتا۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع سے اپنی ڈائری سے ایک پیرا گراف نقل کر دیا جائے جو راقم نے آج سے کم و بیش ۱۸ سال قبل شب یک شنبہ ۱۳۹۹/۶/۲۹ھ مطابق ۱۹۷۹/۵/۲۷ء کو شیخ ابو غدہ کے درس کی ایک نشست میں شرکت کے بعد لکھا تھا۔

”ابھی ابھی محدث کبیر علامہ جلیل شیخ عبدالفتاح ابو غدہ استاذ شریعت اسلامی کالج امام محمد بن سعود یونیورسٹی ریاض، کے محاضرے اور درس میں شرکت کی سعادت سے بہرہ ور ہو کر واپس ہوا ہوں۔ شیخ علم و عمل کی جامعیت، سچے مومن کی تواضع، انکساری، بے نفسی اور رقت قلب کے اعتبار سے نہ صرف عالم عرب بلکہ عالم اسلامی کی بے نظیر شخصیت ہیں۔ ہر چند کہ ان کا درس دراصل، اصول حدیث اور شروط ائمہ خمسہ کے موضوع پر ہوا کرتا ہے، لیکن وہ فقہ و تفسیر، ادب و لغت، نحو و صرف، قراءت و تجوید، حکمت بیانی، طلاعت لسانی، لطیف اشاروں اور ماہرانہ رموز و نکات کا جامع ہوا کرتا ہے؛ جس سے درس دہندہ کی سلیقہ مندی، کثرت علم، وسعت مطالعہ، ژرف نگاہی، پختہ مغزی، طول تجربہ، فکر و فن سے گہری مناسبت اور اپنے موضوع پر دیرینہ ادھیڑ بن کے ساتھ ساتھ براہ اکتساب علم میں ان کی شب بیداری اور شمع شعاری و پروانہ مزاجی کا بخوبی اندازہ ہوتا

ہے۔ نیز ان کی ذہانت، قوتِ حافظہ، کثرتِ محفوظات، طلبہ و مستفیدین کے سامنے مواد و مضامین پیش کرنے کے حوالے سے اُن کی فن کاری اور چابک دستی کا بھی پتہ چلتا ہے۔ ان سب چیزوں پر مستزاد اُن کی شیریں بیانی، گفتہ سخی، فصاحتِ بیانی، بلاغتِ شناسی، حاضر جوابی اور ادب و عرافت کے عناصر سے مرکب اُن کی وہ زبان ہے جس کے سامنے بہت سے پیشہ ور عربی ادیبوں اور خطیبوں کی صنعت کاری بچ معلوم ہوتی ہے۔ عرصہ نو سال سے میں ندوے میں مدرس ہوں لیکن اب تک میں نے آنے جانے والے کسی عربی ادیب و خطیب کی زبان میں وہ چاشنی، سلاست، نثر کی روانی، الفاظ کی شوکت، تعبیر کی لذت، طرزِ ادا کی نزاکت، جملوں کی حلاوت نہیں دیکھی جو میں ابوغدہ کے یہاں کئی روز سے دیکھ رہا ہوں۔ پاک ہے وہ ذات جو اپنے بندوں میں سے جسے چاہتا ہے اتنی بہت سی خوبیوں سے نوازدیتا ہے۔ اُن کا درس سنجیدگی و مزاح کا بھی حسین مخلوط ہوا کرتا ہے، علمائے سلف کے مسرت بخش لطیفوں کی مجلسِ درس کو زعفرانِ زار بنائے رکھتے ہیں۔ لیکن ساتھ ہی جب بھی کسی عالمِ پاکمال، زہدِ آداب، محدثِ جلیل، فقیہِ با بصیرت کا تذکرہ کرتے یا اُن کے حصولِ علم کی داستان اُن کی زبان پر آجاتی ہے یا راہِ علم میں بھوک پیاس سے بے پروا ہو کر اور راستے کی درازی و خطرناکی سے بے خوف ہو کر اُن کے سفرِ ہد شوق کا حال سناتے ہیں یا اُن کے بے نظیر اخلاص، اپنے خدا اور اُس کے رسول سے اُن کی محبت و فتائیت کی طرف اشارہ کرتے ہیں؛ تو وہ بار بار آبِ دیدہ و بے قابو ہو جاتے ہیں اور کئی کئی منٹ تک سلسلہٴ درس منقطع ہو جاتا ہے۔

اس خاک کو اللہ نے بخشے ہیں وہ آنسو

کرتی ہے چمک جن کی ستاروں کو عرقا ک

ہم نے محسوس کیا ہے کہ وہ اخلاص و وفا، رفقِ قلب، علم و عمل، بے نفسی و

خاکسری، حیا و خجالت، ایمان و یقین، گہ ازی و نرم خوئی، دینی صلابت اور ایمانی

حرارت کی ایک جیتی جاگتی تصویر ہیں۔ یہ خصائل اب کبریتِ احمر کی طرح خواص و

ملاو میں بھی کمپا ہوتی ہیں۔ عوام و چلا کا کیا ذکر۔“

منگل ۹ / رجب ۱۴۱۹ھ مطابق ۵ / جون ۱۹۹۷ء کو آٹھ بجے صبح لکھنؤ کے ہوائی اڈہ

پر انھیں طلبہ و اساتذہ کی بڑی تعداد نے جس غلو و محبت و عقیدت کے ساتھ رخصت کیا

تھاس کی ہلکی سی جھٹک میں نے اپنی ڈائری میں بروز جمعہ ۱۲/ ۷/ ۱۳۹۹ھ - ۸/ جون ۱۹۷۹ء کو ریکارڈ کر لیا تھا۔ اُس کی چند سطریں نذرِ ناظرین کر رہا ہوں :

”۹/ رجب بروز منگل لکھنؤ کے ہوائی اڈے پر عالم جلیل، مومن مخلص اور محدث و محقق عبدالفتاح بن محمد بن بشیر ابو غدہ حلبی (ولادت ۱۹۱۷ء) کو با چشم ہائے غم و بادل ہائے پر غم طلبہ و اساتذہ کے جم غفیر نے الوداع کہا، بعض طلبہ و فوری جذبات سے پھوٹ پھوٹ کر رو رہے تھے۔ بڑی مشکل سے اُنھیں دلاسا دلایا جاسکا۔ یہاں اپنی نو سالہ مدرسی کے دوران میں نے پچاسوں علماء و فضلاء کو استقبال و الوداع کئے ہوئے دیکھا ہے لیکن کسی کے تئیں یہ والہانہ عقیدت و محبت دیکھنے کو نہ ملی۔ یہاں ۱۲-۱۳ روزہ قیام کے دوران طلبہ و اساتذہ نے جہاں ان کے گونا گوں علم و آگہی اور فکر و نظر سے استفادہ کیا وہیں لاشعوری طور پر ان کی روحانیت و ربانیت کے شیوے و جام سے بھی فیض یاب ہوئے۔ ایمان و اخلاص اور ہمت و عزیمت پر سان چڑھی، دلوں کا رنگ دور ہوا، عقل و خرد کو پاکیزگی ملی۔ کتب بینی، مطالعہ و علم کوشی، شب و روز علمی انہماک اور افادے و استفادے کے بغیر کسی لمحہ کے ضیاع سے گریز اور تمام اوقات لیل و نهار کو علمی مباحثے، سوالات کے جوابات، علمی مسائل کی کھود کرید، کسی حاشیے کی تحقیق، کسی مغلطے کی تصحیح، کسی مضمون کی تیاری و تسوید میں ان کی عجیب و غریب مصروفیت سے (جس کا قصہ ہم دورِ آخر میں علامہ محمد انور شاہ کشمیری، حضرت حکیم الامت تھانوی، علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا مناظر احسن گیلانی، علامہ سید سلمان ندوی وغیرہ کے متعلق سنتے آئے تھے) ایسا لگتا تھا کہ علم کا سوقِ حکاظ اور فکر و نظر کا ذوالجذہ و مجاز قائم ہو گیا ہے اور امام ابو حنیفہ و امام شافعی ایسے امام عظیم کے شاگرد یا شاگرد کے شاگرد نے تعلیم و تدریس کی بساط بچھا دی ہے۔“

ہندوستان میں علم کا شجر سایہ دار

۱۴۰۳ھ مطابق ۱۹۸۳ء میں راقم الحروف کو ۳-۵ مہینے ریاض و حجاز میں قیام اور حرمین شریفین کی زیارت کی لوہین مرتبہ سعادت حاصل ہوئی۔ جس کا عنوان جامعۃ الملک سعود ریاض میں عربی زبان کی تدریس کے سلسلے کے ایک پروگرام میں شرکت کرنی تھی۔ اس موقع سے جہاں متعدد علماء و ادباء عرب سے نیاز شرفِ ملاقات و تحلف حاصل ہوا

وہیں علامہ ابو غدہ سے بھی ایک روز تادیر اکتساب فیض کی فرصت ملی۔
 واقم الحروف نے اس ملاقات کا تذکرہ اپنے سفر نامے بعنوان ”تین مہینے سعودی
 عرب اور جوارِ حرمین میں“ کی ساتویں قسط شائع شدہ الداعی مورخہ ۴-۱۹/ ربیع الاول
 ۱۴۰۴ھ مطابق ۱۰-۲۵/ دسمبر ۱۹۸۳ء میں مختصر طور پر کیا تھا۔ اس کے چند جملے یہاں
 درج کیے جاتے ہیں :

”شب جمعہ و شنبہ ۲۹/ رجب و یکم شعبان ۱۴۰۳ھ مطابق ۱۲-۱۳/ مئی
 ۱۹۸۳ء کو چند احباب کے ساتھ علامہ شیخ عبدالفتاح ابو غدہ استاذ (کلیہ اصول
 الدین) جامعہ امام محمد بن سعود ریاض، سے ان کی قیام گاہ واقع میدانِ دخنہ ریاض
 میں شرف ملاقات و استفادہ حاصل ہوا۔ شیخ علمائے ہند کے بڑے قدرداں اور علوم
 کتاب و سنت میں اُن کی گیرائی و گہرائی کے اور اسلامی علوم میں اُن کے متفردانہ
 رسوخ کے بے حد قائل ہیں، شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ علامہ عبدالحی فرنگی
 محلی، علامہ کشمیری، مولانا بنوری اور مولانا بدر عالم میرٹھی وغیرہ کے بالخصوص
 بڑے مداح ہیں اور ان کے علمی ترکے سے استفادے کا پیہم تعلق رکھتے ہیں۔
 دیوبند اور اس کے مکتب فکر کو ہندی مسلمانوں کا نجات دہندہ سمجھتے ہیں، اسی لیے
 جیسے ہی مجلس جمعی شیخ نے دارالعلوم دیوبند کا حال معلوم کرنا شروع کر دیا اور فرمایا کہ
 یہ ہندوستان میں ”علم کا شجر سایہ دار“ ہے اس نے فکر اسلامی اور ثقافتِ دینی کی بے
 حساب خدمت کی ہے، ہم اس کی بقا و ترقی اور مزید فیض رسانی کے لیے دعا کرتے
 ہیں۔ شیخ نے طلبہ و اساتذہ کی تعداد، نئی تعمیرات اور کتب خانے میں موجود
 مخطوطات کی نئی فہرست کی تیاری کی بابت معلوم کیا۔ جب ہم نے یہ کہا کہ ہم
 لوگ اور اساتذہ و طلبہ دارالعلوم آپ سے حد درجہ محبت و عقیدت رکھتے ہیں تو
 فرمایا کہ مجھے بھی دارالعلوم سے ناقابل بیان محبت ہے اور میں تو اُس کے علماء مشائخ کا
 خوش چمیں رہا ہوں۔ اس موقع سے شیخ نے اپنی ایک غلط فہمی کا اظہار فرمایا کہ آپ
 کے ہاں عربی زبان و ادب کے ایک فاضل ہیں میں اُن کا بہت مداح ہوں لیکن
 معلوم ہوا ہے کہ وہ دارالعلوم کو چھوڑ کر سعودی سفارت خانے میں منتقل ہو گئے
 ہیں، ان کا نام مولانا وحید الزماں کیرانوی ہے، عرض کیا گیا کہ شیخ آپ کو اس سے
 غلط فہمی ہوئی ہوگی کہ ان کے بھائی مولانا عبد الزماں کیرانوی مرے سے وہاں

ملازم ہیں اور نام کے تشابہ اور کیرانوی کے اشتراک سے آپ نے یہ سمجھ لیا ہوگا۔
 غریب المحدث! مجھے اس غلط فہمی سے بے حد تکلیف تھی، وہ بڑے ذہین، قادر الکلام
 اور عربی کے باصلاحیت اہل قلم ہیں انھیں دارالعلوم ہی میں رہنا چاہیے، ہندوستان
 واپسی پر انھیں میرا سلام ضرور پہنچا دیجئے۔

مولانا بدر عالم میرٹھی اور ایک عرب بدو کا واقعہ

”اس موقع سے شیخ نے اپنی تحقیق کے ساتھ طبع شدہ ابن قیم الجوزیہ متوفی
 ۷۵۱ھ کی کتاب ”المنار المنیف فی المسیح والضعیف“ حقر کو ہدیہ کی، اپنی معنودہ تواضع
 و محبت کے ساتھ، ناچیز نے اُن سے ہدیہ کے الفاظ اپنے قلم سے تحریر فرما دینے
 کی درخواست کی تو انھوں نے صحیح اور مکمل نام معلوم کیا۔ راقم نے (نور عالم خلیل
 الامینی) بتایا تو مگر اُن قدر دعا دی کہ خدا آپ کو ہدایت کا نور اور تاریکیوں کو کافور
 کرنے والا بنائے۔ پھر ایک دلچسپ قصہ سنایا کہ آپ لوگ علامہ بدر عالم میرٹھی کو
 تو اچھی طرح جانتے ہوں گے۔ وہ دارالعلوم کے ایک ذی علم فاضل اور ہندوستان
 کے کبار علماء میں تھے۔ ایک روز وہ مسجد نبوی میں مواجدہ شریف میں بیٹھے ہوئے
 تھے کہ ایک عربی بدو آیا اس نے صلاۃ و سلام کے بعد ان کو سلام کیا اور ان سے
 متعارف ہونا چاہا اور بدویانہ لہجے میں پوچھا کہ تمہارا نام کیا ہے؟ آپ نے ”بدر عالم“
 بتایا تو اس نے ناز و اعتماد کے عجیب و غریب ایمان افروز و محبت فروز لہجے میں کہا:
 نہیں تم بدر عالم (دنیا کا ماہ تمام) نہیں ہو سکتے، دنیا کا ماہ تمام اور بدر عالم تو یہ ہیں۔
 اُس نے حضور اکرم ارواحنا فداه صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اطہر کی طرف اشارہ کرتے
 ہوئے کہا۔ مولانا بدر عالم پر اس کا شغف حقیقت جملے سے جذب و مستی کی کیفیت
 طاری ہو گئی وہ دیر تک سر دھنتے اور واہ واہ کرتے رہے۔“

از دل خیزد، بر دل ریزد

۲۹-۳۱ / مارچ ۱۹۸۵ء کو دارالعلوم حیدر آباد میں ”حدیث و سیرت نبوی“ کے
 موضوع پر عالمی مجلس مذاکرہ منعقد ہوئی، تو اس میں امام حرم شیخ عبدالرحمن السدیس اور دیگر
 عربی و فود کے ساتھ، ہم لوگوں کی خوش قسمتی سے شیخ ابو غندہ بھی تشریف لائے اور مجلس کی
 رونق و وقار کا سبب بنے، ایک نشست سیرت نبوی کے موضوع پر ان کی پر مغز و پر جستہ

تقریر ہوئی، عربی زبان کو سمجھنے اور نہ سمجھنے والے دونوں طرح کے سامعین، مقرر کے حسن بیان، فصاحت و بلاغت کے عطر و عنبر سے دھلی ہوئی اور حب نبوی سے منور زبان سے حد درجہ متاثر ہوئے۔ مجھے کیا معلوم تھا کہ اُن کی تقریر برجستہ طور اچانک ہوگی ورنہ ٹیپ کرنے کا انتظام ضرور کرتا۔ تقریر کے بعد اُن سے تلنے کو بڑھا، میں نے علیک سلیک کے بعد شیخ سے پوچھا کہ شاید آپ مجھے نہیں پہچان سکے ہوں گے فرمایا: ”وَمَنْ الذِّی لَا یَعْرِفُکَ مَنْ الْمُتَّقِیْنَ الذِّیْنَ یَتَابِعُونَ الدَّاعِی“ ”الداعی“ کو پابندی سے پڑھنے والا کون لکھا پڑھا آدمی ہوگا جو آپ کو نہ جانے؟ پھر اپنے ساتھ اپنی قیام گاہ چلنے کا حکم فرمایا اس طرح اپنے گئی احباب کے ساتھ ڈیڑھ دو گھنٹے تک اُن کی بزم منور سے بسرہ یاب ہونے کا موقع ملا۔

دارالعلوم دیوبند کی ختم نبوت کانفرنس

۲۶-۲۷ / صفر ۱۴۰۷ھ مطابق ۲۹-۳۱ / اکتوبر ۱۹۸۶ء کو دارالعلوم دیوبند نے عالمی مؤتمر برائے تحفظ ختم نبوت کے انعقاد کا فیصلہ کیا تو رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ کے اُس وقت کے سکریٹری جنرل ڈاکٹر عبداللہ عمر نصیف (حال نائب صدر مجلس شوریٰ، سعودی عرب) کو مؤتمر کے افتتاح کے لیے اور علامہ ابو غدہ کو اس کی صدارت کے لیے مدعو کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔ حضرت مہتمم صاحب کی طرف سے راقم الحروف نے دیگر اور بھی عرب فضلاء کو خطوط لکھے۔ ڈاکٹر صاحب نے بخوشی دعوت کو قبول فرمایا لیکن سابقہ مشاغل کی وجہ سے ۳۱ / اکتوبر کی نشست میں رونق افروز ہو سکے۔ اور گراں قدر خطاب سے جلسے کی معتبریت میں اضافہ فرمایا۔ ان کی مکمل تقریر اور دارالعلوم کی طرف سے ان کو دیے گئے پاس نامے کا متن الداعی کے خصوصی شمارہ ”ختم نبوت“ مورخہ ۱۰-۲۵ / نومبر ۱۹۸۶ء کے مشترکہ شمارہ میں پڑھا جاسکتا ہے۔

شیخ ابو غدہ رحمۃ اللہ علیہ اپنی پہلے سے طے شدہ ناگزیر مصروفیات کی وجہ سے شریک موتمر نہ ہو سکے جس کا اظہار انھوں نے مہتمم صاحب کے نام معذرت نامے میں کیا تھا۔ اُن کا یہ مکتوب گراہی اُن کی تقریر ہی کی طرح اُن کی تکلفہ نگاری اور اُن کی انشاوتحریر کا بہترین نمونہ ہے۔ اردو ترجمے میں چون کہ اس کی خوبیوں کو کا حقہ ختم نہیں کیا جاسکتا اس لیے اسے قلم انداز کیا جاتا ہے، الداعی کے ختم نبوت نمبر میں اس کا مکمل عربی متن محفوظ ہے وہاں دیکھا جاسکتا ہے۔

رابطہ عالم اسلامی کی تیسری عمومی اسلامی کانفرنس

اور لازوال مقدس و بابرکت یادیں

حیدر آباد کی ملاقات کے بعد طویل عرصے تک شیخ کی زیارت سے محروم رہا تا آنکہ ۱۸-۲۲ / صفر ۱۴۰۸ھ مطابق ۱۱-۱۵ / اکتوبر ۱۹۸۷ء کو رابطہ عالم اسلامی نے مکہ مکرمہ میں تیسری عمومی اسلامی کانفرنس منعقد کی جس میں دنیا کے سات سو سے زیادہ علماء و مفکرین اور اہل علم و صحافت مدعو تھے، ہندوستان سے بھی مدعوین کی ایک قابل لحاظ فرست تھی جن میں سر فرست رابطے کے رکن تاسیسی مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ تھے۔ دائر العلوم دیوبند سے وابستہ افراد میں راقم الحروف اور مولانا سید اسعد مدنی مدظلہ بھی مدعو تھے۔

رابطے نے مہمانوں کے قیام کے لیے ہوٹل انٹرکانٹیننٹل (جس کے قاعدۃ التعمان الاسلامی میں موتمر کے تمام پروگرام ہوئے) جو حرم سے خاصے فاصلے پر ہے، نیز فندق البیاد میں انتظام کیا تھا، یہ ہوٹل حرم پاک سے صرف چند قدم کے فاصلے پر تھا، خوش قسمتی سے راقم المحروم کو حرم پاک سے متصل اسی ہوٹل میں جگہ ملی جس سے کعبۃ اللہ کا بار بار طواف اور حرم میں پنجوقتہ نماز کی ادائیگی میں سہولت رہی فالحمد للہ علیٰ ذلک۔

اتفاق سے اسی ہوٹل میں شیخ ابو غدہ رحمۃ اللہ علیہ کی فرودگاہ بھی تھی اور موتمر گاہ آتے جاتے ہوئے اکثر ایک ہی بس یا کار میں جگہ مل جاتی تھی، میرے لیے یہ انتہائی سعادت کی بات تھی کہ خدا کے اس مقدس ترین شہر اور خانہ خدا کے پڑوس میں ہونے والی اس کانفرنس کے طفیل میں بڑے بڑے علماء و دانشوروں کے ساتھ ساتھ شیخ ابو غدہ ایسے علامہ پگنہ و خدار سیدہ اور محبت رسول و عاشق علم و علماء کی طویل صحبت اور عظیم ملاقاتوں کی فرصت نصیب رہی۔ حسن اتفاق سے ہوٹل میں ان کا اور میرا کمرہ ایک ہی منزل پر واقع تھے اس لیے ان کی فرصت کے اوقات میں بھی اپنے بعض احباب کے ساتھ ان کی خدمت میں حاضر ہوتا اور ان کے بحر علم و کمال کی موج ہائے بے پناہ کا تماشای سہی دیکھ کر دل کو فرحت اور طبع کو لطف ملتا۔

حیف کہ اس کے بعد شیخ سے نہی ملاقات کی سعادت حاصل نہ ہو سکی، کئی بار ریاض

جانا ہوا لیکن میری حاضری کے وقت وہ اتفاقاً وہاں موجود نہ ہوتے کسی علمی اور ضروری سفر پر ہوتے۔

اے بسا آرزو کہ خاک شدہ

حضرت مہتمم صاحب دارالعلوم دیوبند (مولانا ترغیب الرحمن صاحب مدظلہ) کا برابر اصرار رہا اور ہم اساتذہ دارالعلوم کی خواہش بے پناہ بھی کہ شیخ کو دارالعلوم میں کسی موقع سے ایک دو ماہ کے لیے بلایا جائے تاکہ طلبہ و اساتذہ ان سے استفادہ کر کے اپنے مشائخ و اکابر سے فیض یاب ہونے کی یاد تازہ کر سکیں۔ لیکن ہم لوگ یہ سوچتے ہی رہے، آج کل کرتے کرتے وقت بہت آگے نکل گیا اور شیخ کی عمر عزیز کا قافلہ سبک خرام رواں دواں اپنی منزل کو چالیا۔ وقت کس کا انتظار کرتا ہے؟ اور لیل و نہار کی گردش کس کے لیے تھمتی ہے؟ رہے نام اللہ کا۔ خدا انھیں صلحا و اتقیا اور اپنے برگزیدہ انبیاء کے ساتھ جنت الفردوس کا کیس بنائے اور ان کے تمام اعز و اقرباء، طلبہ و تلمیذ، متعارفین اور ان کے لیے دعا کنندہ کو صبر جمیل دے اور اجر جزیل سے نوازے۔ اے خدا ہم تجھی سے سہارا لیتے اور تیری طرف رجوع ہوتے ہیں اور تیرے ہی حضور میں ہمیں جاتا ہے۔ خدا کا درود و سلام اور رحمت و برکت نازل ہو ہمارے حضرت ہمارے نبی ہمارے شفیع محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر، ان کی آل و اولاد پر اور ان کے تمام اصحاب پر۔ ساری تعریفیں صرف سارے جہان کے پالنہار کے لیے ہیں۔

علامہ عبدالفتاح ابو غدہ کی اہم تالیفات و تحقیقات

تصنیف کردہ کتابیں :

- ۱۔ صفحات من صبر العلماء علی شذائد العلم والتحصیل / ۴ ایڈیشن
- ۲۔ العلماء العزّاب الذین آثروا العلم علی الزواج / ۴ ایڈیشن
- ۳۔ قيمة الزمن عند العلماء / ۶ ایڈیشن
- ۴۔ الرسول المعلم و أساليبه في التعليم
- ۵۔ لمحات من تاريخ السنة و علوم الحديث / ۲ ایڈیشن
- ۶۔ أمراء المؤمنين في الحديث

۷۔ الإسناد من الدین و معہ : صفحہ مشرقہ من تاریخ سماع الحدیث عند المحدثین

- ۸۔ السنۃ النبویۃ و بیان مدلولہا الشرعی
- ۹۔ تحقیق اسمی الصحیحین و اسم جامع الترمذی
- ۱۰۔ منہج السلف فی السؤل عن العلم و فی تعلیم ما یقع و ما لم یقع
- ۱۱۔ من أدب الإسلام
- ۱۲۔ نماذج من رسائل أئمة السلف و أدبهم العلمي
- ۱۳۔ کلمات فی کشف أباطیل و افتراءات
- ۱۴۔ مسألة خلق القرآن و أثرها فی صفوف الرواة والمحدثین و کتب الجرح والتعديل

تحقیق کردہ کتابیں :

- ۱۔ الرفع والتکمیل فی الجرح والتعديل / علامہ عبدالحی فرنگی محلی / ۳ ایڈیشن
- ۲۔ الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة / علامہ فرنگی محلی / ۲ ایڈیشن
- ۳۔ تحفة الأخبار بإحياء سنة سيد الأبرار / علامہ فرنگی محلی
- ۴۔ نخبۃ الأنظار علی تحفة الأخبار / علامہ فرنگی محلی
- ۵۔ المنار المنيف فی الصحيح والضعيف / امام ابن قیم جوزیہ / ۵ ایڈیشن
- ۶۔ المصنوع فی معرفة الحديث الموضوع / امام علی قاری / ۳ ایڈیشن
- ۷۔ قواعد فی علوم الحديث / شیخ ظفر احمد تھانوی / ۶ ایڈیشن
- ۸۔ قاعدة فی الجرح والتعديل / تاج الدین سبکی / ۵ ایڈیشن
- ۹۔ المتکلمون فی الرجال / حافظ سخاوی / ۴ ایڈیشن
- ۱۰۔ ذکر من يعتمد قوله فی الجرح والتعديل / حافظ ذہبی
- ۱۱۔ الموقظة فی علم مصطلح الحديث / حافظ ذہبی / ۲ ایڈیشن
- ۱۲۔ قفر الأثر فی صفو علم الأثر / ابن الحنبلی

- ۱۳۔ لغۃ الأریب فی مصطلح آثار العجیب / حافظ زبیدی
- ۱۴۔ جواب الحافظ المنذری عن أسئلة فی الجرح والتعديل
- ۱۵۔ توجيه النظر إلى أصول الأثر / شیخ طاهر جزائری
- ۱۶۔ ظفر الأمانی فی شرح مختصر الجرجانی / علامہ فرنکی معلی
- ۱۷۔ كشف الالتباس عما أورده الإمام البخاری علی بعض الناس / الغنیمی
- ۱۸۔ مكانة الإمام أبی حنیفة فی الحديث / مولانا نعمانی
- ۱۹۔ التبیان لبعض المباحث المتعلقة بالقرآن / علامہ جزائری
- ۲۰۔ تصحيح الكتب وصنع الفهارس المعجمة / علامہ احمد شاکر
- ۲۱۔ تحفة النساك فی فضل السواك / علامہ میدانی
- ۲۲۔ العقيدة الإسلامية التي ينشأ عليها الصغار / ابو زید قیروانی
- ۲۳۔ الحلال والحرام و بعض قواعدهما فی المعاملات السالیه / شیخ الاسلام ابن تیمیہ
- ۲۴۔ رسالة المسترشدين / امام حارث محاسبی / ۷ ایڈیشن
- ۲۵۔ التصريح بما تواتر فی نزول المسيح / علامہ محمد انور شاہ کشمیری / ۵ ایڈیشن
- ۲۶۔ الإحكام فی تمیيز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضي والإمام / امام قرافی / ۲ ایڈیشن
- ۲۷۔ الترقیم و علاماته / احمد زکی پاشا
- ۲۸۔ سباحة الفكر بالجهر بالذكر / علامہ فرنکی معلی
- ۲۹۔ قصیده "عنوان الحكم" لأبى الفتح البستی
- ۳۰۔ رسالة الألفة بین المسلمین / امام ابن تیمیہ و معها رسالة فی الإمامة / امام ابن حزم طاهزی
- ۳۱۔ إقامة الحجة علی أن الإكثار من التعبد ليس بدعة / علامہ فرنکی معلی
- ۳۲۔ فتح باب المعنایة بشرح كتاب النقایة "فقه حنفی" / ملا علی قاری
- ۳۳۔ فقه أهل العراق و حديثهم / علامہ زاهد کوثری
- ۳۴۔ خلاصة تهذيب الکلام فی أسياء الرجال / حافظ خزرهی

دارالعلوم کی نئی جامع مسجد

اللہ تعالیٰ کا بیحد و حساب شکر ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی نئی جامع مسجد پروگرام کے مطابق تعمیری مراحل طے کرتے ہوئے پلئے تکمیل کے قریب پہنچ رہی ہے اور اب اس کے اندرونی حصوں کو دیواروں اور فرش کو سنگ مرمر سے مزید پختہ اور مزین کیا جا رہا ہے، یہ کام چونکہ اہم بھی ہے اور بڑا بھی اس پر رقم بھی کثیر خرچ ہوگی محبین و مخلصین کی رائے ہوئی کہ آئے دن رنگ و روغن کرانے کے خرچ سے بچنے کے لئے بہتر یہ ہے کہ ایک ہی مرتبہ اچھی رقم لگا دی جائے، اسی احساس کے پیش نظر اتنا بڑا کام سرانجام دینے کا بوجھ اٹھایا گیا ہے، ہمیں امید ہے کہ تمام حضرات معاونین نے جس طرح پہلے خصوصی تعاون دے کر مسجد کو تکمیل کے قریب پہنچایا ہے، اسی طرح بلکہ مزید سرگرمی کے ساتھ دست تعاون بڑھا کر اس مرحلہ کو پلئے تکمیل تک پہنچانے میں لوا رہ کی مدد فرمائیں گے۔

یہ مسجد بین الاقوامی اہمیت کی حامل در سگاہ دارالعلوم دیوبند کی جامع مسجد ہے جس میں نہ جانے کس کس دیار کے نیک لوگ آکر نماز لوائیں گے خوش قسمت ہیں وہ مسلمان جنکی کچھ بھی رقم اس مسجد میں لگ جائے، اس لئے اپنی جانب سے اور گھر کے ہر فرد کی جانب سے اس کار خیر میں حصہ لیکر عند اللہ ماجور ہوں اور دوسرے احباب و اقرباء کو بھی اس کی ترغیب دیں۔

اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہمیں مقاصد حسنہ میں کامیابی عطا فرمائیں اور دن دوئی رات چو گنی ہم جتنی ترقیات سے نوازتے ہوئے تمام مصائب و آلام سے محفوظ رکھے۔ آمین

بقیہ

ڈرافٹ وچیک کے لئے: "دارالعلوم دیوبند" اکاؤنٹ نمبر 30076

اسٹیٹ بینک آف انڈیا لاہور

منی آرڈر کے لئے: (حضرت مولانا) مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند 247554

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

ماہ محرم و صفر ۱۴۱۷ھ مطابق ماہ مئی، جون ۱۹۹۷ء

جلد نمبر ۸۲	شمارہ نمبر ۹۰	فی شمارہ ۶	سالانہ ۶۰
-------------	---------------	------------	-----------

نگران مدیر

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب	حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قاضی
-------------------------------	-----------------------------------

استاذ دارالعلوم دیوبند

مہتمم دارالعلوم دیوبند

ترسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم۔ دیوبند، سہارنپور۔ برہیل

سالانہ	سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ۔ / ۴۰۰ روپے
بیس سال	پاکستان سے ہندوستانی رقم۔ / ۱۰۰ بجلہ دیش سے ہندوستانی رقم۔ / ۸۰
اشتراک	ہندوستان سے۔ / ۶۰

Ph. 01336-22420 Ph-247554

Composed by Nawaz Publications, Deoband

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حضرت عمرؓ اور حضور اکرمؐ کے مابین تعلقات کی نوعیت	پروفیسر بدرالدین حافظ	۱۵
۳	دارالعلوم کی فقہی خدمات	مولانا عطاء الرحمن	۲۷
۴	جماعت اسلامی کے لئے خصوصی دعوت...	عبدالحق رحمانی	۳۴
۵	رسول اکرمؐ اور فن شعر	سید افتخار جعفری	۴۵
۶	علم اور حکمت کی باتیں	ابراہیم یوسف ہادار مگونی	۶۱
۷	جنت جہنم میں دخول کے اسباب	ابو جندل قاسمی	۶۶
۸	امت اسلامیہ کے خلاف یہودی سازشیں	ڈاکٹر محمد یوسف فاروقی	۷۳
۹	لکڑی بے راہروی	مولانا عبدالحمید نعمانی	۸۲
۱۰	الامام الکبیر حضرت مولانا قاسم نانوتویؒ	مولانا عبدالقیوم حقانی	۸۷
۱۱	رحمت اللہ گیرانویؒ	محمد عزیز احمد عبدالحمید قاسمی	۹۸
۱۲	عارف باللہ حضرت شاہ سلیمان لاجپوریؒ	عبدالقدوس لاجپوری	۱۰۵
۱۳	رفیع الشان لوح تاریخی	محمد عثمان معرونی	۱۱۲

○ یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خرید لاری ختم ہو گئی ہے۔

● ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔

● چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے، اس لئے دی پی میں صرفہ زائد ہوگا۔

● پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔

● ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

● بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیع

الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ شانتی ٹکڑھا کہ ۷۱۲ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

کمپیوٹر کثافت توان بلی کشن دیوبند

بسم الله الرحمن الرحيم



جوبادہ کش تھے پرانے وہ اٹھتے جاتے ہیں

ملک و بیرون ملک کے علمی و دینی حلقوں میں یہ خبر بڑے رنج و غم کے ساتھ سنی گئی ہوگی کہ عالمی شہرت کے حامل نامور مصنف اور تبحر عالم دین حضرت مولانا محمد منظور نعمانی ۲۶/ ذی الحجہ ۱۴۱۷ھ - ۴/ مئی ۱۹۹۷ء کو بوقت ۸ بجے شب اپنے خالق حقیقی سے جا ملے۔

اناللہ وانا الیہ راجعون ، اللہم اغفرلہ وارحمہ واعف عنہ واکرم نزلہ ووسع مدخلہ وانزل علی روحہ وجسدہ شایب رحمتک وراجعلہ من عبادک المقربین ۔ آمین یا ارحم الراحمین

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کی شخصیت کسی تعارف کی محتاج نہیں ہے وہ عصر حاضر کی نیا ممتاز ہستیوں میں سے تھے جن کی زندگی ایک مستقل تاریخ ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ علمی و عملی نخطاط کے اس دور میں جب کہ جانے والا اپنا کوئی بدل چھوڑ کر نہیں جاتا موصوف کی وفات ایک ایسا سانحہ ہے جس پر اظہار کرب و الم کے تمام الفاظ بے معنی معلوم ہوتے ہیں۔ یہ صرف مولانا مرحوم کے اعزہ کا نہیں پورے ملک کا، برصغیر کا بلکہ پورے عالم اسلام کا حادثہ ہے۔

مولانا نعمانی قدس سرہ کی ذات گرامی دارالعلوم دیوبند کے اس بابرکت عہد کی دلکش یادگار تھی جس نے حضرت شیخ السند حضرت حکیم الامت، حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمینی، حضرت محدث عصر علامہ انور شاہ کشمیری وغیرہ علم و عمل کے مجسم ویکروں کے جلوہ جہاں آرا کو دیکھا تھا اور جن میں سے اکثر کے علمی و عملی حسنات و برکات سے براہ راست استفادہ کیا تھا۔

ان کے رگ دہپے میں یہ یقین پوست تھا کہ اکابر علماء دیوبند اسی عہد میں ”ماانا علیہ واصحابی“ کی عملی تفسیر تھے اور ان کا فہم دین اس دور میں خیر القرون کے مزاج و ذوق سے سب سے زیادہ قریب ہے۔ اسی لیے وہ اکابر دیوبند مجاہد اللہ کے علم و عمل اور فکر و نظر کے مظہر اتم اور امین و نقیب دارالعلوم دیوبند میں تحصیل علم کے لیے داخلہ کو ”بابر صحت“ میں داخلہ سے تعبیر کرتے تھے دارالعلوم اور اس کے اکابر سے ان کی وابستگی و گرویدگی عشق کی حد تک پہنچی ہوئی تھی۔ وہ دارالعلوم کی خدمت کو ایک دینی و ملی فریضہ تصور کرتے ہیں اور جس بات کو وہ دارالعلوم کے حق میں مفید و بہتر باور کرتے تھے اس کے اظہار و بردے کا لالہ میں اپنے ویرائے کسی کی پروا نہیں کرتے تھے۔ دارالعلوم دیوبند کا ایسا بے لوث محبت شاید اب ڈھونڈنے سے بھی نہ ملے۔

ولادت اور دور تعلیم و تحصیل :

مولد، موصوف ۱۸ / شوال ۱۳۲۳ھ کو اپنے آبائی وطن سنبھل ضلع مراد آباد میں ایک ایسے خوش حال گھرانے میں پیدا ہوئے جس میں دینداری بھی تھی چنانچہ مولانا موصوف اپنی کتاب تحدیث نعمت میں لکھتے ہیں۔

”سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کے جس احسان عظیم کا ذکر کرنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ اس نے مجھے ایک ایسے گھرانے میں پیدا فرمایا جس میں دیوبندی معیشت کے لحاظ سے خوشحالی کے ساتھ اس کی توفیق سے دینداری اور خداترسی بھی تھی۔ میرے والد صوفی احمد حسین صاحب مرحوم ایک متوسط درجے کے دولت مند تھے زمینداری بھی اچھی خاصی تھی اور تہارتی کاروبار بھی خاصا وسیع تھا۔ اسی کے ساتھ ان کی آخرت کی فکر دنیا کی فکر پر غالب تھی اور وہ کاروبار میں مشغولی کے ساتھ ”الذاکرین اللہ کثیرا“ میں سے تھے۔“ (ص ۲۱-۲۲)

ابتدائی تعلیم اپنے وطن سنبھل کے مختلف مدارس میں مختلف اساتذہ سے حاصل کی جن میں مولانا مفتی محمد نعیم لدھیانوی بطور خاص قابل ذکر ہیں۔ چنانچہ مولانا مرحوم خود لکھتے ہیں۔

”۱۳۳۸ھ کی بات ہے جبکہ میری عمر پندرہ سال ہو گئی تھی والد صاحب کو

معلوم ہوا کہ شہر کے فلاں مدرسے میں ایک نئے پنجابی استاد آئے ہیں اور وہ بہت

توجہ سے پڑھاتے ہیں۔ والد صاحب نے مجھے ان کے پاس بھیجنے کا فیصلہ فرمایا۔ یہ مولانا مفتی محمد نعیم صاحب لدھیانوی تھے اللہ ان کو بہترین جزاء دے، ان کی بدولت میری گاڑی اب پہلے دن سے پڑی پر پڑ گئی اور بد شوقی اور بے دلی دور ہو گئی ذہن اور حافظہ بھی اللہ نے بہت اچھا دیا تھا اس لیے طالب علمی کے سفر شوال ۱۳۳۸ھ سے شعبان ۱۳۴۲ھ تقریباً چار سال کی مدت میں بہت بڑا حصہ تیزی سے طے کر لیا۔ (ص: ۲۴)

متوسلات اور فنون کی اکثر کتابیں اپنے وطن کے مشہور صاحب درس عالم حضرت مولانا کریم بخش سنبھلی سے مدرسہ عبد الرب دہلی اور دارالعلوم مؤسسه ضلع اعظم گڑھ میں پڑھیں دارالعلوم مؤ میں بعض کتابیں حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب محدث اعظمی اور حضرت مولانا عبداللطیف نعمانی سے بھی پڑھیں پھر تکمیل کے لیے شوال ۱۳۴۳ھ میں دارالعلوم دیوبند حاضر ہوئے اور دو سال یہاں رہ کر فقہ، حدیث، تفسیر وغیرہ علوم دین کی تحصیل و تکمیل کی۔

دارالعلوم دیوبند میں داخلہ کے عنوان کے ذیل میں لکھتے ہیں
”بہر حال میری طالب علمی کا سفر بہت ہی تیزی سے طے ہوتا ہوا اس منور پر آگیا کہ توفیق الہی سے ۱۳۴۳ھ میں علوم دین، فقہ اور حدیث کی آخری اور تکمیل تعلیم کے لیے مجھے دارالعلوم دیوبند جانا نصیب ہو گیا جو ہندوستان ہی میں نہیں پورے عالم اسلام میں اس وقت ان علوم کی تدیس و تعلیم کا عظیم ترین مرکز تھا اور جہاں ان علوم کے وہ ماہر اساتذہ جمع تھے جو اپنے فن میں امتیاز و کمال رکھتے تھے اور ساتھ ہی صلاح و تقویٰ میں اسلاف کا نمونہ تھے“
چند سطروں کے بعد لکھتے ہیں

”یہ داخلہ میرے لیے تو باب رحمت کا داخلہ تھا ہی میرے والد کے لیے بھی اس کے ذریعہ اللہ حق سے عقیدت و تعلق اور اصلاح عقائد کا راستہ کھل گیا۔“

دارالعلوم دیوبند میں مولانا مرحوم نے پہلے سال مشکوٰۃ شریف، ہدایہ آخرین وغیرہ وہ کتابیں پڑھیں جن کا دورہ حدیث سے پہلے پڑھنا ضروری ہے اور دوسرے سال دورہ حدیث کی تکمیل کر کے شعبان ۱۳۴۴ھ میں فارغ التحصیل ہو گئے اسی دوران خارج لوقات میں

حضرت مولانا علامہ محمد ابراہیم صاحب بلیاوی رحمۃ اللہ علیہ سے معقول کی اہم ترین کتاب ”شرح اشارات طوسی“ کا ایک معتد بہ حصہ پڑھا آپ کے دارالعلوم کے اساتذہ میں حضرت مولانا محمد ابراہیم صاحب بلیاوی، حضرت مولانا سر لاج احمد رشیدی، حضرت شیخ الادب مولانا اعزاز علی صاحب امر دھوی، حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی (اجازۃ) حضرت محدث عصر علامہ انور شاہ کشمیری رحمہم اللہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ حضرت محدث کشمیری قدس سرہ سے آپ کو خصوصی عقیدت و محبت تھی اور ان کے علم و عمل سے بیحد متاثر تھے۔ چنانچہ تحدیثِ نعمت میں لکھتے ہیں۔

”دوسرے سال یہ عاجز دورہ حدیث میں شریک ہوا یوں تو اس وقت دارالعلوم کے سبھی بڑے اساتذہ باکمال، اپنے اپنے فن کے امام اور صلاح و تقویٰ اور تعلق باللہ میں بھی صاحب مقام تھے لیکن ان میں صدر المدر سین شیخ الحدیث استاذنا العلام حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ کا خاص الخاص مقام تھا جنہوں نے نہیں دیکھا وہ غالباً یہ تصور بھی نہ کر سکیں گے کہ چودھویں صدی ہجری اور بیسویں صدی عیسوی کا اس شان کا کوئی تبحر عالم ہو سکتا ہے..... جن اصحاب نظر نے حضرت مدوح کو کچھ مدت تک قریب سے دیکھا ہے ان سب کا احساس یہی ہو گا کہ وہ علوم دین کے بحرِ خار اور ورع و تقویٰ کے لحاظ سے ان خاصانِ خدا میں سے تھے جن کی منجانب اللہ منکرات و معصیات سے حفاظت فرمائی جاتی ہے صورت بھی اللہ تعالیٰ نے ایسی حسین جمیل اور معصومانہ بنائی تھی کہ دیکھنے والا بے ساختہ کہہ اٹھے

”إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ“ (ص: ۳۳-۳۴)

اسی حسن عقیدت کی بنا پر امتحان سے فارغ ہوتے ہی حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کی درخواست نہیں بلکہ نیاز مندانہ اصرار کیا جسے حضرت شاہ صاحب نے خلاف عادت قبول فرمایا اور توبہ کی تلقین اور تسبیحات و شغل پاس انگاس کی تعلیم فرمائی مولانا مرحوم نے اپنے تعلیمی دور کی بہت ساری تفصیلات ایک رسالہ ”میری طالبہ علمی“ میں جمع کر دی ہیں جو مکتبہ الفرقان سے شائع ہو چکا ہے طلبہ و علماء کے لیے اس کا مطالعہ نہایت مفید ہے۔

دور عمل :

تعلیم و تحصیل سے فراغت کے بعد اپنے وطن مدرسہ محمدیہ سنبھل سے درس و تدریس کا آغاز کیا اس کے بعد یہاں سے مدرسہ چلہ امروہہ چلے گئے اور تقریباً تین سال تک وہاں بھی تدریسی مشغلہ جاری رہا۔ لیکن ملک کے حالات اس وقت اسلام اور مسلمانوں کے حق میں اس قدر تشویشناک تھے کہ ان حالات میں مولانا مرحوم جیسے حساس اور دعوت و تبلیغ کا ذوق و مزاج رکھنے والے کے لیے مدرسہ کی چار دیواری میں محصور ہو کر صرف درس و تدریس پر قناعت کر لینا مشکل تھا اس لیے وہ تعلیمی و تدریسی مشغلہ کو تا دیر قائم نہ رکھ سکے۔

اس وقت کے حالات کا تذکرہ خود مرحوم کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے۔

”یہ وہ زمانہ تھا کہ ہندوستان میں اسلام کو چند شدید قسم کے فتنوں سے سابقہ تھا جن میں بعض داخلی تھے اور بعض خارجی۔ خارجی فتنہ آریہ سماج کی شدھی و گھٹن تحریک کا تھا۔ داخلی فتنوں میں ایک طرف قادیانیت کی یلغار تھی ہر طرف ان کے مناظر اور مبلغ بھیل رہے تھے اور امت کے عقیدہ ختم نبوت کی جڑیں کھود دینا چاہتے تھے اور دوسری طرف بریلوی مکتب شرک و بدعت نے سر اٹھا رکھا تھا..... ہمارا ضلع مراد آباد اس زمانے میں بریلوی فرقے کے مشہور زعمیم و رہنما مولوی نعیم الدین صاحب کی وجہ سے اس فتنے کا خاص مرکز تھا کئی کوچے بلکہ گھر گھر یہی چہ چاہتا۔

چنانچہ ان فتنوں کے مقابلہ کے لیے مولانا مرحوم میدان عمل میں نکل نہیں بلکہ کود پڑے اور بالخصوص بریلوی فرقے کا ایسا کامیاب تعاقب کیا کہ اس فرقہ کے بڑے بڑے بھکاری مولانا موصوف کا نام سن کر گھبرا جاتے تھے اور جلسہ مناظرہ میں آنے سے پہلے ان کے دل تھرا جاتے تھے۔

اس زبانی بحث و مناظرہ کے ساتھ یہ ضرورت سمجھی گئی اس فتنہ کی سرکوبی کے لئے ایک رسالہ بھی جاری کیا جائے تاکہ دین خالص اور سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی جو آواز مولانا بلند کر رہے ہیں اسے ملک کے ہر گوشے میں مزید مؤثر انداز میں پہنچایا جائے۔ الفرقان کا اجراء کے تحت مولانا خود رقم طراز ہیں۔

”ماہنامہ الفرقان جس کی اشاعت کا اس وقت (رمضان ۱۴۱۷ھ) ہاتھوں

سال چل رہا ہے اس کا اجراء بھی فی الواقع احقاق حق اور ابطال باطل کے لئے اس عاجز بندے کے فکر و عمل کی ایک کڑی تھی اس دور میں بار بار تقاضا ہوتا تھا کہ ایک ماہنامہ جاری کیا جائے لیکن ہر کام کے لیے ایک وقت مقرر اور مقدر ہے اس لئے عملی شکل نہیں بن پاتی تھی حتیٰ کہ وہ وقت مقرر آگیا اور ذی الحجہ ۱۴۵۲ھ میں استخارہ مسنونہ کے بعد اعلان کر دیا گیا کہ انشاء اللہ محرم ۱۴۵۳ھ سے ایک ماہنامہ الفرقان نامی بریلی سے جاری ہوگا۔“ (ص: ۴۹)

الفرقان کے اجراء اور پھر اس کی بقاء کے لئے مولانا موصوف نے کس قدر مشکلات برداشت کیں اور انتھک محنتیں کیں وہ بجائے خود ان کی زندگی کا ایک محیر العقول باب ہے۔ جس سے ان کی لولوا العزیز رائے کی پختگی اور حدود عزیمت کا پتہ چلتا ہے۔ الفرقان نے رد بریلویت کے سلسلے میں جو کارہائے نمایاں انجام دیئے ہیں وہ بر صغیر کے جرائم و رسائل کی ہرج میں اپنی مثال آپ ہیں اور آج بھی اس موضوع پر کام کرنے والوں کے لئے اس زمانہ کے الفرقان کے شمارے اہم ترین مآخذ و مصادر کی حیثیت رکھتے ہیں جن سے صرف نظر کر کے اس موضوع کو مکمل نہیں کیا جاسکتا۔

اسی دور میں الفرقان کے دو خصوصی نمبر بھی منصہ شہود پر آئے ایک ”مجدد الف جانی نمبر“ اور دوسرا شاہ ولی اللہ نمبر یہ دونوں خصوصی شمارے بھی اپنی افادیت و جامعیت کے لحاظ سے علمی و تحقیقی دنیا میں ایک امتیازی مقام رکھتے ہیں۔ ان دونوں شماروں میں حضرت مجدد الف جانی اور حکیم الہند حضرت شاہ ولی اللہ کے فکر و عمل، نظریات تعلیمات اور ان کی علمی دینی خدمات کا ایسا جامع و مستند تعارف آگیا ہے جس سے عام تذکروں کا دامن خالی ہے۔ ان دونوں خصوصی نمبروں کی ترتیب و اشاعت بھی مولانا مرحوم کا ایک فخر علمی کا نامہ ہے۔

زندگی کا ایک اور رخ :

دین حق کی دعوت و اشاعت کا جذبہ ان میں کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا اسی جذبہ کی بنا پر انہوں نے مدرسہ کی یک گونہ یکسو زندگی کو خیر باد کہہ کر تقریر و تحریر اور بحث و مناظرہ کی ولوی ہنگامہ خیز میں قدم رکھا تھا اسی جذبہ خیر سے مغلوب ہو کر ایک زمانہ میں وہ مولانا مودودی صاحب سے بھی متاثر ہو گئے اور تاثر آہستہ آہستہ اتنا بڑھا کہ وہ نہ صرف ان کے ہم

سفر بن گئے بلکہ ان کی جماعت اسلامی کی تشکیل و تنظیم میں بنیادی کردار ادا کیا وہ خود لکھتے ہیں۔

”اس جماعت کی بنیاد ڈالنے کی کوشش میں۔ میں مودودی صاحب سے بھی کچھ آگے ہی تھا۔ نیز لوگوں کو بڑی قوت سے اس کی طرف دعوت دی تھی اور

اعتراضات کے مقابلے میں اس کی بھرپور مدافعت کی تھی“ (ص: ۷۹)

لیکن ان کا علم صحیح و فہم سلیم فکر و نظر کی اس لغزش کو زیادہ دنوں تک برداشت نہ کر سکا اور وہ جلدی ہی اس راستہ سے الٹے پاؤں واپس ہو گئے جس کی مکمل روداد ”مولانا مودودی صاحب سے میری رفاقت کی سرگزشت“ کے نام سے مرتب کر کے شائع بھی کر دی اس کے بعد وہ اپنے اسی جذبہ دعوت و تبلیغ کے تحت حضرت مولانا محمد الیاس صاحب کاندھلوی نور اللہ مرقدہ سے وابستہ ہو گئے اور ان کی قائم کردہ جماعت تبلیغی کے ایک سرگرم رکن کی حیثیت سے ملک کے طول و عرض میں گھوم پھر کر دین حق کی دعوت و اشاعت میں نمایاں حصہ لیا اور جب تک پیروں سے معذور نہیں ہو گئے عملی طور پر تن و دھن اور مستعدی کے ساتھ اس کام میں لگے رہے۔

اور اسی کے ساتھ اس وقت کے مشہور صاحب نسبت بزرگ حضرت مولانا عبدالقادر صاحب رائے پوری سے تجدید بیعت کر کے سلوک و احسان کی مندریں بھی طے کر لیں اور حضرت رائے پوری کی جانب سے اجازت و خلافت سے سرفراز ہوئے۔

مولانا موصوف نے دین کے لئں شعبہ کی راہ سے بھی قابل قدر خدمات انجام دیں لکھنؤ اور اس کے قرب و جوار کے اصلاخ کے بہت سے لوگ مولانا سے اصلاحی تعلق رکھتے تھے۔

تصنیف و تالیف :

مولانا کا تعلق اگرچہ درس و تدریس سے کم ہی رہا لیکن ان کی علمی استعداد نہایت پختہ اور ٹھوس تھی اور ان کا مطالعہ بہت وسیع و عمیق تھا اس لئے ان کا علم مستحضر تھا اور علمی مسائل پر اس طرح تفصیلی و محققانہ گفتگو کرتے تھے گویا ابھی انہوں نے اس موضوع پر تیاری کی ہے۔ مولانا نے دینی موضوعات پر جو کتابیں تحریر فرمائی ہیں ان سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ان کا علم کس قدر پختہ اور ہمہ گیر تھا وہ بڑے سے بڑے اہم اور دقیق علمی مسائل کو اس طرح

سادہ سلیس عام فہم اور گھٹتہ عبارت میں سمجھا دیتے ہیں کہ قادی کو ان کی وقت کا احساس تک نہیں ہوتا بالخصوص اپنی مشہور سات جلدوں میں پھیلی ضخیم تالیف معارف الحدیث میں احادیث کے انتخاب اور پھر ان کی توضیح و تشریح میں جس ذرف نگاہی اور لطافت فہم کا ثبوت دیا ہے وہ ان کی وسعت علم اور مہارت فن کا ایک بین ثبوت ہے علماء ہلف میں امام نووی، امام بدر الدین عینی، علامہ سیوطی اور ہندوستانی علماء میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنی سہل نگاری اور تفہیم و تقریب میں بطور خاص شہرت رکھتے ہیں اردو زبان میں یہی خصوصیت مولانا نعمانی قدس سرہ کو حاصل ہے۔

مولانا نعمانی علیہ الرحمۃ نے مختلف علمی و دینی موضوعات پر چھوٹی بڑی تقریریں لکھی ہیں جن کتابیں لکھیں جن میں معارف الحدیث اسلام کیا ہے؟ دین و شریعت، ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت، شاہکار کی حیثیت رکھتی ہیں۔ مولانا کی ان ساری کتابوں کی زبان نہایت گھٹتہ، سلیس اور عام فہم ہے اس لئے عام و خاص ہر حلقے میں مقبول ہیں۔ مولانا مرحوم کی تحریر کی ایک اور نمایاں خصوصیت اس کی اثر انگیزی ہے ان کی گفتگو بھی نہایت مؤثر ہوتی تھی لیکن تقریر کے مقابلہ میں ان کی تحریر زیادہ پرکشش اور مؤثر ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ جو کچھ کہتے یا لکھتے تھے اس کا تعلق محض الفاظ و بیان سے نہیں بلکہ دل کی گہرائیوں سے تھا۔ اور تاثیر کی یہ قوت زبان و بیان پر قدرت کی رہن منت نہیں بلکہ یہ ان کے اخلاص اور سوز و دروں کی کرشمہ سازی ہے۔

دارالعلوم دیوبند اور دیگر اداروں سے مولانا کے روابط :

دارالعلوم سے مولانا کا ایک تعلق تو تحصیل و تعلیم کا تھا جس کا ذکر گذر چکا ہے دوسرا ضابطہ کا تعلق تعلیم سے فارغت کے اٹھارہ سال بعد ۱۳۶۳ھ میں مجلس شوریٰ کی رکنیت کی شکل میں قائم ہوا جو زندگی کے آخری لمحہ تک جاری رہا۔ حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد قدس سرہ، حضرت مفتی اعظم مولانا کفایت اللہ دہلوی، شاہجہا پوری وغیرہ اساطین علم اور ارباب درع و تقویٰ کی موجودگی میں یہ انتخاب بتا رہا ہے کہ مولانا نعمانی قدس سرہ کے علم و فہم اور دیانت و امانت پر حضرات اکابر کو پورا پورا اعتماد تھا۔ اور اس اعتماد کو مولانا مرحوم نے کبھی مجروح ہونے نہیں دیا اور مشکل سے مشکل تر حالات میں بھی انھوں نے اپنے شعور

وادر اک کی حد تک کسی بھی معاملہ میں دارالعلوم کے مفاد پر کسی چیز کو مقدم نہ ہونے دیا۔ یہی وجہ سے کہ مولانا مرحوم کے مشورے اور رائے کو مجلس شوری کے ارکان اہمیت دیتے تھے۔ اجلاس صد سالہ کے بعد دارالعلوم میں جو ہنگامہ رونما ہوا اس موقع پر مولانا مرحوم کے اعتماد ہی پر اکثر ارکان شوری ان کے ساتھ رہے اور مولانا کے فیصلوں کی بھرپور تائید و حمایت کی۔

دارالعلوم دیوبند کے علاوہ دارالعلوم ندوہ لکھنؤ اور دیگر بہت سارے مدارس دیوبند کے رکن اور سرپرست اور نگران رہے۔ رابطہ عالمی اسلامی سعودی عرب کے بھی رکن رکین تھے اور جب تک سفر کے لائق رہے اس کے اجلاس میں شرکت بھی کرتے تھے۔ ان علمی و ملی اداروں کے علاوہ مسلم مجلس مشاورت سے بھی مولانا کا بنیادی تعلق تھا۔ اور اس کی تشکیل و تاسیس کی جدوجہد میں براہ راست شریک رہے۔ چنانچہ اس مجلس کے قیام کے تحت لکھتے ہیں۔

”اس مجلس کا بنیادی تشکیل ایک پرانے نیشنلسٹ لیڈر ڈاکٹر سید محمود کی طرف سے ان دنوں سامنے آیا جبکہ جنوری ۱۹۶۳ء میں بنگال، بہار اور اڑیسہ تین صوبوں میں پھیلی ہوئی چار سو میل کی پٹی میں اس درجے کا بھیانک مسلم کش فساد ہوا کہ جس کا کوئی تصور انسانوں کی بستی میں نہیں کیا جاسکتا..... ڈاکٹر صاحب کا تشکیل سامنے آیا تو دل نے اسے قبول کیا یہ نہایت تعمیری ہونے کے ساتھ ایک انقلابی تشکیل بھی تھا دل و دماغ نے جب اس سے اتفاق کیا تو اپنی افتاد طبع کے مطابق اسے لوڑھ ہی لیا اور شعور کی حد تک آخرت کے اجر و ثواب کی امید میں لوڑھا۔“ (ص: ۹۳)

لیکن بعد میں اس مجلس سے وہ توقعات پوری نہیں ہوئیں جو اس کے ابتدائے قیام میں قائم کی گئی تھیں اور تجربے نے بتادیا کہ ہندوستان کے موجودہ حالات میں کوئی خالص مسلم سیاسی تنظیم بار آور نہیں ہو سکتی۔ پھر اس کے لیڈروں نے بھی اجتماعی کاموں میں جس صلاحیت اور کردار کی بلندی کی ضرورت ہوتی ہے اس کا مظاہرہ نہیں کیا تو مولانا اس سے دل برداشتہ ہو گئے اور اپنے آپ کو اس سے بے تعلق کر لیا۔

ابتداء میں مولانا جمعیت علماء ہند سے وابستہ رہے اور اپنے احوال و ظروف کے اعتبار سے جمعیت کے ماحول میں مہملی حصہ بھی لیتے رہے لیکن بعد میں وہ اپنے تقریری و تحریری

کاموں میں اس طرح منہمک ہو گئے کہ جمعیت سے یہ وابستگی باقی نہ رہ سکی البتہ جمعیت کے اکابر سے گہرے تعلقات ہمیشہ استوار رہے۔

انفرادی اور ذاتی طور پر مولانا مرحوم کے جن شخصیتوں سے گہرے روابط اور تعلقات تھے ان میں حضرت مولانا سید ابوالحسن علی میاں ندوی دامت برکاتہم سرفہرست ہیں اور حضرت مولانا علی میاں مدظلہ العالی بھی مولانا مرحوم پر بھرپور اعتماد کرتے تھے اور ان کے مشوروں کو بڑی اہمیت دیتے تھے۔

مہتمم دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب دامت برکاتہم پر بھی مولانا مرحوم کو بہت زیادہ اعتماد تھا اور فہم تدبر سمجھ بوجھ اور دد و رع و پرہیزگاری کے بڑے معترف تھے۔ حضرت مہتمم صاحب کا مدارس کے انتظام و انصرام سے بظاہر کوئی عملی تعلق نہیں تھا اس کے باوجود مولانا نعمانی رحمہ اللہ نے ان کے ذاتی اوصاف و کمالات کی بنا پر دارالعلوم دیوبند کے اہتمام کے لئے مجلس شوریٰ کے ارکان میں سے انہیں کا نام پیش فرمایا۔ مولانا کی اس تجویز پر دارالعلوم دیوبند کے بعض قدیم پور بڑے اساتذہ نے دور ان گفتگو خود بندہ سے اظہار حیرت کیا لیکن واقعات یہ ہیں کہ مولانا مرحوم کی یہ تجویز کس قدر درست تھی جاننے والے جانتے ہیں ہنگامہ فرد ہو جاتے کے بعد مجلس شوریٰ کی نگرانی اور حضرت مہتمم صاحب کے انتظام و انصرام کے تحت دارالعلوم نے جب اپنا سفر شروع کیا تو اس کی راہ میں کیسی کیسی اڑچنیں آئیں کیسے کیسے کٹھن حالات سے دوچار ہونا پڑا خارجی اور داخلی فتنوں نے دارالعلوم کے تعلیمی و انتظامی ماحول کو کس طرح تاراج کرنا چاہا مگر حضرت مہتمم صاحب عزیمت کا پہاڑ بن کر ان کے سامنے کھڑے ہو گئے اور اپنے حسن تدبیر اور خدا واد صلاحیتوں سے دارالعلوم کی کشتی کو ان طوفانی تھمیروں سے اس طرح محفوظ و سلامت باہر نکال لائے کہ اسے سوچ کر بھی حیرت ہوتی ہے اور دل پکارا اٹھتا ہے کہ حضرت مولانا نعمانی قدس سرہ کی یہ تجویز بلاشبہ الہامی تھی۔

حضرت مولانا نعمانی نور اللہ مرقدہ کی ایک اور صفت جس سے بندہ بیحد متاثر ہوا وہ ان کی آخرت کی جوابدہی کی فکر ہے دارالعلوم کے اسی ہنگامہ کے دور میں بندہ کو مولانا سے ملنے کا بار بار اتفاق ہوا۔ اور ہنگامہ سے نشتے سے متعلق طویل طویل گفتگو کی بھی نوبت آئی مگر مولانا کو کبھی آخرت کی جوابدہی کے فکر سے خالی نہیں پایا جبکہ ایسے معاملات میں عام طور پر اچھے

دیندار اور پرہیزگار لوگ بھی تساہل سے کام لے لیا کرتے ہیں۔

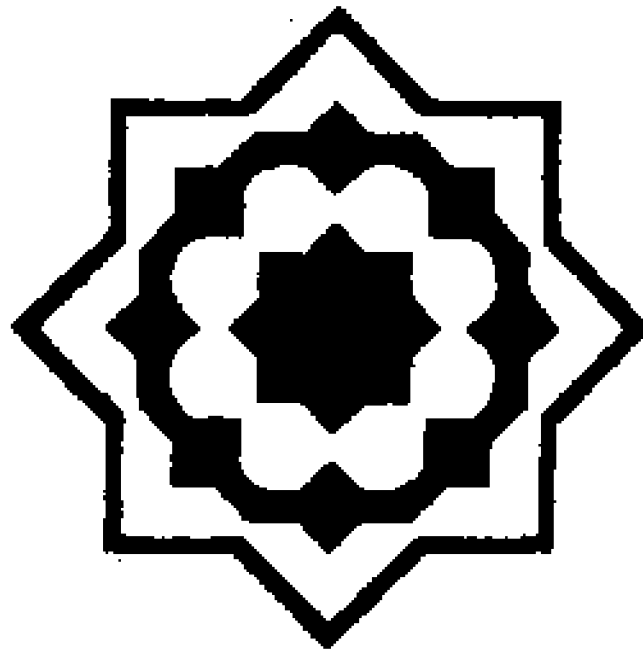
اسی طرح مولانا کی دوسری خصوصیت جس سے بندہ بہت متاثر ہوا وہ حق ظاہر ہو جانے کے بعد اپنی رائے اور موقف سے رجوع ہے اس سلسلے میں خود بندہ کے ساتھ ایک معاملہ پیش آیا۔ دارالعلوم ہی سے متعلق ایک کام تھا مولانا مرحوم کی رائے تھی کہ یہ کام ضرور ہونا چاہیے اور فرماتے تھے کہ اگر میری صحت اجازت دیتی تو خود میں اس کام کو انجام دیتا لیکن اپنی مجبوری کی بناء پر یہ کام وہ مجھ سے لینا چاہتے تھے اس سلسلے میں انھوں نے حضرت مہتمم صاحب اور بعض دوسرے اکابر سے گفتگو بھی فرمائی تھی اور ان بزرگوں کے ذریعہ اپنی رائے بلکہ حکم سے مجھے مطلع بھی کر دیا مگر اس بارے میں میری رائے یہ تھی کہ وقتی طور پر اگرچہ یہ کام دارالعلوم کے لیے مفید ہو جائے مگر بعد میں اس کے اثرات نہایت نقصان رساں ہونگے اس لیے میں اس کام کے لیے آمادہ نہیں ہو رہا تھا مگر حضرت مولانا مرحوم کو اس پر اصرار تھا بالآخر انھوں نے اس پر گفتگو کے لئے مجھے لکھنؤ طلب کیا۔ میں حاضر ہو گیا تو انھوں نے اپنی بات نہایت تفصیل کے ساتھ بیان فرمائی اور اس کام کی افادیت و ضرورت کو بڑے مؤثر انداز میں میرے سامنے رکھا خاموشی اور توجہ سے مولانا کی پوری بات سننے کے بعد میں نے مؤدبانہ عرض کیا کہ اگر یہ اکابر کا حتمی فیصلہ ہے اور اس بارے میں اب کسی گفت و شنید کی گنجائش نہیں ہے تو بندہ اس کام کے لئے تیار ہے لیکن اگر اس سلسلے میں ابھی غور و فکر کی کچھ گنجائش ہے تو بندہ کچھ عرض کرنا چاہتا ہے۔ حضرت مولانا نے زیر لب تبسم فرماتے ہوئے بے تعلب تک کوئی کام کرنے لیا جائے اس میں غور و فکر کی گنجائش تو رہتی ہی ہے کہو تمہارا اس سلسلہ میں کیا موقف ہے میں نے مختصر طور پر اپنی رائے بیان کر دی جسے سکر وہ ایک دم خاموش و ساکت ہو گئے ان کے چہرے سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ کسی گہری سوچ میں غرق ہیں اس سکوت کے تھوڑی دیر بعد فرمایا کہ مولوی صاحب تمہاری بات بھی غور طلب ہے چاہا اس وقت جاؤ صبح ناشتہ پر گفتگو ہوگی میں حسبِ حکم ناشتہ کے وقت حاضر ہو گیا اور مولانا کے کمرے میں پہنچا تو مجھے دعائیں دیں اور بار بار دعا پڑھائیں دیں اور فرمایا کہ بسالوقات بعض باتیں اس طرح دل دماغ پر حاوی ہو جاتی ہیں کہ دوسرے پہلو کی جانب توجہ ہی نہیں جاتی جزاک اللہ تم نے دوسرے پہلو کو بھی سامنے کر دیا میں نے اس مسئلہ پر رات کو کئی بار غور کیا اور بالآخر اس نتیجہ پر پہنچا کہ تمہارا خیال صحیح ہے۔

میں مولانا کے اس طرز عمل سے بیحد متاثر ہوا کہ ایک فیصلہ کو جس پر وہ تقریباً تین چار ماہ سے منشرح تھے کس طرح ایک اپنے سے ہر حیثیت سے کمتر کی رائے پر بدل دیا۔ آج جبکہ وہ اس دنیا میں نہیں رہے ان کی یہ عظیم تراویٹیں بار بار یاد آرہی ہیں اور زبان پر یہ دعا یہ مصرع جاری ہے۔ ”خدا بخشے بہت سی خوبیاں تھیں مرنے والے میں“۔

حضرت مولانا نعمانی کی وفات بلاشبہ پوری امت کے لیے ایک سانحہ ہے اور ہم میں سے ہر شخص پر ان کا حق ہے کہ اپنی وسعت کے مطابق انہیں ایصالِ ثواب کرے۔

اللہم اکرّم نزلہ ووسع مدخلہ وابدلہ دارا خیر من دارہ واهلاً خیرا من اہلہ ونقہ من الخطایا کما ینقۃ الثوب الابيض من الدنس وباعد بیثہ وبن خطایہ کما باعدت بین المشرق والمغرب۔ اللہم لاتحرمنّا اجرہ ولا تفتنّا بعدہ۔

یوں تو عالم اسلام کا ہر فرد اس حادثے پر مستحق تعزیت ہے لیکن دارالعلوم دیوبند کے خدام خاص طور پر حضرت مولانا مرحوم کے اہل و عیال کے خدمت میں پیغام تعزیت پیش کرتے ہیں اور دعا گو ہیں کہ اللہ تعالیٰ حضرت مولانا کو مقعد صدق میں پیہم ترقی درجات عطا فرمائیں پسماندگان کو صبر جمیل کی توفیق بخشیں اور انہوں نے اپنی تصانیف کے ذریعہ تعلیمات و ہدایات کا جو ذخیرہ چھوڑا ہے ہم سب کو اس پر عمل پیرا ہونے کی توفیق ارزانی فرمائیں آمین۔



فاروق اعظمؓ اور رسول اکرم ﷺ کے مابین

تعلقات کی نوعیت

نامور مصری ادیب شاعر عباس محمود العقاد کی تالیف
عبقریۃ عمر کے ایک باب عمر والنبیؐ کا ترجمہ و تلخیص

از پروفیسر بدرالدین الحافظ، جامعہ کمر، نئی دہلی

فاروق اعظمؓ کی ایمانی زندگی، حب رسول پھر ان کی فکر، دانشوری اور غیر معمولی ذہانت کے درمیان ان کے اور رسول اکرمؐ کے مابین تعلقات کی سطح کا تلاش کرنا یا اس کی گہرائی کا متعین کرنا بڑا مشکل کام ہے۔ وہ بیک وقت عشق خداوندی اور احکام الہی کی تعمیل میں بھی غرق رہتے، حب رسول اور اجل صحابہ کے اعزاز و اکرام کا بھی پاس لحاظ تھا اور ایک مکمل اسلامی ریاست کو فروغ دینے کی لگن بھی لگی ہوئی تھی اس کے علاوہ ان سب اقدار میں انہوں نے ایسا اعتدال قائم کیا تھا جہاں تک ہر شخص کی رسائی مشکل ہے۔ پھر جہاں اس عظیم شخصیت کے ہیبت و جلال سے روم و ایران کے سلاطین لڑاٹھتے تھے وہاں اس کی انکساری اور فرد تنی کا یہ حال بھی تھا کہ ایک مرتبہ آپ نے دربار رسول میں حاضر ہو کر نہایت عاجزی سے عمرہ ادا کرنے کے لیے سفر کی اجازت چاہی تو سرور کائناتؐ کے لب مبارک سے اجازت مرحمت فرمانے کے ساتھ یہ بھی ارشاد ہوا۔ یا لا اخی تنسانا من دعائک۔ ”اے میرے بھائی اپنی دعا میں ہمیں مت بھول جانا“ بس یہ کلمہ حضرت عمرؓ کی زندگی کے لیے حرز جاں بن گیا، یہ کلمہ سن کر آپ پر کیف و سرور کی وہ کیفیت طاری ہوئی کہ زندگی بھر نہایت ادب سے اس کو دھراتے رہے اور فخر کرتے رہے کہ حضورؐ نے مجھے اپنا بھائی کہہ دیا، کیونکہ اس لفظ کی حقیقت اور اس کی عظمت و گہرائی کو وہی سمجھ سکتے تھے۔ مگر اس کے ساتھ اعتدال کا لفظ بھی ہمارے سامنے آتا ہے جو فاروق اعظمؓ کے فکر و عمل کا ایک اہم جزو ہے کبھی کبھی آپ اپنے غرور کو توڑنے کے لیے اپنے نفس سے مخاطب ہو کر اس کی حقیقت سناتے رہتے ایک مرتبہ آپ مکہ معظمہ کے قریب اپنے اصحاب کے ساتھ جنگ

سے گزر رہے تھے کہ اچانک ساتھیوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تم مجھے اس پہاڑی راستے میں دیکھ رہے ہو یہاں میں خطاب کے لوٹ چر لیا کرتا تھا اور میرے بدن پر ایک گاڑھا کپڑا ہوتا تھا اور آج میں اس حال میں ہوں کہ میرے لوہے کوئی نہیں ہے لیکن یہ جملہ ان کے صاحبزادے کو ناگوار گذرا تو انہوں نے کہا یا امیر المومنین اس کے کہنے کے کیا ضرورت تھی آپ نے فرمایا ہاں حیرے باپ کو اس کے نفس نے غرور میں مبتلا کر دیا تھا اس لیے اس کی اصلی حالت بتادی۔ یہاں باپ اور بیٹے کے جملوں کا فرق اور ان کی فکر اس لیے قابل غور ہے کہ بیٹا باپ کے کلمات کو محض سطحی نظر سے دیکھ رہا تھا اور اس وقت اس طرح کی کسر نفسی اور اپنی قدیم معمولی حالت کا اظہار اس کے نزدیک غیر ضروری تھا۔ اس کے مقابلہ میں والد بزرگوار کی معتدل نگاہ صرف اس حقیقت پر مرکوز تھی کہ اگر کسی لمحہ نفس کو معمولی سے غرور میں بھی مبتلا ہونے کا خطرہ محسوس کرے تو اس کو ایک مضبوط لگام سے جھٹکا دیدے تاکہ وہ سیدھا چلا رہے اور یہ ایک ایسی قوت کی علامت ہے جو ہر نفس میں نہیں پائی جاتی نہ اس کا مظاہرہ ممکن ہوتا ہے اسی لیے ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ قوی نہیں بلکہ قوی الاقویاء تھے جن کو اپنے نفس پر پوری طرح قابو ہوتا ہے وہ عادل تھے اور ان کا عدل ایک بالاتر شے تھا کیونکہ ان کی قوت اور اعتدال میں کوئی ناقص نہ تھا نہ باہم نزاعی کیفیت تھی جو بہت مشکل سے کسی میں جمع ہوتی ہے انہی کیفیات کے درمیان فاروق اعظمؓ اور رسول اکرمؐ کے مابین تعلقات کی گہرائی اور شہ مصاحبت کی مضبوطی جھلکتی نظر آتی ہے۔

باوجود اسے کہ فاروق اعظمؓ ایک کڑی نگاہ رکھنے والے فیصلہ کن بات کہنے والے ایسے بے باک اور جری انسان ہیں جن کے بے روک ٹوک خیالات و افکار دربار رسولؐ میں بھی بے جھجک دکھائی دیتے ہیں مگر صحابہ کرام میں اہل الرائے ہونے کا جو شرف انہیں حاصل ہے وہ کسی کو نہیں اسی لیے ہم دیکھتے ہیں کہ فاروق اعظمؓ گھر میں آنحضرتؐ کے مشیر کار ہیں شرعی معاملات میں بھی اپنی دینی رائے رکھتے ہیں اور اکثر ان کے مشورہ اور وحی الہی میں کوئی تضاد نہیں ہوتا۔ ایک واقعہ مشہور ہے جب نبی کریمؐ نے منافقین کے سردار عبداللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کا قصد فرمایا تو سب سے زیادہ مخالفت کا رخ لیے ہوئے حضرت عمرؓ ہی تھے اور اصرار کر رہے تھے کہ حضور اس شخص نے دین کو نقصان پہونچانے کی بے انتہا کوشش کی ہے آپ ایسے آدمی کے لیے دعاء مغفرت فرما رہے ہیں اہل حضورؐ مسکراتے جاتے ہیں اور فرماتے ہیں اے عمرؓ ہٹ جاؤ اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ ستر مرتبہ سے زیادہ

دعا و مغفرت کرنے سے اس شخص کی مغفرت ہو جائے گی تو میں اس پر اضافہ کر دوں گا اس کے بعد آپ نے اس کی نماز بھی لو ا کی اور تدفین میں بھی شرکت فرمائی مگر اس کے بعد جو آیت نازل ہوئی وہ حضرت عمرؓ کی رائے کے مطابق تھی۔ ولا تصل علی احد منہم مات ابدًا ولا تقم علی قبرہ۔ (۹-۸۳) لور نہ ان میں سے کسی پر نماز پڑھ جو مر جائے لور نہ اس کی قبر پر کبھی کھڑا ہو۔ مگر اس کو ہم سرکارِ دو عالمؐ کی مخالفت نہیں کہہ سکتے بلکہ دینی جذبہ کے تحت ایک دشمنِ اسلام سے رحم و کرم لور مردّت نہ کرنے کا موقف تھا جس پر وہ مضبوطی سے قائم تھے لور وحی الہی نے اس کی تصدیق بھی کر دی۔

اسی طرح کا ایک واقعہ لور پیش آیا جس میں فاروقِ اعظمؓ کی رائے مناسب تھی اس میں ہوا یہ کہ ایک مرتبہ آنحضرتؐ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو مسلمانوں کی طرف بھیجا لور کہا کہ اس دیوار کے پیچھے تمہاری جس سے ملاقات ہو وہ لا الہ الا اللہ کی یقین کے ساتھ شہادت دے تو اس کو جنت کی بشارت ملے، یہ فرط مسرت میں نکل پڑے لور اتفاق سے جو پہلا شخص ملا وہ حضرت عمرؓ تھے آپ نے یہ پیغام سنا تو ان کو سختی سے روکا لور حضورؐ کے پاس لے کر آئے لور سوال کیا یا رسول اللہ کیا آپ نے ابو ہریرہؓ کو یہ پیغام لے کر بھیجا ہے آپ نے فرمایا ہاں بس اس جواب پر بغیر کسی تاخیر کے حضرت عمرؓ نے فرمایا یا رسول اللہ آپ ایسا نہ کریں کیونکہ لوگ اسی پر بھروسہ کر لیں گے۔ آپ انہیں عمل کرنے دیجئے، آنحضرتؐ نے بغیر کسی چون و چرا کے فرمایا اچھا چھوڑ دو، یعنی عمل کرنے دو۔ یہی حال صلح حدیبیہ کے موقع پر ہوا کہ رسول اکرمؐ نے دورانِ اندیشی کو ملحوظ رکھتے ہوئے آنے والے حالات کے پیش نظر صلح منظور فرمائی لور اتنے قریب آنے کے بعد کہ میں داخل ہوئے بغیر واپسی پر رضامند ہو گئے، اس بات کا فاروقِ اعظمؓ کو انتہائی رنج و ملال تھا کیونکہ وہ اس کو اسلام لور رسول خدا کی کھلی توہین سمجھ رہے تھے لور بے تابگی کے عالم میں حضرت ابو بکرؓ سے کہہ رہے تھے کیا یہ ہمارے دین کی توہین نہیں ہے کیا ہم حق پر لور دشمن باطل پر نہیں ہیں مگر جو نبی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پکار کر فرمایا اے ابن خطاب میں اللہ کا رسول ہوں لور اللہ تعالیٰ مجھے بھی ضائع نہیں کرے گا، پھر ساتھ ہی انہیں محسوس ہوا حالات کچھ بھی ہوں مگر قریب ہے بس وہ مکمل رضامندی کا چیکو بن گئے، لور پھر کوئی سوال نہیں کیا، یہاں بظاہر فاروقِ اعظمؓ کی دینی حمیت لور رسول اکرمؐ کی دورانِ اندیشی میں ایک طرح کا تضاد پیدا ہو گیا تھا مگر اس کو آنحضرتؐ کے ایک پر سکون جملہ نے دوسری ہی کیفیت عطا کر دی،

”اے ابن خطاب میں اللہ کا رسول ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھے کبھی ضائع نہ ہونے دے گا“ ان مثالوں میں حضرت ابو ہریرہؓ والی روایت میں رسول اکرمؐ نے حضرت عمرؓ کی رائے کے مطابق اپنے ارادہ سے مراجعت فرمائی مگر صلح حدیبیہ اور عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ میں حضورؐ اپنے پختہ فیصلے پر جمے رہے اور فاروق اعظمؓ کو اپنے ارادہ سے مراجعت کرنی پڑی لیکن یہاں کسی طرح کی معصیت، نافرمانی یا ذاتی وقار کا مسئلہ نہیں تھا بلکہ ہر شخص اپنی ذات سے بلند اٹھ کر صرف دینی حیت کے لیے اپنی بات پر مستقل مزاجی سے جما ہوا تھا، جب بات صاف ہو گئی، گتھی سلجھ گئی تو باہم تعلقات یا احترام میں فرق آجانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوا۔

اسی طرح ایک اہم مسئلہ آنحضرتؐ کے آخری وقت میں پیش آتا ہے جب حضورؐ نے مسلمانوں کے حق میں کچھ لکھوانے کے لیے قلم دوات یا لکھنے کا سامان طلب فرمایا، یہاں حضرت عمرؓ کی دانشوری نے کچھ پر خطر حالات کی رہنمائی کی اور غالباً انھوں نے سوچا کہ آنحضرتؐ اس وقت تکلیف کی حالت میں ہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ اس تحریر سے بعد میں کچھ دشواری پیش آئے اس لیے آپؐ نے فوراً کہا حضورؐ پر اس وقت تکلیف اور درد کا غلبہ ہے اور ہمارے پاس اللہ کی کتاب کافی ہے اس کے بعد حضورؐ بھی اسی کی طرف مائل ہو گئے اس لیے پھر لکھنے کا سامان طلب نہیں فرمایا اور اگر واقعی آنحضرتؐ یہ محسوس فرماتے کہ کچھ لکھوانے کی ضرورت ہے اس کے بغیر چارہ کار ہی نہیں ہے تو حضرت عمرؓ اسی لمحہ سب سے پہلے لبیک کہنے والوں میں ہوتے، اس کے علاوہ فاروق اعظمؓ کی یہی عادت آنحضرتؐ کی حیات میں اور وصال کے بعد بھی رہی آپؐ جہاں کسی مسئلہ میں اپنی رائے کو مناسب خیال فرماتے وہاں اس کا اظہار فرمادیتے اور ضرورت ہوتی تو اس سے مراجعت بھی بلا تکلف کر لیتے سوائے وحی کے مسائل کے ان میں بے چون و چرا اس سر تسلیم خم کر دیتے اور آنحضرتؐ کا تحریر لکھوانے کا معاملہ کوئی الہامی مسئلہ نہیں تھا۔ اسی طرح آنحضرتؐ کے وصال کے بعد ایک اور واقعہ پیش آیا جس میں فاروق اعظمؓ نے دوسرے صحابہ کرام کے ساتھ اپنی رائے سے مراجعت کرنے میں تکلف نہ کیا اور یہ واقعہ خلیفہ اول کے دور میں اُسامی لشکر کی روانگی کا تھا، اس معاملہ میں فاروق اعظمؓ دوسرے جلیل القدر صحابہ کی رائے یہ تھی کہ حضرت اُسامہؓ کم عمر ہیں، کسی نورِ عمر دار اور تجربہ کار صحابی کو بھیجا جائے اس پر حضرت ابو بکرؓ نے سختی سے اپنے موقف پر جمے رہے اور ان لوگوں کی تجویز کو یہ کہہ کر رد کر دیا کہ جس کام کو رسول اللہؐ نے شروع کیا تم مجھے حکم دے رہے ہو کہ روک دوں، بس فاروق اعظمؓ نے فوراً اطاعت سے

سر جھکا لیا۔ کیونکہ یہاں ایک سپاہی اور فوجی کے لیے اپنے سردار کے حکم کے سامنے مکمل فرماں برداری کا پیکر بن جانا ہی لازم تھا مگر چونکہ فاروق اعظمؓ کی موافقت اور مخالفت محض دینی خذبہ کے تحت خالص لوجہ اللہ تھی اس لیے پھر ایک موقع پر سبب اور علت کو ملحوظ رکھتے ہوئے آپ نے صدیق اکبر کی مخالفت کی جب آپ نے عیینہ بن حصین اور اقرع بن حابس کو قطعات زمین عطا کرنے چاہے تو فاروق اعظمؓ نے نہایت وضاحت سے موافقتہ القلوب یعنی مصارف صدقات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے محض تم دونوں کی تالیف قلب کے سبب یہ عطیہ دینے کا سلسلہ شروع کیا تھا اور تم نے اسی زمانہ میں اسلام قبول کیا تھا اس لیے تالیف قلب کی ضرورت تھی مگر یہ اس دور کی بات ہے جب اسلام نہایت کمزور حالت میں تھا اور نئے مسلمانوں کی دلجوئی کی ضرورت تھی اب الحمد للہ اسلام عزت و عظمت حاصل کر چکا ہے اس لیے تم لوگ جاؤ اور اپنی کوشش سے روزی حاصل کرو گویا جب وہ سبب ہی نہیں رہا تو تالیف قلب کی ضرورت کیا ہے۔ اسی طرح اسباب کے فوت ہو جانے پر آپ نے متعہ (وقتی شادی اور بعض مناسک حج کے باقی رہ جانے پر حلال ہو جانے سے روک دیا حالانکہ آنحضرتؐ کے زمانہ میں یہ دونوں جائز تھے۔

رسول اکرمؐ کی غایت درجہ شفقت

بصیرت نبویؐ نے فاروق اعظمؓ کی غیر معمولی صلاحیتوں کو کس انداز سے دیکھا اور پرکھا تھا اس کا اندازہ کچھ ان زرین کلمات میں ممکن ہے جو آنحضرتؐ کی زبان مبارک سے ادا ہوئے۔

قد کان قبلکم من بنی اسرائیل رجال یکلّمون من غیر ان یمکنوا انبیاء فان یمکن فی امتی احد فعمرو۔ ”تم سے پہلے بنی اسرائیل میں بہت سے لوگ (نبیوں جیسی) گفتگو کرتے تھے حالانکہ وہ انبیاء نہیں تھے تو اگر میری امت میں بھی کوئی ایسا شخص ہوتا تو وہ عمر ہوتے“ اسی طرح ایک مرتبہ فرمایا لو کان بعدی نبی لکان عمر بن الخطاب۔ ”اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتے۔“ اسی طرح آپ کا ارشاد ہے۔ ان الله جعل الحق علی لسان عمرو قلبہ۔ ”بے شک اللہ پاک نے عمر کے قلب اور زبان کو حق بتایا“

آپ نے فرمایا۔ عمر بن الخطاب معی حیث احب وانا معہ حیث یحب
والحق بعدی مع عمر بن الخطاب حیث کان۔ عمر جب اور جہاں بھی میرے
ساتھ ہوتے ہیں میں ان سے محبت کرتا ہوں اور میں جب اور جہاں ان کے ساتھ ہوتا ہوں
وہ مجھ سے محبت کرتے ہیں اور میرے بعد حق عمر کے ساتھ ہو گا وہ جب اور جہاں بھی
ہوں گے۔ (۱) یہ اس ہستی کے لب مبارک سے نکلے ہوئے الفاظ ہیں جس کا ہر کلمہ الہامی
بصیرت کا ترجمان، معرفت الہی کا پیغام اور پاکیزہ ضمیر کی آواز تھا وہ فاروق اعظم کی دینی
حمیت قلبی کیفیات جذبہ ایمانی، حب رسول اور ان کے جبلی اور فطری تقاضوں سے بخوبی
واقف تھا ورنہ کیا بات تھی کہ بعض وقت جس کام کو خود نبی اکرم اپنی وسیع القلمی اور وسیع
النظری سے مناسب سمجھتے تھے مگر فاروق اعظم کی موجودگی میں گوارہ نہ فرماتے جیسا کہ
ایک مرتبہ اسود بن شریح شاعر کا واقعہ پیش آیا ہر شخص آنحضرت کو کچھ مدحیہ اشعار سنارہا
تھا کہ اتنے میں فاروق اعظم تشریف لے آئے اس پر حضور نے فوراً دو مرتبہ اسے پڑھنے
سے روکا اور وہ چیخ پڑا آخر یہ کون شخص ہے جس کی آمد پر حضور نے مجھے روک دیا اس پر حضور
نے فرمایا یہ عمر ہیں اور یہ وہ شخص ہیں جو باطل کو بالکل پسند نہیں کرتے۔ اب یہاں یہ سوال
پیدا ہوتا ہے کہ آخر ایک باطل کام کو خود رسول اللہ پسند کر رہے ہیں اور حضرت عمرؓ نا پسند
کر رہے ہیں، یہ ایسا لغو کلام ہے جس کو سننے سے عمر گریز کرتے ہیں اور حضور سماعت فرماتے
ہیں گویا ایک ہادی جو اپنے اصحاب کو باطل سے نفرت کی تعلیم دیتا ہے وہ خود اس کا مرتکب
کیوں ہے تو حقیقت یہ ہے کہ ایک ہادی اور معلم کی صلاحیت متعلم سے کہیں زیادہ ہوتی ہے،
ایک ہادی اور مرشد کا قلب جس قدر وسعت اور قدرت کا متحمل ہوتا ہے ایک متعلم اور
مرید کے لیے اس کا ادراک سہل نہیں ہے اس لیے مرید کو پہچانا ہی مناسب ہے، اس کے
علاوہ اس واقعہ میں شاعر کو روکنے سے عام مسلمانوں میں فاروق اعظم کے ایک رعب
و دبدبہ کو ابھارنا بھی عین ممکن تھا دوسرے یہ کہ خود حضرت عمرؓ کو باطل کے مقابلہ میں
ایک بار رعب سپاہی کی حیثیت سے تیار کرنا بھی، جیسا کہ بعد کے حالات نے ثابت کر دیا،
اس کے علاوہ اور بھی نکات پوشیدہ نظر آتے ہیں مثلاً معلم اور متعلم کے دو انداز فکر یعنی یہ کہ
حضرت عمرؓ اس طرح سامنے آتے ہیں جیسے باطل کے مقابلہ ایک مسلح سپاہی جو جہاں باطل
کی معمولی سی چنگاری دیکھتا ہے بغیر کسی مصلحت بنی کے اس کو بجھانے مٹانے کے لیے تیار
ہو جاتا ہے اور اس کے مقابلہ ایک معلم و ہادی حضرت محمدؐ جو اس کو برا تو سمجھتے ہیں مگر فوری

تہیاریں نہیں اٹھاتے اس لیے کہ وہ باطل کی مختلف اقسام اور انکار کے مختلف طریقوں سے واقف ہیں۔ اس کے علاوہ جو سب سے بڑا اور بین فرقی ہے وہ ہے ایک انسان عظیم اور رجل عظیم کے درمیان یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بھی صرف ایک رجل عظیم یا عظیم مرد نہیں ہو سکتے بلکہ ان کو ایک عظیم انسان ہی ہونا چاہیے جس میں انسانیت کی تمام صفات و خصائص موجود ہوتی ہیں اور ان کی مدد سے وہ نئی نوع انسان کے جملہ مفادات اور اصلاحی تدابیر کے بارے میں سوچتا اور موقعہ محل کے لحاظ سے قدم اٹھاتا ہے۔ کبھی کبھی وہ اپنے قلبی اور روحی انکار و کراہت کے باوجود وقتی طور پر اپنے اندر رحم و کرم اور مہربانی کی صفت کو غالب پاتا ہے اور آفاقی انداز فکر کے تقاضے کے مطابق وسعت قلبی کا ثبوت دیتا ہے پھر یہی وسعت قلبی اور کشادہ نظری اسے ایسا مہربان بنا دیتی ہے جیسے بچہ کی غلطی پر سزا کی قدرت رکھنے والا سرپرست بھی مصلحتاً کبھی ڈھیل دینے کی پالیسی کو وقتی طور پر مناسب سمجھتا ہے اور پھر ایک عظیم انسان کو تو زندگی بھر معمولی، معمولی آدمیوں کی کتنی چھوٹی موٹی غلطیاں، دھوکے فریب نظر انداز کرنے پڑتے ہیں اس کا شمار ہی مشکل ہے، ان فریبوں کی شکلیں مختلف ہوتی ہیں شاعر کی مدح سرائی میں، فنکار کی تصویر میں، عورت کے حسن و جمال میں بوڑھے کی دراشت میں، احمق کے بے جا غرور میں، جاہل کی نادانی میں، اور اس طرح کے کتنے خوشنما فریبوں کا ایک عظیم انسان سامنا کرتا ہے اور اس پر صبر و سکون تحمل و برداشت کرنے والوں کے لیے ایک انمول پیغام چھوڑ جاتا ہے۔ یہی منظر ہمیں فاروق اعظم کی ذاتی اور سیاسی زندگی میں نظر آتا ہے جس کو انھوں نے زندگی بھر ایک مشعل ہدایت کی طرح سامنے رکھا اور اس کی مثال عبداللہ ابن ابی ابن سلول کا واقعہ ہے جو مسلمانوں میں اپنی فتنہ پردازی سے کافی فساد پھیلا رہا تھا اور فاروق اعظم نے اس کو قتل کرنے کی آنحضرت سے اجازت چاہی تھی اور آپ نے روک دیا تھا پھر کچھ ہی دن بعد ایسے حالات پیش آئے کہ خود اس کی قوم اس کی دشمن بن گئی اور جب اس کی خبر حضور کو پہونچی تو آپ نے فاروق اعظم سے کہا عمر اب تمہاری کیا رائے ہے اگر تم نے اس کو اسی روز قتل کر دیا ہوتا؟ اس پر فاروق اعظم نے فرمایا خدا کی قسم آج مجھے معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ میرے لیے کتنی برکت کا حامل ہے اور اسی طرح عبداللہ بن ابی کا معاملہ جس کے کفن کے لیے حضورؐ نے اپنا کرتا عطا فرمایا تھا نیز اس کی نماز جنازہ پڑھائی تھی حالانکہ یہ فاروق اعظم کی مرضی کے خلاف تھا مگر بعد میں خود اس کے بیٹے نے صدق دلی سے اسلام قبول کیا اس کے

ملاوہ بعض برویات میں یہ بھی آتا ہے کہ جب آنحضرتؐ سے کسی نے سوال کیا کہ آپ نے اس کو اپنی قمیص عطا کی حالانکہ وہ کافر تھا تو آپ نے فرمایا میری قمیص ہر گز اسے اللہ کے عذاب سے نہ روک سکے گی۔ ہاں میں یہ امید کرتا ہوں کہ اس سبب سے بہت سے لوگ حلقہ بگوش اسلام ہو جائیں گے چنانچہ یہی ہوالور ہزاروں خبرچی لوگوں نے یہ دیکھ کر اسلام قبول کیا کہ خود ان کے عظیم لیڈر کی شفاعت کے لیے رسول اکرمؐ کا تبرک کپڑا حاصل کیا گیا اور اس واقعہ سے خود صحابہ کرام نے بھی درس عبرت لیا۔ پھر ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ ہر طرح کے واقعات سے حضرت عمرؓ نے جو اثر قبول کیا وہ ان کی قدیم خصلت سے بالکل جدا تھا اور فتح تسعر کے موقعہ پر جب لوگوں نے ان کو خبر کی کہ فلاں شخص مرتد ہو گیا تھا اس لیے اسے قتل کیا گیا تو اس پر آپ نے ملامت کی اور کہا تم نے اس کو گھر میں کیوں نہ داخل کیا اسے بند کر دیتے، اچھا کھانا کھلاتے تب تم اسے توبہ کے لیے آمادہ کر سکتے تھے۔ اے اللہ میں اس سے بری ہوں نہ میں حاضر تھا نہ میں نے اس کا حکم دیا نہ اس خبر سے خوش ہوا۔

ان تمام واقعات اور امثلہ سے ثابت ہوتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک عظیم ترین انسان تھے مگر ان کا مطلب یہ بھی نہیں کہ حضرت عمرؓ عظمت سے متصف نہ تھے۔ حضرت عمرؓ ایک طاقتور انسان تھے مگر ان کی طاقت اور قوت ارادی کا دوسرے قوی اور مضبوط لوگوں سے موازنہ اور مقابلہ مشکل ہے، حضرت عمرؓ کی قوت ارادی اتنی مضبوط و مستحکم تھی کہ انھوں نے باوجود انتہائی شاق ہونے کے صرف ایک مرتبہ ارادہ کر کے شراب نوشی بالکل ترک کر دی حالانکہ یہ عمل دوسروں کے لیے شائق ہو سکتا تھا، اور اس کی وجہ یہ ممکن ہے کہ عام طور پر عوام اپنی طاقت اور صلاحیت کا موازنہ اپنے جیسے لوگوں کی صلاحیت پر قیاس کے ذریعہ کرتے ہیں جبکہ فاروق اعظمؓ کی فکر عہد نبویؐ میں صرف یہ تھی کہ بدی کی طور پر جو بات سمجھ میں آئے اور اپنا ضمیر اس پر مطمئن ہو جائے بس یہ قوت کا اصل سرچشمہ ہے اور بس اس کے بعد کسی اہم اقدام کے لیے ان کے سامنے کوئی رکاوٹ نہ تھی مگر اس سے یہ بھی گمان ہونا چاہیے کہ فاروق اعظمؓ کی ضرورت سے زیادہ حسین تصویر پیش کی جا رہی ہے بلکہ سچی تصویر تو وہ ہے جو خود انھوں نے اپنے الفاظ میں بیان فرمائی ہے آپ نے بارہا اس کا ذکر کیا کہ وہ تو حقیقتاً رسول اللہؐ کے لیے ایک تلوار کی مانند تھے چاہے اس کے ذریعہ آپ مارنے کا کام لیں یا اپنے نیام میں رکھیں، یا آپ رسول اللہؐ کے سامنے رہنے والے ایک چاق و چوبند سپاہی کی طرح تھے اور سپاہی کی مثال بھی یہ نہیں کہ وہ اپنی

طاقت کے جوہر دکھانے سے کم یا زیادہ دیر تک رُکنا رہے وہ تو ہر لمحہ اپنی قوت کا مظاہر کرنا چاہتے ہیں یہاں تک کہ اسے رکنے کا حکم دیا جائے اور پھر وہ اپنی پرسکون حالت کی طرف لوٹ آئے اور بالکل اس کی تائید کی حضرت ابو بکرؓ کے بیان سے ملتی ہے جب لوگ ان سے فاروق اعظمؓ کی سخت مزاجی کی شکایت کرتے تو آپ فرماتے کہ بے شک وہ اس وقت سخت ہوتے ہیں جب مجھے کسی معاملہ میں نرم پاتے ہیں ویسے کمزوروں کے لیے ان میں قطعاً سختی نہیں ہے۔

آنحضرتؐ کے مرض و وفات میں صدیق اکبرؓ کی امامت

یہ بات اچھی طرح واضح ہے کہ رسول اکرمؐ کے مرض و وفات میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کو امامت کی دعوت دیا جانا کوئی اچانک نہیں تھا نہ ایسا تھا کہ شیخین کو مساوی درجہ دیتے ہوئے کسی ایک کو اختیار کیا جا رہا ہو بلکہ بخاری شریف کی روایت کے مطابق خاص طور پر حضورؐ نے فرمایا کہ ابو بکرؓ کو حکم دو، وہ لوگوں کی امامت کریں اس پر حضرت عائشہؓ کو تامل ہوا اور انہوں نے کہا کہ ابو بکرؓ فقیہ القلب ہیں جب وہ آپؐ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو لوگوں کی آہ و بکا نہ سن سکیں گے اگر آپؐ عمرؓ کو حکم دیں؟ اس پر پھر حضورؐ نے ناگواری کے ساتھ وہی جملے دہرائے۔ اس کے علاوہ دوسری روایت حضرت عبداللہ بن زمعہؓ کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت بلالؓ نے حضورؐ کو نماز کے لیے بلایا تو آپؐ نے فرمایا کہ کسی سے کہو نماز پڑھائے چنانچہ میں نکلا اور لوگوں میں دیکھا کہ عمرؓ موجود ہیں ابو بکرؓ نہیں ہیں تو میں نے عمرؓ سے کہا کہ تم نماز پڑھاؤ لہذا وہ کھڑے ہو گئے اور نماز شروع کر دی مگر جو نبی حضورؐ نے تکبیر کی آواز سنی جو حضرت عمرؓ کی تیز آواز تھی تو فرمایا کہ ابو بکرؓ کہاں ہیں فوراً ابو بکرؓ کو بلایا گیا وہ آئے تو نماز ہو چکی تھی مگر انہوں نے پھر نماز پڑھائی، حضرت عبداللہ بن زمعہؓ کہتے ہیں کہ اس کے بعد جب حضرت عمرؓ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے سختی سے کہا ابو زمعہؓ یہ تو نے میرے ساتھ کیا کیا میں تو یہ سمجھا تھا کہ حضورؐ نے تمہیں حکم دیا ہو گا میری امامت کے لیے میں نے کہا خدا کی قسم مجھے حضورؐ نے حکم نہیں دیا تھا لیکن جب میں نے ابو بکرؓ کو نہیں پایا اور تمہیں دیکھا تو موجود لوگوں میں تمہیں سب سے زیادہ امامت کا مستحق سمجھا۔ ان دونوں روایتوں سے واضح ہے کہ حضورؐ نے قصداً ابو بکر صدیقؓ کو امامت کے لیے پسند فرمایا اور اس میں آئندہ خلافت کا شاہدہ بھی موجود تھا اور صرف یہی نہیں بلکہ حضورؐ کے ایک جملہ

میں تو حضرت عمرؓ کی اس امامت پر تکلیف و کراہت ہی معلوم ہوتی ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا یا ایہی اللہ ذلک والمسلمون، یعنی اللہ تعالیٰ اور مسلمان سب ہی اس کو ناپسند کریں گے اس کا انکار کریں گے لیکن اس جملہ کو ہم خود آنحضرتؐ حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور تمام مسلمانوں کے حق میں بنظر استحسان ہی دیکھتے ہیں۔ (جیسا کہ آئندہ حالات کی روشنی میں یہ ایک بہتر فیصلہ معلوم ہوتا ہے) اس کے بعد اگر یہاں یہ کہا جائے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو خلافت کے لیے مقدم رکھنے میں وجہ ترجیح کیا ہے اور وہ کون سی خصوصیت ہے جس نے حضرت عمرؓ کو مؤخر کر دیا تو اس سلسلہ میں یہ کہنا مناسب ہو گا کہ فضائل میں تو تفریق مناسب ہے ہی نہیں دونوں برابر ہیں لیکن صدیق اکبرؓ، عمر اور قبول اسلام میں مقدم ہیں اس کے علاوہ انہیں یار غار ہونے کا شرف حاصل ہے اس لیے اگر حضورؐ کے اشارے ان کے حق میں تھے تو بے جا نہ تھے پھر یہ کہ حضورؐ کی وفات کے بعد جو حالات پیش آئے اور ان کو حضرت ابو بکرؓ نے اپنے اصحاب کے مشورہ سے اور خود اپنی اصابت رائے سے حل کیا اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضورؐ کی ان تمام عواقب پر نگاہ تھی اس لیے آپ نے صدیق اکبرؓ کے لیے میلان ظاہر فرمایا اس صورت حال میں اب یہاں کسی طرح کے مقابلہ کی شکل پیدا کرنی مناسب نہ ہو گی پھر یہ بھی ممکن ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنی بصیرت افروزی سے صدیق اکبرؓ کی عمر اور تجربات کی روشنی میں یہ غور فرمایا کہ پہلے انکی صلاحیت سے اسلام کو فائدہ پہونچے اور فاروق اعظمؓ کی عمر میں تو اتنی گنجائش ہے کہ ان کی خصوصیات اور بھرپور صلاحیتوں سے بعد میں فائدہ اٹھایا جائے جبکہ دشمنوں کی مدافعت میں سختی کی ضرورت ہو گی اس وقت صرف نرمی کافی نہ ہو گی۔

حضرت عمرؓ اور اہل بیت کے تعلقات

اس موضوع پر تاریخ میں بہت سے اقوال ملتے ہیں جس سے فاروق اعظمؓ کی شخصیت کہیں ہلکی نظر آتی ہے کہیں موزوں و مناسب مگر صحیح واقعات کی روشنی میں دیکھا جائے تو حضرت عمرؓ نے ہمیشہ اہل بیت کے معاملات کو بالکل صاف اور واضح رکھا نہ جانبداری سے کام لیا نہ کوئی حق تلفی کی اور واجبات کی لوائے گی میں پورے انصاف سے کام لیا ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے اصحاب نبیؐ کو لباس تقسیم کئے لیکن ان کپڑوں میں کوئی کپڑا حضرت حسینؓ اور حسینؓ کے لیے مناسب نظر نہیں آیا تو آپ نے خاص طور پر ایک آدمی کو ہمیں بھیج کر

دوسرا کپڑا منگایا اور جب دیکھا تو کہا اب میرا دل خوش ہوا۔ اس طرح فاروق اعظم جب شام کے سفر پر جانے لگے تو مدینہ کا نظم و نسق۔ بحیثیت خلیفہ کے حضرت علیؑ کے سپرد فرمایا اور بسا اوقات آپ مختلف مسائل اور معاملات میں حضرت علیؑ سے رجوع فرماتے اور مدینہ کے لوگوں کو بھی آپ کے پاس بھیجتے، آپ حضرت ابن عباس سے بھی رجوع فرماتے اور ان کی رائے کو وقعت دیتے کبھی ایسا بھی ہوتا کہ آپ سے کوئی سوال کیا جاتا اور حضرت ابن عباسؓ اس مجلس میں موجود ہوتے تو آپ ان کی طرف اشارہ کر کے فرماتے علیکم بالخیر بہا۔ اس مسئلہ میں تمہیں ایک شخص سے رجوع کرنا چاہیے جو بہت اچھی معلومات رکھنے والا ہو اس کے علاوہ آپ کہہ صحابہ کی عمر کا خیال رکھتے ہوئے ان کا احترام تو کرتے تھے مگر بسا اوقات ان سے غفور گذر کا معاملہ بھی فرماتے اس کے علاوہ جہاں تک آنحضرتؐ کے آخری وقت میں وصیت لکھانے یا حضرت علیؑ کی خلافت کا مشورہ دینے کی باتیں کہی جاتی ہیں ان میں حضرت عمرؓ پر الزامات بے بنیاد ہیں کہ وہ اس ارادہ میں رکاوٹ بنے حضرت عمرؓ نے حضورؐ کی فرمائش پر قلم دوات فراہم کرنے کی مخالفت ضرور کی مگر ان میں ان کی کسی بدینتی کو دخل نہیں تھا کیونکہ اس واقعہ کے بعد حضورؐ کئی دن بقید حیات رہے اور اس دور ان اگر آپ چاہتے تو کسی طرح کا اشارہ فرما سکتے تھے جبکہ آپ کی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ زوجہ حضرت علیؑ آپ کے پاس موجود تھیں مگر آپ کو لہامت کے ذریعہ جو کچھ اشارہ کرنا تھا پہلے ہی کر دیا تھا اس لیے فاروق اعظمؓ کو مورد الزام قرار دینا تاریخی حقائق کے خلاف ہے اور جہاں تک اپنے بعد کسی خلیفہ کے انتخاب کا مسئلہ ہے تو اس سلسلہ میں فاروق اعظمؓ نے قصداً کچھ نہیں کیا بلکہ انہوں نے جو کچھ کیا وہ ان کے اصحاب اور احباب کا مشورہ تھا جیسا کہ بعض اصحاب نے فرمایا، یا عمر خدا کے حضور کیا جواب دو گے جب تم سے خلافت کے رائے میں سوال کیا جائے گا اس پر زخم کی تکلیف کے باعث اور غور و فکر میں ڈوب جانے کی وجہ سے سر جھکا لیا پھر سر اٹھا کر فرمایا اللہ تعالیٰ دین کی حفاظت کرنے والا ہے ہاں یہ ضرور ہے کہ اگر میں نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا تو یہ حضورؐ کی سنت ہو گئی اور اگر میں کسی کو خلافت کے لیے کہتا ہوں تو حضرت ابو بکرؓ نے ایسا کیا ہے اور پھر آپ نے خلافت کے معاملہ کے لیے جو مجلس شوریٰ بنائی وہ صحابہ کرام کی ایسی چنیدہ جماعت تھی کہ اگر آپ بھی بناتے تو ہر شخص اس جماعت کے ہر رکن کو اس اہم منصب کے لیے پسند کرتا پھر یہ بھی حقیقت ہے کہ آپ نے خلافت کے معاملہ میں جو شوریٰ بنانے کی خدمت انجام دی اس میں بنی ہاشم یا ان کے علا

لوگوں میں سے کسی طرح تفریق نہیں کی اور اپنے صاحبزادہ کو خلیفہ بنانے سے قطعی انکار کیا، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کو اس کمیٹی میں رکھا مگر دونوں کو خاص طور پر اللہ کے خوف کی طرف توجہ دلائی اور فرمایا کہ اگر تمہیں کوئی ذمہ داری سونپی جائے تو خدا کا خوف رکھنا کہیں ایسا نہ ہو کہ بنو ہاشم یا بنو معیط مسلمانوں کی گردن پر بوجھ بن جائیں ایک روایت کے مطابق بنو معیط کی جگہ بنو امیہ ہے۔

فاروق اعظم کو برابر اس کا خیال رہتا تھا کہ کہیں اسلام میں بادشاہت نہ آجائے اور ایک شخص عوام پر حکومت نہ کرنے لگے اس لیے خود آپ اپنے لیے سلطان بننے سے پناہ مانگتے تھے۔ فاروق اعظم آخری وقت میں خلیفہ کے انتخاب کے لیے بغیر کسی لاگ لگاؤ کے نہایت مقتدر اور کبار صحابہ کرام کی ایک کمیٹی بنائی جس کے بارے میں فرمایا کہ اگر ان میں سے پانچ کسی ایک پر متفق ہو جائیں اور ایک شخص اختلاف کرے تو اس کی گردن مار دینا اسی طرح اگر چار کسی ایک پر متفق ہوں اور دو اختلاف کریں تو ان دونوں کی گردن اڑا دینا ہاں اگر تین تین آدمی اپنی جماعت سے کسی ایک پر اتفاق کریں تو اس میں عبد اللہ کو حکم بتا دینا وہ جس پر فیصلہ دیں اور اگر کوئی گروپ عبد اللہ بن عمر کے فیصلہ کو بھی فرماتے تو اس گروپ کے ساتھ ہو جانا جس میں عبد الرحمن بن عوف ہوں اور باقی کو قتل کر دینا یہاں پر یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ عبد اللہ بن عمر کو صرف اس لیے حکم کی حیثیت دی کہ ان کو خلیفہ کے استحقاق سے تو پہلے ہی الگ کر دیا گیا تھا۔ اس طرح فاروق اعظم نے خلافت کمیٹی کی تشکیل میں بھی بغیر کسی لاگ لگاؤ یا طرف داری کے صرف عدل و انصاف پر اپنا فیصلہ صادر فرمایا تھا تاکہ بروز قیامت وہ آنحضرتؐ کے اس فرمان پر پردے اتریں کہ میرے بعد حق عمر کے ساتھ ہو گا وہ جہاں بھی ہوں گے۔



دارالعلوم دیوبند

کی فقہی تجدید مساعیات

اور فقہ حنفی کی ترجیحات

از مولانا عطاء الرحمن

مہتمم مدرسہ تجوید القرآن رحمانیہ خانو خیل، چشمہ روڈ، ضلع ڈیرہ اسماعیل خان

یہ مقالہ منعقدہ فقہی کانفرس ۱۷-۱۸ اپریل ۱۹۹۶ء زیر اہتمام المرکز الاسلامی بنوں میں پڑھا گیا، جو کہ دارالعلوم دیوبند کی فقہی خدمات تا ۱۳۹۴ھ پر مشتمل ہے۔ کوئی صاحب موجودہ مدت تک تکمیل فرمادیں تو بہتر ہوگا۔

ہندوستان میں جب اسلامی حکومتیں ختم ہو گئیں اور انہی کے ساتھ باقی ماندہ جو اسلامی نظام رائج تھا وہ بھی جاتارہا۔ انگریزوں نے اپنے دور حکومت میں دینی مدارس و مراکز کو جس طرح برباد کیا وہ ایک دل گداز اور لمبی تاریخ ہے۔ اللہ تعالیٰ ان علماء کرام کو جزائے خیر عطا کرے جنہوں نے پرائیویٹ طور پر اسلامی نظام کی یادگار کو کسی نہ کسی شکل میں باقی رکھا خواہ وہ کتابوں اور فتاویٰ کی شکل میں ہی کیوں نہ ہو۔ انگریزی دور حکومت میں جن علماء کرام نے افتاء کے فرائض ذاتی طور پر انجام دیئے ان میں سب سے زیادہ مشہور حضرت شاہ/عبد العزیز محدث دہلوی کا نام نامی ہے، جن کے فتاویٰ کا مجموعہ فتاویٰ عزیزی کے نام سے چھپا ہوا ہے۔ نیز ان علماء کرام میں سے حضرت مولانا عبدالحی صاحب فرنگی محلی لکھنؤ کی ذات گرامی بھی ہے، جن کے فتاویٰ کا مجموعہ طبع ہو کر ایک عرصہ سے لوگوں کو فائدہ پہنچا رہا ہے۔

دارالعلوم دیوبند

انگریزی دور حکومت میں جب ۱۸۵۷ء کے بعد انگریز پوری قوت سے ہندوستان پر مسلط ہو چکا تھا توجہ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے چند رفقاء کے ساتھ مل کر ۱۵ محرم الحرام ۱۲۸۳ھ (۳۰ مئی ۱۸۶۶ء) کو ”مدرسہ اسلامی عربی“ کے نام سے ایک دینی لوہرہ کی بنیاد رکھی، جس نے تھوڑے عرصہ میں ایک اسلامی یونیورسٹی کی حیثیت اختیار کر لی۔ جو آج تک دارالعلوم دیوبند کے نام سے جانا پہنچا جاتا ہے دارالعلوم میں

دیگر شعبہ جات کے علاوہ ”دارالافتاء“ کا قیام بھی عمل میں لایا گیا۔ ابتداء میں کچھ عرصہ استفسارات حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں آتے رہے۔ بعد میں انہوں نے تاکید کر دی کہ استفسارات حضرت گنگوہیؒ کی خدمت میں بھیجے جائیں۔ حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ نے حضرت گنگوہی کو ”ابو حنیفہ عصر“ کا لقب عطا فرمایا۔ علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے تھے کہ اب سے ایک صدی پہلے تک اس شان کا فقیہ انفس علماء کی جماعت میں نظر نہیں آتا۔ اور مولانا گنگوہی تھک فی الدین میں علامہ شامی اور صاحب درمختار سے آگے ہیں۔ مولانا عبید اللہ سندھی رحمۃ اللہ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ کے متعلق فرماتے ہیں کہ میں نے مولانا گنگوہی کو فقہ حنفی کا ایک راسخ القدم امام اور مجتہد پایا۔ حضرت گنگوہی نے جو فتویٰ اور رسائل مذہب حنفی کی تائید میں تحریر فرمائے ہیں ان کے مطالعہ سے آپ کی ذہانت، قوت استنباط اور ملکہ استخراج کا صحیح اندازہ ہوتا ہے۔ ابتدائی سالوں میں اساتذہ دارالعلوم بالخصوص حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی قدس سرہ حسب ضرورت و موقعہ فتویٰ تحریر کرتے رہے۔ لیکن کام کی ذمہ داری نہ نوعیت و اہمیت نے اس بات پر مجبور کیا کہ کسی مناسب شخصیت کو باقاعدہ مفتی نامزد کر کے دارالافتاء کو مستقل حیثیت میں قائم کیا جائے۔ چنانچہ ۱۳۱۰ھ میں قطب العالم حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ نے مجلس میں تجویز پیش کی۔ مجلس کی منظوری کے بعد اس جلیل القدر منصب کے لیے جس کو نامزد کیا گیا، اسی کے حالات نے ثابت کر دیا کہ یہ نہ صرف اسی منصب کے لیے موزوں تھے بلکہ اسی کے لیے پیدا ہوئے تھے۔ یہ عظیم المرتبت شخصیت حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب قدس سرہ کی تھی، جنہوں نے ۱۳۱۰ھ سے تادم آخر یعنی ۱۳۴۶ھ تک صدر مفتی کی حیثیت سے عوام و خواص کو دور و نزدیک کے فرق کے بغیر فیض پہنچایا۔ افسوس کہ ۱۳۲۹ھ تک نقول فتویٰ کا کام دارالافتاء میں نہیں کیا گیا۔ اسی طرح انیس ۱۹ سال تک برآمد ہوئے والے فتویٰ کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کتنے تھے؟

۱۳۳۰ھ سے نقول فتویٰ کا باقاعدہ نظام قائم ہوا۔ دارالعلوم جو واحد مرکزی دینی یونیورسٹی بن چکا تھا اس کی مرکزیت کا لازمی اثر دارالافتاء پر بھی پڑا، سوالات کے جواب میں تحریر کئے جانے والے فتویٰ عددی کثرت کے اعتبار سے بھی اور علمی دینی ہمہ گیری اور ساتھ ہی ان کی مقبولیت کے لحاظ سے بھی ایک بے مثل تاریخی ریکارڈ بن گئے۔ عددی کثرت کا یہ حال ہے کہ ۱۳۳۰ھ سے ۱۳۹۴ھ کے اختتام تک چھ سو سال کے عرصہ

میں دارالافتاء سے موصولہ سوالات کے جو جوابات روانہ ہوئے ان کی مجموعی تعداد چار لاکھ پندرہ ہزار آٹھ سو ستاون (۲۱۵۸۵۷) ہے، بلاشبہ یہ ایک زبردست علمی سرمایہ ہے اور تاریخ دارالعلوم میں جلی حروف سے لکھا جانے والا قابل فخر کارنامہ ہے۔ آقا زدارالافتاء سے ۱۳۹۳ھ تک جن حضرات مفتیان کرام نے بحیثیت صدر مفتی و نائب مفتی کام کیا ہے ان کی مدت کارکردگی اور شعبے کی رفتار کو بیک نظر سماعت و ملاحظہ فرمائے۔

اسمائے گرامی حضرات صدور افتاء مدت کارکردگی ہر دور کے فتویٰ کی تعداد

- ۱- مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانی ۱۳۳۰ھ تا ۱۳۴۸ھ ۲۲۵۱۹
- ۲- مولانا محمد اعزاز علی صاحب ۱۳۴۷ھ تا ۱۳۴۸ھ ۲۴۴۸
- ۳- مولانا مفتی ریاض الدین صاحب ۱۳۴۹ھ تا ۲۳۵۳
- ۴- مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مفتی اعظم پاکستان ۱۳۵۰ھ تا ۱۳۵۴ھ ۱۸۳۹۵
- ۵- مولانا مفتی محمد سہول صاحب ۱۳۵۵ھ تا ۱۳۵۷ھ ۱۵۱۸۵
- ۶- مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب میرٹھی ۱۳۵۸ھ تا ۵۸۴۰
- ۷- مولانا مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ، کراچی ۱۳۵۹ھ تا ۱۳۶۳ھ ۱۸۶۸۷
- ۸- مولانا مفتی محمد فاروق صاحب ۱۳۶۲ھ تا ۱۳۶۳ھ ۸۴۲۷
- ۹- مولانا مفتی محمد اعزاز علی صاحب امر وی ۱۳۶۳ھ تا ۱۳۶۶ھ ۲۲۳۰۷
- ۱۰- مولانا مفتی سید مہدی حسن صاحب شاہجہان پوری ۱۳۶۷ھ تا ۱۳۸۶ھ ۱۸۱۴۹۶
- ۱۱- مولانا مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی ۱۳۸۷ھ تا ۱۳۹۴ھ ۹۶۰۰۰

حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب اعظمی
حضرات نائبین

- ۱- مولانا قاضی مسعود احمد صاحب دیوبندی از ۱۳۳۳ھ
 - ۲- مولانا مفتی سید احمد علی صاحب گینوی از ۱۳۵۹ھ
 - ۳- مولانا مفتی محمد جمیل الرحمن صاحب سیوہادی از ۱۳۷۴ھ
- موجودہ مفتی حضرت مولانا مفتی محمود الحسن صاحب گنگوہی کے فتویٰ کا مجموعہ حجرہ جلدوں میں "فتویٰ محمودیہ" کے نام سے شائع ہو چکا ہے جب کہ دارالعلوم دیوبند کے اولین مفتی حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب عثمانی کے فتویٰ کا مجموعہ بارہ جلدوں میں فتویٰ

دارالعلوم دیوبند کے نام سے مطبوعہ موجود ہے۔ مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ نے مفتی لول دارالعلوم دیوبند کے فتویٰ ایک جلد میں عزیز الفتویٰ کے نام سے شائع فرمائے اور دوسری جلد امداد المفتی کے نام سے اپنے فتویٰ کو مرتب فرما کر شائع فرمایا۔ حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب اعظمی مفتی دارالعلوم دیوبند کے فتویٰ کا مجموعہ ”نظام الفتویٰ“ کے نام سے دو جلدوں میں شائع ہو چکا ہے۔ نظام الفتویٰ کے نام سے دو جلدوں میں یہ مجموعہ مفتی صاحب کے تحریر فرمودہ ہزاروں فتویٰ میں سے منتخب کر کے نئے زمانہ کی نئی ضرورتوں سے متعلق حوادث الفتویٰ پر مشتمل ہے۔ علماء دیوبند میں سب سے پہلے حضرت تھانوی قدس سرہ نے حوادث الفتویٰ کو علیحدہ مرتب فرمایا۔ آپ کے بعد آپ کے مسترشد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ نے اس سلسلہ میں قابل قدر کارنامہ سرانجام دیا۔ نظام الفتویٰ اسی مبارک سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ حوادث الفتویٰ کے سلسلہ میں ایک خاص بات قابل لحاظ یہ ہے کہ چونکہ ان کا حل کتب فقہیہ میں صریحاً نہیں پایا جاتا، بلکہ مفتی زمانہ اخذ و استنباط سے کام لے کر حل پیش کرتا ہے۔ اس لیے اس میں غلطی کا احتمال بہ نسبت دیگر جوابات کے زیادہ پایا جاتا ہے۔ ائمہ مجتہدین کو بھی ایسے حالات سے دوچار ہونا پڑا لیکن جب بھی ان کے سامنے اپنی غلطی واضح ہو گئی تو انھوں نے اپنی رائے سے رجوع فرمالیا۔ حضرت تھانوی قدس سرہ کے یہاں تو ماہنامہ ”النور“ میں ترجیح المراجح کا ایک مستقبل عنوان تھا جو ہمارے حضرات کے تدریس و تقویٰ کی دلیل ہے۔ یہ تفصیل ان فتویٰ کے بارے میں ہے جو دارالعلوم دیوبند سے جاری ہوئے۔ اگر دوسری طرح بات کی جائے تو دارالعلوم کے فتویٰ کی ابتداء ”فتویٰ رشیدیہ“ سے ہوتی ہے۔ جو حضرت گنگوہی کے فتویٰ پر مشتمل ہے۔ اور حکیم الامت حضرت تھانوی نے بھی چونکہ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب، صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند کی زیر تربیت ۱۳۰۱ھ سے پہلے دارالعلوم ہی میں افتاء کا کام شروع کر دیا تھا۔ پھر اسی دارالعلوم کے فرزند بھی تھے اور بعد میں سرپرست بھی۔ اس لیے چھ جلدوں پر مشتمل امداد الفتویٰ بھی دراصل اسی سلسلہ کی کڑی ہے، لہذا یہ بھی اسی عظیم الشان دینی ادارہ کا فیضان ہے۔ اسی طرح مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ دہلوی قدس سرہ بھی دارالعلوم کے تلمیذ رشید تھے اور برابر مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند کے رکن خصوصی بھی رہے، اس لیے آپ کی خدمت افتاء بھی اسی دارالعلوم کی ایک شاخ ہے۔ آپ کے فتویٰ کا مجموعہ ”کفایت المفتی“ کے نام سے نو جلدوں میں شائع ہو چکا ہے۔

حضرت مفتی صاحب کے بارے میں آپ کے نامور اور لائق شاگرد سہانہ اند حضرت مولانا احمد سعید صاحب دہلوی فرماتے ہیں کہ ہمارے مفتی صاحب کو لہجے جن کی ذہانت اور فقاہت ضرب المثل ہے۔ اگر میرا تجزیہ غلط نہیں ہے تو میں کہہ سکتا ہوں کہ کم و بیش پچاس ہزار فقہ کی جزییات تو حضرت مفتی صاحب قبلہ کو زبانی یاد ہوں گی۔ یعنی اگر آپ پچاس ہزار مختلف فتویٰ ایک وقت میں ان کے سامنے پیش کر دیں تو وہ بدوں کتاب دیکھے ہوئے خدا کے فضل و کرم سے لکھ دیں گے۔ اس نظر سے اگر دیکھا جائے تو اس عظیم الشان لوہہ کے فیضان سے روئے زمین کا کوئی ملک بھی خالی نہیں ہوگا۔ لیکن دارالعلوم کے احاطہ میں بیٹھ کر شعبہ دارالافتاء کی مر سے جو فتویٰ ملک اور پیردن ملک بھیجے گئے اس کی ابتداء حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے ہوئی۔ اور ہماری پیش کردہ تفصیل اسی نقطہ نظر سے کی گئی ہے۔

فقہ حنفی اور علماء دیوبند

سر زمین پاک و ہند میں نوے فیصد مسلمان فقہ حنفی کے مقلد ہیں۔ تیرہویں صدی ہجری میں علماء احناف کے پاس اصحاب ترجیح کے کچھ متون رہ گئے تھے۔ جن سے فقہ حنفی کی تدریس باقی تھی۔ ان میں مرکزی کتاب ہدایہ تھی جسے علامہ مرغینانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس پیرایہ میں لکھا تھا کہ دین کی اصل حجت ائمہ مجتہدین نہ سمجھے جائیں بلکہ طالب دین کا مرکز توجہ کتاب الہی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ ہو۔ علامہ ابن ہمام اور صاحب بحر کے بعد فقہ حنفی کا مدار درمختار، عاصمیری، طحطاوی اور شامی پر رہ گیا تھا۔ اس میں شک نہیں کہ ان کتابوں میں فقہ حنفی کے فتویٰ نہایت مستح اور قابل اعتماد صورت میں ملتے ہیں، لیکن فقہ کے طالب العلم ان کتابوں میں فقہ کے مجتہد نہ ذوق کا اور اک نہ کر سکتے تھے۔ فقہ کی اساس حضرت امام محمد رحمۃ اللہ کی کتابوں پر تھی اور ان کی ظاہر الروایات فقہ حنفی کا اصل خزانہ تھیں۔ امام محمد حضرت امام ابو حنیفہ کی وفات کے بعد مدینہ تشریف لائے اور حضرت امام مالک کے درس میں شامل ہوئے۔ آپ نے امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کے ذوق اجتہاد کا تقابلی مطالعہ کیا تو امام ابو حنیفہ کے اجتہاد کو اصول سنت کے نیاوہ قریب پایا۔ آپ نے اپنے ان احساسات پر الجھ کر علی اہل المدینہ کے نام سے ایک کتاب لکھی۔ حضرت شیخ السند کے نامور شاگرد حضرت مولانا مفتی مہدی حسن نے اس کتاب پر تفسیر تالیف

کام کیا۔ پورے سال میں اس کے مسودہ کی تصحیح اور تعلیق مکمل کی۔ پوری کتاب چار جلدوں میں طبع ہو چکی ہے۔ علماء دیوبند کی فقہ حنفی کی خدمات میں یہ ایک تاریخ کا نامہ ہے امام محمد رحمہ اللہ کی کتاب ”مبسوط“ جو ظاہر الروایہ میں کتاب الاصل کی حیثیت رکھتی ہے، دیوبند کے مقتدر عالم مولانا ابوالوفاء افغانی نے اس کتاب پر تحقیقاتی کام کیا اور تعلیق لکھی۔ وہ کتاب جسے دیکھنے کے لیے علماء ایک ہزار سال سے تجسس کر رہے تھے دیوبند کے فیض کا صدقہ منظر عام پر آگئی۔ اس کتاب کی اشاعت سے فقہ کی طالب علم تحقیقات میں قرآن لول کی ذوق فقہ سے حصہ پار ہے ہیں فقہ میں سنت کی راہیں معلوم کرنے کے لیے آٹھویں صدی میں حافظ جمال الدین زملعی نے علم حدیث کا ایک بڑا ذخیرہ ”نصب الروایہ“ کے نام سے جمع کیا تھا۔ یہ عظیم علمی سرمایہ سالہا سال سے نایاب تھا۔ علماء دیوبند نے نہ صرف اسے دوبارہ طبع کرائے کا اہتمام فرمایا بلکہ اس پر ”بغیۃ الالمعی فی تخریج الزملعی“ کے نام سے ایک جلیل القدر حاشیہ تحریر فرما کر علماء حدیث پر ایک بڑا احسان فرمایا، محدث کبیر ملا علی قاری کی کتاب شرح نقایہ فقہ وحدیث کا عظیم سرمایہ تھی مگر زیور طباعت سے آراستہ نہ تھی۔ دیوبند کے شیخ الادب واللہ حضرت مولانا اعزاز علی نے ”محمود الروایہ“ کے نام سے اس پر ایک مستقل حاشیہ لکھ کر اسے بڑے اہتمام سے شائع فرمایا۔ حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کی نگرانی میں تمام فقہی ابواب کو احادیث و روایات کی روشنی میں مرتب کرنے کا کام ”اعلاء السنن“ کے نام سے حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی نے سرانجام دیا ہے۔ اس کا مقدمہ قواعد علوم الحدیث علماء شام نے بڑی آب و تاب سے شائع کیا۔ جہاں تک فقہ کی عام خدمت کا تعلق ہے یہ کہنا کافی ہو گا کہ علماء دیوبند نے کئی کتابوں پر مفید حواشی ارقام فرمائے۔ علامہ ابن ہمام کی کتاب ”زاد الفقیر“ پر حضرت مولانا سید بدر عالم میرٹھی نے ایک مفید عربی حاشیہ تحریر فرمایا۔ حضرت مولانا محمد اعزاز علی نے نور الایضاح، مختصر القندوری، کنز الدقائق پر مفید عربی حواشی تحریر فرمائے محدث العصر حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کے درسی خصوصیات میں سے یہ بات نمایاں تھی کہ وہ نہ صرف مذہب حنفی کی طرف سے بہترین دفاع کرتے تھے، بلکہ تائید مذہب حنفی کے لیے محدثانہ طرز سے لوجی سطح کے کافی دلائل و براہین جمع فرمادیتے تھے بعض اوقات خود فرمایا کہ میں نے مذہب حنفی کی بنیادوں کو اسی قدر مضبوط اور مستحکم کر دیا ہے کہ مخالفانہ و معاندانہ ریشہ دوانیاں بیکار ہو گئی ہیں۔ میرے نزدیک ایک دو مسئلوں کے سوا فقہ حنفی کے تمام مسائل کے دلائل و حجج دوسرے مذاہب سے زیادہ قوی ہیں۔

فقہ حنفی کی ترجیحات

- بے شمار خصوصیات و ترجیحات ہیں۔ ان میں سے چند بطور مثال ملاحظہ فرمائے :
- ۱- فقہ حنفی کا نظریہ یہ تھا کہ نہ صرف اپنے وقت کے موجودہ مسائل کو طے کیا جائے، بلکہ جو حوادث و نوازل آئندہ بھی تاقیامت پیش آسکتے ہیں ان سب کا فیصلہ کیا جائے، بخلاف اس زمانہ کے دیگر محدثین و اکابر حتیٰ کہ امام مالک و غیرہ کا بھی نظریہ یہ تھا کہ صرف ان مسائل کی تحقیق کی جائے۔ جو پیش آچکے ہوں وہ فرضی مسائل کے جوابات بھی نہیں دیتے تھے۔ اس لیے یہ فقہ حنفی کی بڑی خصوصیت و فضیلت ہے۔
 - ۲- فقہ حنفی کی تدوین ایک دو فرد نے نہیں کی بلکہ ایک بڑی جماعت نے کی ہے، جس کی ابتدائی تشکیل ہی میں کم از کم چالیس افراد کے نام آتے ہیں، جو اپنے وقت کے بڑے بڑے مجتہد اور اجلہ محدثین امام احمد، امام بخاری، امام مسلم و غیرہم کے شیوخ کے شیوخ اور استاذوں کے استاذ تھے۔ اور اسی لیے بعض مصنفین نے تصریح کی ہے کہ اگر صحاح ستہ اور دوسری مشہور کتب احادیث میں سے امام اعظم کے تلامذہ کے سلسلہ کی احادیث و آثار کو الگ کر لیا جائے تو ان میں باقی حصہ بمنزلہ صفر رہ جائے گا۔
 - ۳- حضرت علامہ کشمیری فرمایا کرتے تھے کہ حنفیہ کی اکثر جزئیات حدیث کے ماتحت نکلیں گی بخلاف دیگر مذاہب کے کہ ان کے یہاں تخصیصات زیادہ ہیں اسی لئے حنفیہ کا مذہب اسفر ہے۔ اسی وجہ سے اکابر محدثین نے ان کے اقوال پر فتویٰ دیا ہے اور ان کی فقہ کی توثیق کی۔ علامہ کردری نے مناقب میں ابن جریج کا قول نقل کیا ہے ”ما فتی الامام الا من اصل محکم“ امام صاحب کا ہر فتویٰ ایک اصل پر مبنی ہے یعنی قرآن و حدیث پر۔
 - ۴- فقہ حنفی سے دوسری فقہوں نے بھی مدد لی ہے جس کی تفصیل بلوغ الامانی میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے اور امام شافعی کے اقوال اس پر گواہ ہیں۔
 - ۵- فقہ حنفی جس طرح خواص اہل علم و فضل اور سلاطین اسلام کی نظروں میں بوجہ اپنی جامعیت و معقولیت کے مقبول و محبوب ہوا عوام میں بھی بوجہ سہولت عمل و تشریح جزئیات و فروع کثیرہ پسند کیا گیا، نیز مذہب حنفی میں ہر زمانہ کی ضروریات اور جدید سے جدید ترقیات کے ساتھ چلنے کی پوری صلاحیت موجود ہے اسی لیے ابتداء ہی سے اس کا نفوذ و شیوع دور دراز ممالک میں ہو گیا تھا۔

(جماعت اسلامی کے لیے خصوصی دعوت)

صوفیائے کرام کا اجماع سنت

عبدالحفیظ رحمانی لوہرن سدھار تھ مگر

عربی کی ایک مشہور مثل ”برتن میں جو چیز ہوتی ہے وہی ٹپکتی ہے“ یہی حال قلب و دماغ کا بھی ہے۔ اس میں جو افکار و نظریات بھرے ہوئے ہوتے ہیں وہی دل و دماغ سے زبان پر آتے ہیں۔ خواہ یہ نظریہ معتقدات و افکار سے تعلق رکھتا یا اعمال و افعال سے۔ آدمی کسی نہ کسی طرح اپنے نظریہ کا اظہار کر رہی دیتا ہے۔ کبھی براہ راست واضح انداز میں اور کبھی پیچیدہ انداز میں کبھی استدلالی ہوتا ہے اور کبھی بے دلیل بات کہہ دی جاتی ہے۔ استدلال کے طریقے بھی متعدد ہوتے ہیں کبھی استدلال دو اور دو چار کی طرح واضح ہوتا ہے اور کبھی اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کے لیے بے جوڑ دلیلیں پیش کی جاتی ہیں اور اب تو علمی و عملی دنیا اس طرح کے حادثات سے مسلسل دوچار ہو رہی ہے کہ اپنے نقائص پر پردہ ڈالنے کے لیے دوسروں کی پگڑیاں اچھالی جا رہی ہیں.....

اقامت دین کی دعوت پر جماعت کے اہل قلم آج کل اسی کار خیر میں مصروف ہیں۔ آج اس شیخ کی گردن ٹاپی اور کل اس صوفی کی پگڑی اچھال دی۔ آج اس معتبر عالم دین کا اعتبار گھٹایا اور کل اس مصنف کا وقار بخر دیا گیا۔ یہ کوئی نئی بات نہیں بلکہ اس جماعت کے وجود سے تنقیص نگاری، عیب جوئی اور صالحین کا مزاق اڑانا وابستہ ہے طرفہ تماشایہ کہ اس جماعت کے لوگ اس کو حقیقت پسندانہ حرکت سمجھتے ہیں۔

ہمارا خیال ہے کہ وہ بزم خود ان حرکتوں کو اقامت دین سمجھنے میں حق بجانب ہیں۔ کیوں کہ جس جماعت کی بنیادی فکر میں تنقید و تنقیص شامل ہو اور جس کے بانی مودودی صاحب نے اپنے ترکش کے سارے حیرانیاں کرام حضرات صحابہ، صلحاء امت و مجددین

عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر برسانے میں ذرا بھی جھجک محسوس نہ کی ہو۔ اس جماعت کے پیروکار کیا کچھ نہ کریں گے انہیں مودودی صاحب نے تصوف اسلامی کو چنیا بیگم کہہ کر مذاق اڑایا تھا اب یہ مذاق ان کے ہوا خواہوں کے لیے بحث و تحقیق کا موضوع بن گیا ہے کوئی اسلامی تصوف کا رشتہ ایران کے آتش پرستوں سے جوڑتا ہے اور کوئی فلسفہ ویدانت کا چہرہ کہنے میں تامل نہیں کرتا۔

لیکن میدان قلم کے ان پہلوانوں نے پینترے بدلتے اور داد شجاعت دیتے ہوئے ذرا بھی خیال نہ کیا کہ جن صوفیہ کو ایران اور ہندوستان کے مذہبی فلسفہ سے جوڑنے کی ناروا جسارت کی جا رہی ہے وہ پازند اور وید کی زبانوں سے بھی واقف تھے یا نہیں؟

جب کہ حضرات صوفیہ رحمہم اللہ کی اسلامی زندگی کے خدو خال اور ان کے دعوتی و اصلاحی کارنامے ان کی نظردوں کے سامنے ہیں۔ وہ یہ بھی نہیں جانتے کہ اسلام کی اشاعت فاتحین کی چمکتی ہوئی تلواروں سے نہیں حضرات صوفیہ رحمہم اللہ کے وعظ و نصائح اور دعوت سے ہوئی ہے۔ یہ حقیقت بھی ڈھکی چھپی نہیں بلکہ اسلامی تاریخ میں بالکل نمایاں ہے کہ ایک ایک وعظ میں ہزاروں افراد حلقہ بگوش اسلام ہوئے ہیں۔ یہ سب کچھ جانتے ہوئے حضرات صوفیہ رحمہم اللہ کے عقائد و اعمال کو ہدف بنانا انتہائی نازیبا حرکت ہے۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ اپنی عملی کوتاہیوں کو چھپانے اور اپنے اعتقادی اضمحلال کو دبانے کی خاطر صلحاء و اتقیا میں فی نکالنے کی حد درجہ کوشش کی جا رہی ہے۔

کتنا بھد اور خوفناک ہے یہ الزام حضرات صوفیہ رحمہم اللہ پر کہ یہ حضرات اتباع سنت کو کوئی حیثیت نہیں دیتے تھے۔ اور تصوف صرف ایک مکتب فکر یا طرز زندگی کا نام ہی نہیں بلکہ اسلام سے قطعاً بیگانہ، ایک علیحدہ اور اسلامی تعلیمات کے منافی دین ہے۔ یہ جملہ کوئی پیچیدہ اور مغلط نہیں ہے بلکہ صاف اور واضح ہے کہ صوفیہ مسلمان نہیں تھے معاذ اللہ صد بار معاذ اللہ۔ اگر یہ پاک ہستیاں دائرہ اسلام سے خارج ہیں (جن کی رفتار و گفتار، نشست و برخاست اور عبادات و معاملات کتاب سنت کے عین مطابق تھے) تو اسلام اور مسلمانی کہاں ہے؟ کیا اس طرح کی ہرزہ سرائی کرنے والے نبی آخر الزماں ﷺ کے اس ارشاد کے مصداق نہیں۔

لا یرمی رجل رجلاً بالفسوق ولا یرمیہ بالکفر الا ارتدت علیہ ان لم

یکن صاحبہ کذا لک۔

ترجمہ :- کوئی شخص کسی کی تفسیق اور تکفیر نہ کرے کیونکہ اگر وہ آدمی فاسق اور کافر نہیں تو وہ بات اسی پر عائد ہو جاتی ہے۔ (بخاری، مشکوٰۃ باب حفظ الایمان)

اس مضمون کی تائید دیگر احادیث سے بھی ہوتی ہے اب وہ لوگ جو حضرات صوفیہ، رحمہم اللہ کے معتقدات اور اعمال کو ہدف بنا کر ان کو دائرہ اسلام سے خارج کر رہے ہیں وہ اپنے بارے میں اس حدیث کی روشنی میں فیصلہ کریں کہ سواد اعظم ان کو کس نام سے پکارے؟ اس لیے کہ امت مسلمہ حضرات صوفیہ رحمہم اللہ کو متقی اور پرہیزگار کتاب و سنت کا قبیح سمجھتی ہے اور سواد اعظم ان قدسی صفات بزرگوں کے دعوتی کارناموں کا اعتراف کرتے ہوئے احسان مند ہیں کہ ان حضرات نے ظلمت کدہ کفر و شرک میں اسلام کا چراغ جلا کر ہدایت کا سیدھا راستہ دکھایا۔ اب کسی کو چشم کو یہ خدمات نظر نہ آئیں تو قصور کو چشمی کا ہے نہ کہ ان بزرگوں کا۔ اسی طرح بات اپنے غیر اسلامی افکار و نظریات پر پردہ ڈالنے اور عیوب کو چھپانے کی ہے۔ ورنہ حضرات صوفیہ پر الزام لگانے والے بھی جانتے ہیں کہ ان مشائخ کے عقائد و اعمال کج نہیں کتاب و سنت کے مطابق ہیں اور انہوں نے دیدہ و دانستہ نہ ترک سنت کیا ہے نہ ہی سوا سنت چھوٹ جانے پر ڈھٹائی کی ہے۔

مگر اس عناد کو کیا کیا جائے کہ تزکیہ نفس کے اند سالکین پر انگلی اٹھانے والے وہ لوگ ہیں جو اپنی کوتاہ عملیوں کا کھلے بندوں مظاہرہ کرتے ہیں۔ اور یہ بھی محسوس نہیں کرتے کہ وہ اقامت دین کی علم برداری کا دعویٰ کرتے ہیں۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ اپنے اس خود ساختہ مسلک کے اعتقادی کمزور پہلوؤں کو دبائے کی یہ ایک تدبیر ہو۔ مثال کے طور پر حضرات انبیاء علیہم السلام کی عصمت کو ہی سامنے رکھ لیجئے جمہور امت انبیاء علیہم السلام کی عصمت کو دل و جان سے تسلیم کرتی ہے۔ اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ ہے کہ اس مقدس گروہ سے کبھی کوئی خطا سرزد نہیں ہوئی۔ ان کا دامن ہر چھوٹے بڑے گناہ اور معصیت سے پاک ہے۔ لیکن جماعت اسلامی انبیاء علیہم السلام کی عصمت کو تسلیم نہیں کرتی بلکہ اس مقدس گروہ کو بھی اپنی تنقیص کا نشانہ بناتی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس جماعت نے یہ عقیدہ یہود و نصاریٰ سے اخذ کیا ہو۔ یا اس کی اپنی ذہنی کدو کاوش کا نتیجہ ہو بہر حال عقیدہ یہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام معصوم نہیں ہیں۔

مودودی صاحب نبی آخر الزماں ﷺ کا منصب اور آپ کی حیثیت ظاہر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :

”وہ نہ فوق البشر ہے اور نہ بشری کمزوریوں سے بالاتر ہے“

ترجمان القرآن جلد ۸۵ شمارہ اپریل ۱۹۷۶ء

مودودی صاحب کی یہ عبارت جس مضمون ”اسلام کس چیز کا علمبردار ہے“ سے نقل کی گئی ہے علیحدہ بھی شائع کیا گیا ہے۔ ذرا تیور تو دیکھئے اس گستاخی کے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی حاکم وقت کسی ادنیٰ محکوم کے بارے میں فیصلہ صادر کر رہا ہے۔ اور صاف الفاظ میں بتا رہا ہے کہ تم اچھے اخلاق و کردار کے حامل نہیں ہو۔ بشری کمزوریوں کا مغموم الہی زبان یہی بتاتے ہیں کہ سونے جاگنے، کھانے پینے، اور بھول چوک کو بشری کمزوری نہیں کہتے یہ تو فطری ضروریات ہیں جو ہر شخص سے وابستہ ہیں۔ لیکن بشری کمزوری اس کے علی الرغم گندے اخلاق اور ناشائستہ حرکتوں کے لیے بولا جاتا ہے یہی الفاظ اگر اگر کسی موقع پر مودودی صاحب کے حالات زندگی بیان کرتے ہوئے لکھ دیئے جائیں تو بلی تھیلے سے باہر آجائے گی۔ ہاں مگر ٹھہریے۔ مودودی صاحب کا انتہائی خطرناک اور بدترین حملہ نبی آخر الزماں ﷺ کے فرائض نبوت کے سلسلہ میں ہے ان کا خیال ہے کہ آنحضرت ﷺ فرائض نبوت کی ادائیگی میں غلطی کر رہے تھے ان کے الفاظ یہ ہیں۔

اور حضور کو تبلیغ کا صحیح طریقہ بتانے کے ساتھ ساتھ اس طریقے کی غلطی سمجھائی گئی ہے جو اپنی رسالت کے کام کی ابتداء میں آپ اختیار فرما رہے تھے۔

(تفہیم القرآن سورہ عبس)

مفہوم بالکل صاف اور واضح ہے کہ اسلام کے ابتدائی دور میں نبی آخر الزماں ﷺ کا طریقہ تبلیغ غلط تھا۔ لیکن ذرا غور کیجئے تو یہ پہلو بھی آئینہ ہو جاتا ہے کہ آپ کا طریقہ تبلیغ طبع زار تھا اور اللہ تعالیٰ نے بہت دیر میں اس غلط طریقہ پر تنبیہ فرمائی (العیاذ باللہ)

کیا کوئی صحیح العقیدہ انسان اس کا تصور بھی کر سکتا ہے کہ آپ کا طریقہ تبلیغ غلط تھا۔ اور اسلام کے ابتدائی دور میں اللہ تعالیٰ اس طریقہ کار کو دیکھتے رہے اور تنبیہ نہ فرمائی۔ ہمارا خیال تو یہ ہے کہ مودودی صاحب اور ان کے متبعین کا جذبہ تنقید ان کے عقائد و افکار پر اس درجہ مسلط ہے کہ جب تک یہ لوگ حضرات انبیاء علیہم السلام، صحابہ کرام، اور اولیاء عظام

رضوان اللہ علیہم اجمعین پر تنقید و حرف گیری کے ہاتھ نہ دکھادیں سکون سے نہیں بیٹھ سکتے۔ پھر حضرات صوفیہ رحمہم اللہ ان کی تنقید سے کیسے بچ سکتے تھے؟ چنانچہ اس گروہ نے جس قدر ان قدسی صفات بزرگوں کو نشانہ بنایا ہے۔ اور جتنی جولانی طبع ان کو مطعون کرنے میں دکھارہے ہیں وہ نہایت افسوس ناک ہے۔ حالانکہ یہ حضرات اتباع سنت کو حزر جان بنائے ہوئے تھے اور ان سے زیادہ سنت کی پاسداری اور اس پر عمل کے نمونے کہیں اور مشکل سے نظر آتے ہیں۔

آئیے چند مشہور عالم بزرگان دین حضرات صوفیہ کے اتباع سنت کو دیکھیں کہ ان کے یہاں سنن و مستحبات کی ادائیگی کا اہتمام کس حد تک تھا اور اپنے مریدین کو اتباع سنت کی کس قدر تاکید فرماتے تھے۔

دیکھئے یہ حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمۃ اللہ علیہ ہیں حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے شیخ۔ حضرت چشتیؒ نے اپنے شیخ کے ملفوظات کو اپنی انیس الارواح میں جمع کیا ہے اسی کتاب کی نویں مجلس کا چوتھا قول ہے۔

کسب کرنے والا دوست خدا کا ہے مگر وہ کسب کرنے والا جو نماز کے وقت سستی نہ کرے اور فوراً نماز میں حاضر ہو اور حد شرع سے ایک ذرہ قدم باہر نہ رکھے۔

پابندی شرع کی اس سے بڑھ کر اور کیا تاکید ہوگی؟ مگر مودودی صاحب اور ان کے قسبیین کو یہ پابندی نظر نہیں آئی اور ان بزرگان دین کو تارکین شریعت کہتے ہوئے ذرا بھی نہیں سمجھتے۔

اب ذرا حضرت خواجہ معین الدینؒ کے دو ایک فرمودات پر نظر ڈال لیجئے اور دیکھئے کہ حضرت خواجہ اپنی مجلسوں میں کیا فرماتے ہیں۔

جو شخص خدا عزوجل کا فرض ادا نہیں کرتا خدا کی پناہ و حمایت سے نکل جاتا ہے۔ جو شخص رسول اللہ ﷺ کی سنتیں ادا نہ کرے اور ان سے تجاوز کرے وہ شفاعت رسول ﷺ سے محروم رہے گا۔ (دلیل العارفین بحوالہ السنۃ الخلیفہ ص: ۱۰)

فرائض و سنن کی ادائیگی کی تاکید بھلا اور کس طرح کی جائے؟ عصر حاضر کا کوئی نقاد ہی بتائے۔ اسی کتاب دلیل العارفین کی مجلس دوم کا پندرہواں قول ملاحظہ فرمائیے۔

لول سلوک کی یہ ہے کہ جو آدمی شریعت پر ثابت قدم ہو اور جو کچھ احکام شرع کے

ہیں ان کو بجالایا اور سر مو ان سے تجاوز نہ کیا تو اس کا مرتبہ آگے کو بڑھتا ہے اور دوسرے مرتبہ میں پہنچ جاتا ہے۔

یعنی تزکیہ نفس کی ترقی کا دار و مدار شریعت پر ثابت قدم رہنے میں ہے شریعت کے احکام کی تعمیل کے بغیر تزکیہ و تقویٰ کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اب ایک اور صوفی خرت خواجہ قطب الدین کاکی کا بھی ارشاد بھی ملاحظہ فرمائیے۔

اے فرید تو نے دیکھا اگر منصور کامل ہو تا سر دوست کو ظاہر نہ کرتا۔ اسرار دوست سے صرف ایک ذرہ برابر ہی راز ظاہر کیا تھا کہ نردے بیٹھا اور دنیا سے سفر کر گیا۔

(نوائد السالکین بحوالہ السنۃ الحلویہ ص: ۱۸)

دیکھا آپ نے کہ حضرت خواجہ کاکی، منصور (لانا الحق کہنے والے) کو کامل نہیں ناقص بتا رہے ہیں اس لیے کہ اس نے ایسی بات کہی جو خلاف شریعت تھی۔ حضرت حکیم الامت تھانویؒ نے اس کے ذیل میں لکھا ہے کہ ایسے اسرار کے جو ظاہر شریعت پر منطبق نہ ہوں ظاہر کرنے کو کس قدر ناپسند فرمایا۔ اب راحۃ القلوب سے ایک ارشاد حضرت خواجہ بابا فریدؒ گنج شکرؒ کا بھی پیش خدمت ہے فرماتے ہیں کہ :

اہل سلوک فرماتے ہیں کہ جو مرید یا شیخ قانون مذہب اہل سنت و الجماعت پر نہ ہوگا اور اس کی کیفیت و حالت و حکایت موافق کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ نہ ہوگی وہ اس معنی میں راہزن ہے (السنۃ الحلویہ ص: ۲۰)

کیا کتاب و سنت کے اس درجہ اتباع کرنے کی تاکید کے باوجود حضرات صوفیہ پر بدعات کو فروغ دینے کا الزام دھرا رہے جائے گا؟

ایک اور صوفی حضرت سلطان نظام الدین اولیاءؒ کا ارشاد ملاحظہ فرمائیے۔

مرید کو وہی کرنا چاہیے جو پیر حکم فرمائے اور پیر ایسا ہونا چاہیے جو احکام شریعت و طریقت کا عالم ہو تا کہ مرید کو کسی غیر مشروع چیز کا حکم نہ دے اور اگر کسی مختلف فیہ چیز کا حکم دے تو مرید بجالائے کیونکہ پیغمبر ﷺ نے فرمایا ہے کہ اختلاف امتی رحمة یعنی میری امت کا اختلاف رحمت ہے مرید اپنے شیخ کو مجتہد سمجھ کر اس کا فرمان بجالائے۔ (دور نظامی بحوالہ السنۃ الحلویہ ص: ۳۶)

اس ملفوظ کے ذیل میں عصر حاضر کے سب سے بڑے شیخ اور عالم حضرت حکیم الامت

تھانویؒ نے جو کچھ لکھا ہے وہی پیش کر دینا زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ فرماتے ہیں کہ اطاعت کو اختلاف کے ساتھ مقید کرنے میں تصریح ہے کہ اگر وہ فعل بالاتفاق خلاف شرع ہے تو اس میں پیر کی اطاعت نہیں البتہ قواعد سے اس میں دوسری تفصیل ہے کہ اگر احیاناً ایسا ہوتا ہے تو ادب کے ساتھ عذر کر دے اور تعلق قطع نہ کر دے اور اگر بکثرت ایسا ہوتا ہے تو تعلق قطع کر دے مگر گستاخی پھر بھی نہ کرے۔

اب ملاحظہ فرمائیے حضرت خواجہ نصیر الدین محمود چرغ دہلویؒ کا ایک ارشاد حضرت تھانویؒ نے اس کو خیر الجالس کی مجلس پنجم سے نقل کیا ہے کہ حضرت چرغ نے فرمایا۔
متابعت پیغمبر ﷺ کی ضرور ہے قولاً فعلاً و ارادۃً ہر طرح سے تاحبت حق تعالیٰ کی دل میں قرار پڑے اس واسطے کہ محبت خدا بے متابعت حضرت محمد ﷺ کے حاصل نہیں ہوتی
لوریہ آیت پڑھی۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ۔

کتنی صاف اور صریح تاکید ہے اتباع شریعت کی کہ اس کے بغیر باطنی کمالات حاصل نہیں ہو سکتے انہی شیخ کا ایک قول مجلس ۷۹ میں یہ بھی مذکور ہے۔
جس نے سنن رسول اللہ ﷺ کو ترک کیا اس پر مواظبت نہیں کی اس نے رسول اللہ ﷺ کو اپنا محصم یعنی مدعی کیا ہے (السنة الحلیہ ص: ۴۰)

کتنی شدید تاکید اور سخت وعید ہے سنتوں کو پابندی کے ساتھ ادا کرنے کی پھر بھی الزام ہے کہ حضرت صوفیہ تارکین سنت اور مبتدع ہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ اس طرح کا الزام عائد کرنے والے لوگ کون ہیں؟ جی یہ وہ لوگ ہیں جن کو مس فاطمہ جناح میں کوئی عیب نظر نہیں آیا سوائے عورت ہونے کے اور جنرل ایوب میں کوئی خوبی نظر نہیں آئی سوائے مرد ہونے کے۔ یہ الفاظ جماعت اسلامی کے بانی علامہ مودودی صاحب کے ہیں۔ اور انہیں علامہ مرحوم کے زیر اہتمام لاہور میں غلاف کعبہ کی نمائش کا جلوس بڑی شان و شوکت کے ساتھ نکالا گیا تھا۔ اور کیا کچھ ہوا اس جلوس میں اس کی تفصیل پاکستان کے امیر جماعت سے پوچھی جاسکتی ہے۔ یقیناً غلاف کعبہ کا کوئی حصہ ان کے ہاتھ میں بھی رہا ہو گا یہ تو ہے ان الزام عائد کرنے والوں کی ایک معمولی جھلک آئندہ سطروں میں کچھ اور نمونے سامنے آسکتے ہیں۔ سر دست ایک مشہور صوفی حضرت شیخ جلال الدین پانی پتیؒ کی ایک غیر مسلم جوگی کو اسلام کی دعوت دینے کا ایک منظر ملاحظہ فرمائیے واقعہ یوں ہے کہ :

ایک جوگی نے حضرت شیخ جلال الدین پانی پتی کو پارس کی ایک پتھری دی تھی۔ شیخ کی برکت سے اس ایک پتھری سے بیسٹار پتھریاں پیدا ہو گئیں۔ وہ جوگی پشیمان لور شرمندہ ہو کر اس جگہ سے نکلا لور وہ دونوں پتھریاں شیخ کے روبرو رکھ دیں لور سر کو قدموں پر ڈال دیا لور عرض کیا کہ حضرت مجھ کو بھی کچھ اپنے علوم و معارف میں سے عطاء فرما دیجئے کہ جن کی وجہ سے آپ ایسی چیزوں سے مستغنی ہیں۔ حضرت نے فرمایا کہ یہ دولت بدون مسلمان ہوئے نہیں مل سکتی۔ یہ سن کر جوگی فوراً کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو گیا حضرت کی توجہ سے اس زمانہ کے لولیا میں سے ہو گیا (اقتباس الانوار بحوالہ السنۃ الخلیہ ص: ۴۲)

غور کیا آپ نے؟ شیخ نے حقیقی کمالات کے لیے اسلام کو شرط قرار دیا لور اس طرح اسلام کی دعوت دیکر حلقہ بگوش اسلام بنالیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ دیکھ کر جادوگروں نے بھی شکست تسلیم کر کے اسلام قبول کیا تھا۔

اب ایک نظر سلسلہ چشتیہ کے مشہور ترین شیخ حضرت عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوب ۳۶ پر بھی نظر ڈال لیجئے فرماتے ہیں۔

ہو شیار ہو لور کام میں استقامت رکھو لور شریعت پر قائم لور جسے رہو جب تک شریعت میں استقامت ہے لور کام میں لگا ہوا ہے انوار ہی انوار ہیں اور اسرار سے بھید کی باتیں پیدا ہوتی ہیں (السنۃ الخلیہ ص: ۴۸)

دیکھا آپ نے انوار الہی کو شریعت کی پابندی پر موقوف کیا گیا ہے لور تاکید کی گئی ہے کہ استقامت کے بغیر انوار حاصل نہیں ہو سکتے۔ یہی شیخ اپنے مکتوب ۳۷ میں فرماتے ہیں کہ۔ ولی ہر چند ولی ہوتا ہے لور محقق بن جاتا ہے مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ نبی ہو جائے لور ذرہ برابر نبی کی اتباع کے خلاف کر سکے۔ یعنی ولی کا کوئی کام خلاف شریعت نہیں ہو سکتا۔ ولایت کا مقام شریعت کے اتباع سے ہی حاصل ہوتا ہے۔ انہیں کار شاد ہے کہ ہر ولی کو سید المرسلین ﷺ کے اتباع کا ایک عالی درجہ حاصل ہوتا ہے کہ دوسرا وہاں تک نہیں پہنچ سکتا لور اس کو نہیں سمجھ سکتا۔

پھر بھی ان حضرات مشائخ پر الزام عائد کیا جاتا ہے کہ ان کا دین بھی اسلام سے الگ ہے لور ان میں اتباع شریعت کا پاس دلچاظ نہیں تھا یہ اپنے وضع کردہ طریق کے پابند تھے۔ کتنی

بڑی جسارت اور تاریخی دھاندلی ہے کہ سب کچھ دیکھتے ہوئے لب کشائی کی جائے اور ہر نوع کے تصوف کو نشانہ بنایا جائے۔ یہی شیخ اپنے مریدوں کو تاکید فرماتے ہیں۔

”پس طاعت میں ثابت قدم رہو اور شریعت پر قائم رہو کیونکہ باطن کی صفائی اور اس جہاں کی نجات کے لیے اس وقت بجز شریعت کے کوئی شی صحت اور سبب نہیں“
(السنۃ الخلیہ ص: ۴۹)

حضرات صوفیہ رحمہم اللہ پر یہ الزام بھی عائد کیا جاتا ہے کہ شیخ کے کسی عمل پر مرید نکیر نہیں کر سکتا بلکہ شیخ کے خلاف شرع عمل کو اپنا معمول بنانا پڑے گا۔ یہ الزام بھی سراسر بے بنیاد اور خلاف واقعہ ہے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ اپنی کتاب اخبار الاخیار میں حضرت شیخ نصیر الدین چراغ دہلویؒ (یہ حضرت سلطان نظام الدین اولیاء کے اجل خلفاء میں شمار کئے جاتے ہیں) کے تذکرہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ :

”ایک روز سلطان نظام الدین اولیاءؒ کے بعض مرید کسی مجلس میں جمع تھے اور عورتوں کا ڈف سے گانا سنتے تھے۔ شیخ نصیر الدین محمودؒ مجلس میں تھے اٹھ کھڑے ہوئے تاکہ باہر چلے جائیں۔ یارانِ طریقت نے بیٹھنے پر زور ڈالا تو کہا کہ یہ سنت کے خلاف ہے۔ لوگوں نے کہا کہ سماع کا انکار کرتے ہو اور پیر کے طریقہ کو چھوڑتے ہو کیا پیر کا طریقہ دلیل اور حجت نہیں قرآن اور حدیث سے دلیل بیان کرنی چاہیے۔ بعض مخالفوں نے اس واقعہ کی خبر شیخ کو کر دی کہ شیخ محمود ایسا کہہ رہے ہیں۔ شیخ کو ان کا صدق معاملہ معلوم تھا فرمایا شیخ محمود صاحب درست کہتے ہیں حق وہی ہے جو وہ کہتے ہیں۔“

اس واقعہ کی روشنی میں ہو سکتا ہے۔ الزام تراشی کرنے والے اپنی حرکتوں سے باز آجائیں اور اگر وہ اپنی روش پر گامزن رہتے ہیں تو کم از کم ان کی ہرزہ سرائیوں پر کان نہ دھریں۔ ہاں ایک الزام یہ بھی ہے کہ حضرات صوفیہ نماز اور دیگر لہکان اسلام کی طرف توجہ نہیں دیتے صرف اور لا و ظائف میں مشغول رکھتے ہیں۔ یہ الزام بھی سراسر بے بنیاد اور حضرات صوفیہ کے صاف و شفاف دامن پر بد نما داغ لگانے کی جسارت ہے آئیے واقعات کی روشنی میں نماز و دیگر عبادات و معاملات میں حضرات صفیاء رحمہم اللہ کا موقف دیکھیں۔ گذشتہ صفحات میں آپ نے صرف حضرات صوفیہ رحمہم اللہ کے اقوال

ملاحظہ فرمائے ہیں۔ لب پیش خدمت ہیں اعمال۔ ایک نظر ان پر بھی ڈال لیجائے۔
 دیکھئے یہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیریؒ ہیں ان کے تذکرہ نگار حضرت خواجہ
 قطب الدین بختیار کاکیؒ ہیں۔ یہ حضرت چشتیؒ کی خدمت گرامی میں رہا کرتے تھے۔ لکھتے ہیں
 کہ ایک مرتبہ حضرت چشتیؒ نے فرمایا کہ ایک مرتبہ ہم لور خواجہ اجل (عثمان ہارونی) بیٹھے تھے
 نماز مغرب کا وقت تھا۔ خواجہ تازہ وضو کرتے تھے انگلیوں میں خلال کرنا ان سے سوا فراموش
 ہو گیا حالت غیبی نے آواز دی لور ان کے کان مبارک میں کہا کہ اے اجل ہمارے رسول اللہ
 ﷺ کی دوستی کا دعویٰ کرتے ہو لور ان کی امت سے کہلاتے ہو۔ ان کی سنت کو تم نے ترک
 کیا۔ اس کے بعد خواجہ اجل نے قسم کھائی کہ جس دن سے میں نے خدا سنی موت کے وقت
 تک کوئی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں سے متردک نہ ہوگی۔ پھر فرمایا کہ ایک
 وقت خواجہ اجل کو از حد متردد دیکھا لور پوچھا کیا حال ہے۔ فرمایا کہ جس روز سے انگلیوں کا
 خلال مجھ سے فوت ہوا ہے۔ مجھ کو حیرت ہے کہ کل کے روز قیامت میں خواجہ کائنات ﷺ
 کو یہ منہ کیوں کر دکھاؤں گا۔

حضرت تھانویؒ اس واقعہ کے ذیل میں لکھتے ہیں۔

دیکھئے خلال کے ترک پر (لور وہ بھی سوا پھر سنت مؤکدہ بھی نہیں صرف
 مستحب) کس قدر قلعی ہوا ہے؟ کیا یہ حضرات احکام شریعت کے تارک ہو سکتے
 ہیں۔ (السنۃ الخلیفہ ص: ۱۱)

لیجئے خواجہ فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ کا اہتمام غیبت اور بھول چوک کا کفارہ بھی دیکھ
 لیجئے۔

ایک مرتبہ وضو کے وقت دوبارہ ہاتھ دھونا بھول گئے لور نماز ادا کی۔ اسی رات
 حضرت رسول اللہ ﷺ کو خواب میں دیکھا حضرت نے فرمایا اے فضیل بن عیاض
 تعجب ہے کہ وضو میں تجھ سے نقصان واقع ہو۔ خواجہ مارے بیست سے نیند سے جاگ
 پڑے لور از سر نو تازہ وضو کیا لور اس جرم کے کفارہ میں پانچ سو رکعت نماز ایک برس
 تک اپنے لو پر واجب کیس (دلیل الحارثین بحوالہ السنۃ الخلیفہ)

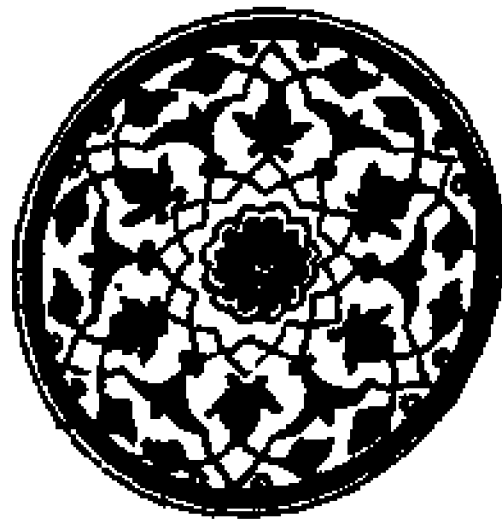
کلی بات تو یہ کہ ہاتھ کا دوبارہ دھونا فرض ہے نہ واجب۔ ایک سنت چھوٹی وہ بھی
 بھول کر پھر بھی اس کا کفارہ لدا کیا کہ آخر چوک ہوئی کیوں؟ کتنی سنتیں دانستہ چھوڑے ہیں

یہ الزام عائد کرنے والے، کیا ان کو بھی کبھی محنت محسوس ہوئی؟ جی نہیں محنت تو کیا محسوس ہوتی۔ ڈھٹائی سے ترک سنت کی ترغیب دیتے ہیں۔ آخر داڑھی کے معاملہ میں مودودی صاحب اور ان کے قبیحین کا کیا رویہ ہے؟ یہی خواجہ صاحب نماز کی تاکید اپنے مسٹر شہین کو کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

پور جو نماز کا حق نہیں بجالاتا ہے پور ارکان نماز کے نگاہ میں نہیں رکھتا تو اگر فرشتے چاہتے ہیں اس کی نماز کو پور لے جاویں تو اس کے لیے دروازے آسمان کے نہیں کھلتے پور حکم آتا ہے کہ اس کی نماز کو یہاں سے لے جاؤ۔ (السیۃ الخلیبہ ص: ۱۲)

پور کے کہتے ہیں اتباع شریعت؟ کیا نماز اسلام کی اہم ترین عبادت نہیں ہے؟ پور مقصود کے ساتھ تقرب الی اللہ کا ذریعہ نہیں ہے لیکن یہ معترضین نماز کو پریڈ پور جہاد تک پہنچنے کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔ جی ہاں سیاسی پور دینوی نقطہ نگاہ سے اسلام کو سمجھنے کا دعویٰ کرنے والے یہی کہیں گے خیر اس جماعت کے لوگ نماز پور دیگر ارکان اسلام کی کچھ بھی تعبیر کریں۔ نبی آخر الزماں ﷺ نے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کو جو کچھ سکھایا وہ یہی ہے کہ نماز اہم ترین عبادت ہے۔

(باقی آئندہ)



رسول اکرم ﷺ اور فن شعر

سید اختیار جعفری (ایڈیٹر) نیا وکلب (ہندی ماہنامہ) آگرہ

فاطر فطرت نے نفس انسانی کی اصلاح اور ارتقاء کے لیے جو مختصائے وقت اور مقام رہنما بھیجے ان کو ایک نظام اور اس نظام عمل کی تعمیل کے ذرائع بھی دیے۔ تاکہ اس سے مخالف قوتوں کو دبا سکیں۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ معجزہ دیا گیا کہ وہ اپنے عصا کو چلا پھرتا نزد ہاتھ دیاں۔ اور جادو گروں کی آنکھیں کھولیں۔ یہ اس لیے کہ حضرت موسیٰ کے زمانے میں جادو اور جادو گروں کا بہت زور تھا، جو رسی اور لکڑی کو سانپ ظاہر کر کے دکھا سکتے تھے۔ دوسری طرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں جالینوس کے اصول طب پر بڑا تازہ کیا جاتا تھا، جس سے خدا فروشی اور مادہ پرستی عام ہو چلی تھی۔ اس لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ایسا روحانی معجزہ ملا کہ وہ بیماروں کو صرف چھو کر اور مردوں کو دو حرف کہہ کر زندہ کر سکتے تھے۔

پیغمبر عالم اور رسول عربی ﷺ کے زمانے میں کمانت اور شاعری کا بڑا زور تھا۔ خاص طور پر شعراء عرب کو اپنی فصاحت و بلاغت پر اتنا غرور تھا کہ وہ اپنے مقابلے میں دیگر تمام ممالک کو غم (گوٹکا) کہتے تھے۔ بعض کو تو یہ زعم تھا کہ ان جیسے شعر کہنا ناممکن ہے۔ چنانچہ سات قصیدہ کعبہ اللہ کے دروازے پر اسی دعویٰ سے لٹکائے گئے تھے ایسے زمانہ میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن شانا شروع کیا تو۔ فصاحت و بلاغت اور جامعیت دیکھ کر دنگ رہ گئے۔ سب سے بڑی مشکل یہ تھی کہ وہ نہ اس کو شعر کہہ سکتے تھے، اس لیے کہ اس کا انداز بیان شعراء کے اصول موضوعہ کے مطابق نہ تھا۔ نہ یہ ممکن تھا کہ اس کو شعر نہ کہیں، اس لیے کہ الفاظ اور معانی کا حسن، ترتیب کلمات کی مناسبت، ہم قافیہ جملوں کا توازن، تشبیہ

، کناہیہ، استعداد اور جمیل کی دل کشی، حقائق و جذبات کا اہتمام غرض ان کے مسلمات کے مطابق جو امور کسی کلام کو شعر بنا سکتے ہیں۔ بجز ایک مفروضہ وزن کے وہ کبھی اس میں موجود تھے اور اہلی درجے کے نمونے موجود تھے۔ بلکہ کہیں کہیں متفرق جملے انتہائی موزونیت کے ساتھ بھی موجود تھے۔

ان میں بھی سب سے اہم بات یہ کہ ہر بات تاثیر میں ڈوبی ہوئی تھی۔ ساتھ ہی جو پیشین گوئیاں کی جاتی تھیں وہ بھی بالکل صحیح ثابت ہوتی تھیں۔ اس لیے سب نے آپ کا اعجاز کلام تسلیم کر لیا۔ اور وہ آپ (علیہ السلام) کو کاہن اور شاعر کہنے پر مجبور ہوئے۔

کاہن اور شاعر

کہانت اور شاعری ان میں معیوب نہ تھی۔ بلکہ موجب فخر سمجھی جاتی تھی۔ لیکن چونکہ اعجاز نبوت کو تسلیم کرتے ہوئے آپ کو (نحوذ باللہ) کاہن اور شاعر کہتے تھے۔ اس لیے اس فریب کو بھی قرآن نے توڑ دیا۔ اور کہانت تو کہانت آپ کی ذات سے شعر کی بھی نفی کر دی۔ اور کاہنوں اور شاعروں پر اس طرح تنقید کر دی ”یہ کاہن تو باتیں اڑا لیتے ہیں۔ ادھر ادھر کی باتیں سن کر یا اپنی معلومات پر قیاس کر کے پیشین گوئی کرتے ہیں اور، غیب دانی کا دعویٰ کرتے ہیں۔“

”نا قابل اعتبار لوڑ بدکار ہوتے ہیں اور اکثر ان میں سے جھوٹے ہوتے ہیں“ اور شاعروں کو گمراہوں کا پیشوا قرار دے کر ارشاد فرمایا ”یہ ہر میدان میں بھٹکتے پھرتے ہیں، ہر قسم کی اچھی بری بات کے پیچھے لگے رہتے ہیں اور بیشتر جھوٹ اور مبالغے سے کام لیتے ہیں“ ”جو کہتے ہیں، کرتے نہیں“۔ ساتھ ہی یہ بھی واضح فرمادیا کہ ہر شاعر اس حکم میں داخل نہیں۔ جو صاحب ایمان اور نیکو کار ہیں وہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔“

مختصر یہ کہ نہ کاہنوں کی قیاس آرائی کو احکام نبوت سے کوئی نسبت ہے نہ شاعرانہ موهومات اور داعی تباہی باتیں حقائق اور مکارم اخلاق کا مقابلہ کر سکتی ہیں۔ لیکن مخالفین یہی سمجھتے تھے کہ ایسی حیرت انگیز باتیں کرنے والا یا تو کاہن ہو سکتا ہے یا شاعر، یا جادوگر یا دیوانہ۔ بہر حال وہ آپ کی نبوت کا اعتراف نہ کرتے تھے۔ اس لیے اتمام حجت کے لیے ان سے کہا گیا کہ اگر تم کو شبہ ہے کہ قرآن اللہ کا کلام نہیں ہے تو ایسی کوئی سورت یا اس کی جیس

کوئی عبارت تم بھی بتاؤ۔ اور ساتھ ہی یہ چیلنج بھی دے دیا گیا کہ تم سب مل کر بھی اس کوشش میں کامیاب نہ ہو سکو گے۔ چنانچہ سب مدعیان فصاحت اپنی اپنی کوششوں میں ناکام ہو کر رہ گئے۔ اور جب ان چند کلمات میں اعجاز فصاحت و بلاغت کا مشاہدہ کیا: انا اعطینک الکوثرۃ فصل لربک وانحرۃ ان شانئک وهو الا بترۃ تو ماننا پڑا: ما هذا قول البشرۃ نتیجہ یہ ہوا کہ سب سے تعلقات جو معجزات فصاحت سمجھے جاتے تھے کعبہ کے دروازہ سے اتار لیے گئے۔ اور شعرائے عرب نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے ہتھیار ڈال دیے۔

سیرت نبوی کا یہ وہ پہلو ہے جس سے کمالت کا اس طرح ابطال ہو گیا جس طرح اعجاز موسوی سے جادو کا۔ اور شعر کی اصلاح کی ایسی بنیاد پڑی جیسی تن بیمار کی اعجاز مسیحائی سے کمالت کا دار و مدار چونکہ قرآن و قیاس پر تھا جو اکثر غلط ہو جاتے تھے اور چونکہ اس قسم کی لوہام پرستی کا قوت عمل پر مسلک اثر پڑتا تھا، اس لیے اس کا تو تختہ ہی الٹ دیا گیا۔ اور کاہنوں کو بلا استثناء ناقابل اعتبار اور ان میں سے اکثر کو جھوٹا کہہ دیا گیا۔ لیکن شاعری چونکہ بیکار چیز نہ تھی۔ بلکہ اس فن کا استعمال غلط کیا جاتا تھا، شعرائے جاہلیت آپس میں ایک دوسرے کو بھڑکانے اور آپس میں لڑانے کیلئے اپنا سارا زور کلام صرف کرتے تھے۔ اور خوشی زندگی کے اصول کے پابند نہ ہوتے تھے، اس لیے ان کی بس قسم کی لالہ بالی اور بے عمل زندگی کے مقابلے میں ایک راہ عمل بنا کر سمجھا دیا گیا کہ جو اس راہ پر چلیں گے اچھے شاعر سمجھے جائیں گے۔

ایک شبہ

سیرت رسول اللہ ﷺ کا شعر سے یہ علاقہ قرآن کریم اور احادیث مجملہ سے ثابت ہے۔ لیکن بعض قرینے ایسے بھی ہیں، جن سے شعر کی نسبت مخالف موافق دونوں پہلو نکلتے ہیں۔ مثلاً قرآن کریم کا یہ ارشاد: وما علمنه الشعر وما ينمى له، ان هو الا ذكر وقرآن مبينۃ لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرينۃ واضح کرتا ہے کہ۔

۱۔ آپ کو شعر کا علم نہیں دیا گیا۔

۲۔ نہ یہ علم آپ کے لائق تھا۔

۳۔ بلکہ آپ کا منصب تو تعلیم قرآن اور تبلیغ احکام دینا تھا۔

۴۔ تاکہ ہر ایسے شخص کو جو زندہ ہو، یعنی جس میں ہدایت پانے کی صلاحیت ہو، پاداش

عمل سے ڈرائیں۔ اور اگر کوئی آپ کی بات نہ بھی مانے تو کم سے کم اس پر حجت پوری ہو جائے۔ تاکہ وہ یہ نہ کہہ پائے کہ مجھ سے تو کسی نے حق بات کہی ہی نہ تھی۔ اس قرینے سے شعر کا منافی منصب نبوت اور خلاف منشاء ہدایت ہونا پایا جاتا ہے۔

۵۔ اس کے علاوہ شاعروں کو گمراہوں کا پیشوا کہنا (الشعراء يتبعهم الغاؤون) اور آپ کا ایسے لوگوں کا رہنما ہونا جن میں ہدایت پانے کی صلاحیت ہو (الينذر من كان حياً) ایسا قرینہ ہے جس سے مذکورہ بالا نظریے کی تائید ہوتی ہے اور ظاہر ہوتا ہے کہ شعر اور نبوت میں وہی تقابل ہے جو ضلالت اور ہدایت میں ہے۔

دوسرا نظریہ

دوسرا نظریہ یہ ہے کہ قرآن کریم میں نفس شعر کی مذمت نہیں ہے۔ بلکہ ان شعراء کی مذمت ہے، جو شعر کا غلط استعمال کرتے ہوں۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔ والشعراء يتبعهم الغاؤون O الم تر انهم في كل واديعمون O وانهم يقولون مالا يفعلون O الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيراً وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون O

ان آیات سے مندرجہ ذیل نتائج اخذ ہوتے ہیں: ۱۔ شاعروں کی پیروی وہ کرتے ہیں جو بے راہ ہوتے ہیں۔ ۲۔ شاعر ہر میدان میں بھٹکتے پھرتے ہیں۔ ۳۔ شاعروں کے قول و فعل میں مطابقت نہیں ہوتی۔ ۴۔ البتہ ان شاعروں میں سے وہ مستغنی ہیں جو ایمان اور حسن عمل سے متصف ہیں۔ بیشتر یاد الہی میں مصروف رہتے ہیں۔ اور اگر ان پر ظلم ہوتا ہے تو اس کی مدافعت کرتے ہیں۔ (خود ظلم نہیں کرتے) یعنی کوئی اگر شعر کے ذریعہ سے ان کی مخالفت یا ہجو وغیرہ کرتا ہے تو وہی وہ اس کا جواب شعر سے دیتے ہیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شعر کا عیب و صواب شاعر کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ نہ کہ نفس شعر کی طرف۔ چنانچہ امر اکفیس کو جو دور جاہلیت کا جلیل القدر شاعر تھا، حضور ﷺ نے اشعر الشعراء وقائدہم الی النار فرمایا اور حضرت حسان بن ثابتؓ کی نسبت جو عہد رسالت کے شاعر تھے، ارشاد ہوا ان اللہ یثید حسناً بروح القدس، لئلا یہ بات ثابت ہو گئی کہ از روئے قرآن و حدیث شعر میں فی نفسہ کوئی عیب نہیں ہوتا۔ جیسا شاعر ہوتا ہے ویسا ہی شعر ہوتا ہے۔

لیکن شبہ یہ ہوتا ہے کہ جب شعر میں فی نفسہ کوئی قباحت نہ تھی۔ جس کے لیے ایمان والوں کو اجازت ہوئی تو پھر کیا وجہ تھی کہ اس فن کو شائستہ نبوت نہ سمجھا گیا۔ اور اگر یہ فن محل قباحت ہونے کی وجہ سے، یعنی اس وجہ سے آپ کے لائق نہ تھا کہ عموماً شعر میں جھوٹی لور بے سروپا باتیں کہی جاتی ہیں اور شاعر اکثر بے عمل ہوتے ہیں، تو جب ان عیوب کے نہ ہونے پر اہل ایمان عام شعراء سے مستثنیٰ کر دیئے گئے، تو آپ بسبب سرچشمہ ایمان و ہدایت ہونے کے بدرجہ کوئی مستثنیٰ ہو سکتے تھے۔ لیکن ایسا نہ ہوا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ شعر میں شعراء کے مذکورہ عیوب کے علاوہ فی نفسہ کوئی نہ کوئی بات ایسی بھی ہے جو منافی منصب نبوت اور خلافت منشاۓ ہدایت ہو۔ پھر سیرت نبوی سے شعر کی اصلاح اور ترقی کیا معنی؟

شعر کی حقیقت

اس شبہ کو رفع کرنے کی غرض سے اول ہم کو شعر کی حقیقت پر ایک تفصیلی نظر ڈالنا چاہیے۔ دراصل شعر کلام کی اس مخصوص ترتیب کا نام ہے، جس کے لفظوں میں اصول موسیقی کی تصویر اور معنی میں جذبات انسانی کی تاثیر پائی جائے۔ شعر کے اجزائے ترکیبی چار ہیں: لفظ، معنی، وزن اور قافیہ۔ غالباً، ہمیشہ ہر جگہ انہی عناصر اربعہ پر شعر کی بنیاد ہی ہے۔ آج کل جو شعر کی نئی نئی تعریفیں سننے میں آتی ہیں، انہی اجزاء میں سے کسی نہ کسی کی تفصیل یا تحلیل ہوتی ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے: (۱) دلکش الفاظ کا مجموعہ شعر ہے۔ (۲) حسن معانی کا اثر شعر ہے۔ (۳) کلمات کی متناسب الحركات ترتیب شعر ہے۔ (۴) مشترکہ جزو کلمات کی تفصیل تکرار شعر ہے۔ (۵) کبھی ان تمام تعریفوں کو جمع کر کے کہا جاتا ہے کہ شعر ایسے با معنی الفاظ کا مجموعہ ہوتا ہے۔ جس میں وزن اور قافیہ پایا جائے۔ (۶) کچھ اس پر اضافہ لور کیا جاتا ہے کہ ایسا کلام جو ارادہ سے کہا گیا ہو تو وہ شعر ہے ورنہ نہیں۔ کبھی بطریق تفریق اس میں سے بعض اجزاء کی نفی کی جاتی ہے۔ مثلاً شعر کے لیے ارادہ ضروری نہیں۔ (۲) شعر کے لیے نہ ارادہ ضروری ہے نہ قافیہ (۳) شعر وزن کا محتاج نہیں ہے۔ (۴) شعر کسی معنی یا مفہوم میں مقید نہیں ہو سکتا (۵) شعر کے لیے لفظ کی بھی قید نہیں ہے، محسوسات بھی شعر ہو سکتے ہیں۔ (۶) ان آزلویوں کو دیکھتے ہوئے اب یہ کہا جاسکتا ہے کہ

شعر کو بھی شعر نہیں کہا جاسکتا۔

شعر کی تعریف

جو لوگ شعر کو لفظ، معنی، وزن اور قافیہ کی قید سے آزاد کہنا چاہتے ہیں ان کا خیال ہے کہ شعر چونکہ شعور سے مشتق ہے، اس لیے ہر وہ چیز جو کسی قسم کا معین یا غیر معین شعور پیدا کرے۔ شعر ہوگی۔ مثلاً مرثیات، مسموعات، مسموعات، مذوقات، ملموسات، متخللات، تمویہات، متمیزات، وغیرہ سب شعر ہیں۔ پانی کی صفائی ہو یا کچھڑ کا میل پین، گلاب کی خوشبو ہو یا کھاد کا تعفن، بلبل کا ترنہ ہو یا الو کی آواز، آم کی شیرینی ہو یا اندرائن کی تلخی، پھول کی نرمی ہو یا کانٹے کی خلش سب شعر ہیں، جن سے کوئی خوشی یا رنج، رحم یا غصہ، ہمت یا ڈر یا اور کسی قسم کا اثر پیدا ہو۔ اس نظریہ کی رو سے شعر صرف احساس کا نام ہے۔ اظہار اس میں شامل نہیں۔ لیکن چونکہ یہ ممکن ہے کہ ایک چیز سے ایک طبیعت متاثر ہو دوسری نہ ہو یعنی وہ چیز کسی کے لیے شعر ہو کسی کے لیے نہ ہو۔ اور ہو سکتا ہے کہ ایک چیز سے کسی وقت ایک ہی طبیعت متاثر ہو، کسی وقت نہ ہو، یعنی وہی چیز کبھی شعر ہو کبھی نہ ہو، اس لیے اس تعریف سے شعر حریف نہ ہوگا۔ اور ضرورت ہوگی اس میں احساس کے ساتھ اظہار بھی شامل ہو۔ لیکن چونکہ احساسات کی طرح اظہار کے ذریعے بھی متعدد ہیں۔ اور ہر ذریعہ اظہار کو شعر کہنے میں وہی دشواری ہے جو ہر احساس کو شعر کہنے میں تھی۔ اس لیے شعر کے تعین کی غرض سے کوئی ایسا ذریعہ اظہار تسلیم کرنا پڑے گا۔ جو شعور سے ناشی ہو۔ اور دوسروں میں شعور پیدا کرے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ ذریعہ الفاظ و معانی یعنی کلام ہی کا ہے پھر چونکہ جنس کلام کا اطلاق اس کی ہر نوع پر ہوتا ہے۔ یعنی جس نوع کو شعر فرض کیا جائے وہ بھی اور جس کو شعر فرض نہ کیا جائے وہ بھی دونوں برابر کلام ہیں اس لیے یہ تعریف بھی کہ شعر ایسا کلام ہے جس سے اظہار احساس ہو، کافی نہ ہوگا بلکہ اس کے ساتھ کسی ایسی قید کی اور ضرورت ہوگی جس سے شعر کی صورت نوعیہ متعین ہوتی ہے۔ قافیہ بھی اس کی کمی پوری نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ قافیہ شعر کا زیور تو ضرور ہے لیکن نفس شعر میں داخل نہیں ہے۔ اور یہ مسلم ہے کہ نہ قافیہ کے اضافے سے نثر پر شعر کا اطلاق درست ہو سکتا ہے، نہ قافیہ کی کمی سے شعر میں فرق آتا ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ جب تک کلام میں وزن تسلیم نہ کیا جائے گا، شعر کا مصداق سمجھ میں نہ آئے گا۔ اور شعر کی سب سے زیادہ محکم اور جامع و مانع تعریف یہی ہوگی کہ کلام موزوں کو شعر کہا جائے۔

وزن شعر کا جزو لا ینفک ہے

کسی قوم کی شاعری وزن کی قید سے خالی نہیں پائی جاتی۔ یہ بات ہے کہ زمین کے فاصلے زبانوں کے اختلاف اور زمانوں کے انقلاب سے شعر کی صورت مختلف نظر آئے۔ اور ایک ملک کا شعر دوسرے ملک میں ناموزوں سمجھا جائے، مثلاً قدیم ہند کے علوم و فنون خاص کر مذہبی کتابوں کا وہ ذخیرہ جو نظم میں ہے اور جس کی سب سے پہلی اور بڑی کتاب ”وید“ ہے، اس کو پڑھ کر یاسن کر ایران و عرب میں کوئی موزوں نہیں کہہ سکتا۔ بلکہ خود ہندوستان کی موجودہ شاعری کے اصول اب اس سے مختلف ہو چکے ہیں۔ قدیم ایرانی شاعری کا وہ دفتر جو ”گاتھا“ اوستا“ اور ”ژند“ کے اوراق میں دستیاب ہوا ہے، وہ موجودہ فارسی شاعری کے لحاظ سے بالکل ناموزوں نظر آتا ہے۔ حالانکہ ان کتابوں کا نظم ہونا مسلم ہے۔ اسی طرح عبرانی شاعری کے وہ نمونے جو ”اناشید“ اور ”مزامیر داوڈ“ کی صورت میں موجود ہیں، ان کے ہونے کا دعویٰ ان کے نام، ان کی ترتیب کلام، اور تاریخی شہادت سے ثابت ہے۔ لیکن ان کو نہ موجودہ عروض عرب کی رو سے شعر کہہ سکتے ہیں نہ مغرب و مشرق کے کسی اور اصول شعر کے لحاظ سے اس کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے باوجودیکہ ہر ملک میں تناسب اعضاء کا نام ہی حسن ہے لیکن معیار تناسب میں ملک تو ملک ایک جگہ کے دو آدمیوں کا مکمل اتفاق بھی نہیں ہوتا۔ چین میں جس ناک نقشہ کو حسن کہا جاتا ہے، ہندوستان میں اس کو بد صورتی سے تعبیر کرتے ہیں۔

یہ ہمارا ہر روز کا مشاہدہ ہے کہ ایک شخص جس صورت کا دیوانہ ہے، دوسرے کو اس میں کوئی خاص بات نظر نہیں آتی۔ وہ یہی کہتا ہے :-

سودا جو ترا حال ہے ایسا تو نہیں وہ

کیا جائے تو نے اسے کس حال میں دیکھا

اسی طرح شعر جو کلام مناسب کا نتیجہ ہے، اگر اس کا موجودہ معیار تناسب گزشتہ سے

لور ہندوستان کا انگلستان سے مختلف پایا جائے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ زمانہ قدیم میں شعر نہ تھا۔ لور اگر تھا تو اس میں وزن نہ تھا۔ یا انگریزی شاعری جو ہمارے اصول سے مختلف ہے ناموزوں ہے۔

شعر کا ماخذ نغمہ ہے

اس کے علاوہ یہ امر مسلم ہے کہ شعر کی فطرت میں نغمہ مضمر ہے لور چونکہ نغمہ کا دارومدار صرف آواز کے توازن پر ہوتا ہے، اس لیے شعر اس توازن سے خالی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ شعر کا وجود اصل نغمہ پر اسی طرح مبنی ہوتا ہے جس طرح لفظوں کا وجود آواز پر۔ انہی لوزان غنائی کے مطابق شعر کے لوزان بنتے ہیں اور بدلتے رہتے ہیں۔ انہی لوزان کے اختلاف کی وجہ سے کبھی کلام موزوں ناموزوں اور ناموزوں ناموزوں نظر آتا ہے مثلاً موجودہ اردو شاعری کا یہ اصول ہے کہ شعر کے دونوں مصرعہ برابر ہوں لیکن انگریزی میں کبھی دونوں مصرعہ برابر ہوتے ہیں، کبھی ایک مصرعہ ایک انچ لور دوسرا مصرعہ سات انچ کا۔ اس کی مثال عربی شاعری میں بھی پائی جاتی ہے۔ جہاں یک رکنی دور کئی شعر بھی ہیں لور کئی رکن کا ایک مصرعہ بھی۔ اس کو اردو کی شاعرانہ طبیعت موزوں نہیں سمجھتی۔ لیکن بہ حیثیت فن اس کی موزونیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

رفع اشتباہ

ان سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں۔ اول یہ کہ جن اجزاء سے شعر مرکب ہوتا ہے، ان میں سے الفاظ کا وزن ہی ایسا جزء ہے، جس سے کلام میں شعر لور غیر شعر کا امتیاز پیدا ہوتا ہے۔ یہ شعر کا بیرونی پہلو ہے۔ دوسرے ہر حال لور ہر خیال جس سے جذبات انسانی کو تحریک ہو، شعر ہے۔ یہ شعر کا اندرونی پہلو ہے، جس کو عموماً شعریت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اسی سے ضمنایہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ شعر کے اجزائے ترکیبی جواب ہیں وہی رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں بھی تھے۔ بلکہ کم و بیش ہمیشہ انہی پر شعر کا انحصار رہا ہے۔ ان سے نفس شعر کا تعلق فطرت سے ہے۔ لور اس کی صورت کا صنعت سے۔ فطرت کا کون سا راز ہو گا جو رسول اللہ ﷺ پر منکشف نہ ہوا ہو۔ لیکن صنعتیں بے شمار ہیں جن سے آپ کو سروکار نہ تھا۔ من جملہ

ان کے ایک صنعتِ شعری بھی ہے۔ جس کا آپ کو علم تو تھا، یعنی آپ کی طبیعت میں شعریت تو تھی، لیکن آپ شاعر نہ تھے۔ اور نہ یہ فن آپ کے لائق تھا۔ اس لیے کہ لول تو الفاظ کی موزونیت ہو یا تخیل کی پرواز، فن شعر ہر حالت میں انسان کی کوشش اور ممانعت سے متعلق ہے۔ اور نبوت انسانی کو شش سے بالاتر مرتبہ ہے۔ جس کی اصل فطرت حق ہے۔ ایسی صورت میں اگر آپ شاعر ہوتے اور دینِ فطرت صنعت کا لباس پہن لیتا تو دنیا کی نظر میں وہ بھی مصنوعی بن کر رہ جاتا۔ پھر یہ بھی کہ شعر کا مقصد تحریک جذبات ہے۔ اور نبوت کا منشاء تہذیب جذبات، اگر آپ کا دستور العمل موعظت و حکمت کے بجائے شعر و شاعری ہوتا یعنی آپ کا پیغام صرف محرک جذبات ہوتا، مفید تعقل نہ ہوتا تو اصلاح نفس اور احقاقِ حق کا نتیجہ برآمد نہ ہوتا۔ جس کی صراحت قرآن کریم میں آپ کی ذات سے شعر کی نفی فرما کر ان لفظوں میں کی گئی ہے کہ آپ جو کچھ فرماتے ہیں وہ تو ذکر حق اور قرآن یعنی نصابِ دین ہے تاکہ ہر ایسے شخص کو ڈرائیں جس کا دل زندہ ہو۔ اور جو منکر ہوں، ان پر حق ثابت ہو جائے۔ تیسرے آپ کا منصب صرف یہ تھا کہ جو احکام آپ پر نازل ہوں وہ ماحینہ لوگوں کو پہنچادیں۔ اپنی طرف سے کچھ نہ کہیں۔ جیسا کہ شاعروں کا طریقہ ہوتا ہے۔ اگر آپ شاعر ہوتے تو قرآن کو بھی انسانی خیالات اور حسنِ تفکر کا نتیجہ سمجھ لیا جاتا۔ جیسا کہ عام طور پر سمجھا جاتا تھا۔ تو بھی آپ کا شاعر ہونا کس کام آتا۔ جب کہ قرآن کے علاوہ بھی احکام دین میں آپ کے تخیل یا تفکر اور جذبات کا بالکل دخل نہ تھا۔ بلکہ آپ صرف دعویٰ بات فرماتے تھے جو بذریعہ وحی آپ کو معلوم ہوتی تھی۔ جس کی وضاحت قرآن میں اس طرح فرمائی گئی۔ وما یَنطِقُ عن الہویۃ ان ہو الا وحی یوحی ۱۵ اسی لیے فن شعر آپ کے کسی کام کا نہ تھا۔

لیکن اس کا نتیجہ یہ نہیں ہو سکتا کہ آپ کے لائق نہ ہونے کی وجہ سے فن شعر سرے سے معیوب ہو جائے اور کسی کو بھی شعر کہنا جائز نہ ہو۔ اس لیے کہ لول تو یہ ضروری نہیں کہ جو امر آپ کے لیے مناسب نہ ہو وہ کسی کے لیے بھی مناسب نہ ہو۔ یا جو بات آپ کو روا ہو وہ سب کے لیے روا بھی جائے۔ مثلاً آپ کسی کے شاگرد نہ تھے، نہ کسی کی شاگردی آپ کو زیبا تھی۔ تو اس کا نتیجہ یہ نہیں ہو سکتا کہ کسی کا شاگرد ہونا کسی کو زیبا نہ ہو۔ اس لیے آپ تو براہِ راست سرچشمہ علم سے فیضیاب ہوتے تھے۔ اس لیے آپ کو کسی کی شاگردی نہ ضروری تھی

نہ مناسب۔ لیکن جو لوگ اس مرتبہ پر فائز نہیں ہوتے ان کو اکتساب علم کے لیے کوئی نہ کوئی
ریعہ اختیار کرنا ضروری ہوگا۔ اس لیے کہ اکتساب علم کی ہدایت قرآن و حدیث میں موجود
ہے۔ اسی طرح اگر حامل وحی ہونے کی وجہ سے آپ کے لیے شاعری مناسب نہ تھی۔ تو جن
پروجی نہ آتی ہو ان کے لیے یہ فن نازیبا بیکار نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ قرآن کریم میں اس کی
اجازت موجود ہے۔ پھر شعر کو فی نفسہ معیوب، موجب غواہیت یا مٹانی ہدایت کس طرح
کہا جاسکتا ہے۔ بلکہ اس جہت سے تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے شعر کو ایسا نواز کہ قرآن کریم میں
شعر کی ذاتی صلاحیت کی بناء پر اس فن کا اچھا یا برا استعمال کرنے والوں کی جو اصولی تقسیم کی گئی
تھی۔ اس کی وضاحت اس طرح فرمائی کہ ان من الشعر لحکمة یعنی ہر شعر موجب غواہیت نہیں
بلکہ بعض شعر سراسر حکمت بھی ہوتے ہیں۔ تاکہ شعر کے فی نفسہ معیوب ہونے کا اندیشہ یا
شبہ ہی نہ رہے۔

شعر اور حکمت

حکمت دراصل قول و فعل کی راستی کو کہتے ہیں اور اصطلاحاً نفسِ انسانی کا علم و عمل میں
امکانی کمال حاصل کرنا اور جو مختلف قوتیں فطرت نے اس کو دی ہیں، ان کو اعتدال کے ساتھ
عمل میں لانا حکمت ہے۔ لیکن چونکہ صحیح اعتدال مزاج کا ہر شخص کو علم نہیں ہو سکتا۔ بلکہ یہ
وہ مرتبہ کمال ہے جس پر حضراتِ انبیاء علیہم السلام تائیدِ الہی سے فائز ہوتے ہیں۔ اس لیے
حکیم کامل دراصل نبی ہوتا ہے۔ جس کا منصب یہ ہوتا ہے کہ جو ہر نفس کی ایسی حفاظت
کرے جس سے اس کی جملہ قوتوں میں خواہ وہ نظری ہوں یا عملی افراط و تفریط سے خلل نہ
واقع ہو۔ بلکہ ہر قوت دوسری قوت کی اس طرح مدد کرتی رہے کہ ان کے باہمی امتزاج سے
نفس میں وہ کیفیت متوسطہ پیدا ہو جائے جس کو عدالت کہتے ہیں اور جس پر نفس کی صحت کا
اور مدد ہے۔ اور اگر صحتِ نفس میں فرق آئے تو وہ اس کو بحال کرنے کی تدبیر کر سکے۔ اور
اس طرح اس جو ہر شریف کو شریف سے شریف تر بنا کر خلافتِ الہی اور حیاتِ ابدی کا مستحق
بنادے۔

اس مقصد یعنی صحیح اعتدال مزاج کے قائم رکھنے یا حاصل کرنے کے لئے حکیم کامل جو
اصول تجویز کرتا ہے ان کا ضمنی نتیجہ کبھی کبھی یہ بھی ہوتا ہے کہ نفس کے بعض خاصوں یا ان

کے عواطف میں، جن کو جذبات یا وارداتِ قلب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ ایک قسم کی غیر معتدل حرکت یا سکون پیدا ہو جائے۔ جو دراصل شاعر کا نصب العین ہوتا ہے۔ یعنی جس طرح حکمت کا اصل مہاء تہذیبِ قوائے انسانی ہے اور اس کے احکام سے ضمناً بعض جذبات کا براہِ راست ہونا اور بعض کا افسردہ ہونا ممکن ہے۔ اسی طرح اگرچہ شعر کا صحیح نظر جذباتِ انسانی کو مشتعل یا منہحل کرنا ہوتا ہے۔ لیکن ضمناً اس سے اصلاحِ نفس کا نتیجہ بھی برآمد ہوتا رہتا ہے۔ شعر کا یہی پہلو ہے جس کو دربارِ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے شریکِ حکمت ہونے کی سند ملی ہے۔ اگر شعر کی اس فطری صلاحیت میں شاعر کا ارادہ بھی شامل ہو جائے تو ایسا شاعر الشاعر تلامیذ الرحمن کا مصداق ہو جاتا ہے۔

پردہ رازے کہ سخن پروریست
سایہ از پردہ پیغمبر یست

اسی وجہ سے دربارِ رسالت میں شعراء کی وقتاً فوقتاً حوصلہ افزائی فرمائی جاتی تھی۔

آپ کا ذوقِ سخن

جس طرح یہ مسلم ہے کہ آپ نے کبھی شعر نہیں کہا، نہ شعر کہنا آپ کو زیبا تھا۔ اسی طرح یہ بھی ثابت ہے کہ آپ کو شاعرانہ کلام سے دل چسپی تھی، شعر سُننے تھے، شعر پر تنقید دیتے تھے، شعراء کی حوصلہ افزائی کے لئے مناسب داد و انعام دیتے تھے۔ آپ کی خدمت میں جمع ہو کر شعراء مشاعرے کرتے تھے اور کبھی کبھی زبانِ مبارک سے ایسے کلمات ادا کرتے جو شعر سے مشابہ ہوتے۔ کبھی کبھی کسی شاعر کا کلام بھی آپ کی زبان پر آ جاتا تھا۔ انچہ شاکل ترمذی میں ”صفة کلام رسول اللہ فی الشعر“ کے عنوان سے ایک باب اسی قسم کی احادیث کا ہے۔ جس میں سے چند نمونے یہ ہیں:

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثالِ دینے کے لئے اکثر ابنِ رواحہ کے شعر پڑھتے تھے۔ ایک مرتبہ آپؐ نے فرمایا ”شعرائے عرب میں لبید نے کیا ہی مقرر (الشعر کلما) کہا ہے۔“

الا کل شیء ما خلا للہ باطل

یک مرتبہ پھر کی چوٹ سے حضرت کی ایک انگلی زخمی ہو گئی اور خون بہہ نکلا آپؐ نے فرمایا

هل انت الاصبیح دمیت

وفی سبیل اللہ ما لقیبت

فتح مکہ کے بعد بنی ہوازن اور بنی ثقیف وغیرہ آس پاس کے چند قبائل جمع ہو کر چاہتے تھے کہ مسلمانوں پر ان کی بے خبری کی حالت میں حملہ کر دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو گئی۔ آپ مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت لے کر ان کے مقابلہ کے لئے بڑھے۔ فریقین کے دلوں کی یہ حالت تھی کہ ایک طرف مسلمانوں کو اگرچہ اپنی جمعیت پر ناز تھا، لیکن یہ بھی مانے ہوئے تھے کہ اہل ہوازن کے تیر خطا نہیں کرتے۔ دوسری طرف اہل ہوازن کو اپنی تیر اندازی پر ناز تو تھا مگر یہ بھی اندیشہ تھا کہ عبدالمطلب کا وہ خواب اسی وقت صحیح نہ ہو جائے کہ رسول اللہ آخر کار ہم پر غالب آجائیں گے۔ بہر حال دونوں طرف کے ان امید و بیم کے جذبات کے ساتھ مقابلہ ہوا۔ بنی ہوازن نے اس زور کا حملہ کیا کہ مسلمانوں کے پاؤں اکٹڑ گئے۔ صورت حال کا اندازہ لگا کر حضور پاک ﷺ اپنی فوج کو جمع کرتے جاتے تھے اور آگے بڑھتے ہوئے فرماتے تھے۔

انا النبی لا کذب

انا ابن عبدالمطلب

یہ سن کر ایک طرف تو مسلمانوں کو جوش آیا کہ جب نبی برحق ہمارے ساتھ ہیں پھر ہم کو کیا خطرہ ہے۔ دوسری طرف کفار کا دل ہل گیا کہ عبدالمطلب کے خواب کے پورا ہونے کا وقت آگیا۔ اور ابن عبدالمطلب ہمارے سر پر آن پہنچا غرض زبان مبارک سے جو کلمات نکلے وہ دونوں طرف کے دلوں میں پیوست ہو گئے اور لڑائی کا نقشہ فوراً بدل گیا۔

عمرۃ القعنا کے سال آپ مکہ تشریف لائے، جس وقت حرم میں داخل ہوئے تو ابن رواحہ آگے آگے چلتے اور شعر پڑھتے جاتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے کہا ”ابن رواحہ تم حرم میں شعر پڑھتے ہو اور وہ بھی رسول اللہ ﷺ کے سامنے“ آپ نے فرمایا ”عمر! اسے چھوڑ دو! واقعی ان لوگوں میں شعر پڑھنا تیر برسانے سے زیادہ کارگر ہوتا ہے۔“

آپ کے سامنے صحابہ آپس میں شعر پڑھتے۔ اور جاہلیت کی بعض باتوں کا تذکرہ کرتے تو کبھی آپ چپ رہتے کبھی مسکراتے۔

عمر بن شریک کہتے ہیں میں نے اپنے والد سے سنا وہ کہتے تھے۔ ایک مرتبہ میں رسول اللہ

ﷺ کے ساتھ سواری پر بیٹھ کر کہیں گیا۔ اور امیہ بن ابی الصلت کے سوشعر آپ کو سنائے۔ جب کوئی شعر پڑھتا آپ فرماتے ہاں! (اور سنائے) یہاں تک کہ میں نے سوشعر سنائے۔ آپ نے فرمایا ”قریب تھا کہ امیہ مسلمان ہو جاتا۔“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حسان بن ثابت کے لیے مسجد میں منبر بچھواتے جس پر حضرت حسانؓ کھڑے ہو کر رسول اللہ ﷺ پر فخر کرتے۔ اور جو آپ پر اعتراض ہوتے، ان کا جواب دیتے۔ آپ ارشاد فرماتے کہ جب تک حسانؓ کافروں کا اس طرح مقابلہ کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ روح القدس کے ذریعے ان کی مدد کرتا ہے۔

ان کے علاوہ شعر و شاعری کی نسبت اور احادیث بھی پائی جاتی ہیں، جیسے یہ واقعہ کہ ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں سب سے پہلا کام جو حضور پاک ﷺ نے کیا وہ مسجد کی تعمیر تھی۔ مزدوروں کے ساتھ آپ خود بھی کام کرتے تھے۔ عبد اللہ بن رواحہ جو شاعر تھے، وہ بھی مزدوروں کے ساتھ شریک تھے۔ اور جس طرح مزدور کام کے وقت تھکن مٹانے کو گاتے جاتے ہیں وہ یہ شعر پڑھتے جاتے تھے۔

افلح من يعالج المساجد ا

ويقرء القرآن قائما وقاعدا

ولا يبيت الليل عنه راقدًا

وہ کامیاب ہے جو مسجد تعمیر کرتا ہے اور اٹھتے بیٹھتے قرآن پڑھتا ہے اور رات کو جاگتا رہتا ہے۔“ آنحضرت ﷺ بھی ہر قافیہ کے ساتھ آواز ملاتے جاتے تھے۔

اسی سلسلے کا ایک دوسرا واقعہ سیرت النبی ﷺ میں نقل کیا گیا ہے۔ مسجد کی تعمیر جاری ہے۔ حضورؐ (فداہ ابی وای وروحی) مزدوروں کے ساتھ شریک مشقت ہیں۔ صحابہ پتھر اٹھا اٹھا کر لاتے ہیں اور رجز پڑھتے جاتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ بھی ان کے ساتھ آواز ملاتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں۔

اللهم لاخير الاخير الاخرة

فاغفر الانصار والمهاجرة

(اے خدا! کامیابی صرف آخرت کی کامیابی ہے۔ اے خدا مہاجرین اور انصار کو بخش دے، بخش دے)

یہ وہ اسباب تھے جن سے شاعری کا نیا دور شروع ہوا۔ اور جن کی وجہ سے اب تک دنیائے ادب میں اسلامی شاعری کا ڈنکا بج رہا ہے۔ چنانچہ حضرت ابو بکر الصدیق، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت حسان بن ثابت، حضرت کعب بن زہیر، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ اور بہت سے صحابہ اور صحابیات رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اکابرین امت نے شعر کہے۔ جن میں سے دور اول میں حضرت علیؓ کا دیوان، حضرت حسان بن ثابتؓ کے بہت سے اشعار حضرت کعب بن زہیر کا قصیدہ ”بانت سعاد“ جس پر حضور ﷺ نے اپنی چادر (بردہ) انعام میں مرحمت فرمائی تھی۔ کافی مشہور ہیں۔ حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کا وہ قصیدہ تو زبان زد خاص و عام ہے جس کا مطلع ہے۔

ان نلت یاریح الصبا یوماً الی ارض الحرم
بلغ سلامی روضۃً فیہا النبی المحترم
(اے باد صبا! اگر کسی دن حرم کی طرف تیرا گزر ہو جائے تو روضہ مبارک تک میرا سلام پہنچا دینا، جہاں نبی محترم علیہ الصلوٰۃ والسلام استراحت فرماتے ہیں)

کتب عربی

- ۱۔ الامام محمد اسماعیل بخاری الجامع للبخاری مطابع الشعب قاہرہ ۱۳۷۸ھ
- ۲۔ امام مسلم الصحیح لمسلم مطابع الشعب قاہرہ ۱۳۷۹ھ
- ۳۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی شاکل ترمذی
- ۴۔ علامہ ابن خلدون مقدمہ ابن خلدون
- ۵۔ حماد الراویہ المعانی السبع دار صادر بیروت ۱۹۵۸ء
- ۶۔ اسیر اوروی المقدمہ لشرح دیوان الحمصی مکتبہ حسینہ دیوبند ۱۹۸۳ء
- ۷۔ سیر محمد رابع الحسنی الندوی من ادب العرب ندوة العلماء، لکھنؤ ۱۳۱۱ھ
- ۸۔ عبد اللطیف حمزہ ادب المقلات النحویۃ فی مصر دار معارف مصر
- ۹۔ ابن تکیہ الشعراء (مرتبہ احمد محمد شاکر) مصر
- ۱۰۔ ڈاکٹر غنیمت السلال النہد الادبی الحدیث بیروت
- ۱۱۔ محمد ابو الفضل ابراہیم دیوان امرأ القیس دار معارف مصر

اردو کتب

- ۱۔ علامہ شبلی نعمانی سیرت النبی (ﷺ)
- ۲۔ مولانا ابوالحسن علی الندوی رسول رحمت (ﷺ) مکتبہ تحقیق و نشریات اسلام، لکھنؤ
- ۳۔ سید جہانگیر گیلانی شعر چیست؟ مکتبہ مجیدیہ، ملتان ۱۹۵۰ء
- ۴۔ علامہ شبلی نعمانی شعر العجم
- ۵۔ محمد رفیع سودا کلیات سودا ترقی اردو بیورو، نئی دہلی ۸۵-۱۹۸۳ء
- ۶۔ شمس بریلوی سرور کائنات کی فصاحت
- ۷۔ مولانا عبدالسلام قدوائی ندوی۔ شعر البند (جلد اول) مکتبہ معارف، اعظم گڑھ ۱۹۸۷ء
- ۸۔ اکبر شاہ خاں نجیب آبادی تاریخ اسلام مکتبہ نعیمیہ دیوبند
- ۹۔ مظفر علی اسیر زکریا (ترجمہ) معیار الاشعار از نصیر الدین محقق طوسی، اتر پردیش اردو اکادمی لکھنؤ، ۱۹۸۳ء
- ۱۰۔ مسعود حسن رضوی ادیب ہماری شاعری کتاب نگر، لکھنؤ ۱۹۸۷ء
- ۱۱۔ رئیس احمد نعمانی فکر و نظر (آج کی ایرانی شاعری) ج: ۳۳، شمارہ ۲ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ
- ۱۲۔ استاذ احمد حسن زیات، (ترجمہ اردو) تاریخ ادب عربی، ڈاکٹر سید طفیل احمد مدنی، ایوان کچنی، الہ آباد، ۱۹۸۵ء

آیات و احادیث کے اردو ترجمے

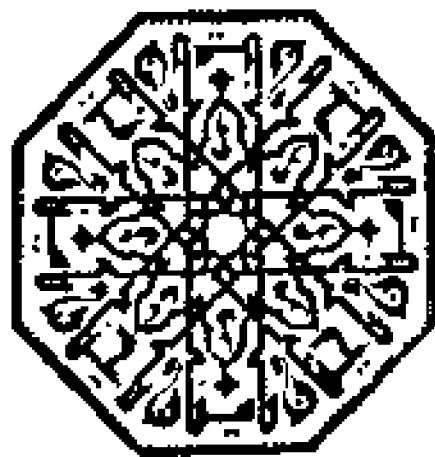
- ۱۔ انا..... الایۃ ”(اے پیغمبر) ہم نے آپ کو (حوض) کوثر عطا کیا ہے۔ تو آپ اپنے رب کے لیے ہی نماز پڑھیں اور قربانی کریں“ الکوثر ۱۰۸: ۱، ۲، ۳،
- ۲۔ یہ کسی آدمی کا کلام نہیں۔ یہ جملہ سب سے بڑے شاعر کا ہے۔ لطف یہ ہے کہ اس جملے کے اوزان اور ترتیب الفاظ میں قرآن سے بہت کچھ مناسبت ہے اور فصاحت کلام کا بہترین نمونہ ہے مگر عربی داں واقف ہیں کہ اعجاز بلاغت میں یہ جملہ بھی قرآن کے ان جملوں کے کہیں پاسنگ نہیں۔
- ۳۔ ”لور ہم نے انہیں (پیغمبر کو) شعر کا علم نہیں دیا لور نہ وہ آپ (کی شان) کے مناسب

ہے۔ وہ تو محض ایک نصیحت اور ایک آسمانی کتاب ہے۔ جو احکام کو ظاہر کرنے والی ہے۔ تاکہ ایسے شخص کو ڈرا دے جو زندہ ہو۔ اور تاکہ کافروں پر عذاب کی (حجت ثابت ہو جائے) ”یس“،

۷۰، ۶۹: ۳۶

۴۔ ”اور شاعروں کی راہ تو بے راہ لوگ ہی چلا کرتے ہیں (اے مخاطب) کیا تمہیں معلوم نہیں کہ وہ (شاعر لوگ) تو (خیالی مضمون) کے ہر میدان میں حیران پھرا کرتے ہیں۔ اور زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو کرتے نہیں۔ ہاں مگر جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے اور انہوں نے اپنے اشعار میں کثرت سے اللہ کا ذکر کیا۔ اور انہوں نے بعد اس کے کہ ان پر ظلم ہو چکا ہے (اس کا) بدلہ لیا۔ اور عنقریب ان لوگوں کو معلوم ہو جائے گا کہ جنہوں نے (حقوق اللہ وغیرہ میں) ظلم کر رکھا ہے۔ کہ کیسی جگہ ان کو لوٹ کر جانا ہے“ الشعراء، ۲۶: ۳۲۲، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ اپنے تفسیری حاشیے میں اس موقع پر لکھتے ہیں ”مراد راہ سے شعر گوئی ہے۔ یعنی مضامین خیالی شاعرانہ نثر یا نظماً کہنا ان لوگوں کا شیوہ ہے جو مسلک تحقیق سے دور ہوں، چنانچہ خیالی مضمون کہتے ہی اس کو ہیں جو تحقیق کے خلاف ہو“ (مولانا اشرف علی تھانویؒ، ترجمہ قرآن و تفسیری حاشیہ، بیان القرآن“ ص: ۳۴۰، مطبع تاج کمپنی لمیٹڈ لاہور۔

۵۔ ”اور نہ آپ اپنی خواہش نفسانی سے باتیں بناتے ہیں۔ ان کا ارشاد ایزدی وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے“ النجم، ۵۳: ۳، ۴۔



علم اور حکمت کی باتیں

ابرار اہم یوسف باوارنگونی، برطانیہ

اہل اللہ کی صحبت کی اہمیت و ضرورت

مولانا ابراہیم یوسف باوارنگونی برطانیہ

(۱) حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ: ”میں تو اس زمانہ میں (یعنی ان کے دور میں) اہل اللہ کی صحبت کو فرض عین کہتا ہوں اور فتویٰ دیتا ہوں کہ اس دور میں اہل اللہ اور خاصان حق کی صحبت اور ان سے تعلق رکھنے کو فرض عین ہونے میں کسی کو کیا شبہ ہو سکتا ہے؟ اور تجربہ سے معلوم ہوا کہ ایمان کی سلامتی کا ذریعہ صرف اہل اللہ کی صحبت ہے۔ اس تعلق کے بعد بفضلہ تعالیٰ کوئی جادو اثر نہیں کرتا۔ فرمایا کہ ہم کیا چیز ہیں؟ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی کہ اے میرے اللہ! مجھے مسکینوں کے ساتھ زندہ رکھ اور مسکینوں کے ساتھ موت دے اور میرا حشر مسکینوں کے ساتھ ہو یہ نہیں فرمایا کہ مسکینوں کا حشر میرے ساتھ ہو بلکہ فرمایا کہ میں ان کے ساتھ ہو جاؤں“ (البصائر حکیم الامت)

(۲) حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بزرگان دین کی متابعت کے بغیر نجات ناممکن ہے اور ان کی آراء کی پیروی کے بغیر فلاح محال ہے۔ دلائل عقلی و نقلی اس امر پر شاہد ہیں جس کے خلاف ہو نہیں سکتا۔ اگر معلوم ہو جائے کہ کوئی شخص راہی کے دانہ کے برابر بھی ان بزرگوں کی صراطِ مستقیم سے دور ہے ایسے آدمیوں کی صحبت زہر قاتل سمجھے اور ان کے پاس بیٹھنے کو سانپ کا زہر جانے۔ اللہ تعالیٰ کا ایسے لوگوں کے بارے میں ارشاد ہے کہ یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی اختیار کی اور یہ لوگ راہ ہدایت پر نہیں ہیں (الخیر ج ۱۳، ش ۱)۔

خانقاہ کی اہمیت و ضرورت

(۳) بڑے حضرت جی، بانی شیخ التلیخ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شیخ

الحمدیٹ مہاجر مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو لکھا کہ میری ایک تمنا ہے کہ تبلیغی جماعتوں کو خانقاہوں کے آداب و شرائط کیساتھ فیض اندوز ہونے کیلئے خانقاہوں میں بھیجا جائے (سلوک و احسان) (۴) ایک بار اپنے علاقہ میوات کے ذمہ داران تبلیغ کو لکھا کہ کارکنان تبلیغ جو ذکر بارہ تسبیح کر رہے ہیں انہیں ایک ایک چلہ رائے پور (خانقاہ حضرت رائے پوری) میں گزارنے پر آمادہ کرو۔ یہی نہیں بلکہ آپ خود خانقاہ رائے پور تشریف لیجاتے تھے۔

(۵) حضرت شیخ الحدیث علیہ الرحمہ فضائل ذکر ص: ۳۴، میں لکھتے ہیں کہ آج خانقاہوں کے بیٹھنے والوں پر ہر طرح الزام ہے ہر طرف سے فقرے کسے جاتے ہیں آج انہیں جتنا دل چاہے برا بھلا کہہ لیں کل جب آنکھ کھلے گی اس وقت حقیقت معلوم ہوگی کہ یہ بوریوں پر بیٹھنے والے کیا کچھ کہا کر لے گئے۔ جب وہ ان (نورانی) منبروں اور بالا خانوں پر ہوں گے اور یہ ہنسنے والے اور گالیاں دینے والے کیا کہا کر لے گئے

فَسَوْفَ تَرَىٰ إِذَا انْكَشَفَ الْغُبَارُ أَفْرَسٌ تَحْتَ رِجْلِكَ أَمْ حِمَارٌ
(یعنی غبار ہٹ جائے گا تو معلوم ہوگا کہ گھوڑے پر سوار تھے یا گدھے پر)

(۶) ایک بار آپ نے (بڑی تاکید سے) فرمایا کہ (میں تبلیغ والوں سے کہتا ہوں، غور سے سن لو، یہاں بہت سے تبلیغ والے بھی ہوئے اچھی طرح سن لیں کہ ان کو بالکل اجازت نہیں کہ وہ اس بات کو کہیں..... تبلیغی کام کرنے والوں کو اس بات کی ہرگز اجازت نہیں کہ وہ اس تبلیغی کام کو مدارس یا خانقاہوں پر فضیلت دیں، زبان سے نہ اشارہ کنایہ سے، خوب سمجھ لو اور غور کر لو اور ایک بات مولویوں سے کہتا ہوں کہ تم منکرات پر ضرور ٹوکو (ملفوظات شیخ)

دعوت تبلیغ کا کام

(۷) حکیم الامت مجدد الملت حضرت اقدس مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ایک بار فرمایا کہ قرآن کریم کی آیت شریفہ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ آيَةٌ سے معلوم ہوتا ہے کہ عوامی دعوت و تبلیغ کا کام ایک خاص جماعت کا کام ہے اور وہ خاص جماعت علماء و صلحاء کی ہے اور یہ بھی فرما کر مہر لگا دی کہ یہ کام ساری امت کا نہیں، اس کے لیے عالم کا ہونا بھی لازم ہے۔ یہ ہے دعوت عامہ (یعنی لوگوں میں دعوت و تبلیغ کرنا) اور ایک ہے دعوت خاصہ (یعنی خاص دعوت) یہ ہر مسلمان پر فرض ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اقْوُوا أَنْفُسَكُمْ الْآيَةُ کہ اے ایمان والو! تم اپنے آپ کو (دین و شریعت کے احکام پر

پوری طرح عمل کر کے) اور شرعی بنیادی و ٹھوس تعلیم و تربیت کر کے) اپنے گھر والوں کو (جہنم کی) آگ سے بچاؤ اس کی کوتاہی غفلت اور لاپرواہی سے سخت گرفت اور باز پرس ہوگی۔ (مفہوم) (دعوت و تبلیغ، ج: ۱۳)

(۸) ایک بار فرمایا کہ علماء نے آج کل یہ (دعوت و ارشاد) والا کام بالکل چھوڑ دیا کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کا کام تھا۔ نتیجہ یہ ہے کہ واعظ جملاء (یعنی غیر عالم، غیر تربیت یافتہ) زیادہ نظر آتے ہیں جب علماء یہ محاذ چھوڑ دیں گے تو ظاہر ہے کہ جملاء مسلط ہوں گے۔ جب علماء تعلیم (عوام) کے محاذ پر کوتاہی اور غفلت کا مظاہرہ کریں گے تو وہ مسند بھی جملاء کے زیر قدم آجائے گی تو وہی ہوگا جس کے بارے میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب جملاء مقتداء و پیشوا ہوں گے تو لوگ ان سے دین سمجھنے کے لیے رجوع کریں گے جس سے وہ خود گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو گمراہ کریں گے اس لیے ضروری ہے کہ علماء کرام کو تعلیم و درسیات کے ساتھ دعوت و تبلیغ کا بھی موثر مسلسل اہتمام کرنا چاہیے (پیغام حق و صداقت)

(۹) ایک بار تبلیغی کام کی کارگزاری سنی تو فرمایا کہ آہ! کام تو یہی کرنا ہے لیکن اس کے لال (یعنی علماء و صلحاء کریں)

(۱۰) مرتبہ تبلیغی کام کو اللہ پاک نے حضرت جی مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ذریعہ جاری فرمایا۔ اس کے بارے میں ہم تمام حضرات کو جو تبلیغی کام میں حصہ لے رہے ہیں، مشورہ دیں گے کہ ایک بار بڑے غور اور توجہ سے حضرت جی کے ملفوظات مکتوبات اور دینی دعوت پڑھی جاوے تاکہ معلوم ہو کہ اس کام کو جاری کرنے کا آپ کا کیا مقصد تھا (خصوصاً ملفوظ نمبر ۲۴ / اور ۳۸ حفظ کر لیا جاوے)

(۱۱) حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ بڑے حضرت جی نے اس کام کو اٹھایا۔ ایک مجلس میں حضرت جی نے فرمایا جس میں خود حاضر تھا کہ میرا مقصد اس دعوت و تبلیغ سے یہ ہے کہ یہ لوگ اس کے بعد تعلیم کی ضرورت کو محسوس کریں تاکہ مطمئن کے پاس جا کر وہ علم دین سیکھیں اور مشائخ کے پاس جا کر اپنے اخلاق کی تربیت کرائیں ہم نے تو صرف (شوق، احساس اور) جذبہ پیدا کر دیا ہے کہ اپنے اخلاق درست کرو (محافل حکیم الاسلام)

(۱۲) مسیح اللامت، حضرت مولانا شاہ محمد مسیح اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ تبلیغ

تشویق (شوق پیدا کرنے) کے لیے ہے اور مدارس علم (دہم) کے لیے ہیں اور خانقاہیں تکمیل کے لیے ہیں (مصریہ خلیفہ حاجی محمد ابراہیم تسبیح والامہ خلد)

علم و فہم کی فضیلت

(۱۳) قرآن پاک کی سورہ البقرہ: ۲ کی آیت شریفہ ۲۶۹ / اور ال عمران: ۳ / کی آیت شریفہ ۷۲ / اور سورہ توبہ: ۹ کی آیت شریفہ ۱۲۲ / سے علم و فہم کی فضیلت کا خوب پتہ چلتا ہے ہر قاری سے درخواست ہے کہ ان آیات کی تفسیر دیکھی جاوے

(۱۴) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی سے خیر و بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں تو اسے دین کی سمجھ (بوجھ اور فہم) عطا فرمادیجے ہیں (بخاری) ف: ظاہر ہے کہ یہ نعمت عظمیٰ اکثر دارین انبیاء کو نصیب ہوتی ہے جو دین کی بنیادی و محسوس تعلیم مدرس اسلامیہ میں حاصل کرتے ہیں۔

(۱۵) مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا محمد شفیع عثمانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ تمام فقہاء تمام علماء و صلحاء تمام مجتہدین تمام محدثین کے نزدیک، جس میں کسی کا اختلاف نہیں، تمام دینی شعبوں میں سب سے افضل و بہتر کام دین کی مشغولیت ہے (ماہنامہ البلاغ)

ف: لوریہ کیوں نہ ہوتا جبکہ اللہ پاک، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو فرما رہے ہیں کہ کہئے اللہم زدنی علما یعنی اے میرے اللہ! مجھے علم و فہم دین عطا فرما اس لیے حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ اللہ پاک نے دنیا میں علماء کرام کی مجلس سے بہتر کوئی مجلس ہی پیدا نہیں فرمائی ہے ۱۲ / ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے آپ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اس مجلس میں شرکت فرما ہوں جہاں علم و فہم کی باتیں ہو رہی تھیں

طلباء اور اساتذہ کا تعلق

حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ایک بار فرمایا کہ ہمارے زمانے میں طلباء پر اپنے (نیک و عامل) اساتذہ کے سوا کسی کا رنگ و اثر جتنا نہ تھا۔ طلباء کو اپنے اساتذہ سے خاص عقیدت و محبت اور اساتذہ کو ان پر خاص شفقت ہوتی تھی۔ اب مزاج اور مذاق بدل گئے ہیں، طلباء و اساتذہ میں وہ تعلق قائم نہیں رہا اس لیے علمی ذوق و رنگ بھی ان میں پیدا نہیں ہوتا اور کسی (دینی) رنگ میں بھی وہ پختہ

ہیں ہوتے علمی استعداد و عملی تربیت بھی کمزور ہو گئی میں اس لئے مدارس میں طلباء کی عملی تربیت اور اساتذہ کی خدمت کا جذبہ پیدا کرنا اور ایسے طریقے اختیار کرنا بہت ضروری ہے کہ طلباء اور اساتذہ میں باہمی ربط و مناسبت پیدا ہو اور استعداد کی کمی پوری کرنے کے لیے میرے نزدیک اس وقت بہت ضروری ہے کہ ہمارے مدارس میں تفسیر جلالین سے پہلے قرآن مجید کا ترجمہ اجماع سے پڑھایا جائے (مجالس حکیم الامت بہ شکر یہ راستہ ۱-۱-۱۱) **تعلیم اور طریقہ تبلیغ**

(۱۶) بڑے حضرت جی مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے

(ملفوظ نمبر ۵۶ میں) فرمایا کہ حضرت مولانا تھانوی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے بہت بڑا کام کیا ہے۔ بس! میرا دل چاہتا ہے کہ تعلیم تو ان کی ہو اور تبلیغ کا طریقہ مٹھو کہ اس طرح ان کی تعلیم عام ہو جائے گی اس (۱)

ایک بار (ملفوظ نمبر ۸۶ میں) فرمایا ہماری تبلیغ میں کام کرنے والوں کو تین طبقوں میں تین ہی مقاصد کے لیے خصوصیت سے جانا چاہیے۔

۱- علماء و صلحاء کی خدمت میں دین سیکھنے اور دین کے اچھے اثرات لینے کے لیے
۲- اپنے سے کم درجہ کے لوگوں میں دینی باتوں کو پھیلانے کے ذریعہ اپنی تکمیل اور اپنے دین میں رسوخ حاصل کرنے کے لیے۔

۳- مختلف گروہوں (دین کی صحیح و مستند جماعتوں) میں ان کی متفرق خوبیوں جذب کرنے کے لیے ایک بار فرمایا (ملفوظ نمبر ۷۶) کہ میں بھی اپنے کو چونکہ اہل سمجھتا ہوں، اس لیے اس میں منہمک ہوں کہ شاید اللہ میری اس کوشش سے کام کو اس کے کسی اہل تک پہنچا دے اور پھر اس کے کام کو جو اعلیٰ اجر اللہ پاک کے یہاں ہو، وہ مجھے بھی عطاء فرما دیا جائے۔

(سبحان اللہ! یہ بات شیخ و بانی تبلیغ فرما رہے ہیں اور آج کے تبلیغیوں کا حال یہ ہے کہ اپنے آپ ہی کو سب کچھ سمجھتے ہیں اور کسی صلاحیت و قابلیت والے کو آگے بڑھانا تو دور کنار، اس سے کنارہ کشی کرتے ہیں تاکہ ان کی گدی سلامت رہے)

بڑے حضرت جی کے ملفوظ نمبر ۲۴ / اور ۳۸ / کو بھی بغور پڑھا جاوے۔

اباورد ہے کہ حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ساری ہی تصانیف تبلیغی نصاب میں داخل ہیں (مکتوب گرامی حضرت شیخ الحدیث علیہ الرحمۃ) (موجودہ دور میں جرمہ الاملا علی اور حیوۃ المسلمین جی ایچ اہم قیمتی انفرادی اور عمومی تعلیم میں ضرور چڑھی جاوے۔ ایراجیم یوسف ہوا)

جنت و جہنم میں دخول کے اسباب

قسط (۱)

ابو جندل قاسمی دارالعلوم ٹائٹھہ ہادی رامپور

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صحابیؓ نے آکر سوال کیا کہ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) آدمی کو جنت میں اکثر کون سی چیزیں داخل کریں گی؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا ”تقوی اللہ و حسن الخلق تقوی اور اچھے اخلاق و عادات..... ان صحابیؓ نے پھر سوال کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! جہنم میں زیادہ کون سی چیزیں داخل کر نیگی؟۔ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”الکفر و الفرج۔“ منہ اور شر مگاہ۔ (ترمذی شریف ص: ۲۱۱ ج: ۲، ابو ہریرہؓ)

تشریح:۔ لفظ تقوی اصل میں عربی زبان کا لفظ ہے، جس کے معنی بچنے اور اجتناب کرنے کے آتے ہیں۔ اس کا ترجمہ ڈرنا بھی اسی مناسبت سے کیا جاتا ہے کہ جن چیزوں کے بچنے کا حکم دیا گیا ہے وہ ڈرنے ہی کی چیزیں ہوتی ہیں

تقوی کے کئی درجات ہیں۔ (۱) پہلا درجہ کفر و شرکت سے بچنا ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے ہر مسلمان کو متقی کہا جاسکتا ہے اگرچہ گناہوں میں مبتلا ہو۔ اس معنی کے لیے بھی قرآن کریم میں کئی جگہ لفظ تقوی اور متقین آیا ہے (۲) دوسرا درجہ یہ ہے کہ ہر اس چیز سے بچنا جو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے نزدیک ناپسندیدہ ہو، یہی درجہ دراصل مطلوب ہے۔ نیز تقوی کے فضائل و برکات جو قرآن و حدیث میں آئے ہیں وہ اسی درجہ پر موعود ہیں۔ (جن کو آگے تفصیل کے ساتھ ان شاء اللہ مستقل عنوان سے ذکر کیا جائے گا۔)

(۳) تیسرا درجہ تقوی کا اعلیٰ مقام ہے جو انبیاء کریم علیہم السلام اور ان کے خاص نامین و اولیاء اللہ کو نصیب ہوتا ہے یعنی اپنے قلب کو ہر غیر اللہ سے بچانا اور اللہ تعالیٰ کی یاد اور اس کی رضا جوئی سے معمور رکھنا۔

(تفسیر مظہری، ج: ۱، ص: ۱۸، وغنیۃ الطالین اردو، ص: ۲۸۵، و معارف القرآن پ: ۳، تفسیر آیہ ”یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ حق تقاہ“۔

تقویٰ کے متعلق سلف کے ارشادات:۔ (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ متقی وہ شخص ہے کہ جو شرک، کبیرہ گناہوں اور بے حیائیوں سے بچے۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ تقویٰ یہ ہے کہ آدمی اپنے کو کسی سے بہتر نہ جانے۔ (تفسیر مظہری ص: ۱۸، ج: ۱)

(۳) شہر بن حوشبؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص ایسے کام کو جس میں کوئی خطرہ نہ ہو اس ڈر سے چھوڑ دے کہ کہیں وہ خطرہ میں نہ پڑ جائے وہ متقی ہے (ایضاً) (قلت: یہ حدیث بھی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے ”لا یبلغ العبد أن یکون من المتقین حتی یدع مالا بأس بہ حذراً لعابہ بأس“ (مکلوہ ص: ۲۴۲، ج: ۱)

(۴) بکر بن عبید اللہؓ فرماتے ہیں کہ جب تک آدمی کا کھانا حرام اور شبہ سے، اور اس کا غصہ افراط و تفریط سے پاک نہ ہو وہ متقی نہیں بن سکتا۔

(۵) سفیان ثوریؓ اور فضیل بن عیاضؓ فرماتے ہیں کہ متقی وہ شخص ہے جو دوسرے لوگوں کے لیے ایسی چیز کو پسند کرے جو وہ اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

(۶) ابو ترابؓ کا کہنا ہے کہ تقویٰ سے پہلے پانچ گھاٹیاں ہیں، جن کو طے کئے بغیر آدمی متقی نہیں بن سکتا۔ (۱) نعمت پر سختی اور مصیبت کا قبول کرنا۔ (۲) زیادہ پر تھوڑے کو قبول کرنا۔ (۳) عیش و آرام پر ذلت و خواری کو قبول کرنا۔ (۴) آسودگی پر رنج و غم کو قبول کرنا۔ (۵) زندگی پر موت کو قبول کرنا۔

(۷) نصر آبادیؓ فرماتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ کے سوا ہر شے سے علیحدہ رہنا تقویٰ ہے۔ (۸) ذوالنون مصریؓ فرماتے ہیں کہ متقی وہ ہے جو خلاف شرع باتوں سے اپنے ظاہر کو آلودہ نہ کرے اور نہ خدائے تعالیٰ سے غفلت میں ڈالنے والی چیزوں کو اختیار کرے۔

(۹) ابو حفصؓ فرماتے ہیں کہ حلال محض میں تقویٰ ہے۔ اس کے بغیر نہیں (۱۰) بعض لوگوں کا قول ہے کہ تقویٰ تین چیزوں سے جانا جاتا ہے۔ (۱) جو چیز نہ طے اس

کے لیے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنا۔ (۲) جو کچھ مل جائے اس پر راضی رہنا۔ (۳) جو چیز ضائع ہو جائے اس پر صبر کرنا۔ (۴) عشاء کاملة: (۱)

اسورہ میں اس کو حضرت عیسیٰ کی طرف منسوب کیا ہے (درہر للسیوطی ص: ۵۸، ج: ۱) (صیغہ الطالین ص: ۲۸۱، ۲۸۵)

تقویٰ کے فضائل و برکات :- قرآن کریم میں بے شمار جگہوں پر تقویٰ کے فضائل بیان کیے گئے ہیں جن میں سے چند کو عنوانات کے ساتھ ذیل میں تحریر کیا جاتا ہے۔

۱۔ مدح و ثناء کا استحقاق۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے :- **وَان تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَاِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْدِ** (آل عمران آیت ۱۸۶)

برا اگر تم نے صبر کیا اور تقویٰ اختیار کیا تو بلاشبہ یہ ہمت کے کاموں سے ہے (حضرت تھانویؒ)

۲۔ دشمنوں سے حفاظت۔ ارشاد خداوندی ہے :- **وَان تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرِكْكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا** (آل عمران آیت ۱۲۰)

برا اگر تم نے صبر کیا اور تقویٰ اختیار کیا تو ان (کفار و مشرکین) کی تدبیریں اور چالیں تم کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتیں۔

۳۔ تائید و نصرت و معیت۔ ارشاد باری ہے :- **اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ مُحْسِنُوْنَ** (النحل آیت ۱۲۸)

اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے جو پرہیزگار ہوتے ہیں اور نیک کردار ہوتے ہیں۔ (حضرت تھانویؒ)

۴۔ دنیا و آخرت کے تمام مصائب و مشکلات سے نجات۔ اور رزق (ہر ضرورت کی چیز) کے دروازوں کا کھلنا۔ ارشاد مبارک ہے :- **وَمَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لّٰهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** (الطلاق آیت ۳۰۲)

اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے (مضرتوں) سے نجات کی شکل نکال دیتا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے رزق پہنچاتا ہے جہاں سے اس کو گمان بھی نہیں ہوتا۔

۵۔ تمام کاموں میں آسانی و سہولت۔ گناہوں کا کفارہ اور اجر کا بڑھا دیا جاتا۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے :- **وَمَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لّٰهُ مِنْ اَمْرِهِ يَسْرًا** ذٰلِكَ اَمْرُ اللّٰهِ اَنْزَلْهُ اِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَكْفِرْ عَنْهٖ سَيِّئَاتِهٖ وَيَعْظُمْ لّٰهُ اَجْرًا (الطلاق آیت ۴-۵)

اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈریگا اللہ تعالیٰ اس کے ہر کام میں آسانی کر دیگا یہ اللہ کا حکم ہے جو اس نے تمہارے پاس بھیجا ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈریگا اللہ تعالیٰ اس کے گناہ دور کر دیگا اور اس کو بڑا اجر دیگا۔

۶۔ حق و باطل کی پہچان۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے :- **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِنَّ تَتَّقُوا اللّٰهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا** (انفال آیت ۲۹)

اے ایمان والو اگر تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو ایک فیصلہ کی چیز دے گا۔ یعنی تقویٰ کی برکت سے حق تعالیٰ تمہارے دلوں میں ایک نور ڈال دیگا جس سے دو فائدہ جہاناً حق و باطل اور نیک و بد میں فیصلہ اور تمیز کر سکو گے (روح المعانی ص: ۱۹۶، ج: ۵۔ بیروت) ۷۔ رحمت کے دو حصے اور قیامت کے دن نور۔ ارشاد ہے: - یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وامنوا برسولہ یؤتکم کفلین من رحمته ویجعل لکم نوراً تمشون بہ۔ (الحمدید آیت ۲۸)

اے ایمان والو تم اللہ سے ڈرو اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان لاؤ، اللہ تعالیٰ تم کو اپنی رحمت سے دو حصے دیگا اور تم کو ایسا نور (قیامت کے دن۔ کمالی الروح) عنایت کرے گا کہ تم اس کو لیے ہوئے چلتے پھرتے ہو گے۔

۸۔ جنت میں بالا خانے ارشاد ہے: - لکن الذین اتقوا ربہم لہم غرف من فوقہا غرف مہنیۃ تجری من تحتہا الانہار (الزمر آیت ۲۰)

لیکن جو لوگ اپنے رب سے ڈرتے رہے ان کے لیے بالا خانے ہیں جن کے لو پر اور بالا خانے ہیں جو بنے بنائے تیار ہیں، ان کے نیچے نہریں چل رہی ہیں۔

۹۔ انشاء خوف و حزن دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی کما فی المظہری۔ ارشاد ہے: - الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون الذین آمنوا وکانو ینفقون (یونس آیت ۶۳)

یاد رکھو اللہ کے دوستوں پر نہ کوئی اندیشہ ہے اور نہ وہ مغموم ہوتے ہیں (اور وہ وہ ہیں جو ایمان لائے اور پرہیز کرتے ہیں۔

۱۰۔ آسمان و زمین کی برکتوں کا کھلنا۔ ارشاد ہے: - ولو ان اہل القری آمنوا واتقوا لفتحنا علیہم برکات من السماء والارض۔ (اعراف آیت ۹۶)

اگر ان بستیوں کے رہنے والے ایمان لے آتے اور پرہیز کرتے تو ہم ان پر آسمان و زمین کی برکتیں کھول دیتے (حضرت تھانویؒ) تلك عشرة كاملة

یہ تو قرآن کریم سے مختصر تقویٰ کے دس فضائل بیان کئے گئے اب صرف تین حدیثیں بھی نقل کرتا ہوں ورنہ احادیث بھی اس سلسلہ میں بے شمار ہیں۔

حدیث (۱) :- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک مرتبہ سوال کیا گیا کہ لوگوں میں سب سے زیادہ عزت والا کون ہے؟ تو آپ صلی

اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ :- ”اتقہم للہ“ جو لوگوں میں اللہ تعالیٰ سے سب سے زیادہ ڈرنے والا ہو (بخاری ص: ۷۹، ج: ۱۔ مسلم، ص: ۲۶۸، ج: ۲)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مذکورہ بالا جواب اصل میں اس آیت سے ماخوذ ہے ”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم“

ترجمہ :- بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ باعزت وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو (الحجرات آیت ۱۳)

حدیث (۲) :- حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا :-

ياايها الناس اتخذوا تقوى الله تجارة يأتیکم الرزق بلا بضاعة ولا تجارة ثم قرأ ومن يتق الله الخ (رواہ الطبرانی۔ درمثور ص: ۳۵۵، ج: ۶۔ بیروت)

اے لوگو! اللہ کے تقویٰ کو تجارت بنالو (پھر دیکھو) تمہارے پاس رزق بغیر پونجی اور بغیر تجارت کے آئے گا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (بطور استشاد) یہ آیت پڑھی

”ومن يتق الله يجعل له مخرجاً۔ الخ

(۳) :- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس خط لکھا کہ :

أوصيك بتقوى الله فانك إن اتقيت الله كفاك الناس وإن اتقيت الناس لم يغنوا عنك من الله شيئاً۔ (رواہ ابن ابی شیبہ۔ درمثور ص: ۳۵۶، ج: ۶)

میں تم کو اللہ تعالیٰ ہی سے ڈرنے کی وصیت کرتی ہوں۔ اس لیے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ ہی سے ڈرے تو اللہ تعالیٰ لوگوں کی طرف سے تمہارے لیے کافی ہو جائیں گے اور اگر تم لوگوں سے ڈرے تو (یاد رکھو کہ) وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں تمہارے ذرا بھی کام نہیں آسکتے

تقویٰ اور خوف الہی کے حصول کا طریقہ

امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ تقویٰ تین طریقوں سے حاصل ہوتا ہے

- ۱۔ پہلا طریقہ علم و معرفت ہے۔ یعنی جب بندہ خود کو اور خدا تعالیٰ کو پہنچانے کا تو یقیناً اس سے ڈرے گا کیونکہ جب کوئی شخص شیر کے پنجہ میں گرفتار ہوتا ہے اور شیر کے ہارے میں اس کو علم و معرفت ہے تو پھر ڈرنے کے لیے کسی اور ذریعہ کی ضرورت نہیں بلکہ پنجہ میں پھنس جانا ہی عین خوف ہے

۲۔ دوسرا طریقہ جبکہ معرفت الہی کا حوصلہ اپنے اندر نہ پائے تو بزرگان دین اور خوف خدا رکھنے والے حضرات کی صحبت میں بیٹھا کرے تاکہ ان پاک نفوس کی محبت کی برکت سے خدا کا خوف اور تقویٰ دل میں سرایت کر جائے اور اہل غفلت سے دور رہے کیونکہ یہ خوف تقلیدی ہوگا، جس کے زوال کا اندیشہ ہے۔ لہذا ایسا مقلد عاقلوں سے پرہیز کرے۔

۳۔ اگر بزرگوں کی صحبت میسر نہ ہو جیسا کہ اس زمانہ میں کیا ب (بلکہ نایاب) ہے، تو پھر تیسرا طریقہ یہ ہے کہ بزرگوں اور متقین کی تصنیفات کا مطالعہ کرے اور ان کے تذکرے سنے۔ (کیسائے سعادت ترکی ص: ۱۳-۱۴)

تقویٰ کی تکمیل :- محبوب سبحانی حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں کہ تقویٰ اور پرہیزگاری کی تکمیل اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ انسان کے اندر دس خصوصیات نہ پیدا ہو جائیں۔

۱۔ زبان کو غیبت سے بچائے خدا تعالیٰ فرماتا ہے :- وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا (الحجرات)
اور برائے کو پیٹھ پیچھے ایک دوسرے کو

۲۔ بدگمانی سے بچے۔ ارشاد مبارک ہے :- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ (الحجرات)

اے ایمان والو! بہت بدگمانیوں سے بچو، اس لیے کہ بعض بدگمانی گناہ ہیں۔

۳۔ انہی مذاق اور ٹھٹھا کرنے سے بچو۔ ارشاد باری ہے :- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ (الحجرات)

اے ایمان والو! ایک گروہ دوسرے گروہ سے ٹھٹھانہ کرے

۴۔ حرام کی طرف نہ دیکھے۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے :- قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْضُوا مِّنْ

أَبْصَارِهِمْ (النور)

(اے نبی) مومنوں کو کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں۔

۵۔ زبان سے حق بات کہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے :- وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا (الانعام)
اور جب بات کو تو حق کی کہو۔

۶۔ اللہ تعالیٰ کا احسان ماننے، اپنے نفس پر بھروسہ نہ کرے اور نہ ہی اسے اچھا جانے۔ ارشاد ہے :-

يَعْنُونَ عَلَيْكَ انْ أَسْلَمُوا، قُلْ لَا تَجْنُوا عَلَيَّ اسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنْ عَلَيْكُمْ انْ

هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ (الحجرات)

وہ تجھ پر احسان رکھتے ہیں کہ مسلمان ہوئے، تو کہہ مجھ پر احسان نہ رکھو اپنے اسلام لانے کا بلکہ اللہ تم پر احسان رکھتا ہے کہ اس نے تم کو راہِ دی ایمان کی۔

۷۔ اپنے مال کو مستحق افراد پر خرچ کرے نہ کہ غیر مستحق پر، اور نہ باطل کاموں میں۔ ارشاد ہے :- وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا (الفرقان)

اور وہ لوگ کہ جب وہ خرچ کرنے لگیں تو بجا اڑائیں اور نہ تنگی کریں (یعنی گناہوں میں خرچ نہیں کرتے اور اللہ کے حکم کے مطابق خرچ کرنے میں سستی نہیں کرتے)

۸۔ بلند مرتبے اور عمدے حاصل کرنے کی خواہش نہ کرے۔ فرمان باری ہے :-

تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً (القصص)

وہ گھر بچھلا ہے ہم دین گے وہ ان لوگوں کو جو ملک میں اپنی بڑائی نہیں چاہتے اور نہ بگاڑ ڈالنا

۹۔ پانچوں وقت کی نماز پابندی سے ادا کرے اور رکوع و سجدہ اچھی طرح کرے فرمان مبارک ہے

حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين۔ (البقرہ)

تم نمازوں کو نگاہ میں رکھو خاص کر درمیانی نماز کو اور کھڑے رہو اللہ تعالیٰ کے آگے ادب سے

۱۰۔ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرے۔ حق تعالیٰ کا فرمان ہے :-

وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بِكُمْ عَنْ

سَبِيلِهِ (الانعام)

اور حکم کیا کہ یہ راہ ہے میری سیدھی سو اس پر چلو، اور مت چلو اور راستوں پر کہ وہ تم کو جدا کر دیں گے اللہ تعالیٰ کے راستہ سے (ترجمہ شیخ السنہ)

تلك عشرة كاملة (غنیۃ الطالبین اردو ص: ۵۷، ۲، دہلی)

مذکورہ بالادس چیزوں میں (جن کو ممکنات تقویٰ کہا گیا ہے) اگر ایک اور چیز کو بڑھا دیا جائے تو شاید بہت مناسب ہو واللہ اعلم اور وہ مندرجہ ذیل ہے۔

۱۱۔ حلال روزی کھائے برتے اور اسی کی تلاش میں رہے۔ ارشاد ہے :-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا۔ (البقرہ)

اے لوگوں! کھو زمین کی چیزوں میں سے حلال پاکیزہ (ترجمہ شیخ السنہ)

واللہ تعالیٰ اعلم

(باقی آئندہ)

امتِ اسلامیہ کے خلاف یہودی سازشیں

ڈاکٹر محمد یوسف فاروقی

رسول اللہ ﷺ ہجرت فرما کر جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو یہاں لوس و خزرج کے قبائل کی خاصی تعداد اسلام قبول کر چکی تھی۔ آپ کی آمد سے اہل مدینہ میں دین و شریعت پر عمل کرنے اور اس کے مطابق معاشرہ کو ڈھالنے کا جذبہ مزید گہرا ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے بھی ہجرت کے پہلے سال کچھ ایسے اجتماعی فیصلے فرمائے جن کی وجہ سے نہ صرف یہ کہ مدینہ منورہ میں امن و سلامتی کے قیام میں مدد ملی بلکہ قبائلیت، علاقائیت اور لسانیت سے بالاتر ایک عالمگیر امت مسلمہ کا تشخص نمایاں ہو گیا۔

اسلام کا پیغام تو آغاز سے ہی عالمگیر تھا، اور کسی خاص علاقہ، نسل یا قبیلہ کے لوگوں تک محدود نہیں تھا۔ اس کے دامن میں قبائل قریش کو بھی پناہ ملی اور لوس و خزرج کے باہم متحارب گرد ہوں کو بھی امن و سکون ملا، بت پرستوں کے لیے بھی اس کے دروازے اس طرح کھلے ہوئے تھے جس طرح یہود و نصاریٰ کے لیے کھلے ہوئے تھے، چنانچہ شروع سے ہی مختلف علاقوں اور مختلف مذاہب کے لوگوں نے اسلام کی حقانیت کو سمجھا اور اسے قبول کیا۔

یہودیوں کی یہ بد قسمتی رہی ہے کہ وہ نسل پرستی کے اندھے تعصب میں مبتلا رہے ہیں، اسلام کے ابدی پیغام کے بارے میں بھی ان کا رد عمل معاندانہ اور تعصبانہ تھا انھوں نے مدنی دور کے آغاز سے ہی سازشیں شروع کر دی تھیں۔ ان کی سازشوں کا مقصد یہ تھا کہ اسلام کو خاص طور پر جزیرۃ العرب میں اور عام طور پر دنیا بھر میں پھیلنے سے رد کا جائے نیز دین کی بنیاد پر امت مسلمہ کو عالمی طور پر ابھرنے نہ دیا جائے، چنانچہ یہودیوں نے شروع سے ہی خفیہ طور پر سازشیں کیں، امت مسلمہ کو نقصان پہنچانے کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیا۔ امت کی عالمگیر وحدت کو پار چادرہ کرنے کے لیے بہت سی سازشیں کیں۔

عبداللہ بن ابی جو منافقین کا سر کردہ لیڈر تھا یہودیوں کے ساتھ خاص راہ و رسم رکھتا تھا، اس نے مدینہ منورہ میں علاقائی تعصب پھیلانے کی پوری پوری کوشش کی، اہل مدینہ کو

بارہا شدہ دی کہ وہ بیرونی عناصر (مہاجرین) کو مدینہ منورہ کی سر زمین سے نکال دیں اور اس کی قیادت کو تسلیم کر لیں تاکہ وہ ان کی قومی حکومت قائم کر سکے۔ عبد اللہ بن ابی نے نیشنلزم کا پرچار یہودیوں کی ملی بھگت سے کیا تھا۔ بنو حنیفہ کے لیڈر مسلمانہ کذاب نے بھی علاقائی بنیاد پر نبوت کا دعویٰ کیا، اس نے رسول اللہ ﷺ کو خط لکھا کہ آپ اپنی قوم (قریش) تک اپنی قیادت محدود رکھیں اور اس کے علاقے کے لوگوں کی حکومت اس کے حوالے کر دیں رسول اللہ ﷺ نے مسلمانہ کذاب کے قومیت کے اس نظریہ کو رد فرمایا تھا، مورخین لکھتے ہیں کہ مسلمانہ کذاب نے علاقائی تعصب ابھار کر اپنی قیادت چمکانے کی کوشش کی تھی۔

یہودی قبائل اس حد تک اپنی سازشوں میں آگے بڑھے کہ انہوں نے جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی پر چڑھانے کی سازش کی تھی اسی طرح رسول اللہ ﷺ کو بھی قتل کرنے کا گھناؤنا منصوبہ بنایا، لیکن عہد نبوی میں رسول اللہ ﷺ کی مستحکم قیادت اور رسالت کی وجہ سے یہودیوں کو ناکامی کا سامنا کرنا پڑا۔ دین اسلام کو ہر شعبہ زندگی میں غلبہ ہوا اور امت مسلمہ کا اجتماعی نظم رسول اللہ ﷺ کی زیر قیادت مزید مستحکم ہوا نتیجتاً ملت اسلامی نے ایک مضبوط اور عالمگیر تہذیب و تمدن اسلامی عقیدہ و اخلاق کی بنیادوں پر دنیا کے سامنے پیش کیا۔

یہودی سازشوں کا سلسلہ عہد رسالت کے بعد بھی جاری رہا، لیکن عہد خلافت میں بھی انہیں کامیابی نہیں ہو سکی، عہد رسالت و خلافت میں امت مسلمہ کا اجتماعی شعور بیدار تھا۔ اخلاص دیانت داری، اخلاقی اقدار اور جذبہ علم و عمل مضبوط تھا، امت مسلمہ کی قیادت جن ہاتھوں میں تھی وہ بھی مخلصانہ طور پر اسلامی اقدار کے محافظ تھے ان کے ملی احساس و شعور اور ذہانت و فراست کی وجہ سے یہودیوں کو اپنے سازشی منصوبوں میں کامیابی نہیں ہو سکی دین اسلام اپنی پوری قوت و عظمت کے ساتھ دنیا میں پھیلنا رہا۔

انیسویں صدی کے اختتام پر بیسویں صدی کے آغاز میں یہودیوں نے زیادہ منظم طریقہ سے اسلام اور ملت اسلامیہ کے خلاف سازشوں کا جال بچھنا شروع کر دیا۔

ان سازشوں میں تین نمایاں محاذ تھے :

۱۔ اسلام کے بنیادی عقائد و ماخذ کو چیلنج کرنا ایسے لوگ باقاعدہ تیار کئے گئے جو دین کی بنیادوں کو مشکوک بنا کر پیش کریں اور خاص طور پر سنت کی آئینی حیثیت کو تبدیل کریں اس کا مقصد یہ تھا کہ عام لوگوں کے دلوں میں اسلام کے خلاف شکوک و شبہات پیدا کر کے انہیں دین سے دور کیا جائے مستشرقین کا ایک گروہ کافی عرصہ سے اس مقصد کے لیے کام کر رہا ہے

لور ان کی تحریریں لور کتابوں کی اشاعت کا کام بہت منظم طریقہ سے ہو رہا ہے۔
۲۔ قوموں کی زندگی میں اجتماعی اخلاقی اقدار کی بہت اہمیت ہے، جو قومیں اجتماعی طور پر اخلاقی پستی کا شکار ہو جاتی ہیں لور اپنی اقدار کو پامال کر کے بے راہ روی کا شکار ہو جاتی ہیں وہ ہمیشہ زوال پذیر ہوتی ہیں۔ امت مسلمہ میں بے راہ روی لور بد کرداری کو فروغ دینے کے لیے نہ صرف یہ کہ خفیہ طریقوں کو استعمال کیا گیا بلکہ ثقافت و کلچر کے نام پر بہت سی تنظیموں کو یہ کام سونپا گیا ہے۔

مسلمانوں کی تعلیمی نظام کی بنیادیں بھی تبدیل کرنے کی کوششیں کی گئیں تاکہ سوچ و فکر کا انداز بھی بدل جائے ”اپنے علاوہ تمام اجتماعی قوتوں کو ختم کرنے کے لیے ہم اجتماعیت کی پہلی بنیاد کو تباہ کر دیں گے یعنی جامعات کو“

۳۔ امت مسلمہ کے سیاسی مقام لور بین الاقوامی امور میں ان کے کردار کو ختم کرنے کے لیے بھی بہت سی خفیہ تنظیمیں قائم کی گئیں، ان کا مقصد امت کے سیاسی اداروں کو تباہ کرنا تھا، گزشتہ صدی میں اس بات کی پوری کوشش کی گئی ہے کہ خلافت کے ادارہ کو مکمل طور پر تباہ کر دیا جائے امت کے منہوم کو بھلا کر علاقائی لور نسلی تصورات کو ابھارا جائے۔ جہاد، اجتہاد، شوریٰ لور اجماع وغیرہ کو مسلمانوں کی اجتماعی زندگی سے نکال دیا جائے جس کے بعد امت اسلامیہ میں جدو جہد کا تصور ایک خواب بن کر رہ جائے یہودی تنظیمیں اپنے گھنٹوں نے مقاصد کے لیے مسلسل کام کر رہی ہیں یہودیوں کو اپنے مقاصد میں کس حد تک کامیابی حاصل ہوئی۔ اس کی وضاحت کرنے کی کوئی خاص ضرورت نہیں، امت مسلمہ کی موجودہ حالت زار لور ماضی قریب کی تاریخ سب کے سامنے عیاں ہے۔

خلافت کا ادارہ ملت اسلامی کی سیاسی و اجتماعی عظمت کا نگہبان رہا ہے جب تک یہ ادارہ قائم رہا اس وقت تک دنیا بھر میں امت مسلمہ کو ایک باعزت نمائیاں مقام حاصل تھا بین الاقوامی معاملات میں کوئی اہم فیصلہ ملت اسلامی کی شرکت کے بغیر ممکن نہیں تھا کمزور سے کمزور خلیفہ کی بات بھی بڑوں کی رکھتی تھی اس لیے کہ خلیفہ کی بات دنیا بھر میں مسلمانوں کی بات سمجھی جاتی تھی امت مسلمہ کو بھی خلافت کے ساتھ دینی، تہذیبی، تمدنی لور تاریخی تعلق رہا ہے۔

نظم خلافت کی وجہ سے امت مسلمہ کو اقوام عالم میں جو مقام لور عزت حاصل ہوئی ہے، اس کے بنیادی سبب دو تھے ایک تو یہ کہ خلافت اقامت دین کے لیے رسول اللہ ﷺ

کی جانشینی کا نام ہے، دوسرے یہ کہ خلافت کے ساتھ امت کی وحدت کا تصور بھی وابستہ ہے، خلافت میں رسول اللہ ﷺ کی جانشینی اور امت واحدہ کے شعور نے خلیفہ کو دنیا بھر کے مسلمانوں میں بہت عزت اور احترام کا مقام عطا کر دیا تھا۔ خلافت بعض بلاد میں غیر متحرک ہونے کے باوجود امید کی کڑی تھی جو مسلمانوں کا فلاح اور نقطہ اتحاد بن سکے

یہودی مسلمانوں کی اس عظمت و قوت کو ختم کرنا چاہتے تھے اور اس لیے بھی کہ خلافت ان کے لیے بے جا عزائم کی راہ میں رکاوٹ تھی۔

انیسویں صدی کے اخیر میں صہیونیت کے سیاسی پروگرام کا آغاز ہوا۔ تھیوڈور ہرزل (Theodor Herzl - 1860-1904) نے اس منصوبہ کی بنیاد رکھی اس نے اپنی کتاب (Der Juden Stovat) یہودی ریاست) میں یہودیوں کی علیحدہ ریاست کا تصور دیا اور ساتھ ہی اس کو عملی جامہ پہنانے کی کوششیں شروع ہو گئی 1897ء میں پہلی عالمی صہیونی کانگریس کا انعقاد باسل (Basle) میں ہوا، اس کے ذریعہ بظاہر تو بنیادی توجہ اس بات کی طرف مبذول کرنا تھی کہ یہودیوں کے کچھ قومی سیاسی مسائل ہیں، اقوام عالم کو ان مسائل کو حل کرنے میں مبذول کرنا چاہیے اگر معاملہ اسی حقیقت تک محدود ہوتا تو اس میں کوئی ہرج بھی نہیں تھا لیکن یہودیوں کا اصل پروگرام خفیہ تھا، یہودی نسل اور ریاست کی تعمیر میں بہت سی اقوام کی تباہی کا منصوبہ مضمر تھا، یہودیوں کے ان سازشی منصوبوں میں استعماری قوتیں بھی شریک ہو گئیں تھیں۔

یہودیوں کا سب سے بڑا ہدف مسلمانوں کا نظم خلافت تھا، یہودی اسے ہر صورت میں ختم کرنا چاہتے تھے اس لیے کہ اپنے مزاج، عناصر اور جذبہ ایمانی کی بدولت اگر کوئی قوم یہود اور شر کے مقابلہ کی قوت رکھتی ہے تو وہ فطری حریف صرف ملت اسلامیہ ہے، ان مذہب و موم مقاصد کے حصول کے لیے صہیونی طاقتوں نے دو محاذوں پر کام شروع کیا ایک طرف ترکی کے اندورنی محاذ پر یزیدین کام شروع کیا اور داخلی مسائل پیدا کر کے حکومت کو کمزور کرنے کی کوششیں کیں دوسری طرف عربوں میں نیشنل ازم اور علاقائیت کے جراثیم پیدا کر کے انہیں خلافت عثمانیہ کے خلاف بغاوت پر آمادہ کیا۔

صہیونی طاقتوں نے مشرق وسطیٰ میں اپنے منصوبوں کو پورا کرنے کے لیے برطانوی نژاد ایک فرد تھامس ایڈورڈ لارنس (1888ء-1935ء) کو خاص طور پر یہ ذمہ داری سپرد کی کہ وہ فلسطین، شام اور جزیرہ عرب میں شیوخ اور امراء کو بغاوت پر آمادہ کرے۔

لارنس آثار قدیمہ کا ماہر تھامہ آثار قدیمہ کے مطالعہ کے بارے اس نے بارہا عرب ممالک کا دورہ کیا۔ کالج کے زمانہ میں اسے قرون وسطیٰ میں فوجی فن تعمیر سے خاص دل چسپی رہی، اس نے فرانس میں صلیبی دور کے قلعوں کا مطالعہ کیا، شام اور فلسطین کی جنگی اہمیت کی عمارتوں پر تحقیق کی اور اس موضوع پر اپنا تحقیقی مقالہ جس کا کالج آکسفورڈ میں پیش کر کے نمایاں کامیابی حاصل کی۔ 1942ء کے آغاز میں لارنس نے اپنے ساتھیوں (Wolley) اور کیپٹن نیو کومب (Newcomb) کے ساتھ صحرائے سینا کی سیاحت کی اور اس سارے علاقے کا بغور مطالعہ کیا، خاص طور پر نہر سویز کے مشرق میں ترکی کی سرحد سے متصل علاقوں کا سروے کیا غزہ اور عقبہ جیسے علاقے جو حربی نقطہ نگاہ سے بہت اہم تھے کا جائزہ لیا اور ان علاقوں کے نقشے تیار کئے۔

پہلی جنگ عظیم شروع ہوئی تو لارنس لندن کے جنگی ہیڈ کوارٹر میں ماہر نقشہ نویس کی حیثیت سے بھرتی ہو گیا، جہاں اس نے صحرائے سینا کے نقشے تیار کر کے فوج کے حوالے کئے لارنس نے نہ صرف یہ کہ نقشوں کی تیاری میں حکومت برطانیہ کی مدد کی بلکہ مشرق وسطیٰ سے متعلق اپنی معلومات و تجربہ کی روشنی میں ایسے مشورے بھی دیے جس پر عمل کر کے خلافت عثمانیہ کو نقصان پہنچایا جاسکتا تھا لارنس کی ان خدمات کے پیش نظر حکومت نے اسے فوج کی خفیہ سروس کے محکمہ میں ایفٹیننٹ کی حیثیت سے بھرتی کر کے قاہرہ بھیج دیا جہاں اس نے ترک افواج کے بارے میں راز حاصل کیے اور ترکی کے زیر انتظام عرب علاقوں کے نقشے بنائے عربوں میں رہ کر لارنس نے عربی زبان پر مہارت حاصل کر لی اور وہ عرب تہذیب اور ثقافت سے بھی خوب واقف ہو گیا تھا خفیہ ایجنسیوں نے جلد ہی اسے گرین سگنل دے دیا کہ وہ عربوں میں عرب قومیت اور علاقائیت کے نظریہ کو ابھارے اور اس کی بنیاد پر عربوں کو ترکی کے خلاف بغاوت پر آمادہ کرے

لارنس نے تو پہلے سے ہی عربوں سے اچھے تعلقات رکھے تھے اس نے اپنی تمام صلاحیتیں صرف کر کے عربوں کو ترکوں کے خلاف بغاوت پر آمادہ کر لیا، اس بغاوت میں سب سے نمایاں کردار امیر مکہ حسین بن علی کا تھا جسے یہ لالچ دیا گیا کہ وہ سارے عرب کا حکمران بنایا جائے گا اس سازش میں امیر مکہ کے بیٹے عبداللہ اور فیصل بھی شریک ہو گئے، فیصل ان دنوں عرب فوج کے ایک دستہ کا کمانڈر تھا کچھ اور بااثر شیوخ بھی امیر مکہ کے ساتھ شریک ہو گئے ان کی مدد سے لارنس نے ترکوں کے خلاف گوریلا جنگ کا سلسلہ شروع کر دیا

لور دمشق سے مدینہ منورہ تک پلوں، شاہراہوں اور ریلوے لائن کو نقصان پہنچایا جس سے ترکوں کی سپلائی بری طرح متاثر ہوئی ایسی افواہیں بھی پھیلائی گئیں جو عربوں اور ترکوں میں باہم نفرت پیدا کر سکتی تھیں اور یہودی جنگ عظیم اول کے دوران اپنے خفیہ منصوبوں پر عمل درآمد میں مصروف تھے اور اس جنگ سے ایسے نتائج حاصل کرنا چاہتے تھے جو ان کے صہیونی عزائم کو پورا کرنے میں مدد و معاون ثابت ہوں۔ لارنس کو دونوں کا تعاون حاصل تھا، برطانوی استعمار کا بھی اور صہیونی قوتوں کا بھی لارنس کو جلد ہی فیصل کی فوج میں لیفٹننٹ کرنل کا عہدہ دے دیا گیا حکومت برطانیہ کی جانب سے باغی قوتوں کو مالی امداد بھی دی گئی اور اسلحہ بھی سپلائی کیا گیا اور میرکہ کو یہ لالچ دیا گیا کہ یہ سب کچھ اس کی آزاد مملکت کے قیام کے لیے کیا جا رہا ہے اور یہ کہ بہت جلد اس کی تاج پوشی کی تقریب کی جائے گی۔

یہودیوں کی سازشیں رنگ لائیں اور بالآخر 1918ء میں ترکوں کا شام پر اقتدار ختم ہو گیا، لارنس اور اس کے گوریلوں نے ترکوں کو اس محاذ پر سخت نقصان پہنچایا لارنس نے اس جنگ میں بہت ہی سفاکی کا مظاہرہ کیا اس نے عرب فوج کو حکم دیا کہ وہ ترکیوں کو جنگی قیدی نہ بنائیں بلکہ انہیں موقع پر ہی گولی مار دیں اس طرح ترکوں کا بہت بڑا جانی نقصان ہوا۔

ترکوں کا اقتدار ختم ہوتے ہی لارنس اور استعماری قوتیں اپنے وعدوں سے پھر گئیں امیر مکہ سے جو وعدے کئے وہ پورے نہیں ہوئے بلکہ ایک خفیہ معاہدہ کے تحت عراق و فلسطین پر برطانیہ قابض ہو گیا اور شام کے علاقہ پرفرانس نے تسلط جمالیا۔

خلافت عثمانیہ کے خلاف اندورنی محاذ پر یہودیوں نے جو سازشی جال پھیلا یا اس کی ایک جھلک دکھانے کے لیے ہم خلیفہ عبدالحمید ثانی کا ایک تاریخی خط پیش کر رہے ہیں جو انھوں نے اپنے شیخ حضرت ابوالشامات محمود آفندی علیہ الرحمہ کو اس وقت لکھا تھا جب عبدالحمید کو خلافت سے معزول کر کے جلا وطنی اور قید تہائی پر مجبور کر دیا گیا تھا

قارئین کرام اس خط کے مندرجات سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ امت مسلمہ کے نظم خلافت کو منہدم کرنے کے لیے صہیونی طاقتوں نے کیسی کیسی سازشیں کیں اور یہ کہ ان سازشوں میں کون کون شریک رہے خط کا اردو ترجمہ ملاحظہ کیجئے۔

یاہو

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العلمين والفضل الصلوة واتم التسليم على سيدنا محمد

رسول رب العلمین ﷺ وعلی الہ وصحبہ اجمعین الی یوم الدین میں انتہائی نیاز مندی کے ساتھ طریقہ شاذلیہ کے اس عظیم المرتبت شیخ ابوالشامات آفندی کی خدمت اقدس میں جن کے روحانی فیوض و برکات سے اپنے دور کے بڑے بڑے مشائخ کو روحانی جلال و بالیدگی حاصل ہوئی یہ عرضداشت پیش کرتا ہوں

لولا میں اپنے محترم شیخ کے بابرکت ہاتھوں کو بوسہ دینے کی سعادت حاصل کرتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ حضرت والا مجھے اپنی نیک دعاؤں میں ہمیشہ یاد رکھیں گے۔

تقدیم احترام کے بعد عرض گزار ہوں کہ مجھے آپ کا اس سال (۱۹۱۳) ۲۲ مئی کا لکھا ہوا گرامی نامہ موصول ہوا میں یہ دل سے اللہ تعالیٰ کا شکر بجالاتا ہوں اور اس کی بارگاہ میں حمد و ثنا کرتا ہوں کہ اس نے آنجناب کو ہر طرح خیر و عافیت سے رکھا۔

سیدی! اللہ تعالیٰ کا مجھ پر بڑا فضل و کرم ہے اور انہی کی توفیق سے میں طریقہ شاذلیہ کے وظائف پابندی کے ساتھ دن رات پڑھ رہا ہوں جناب والا سے یہ میری عاجزانہ درخواست ہے کہ میرے لیے دل کی گہرائیوں سے دعا فرماتے رہیں میں ہمیشہ سے آپ کی دعاؤں کا محتاج ہوں۔

اس مختصر سی درخواست کے بعد میں جناب محترم اور آپ جیسے مخلص علماء کرام دینی قیادت رکھنے والوں، امت مسلمہ کے تمام سنجیدہ اور عقل سلیم رکھنے والوں اور آئندہ آنے والی نسلوں کی خدمت میں درج ذیل تاریخی لمانت پیش کرتا ہوں :

جناب والا! میں یہ بات صاف صاف بتانا چاہتا ہوں کہ امت مسلمہ کی خلافت کی ذمہ داریوں سے از خود دست بردار نہیں ہوا بلکہ مجھے ایسا کرنے پر مجبور کیا گیا ہے، یونینسٹ پارٹی جو جو اٹان ترک کے نام سے مشہور ہے، نے میرے راستہ میں بے شمار رکاوٹیں پیدا کر دی تھیں، مجھ پر بہت زیادہ اور ہر طرح کا دباؤ ڈالا، صرف اتنا ہی نہیں بلکہ مجھے دھمکیاں دیں اور سازشوں کے ذریعہ مجھے خلافت چھوڑنے پر مجبور کیا یونینسٹ پارٹی نے پہلے تو مجھ پر اس بات کے لیے دباؤ ڈالا کہ میں مقدس سرزمین فلسطین میں یہودیوں کی قومی حکومت کے قیام سے اتفاق کر لوں۔ مجھے اس پر مجبور کرنے کی کوششیں بھی کیں لیکن ان کے تمام دباؤ کے باوجود میں نے اس مطالبہ کو ماننے سے صاف انکار کر دیا۔ میرے اس انکار کے بعد ان لوگوں نے مجھے ایک سو پچاس ملین اسٹرلنگ پونڈ سونا دینے کی پیش کش کی میں نے اس پیش کش کو بھی یہ کہہ کر رد کر دیا کہ یہ ایک سو پچاس ملین اسٹرلنگ پونڈ سونا تو ایک طرف اگر تم یہ کہہ کر عرض

سونے سے بھر کر پیش کر دو تو میں اس گھٹونی تجویز کو نہیں مان سکتا میں تیس سال سے زیادہ عرصہ تک امت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت کرتا رہا ہوں اس تمام عرصہ میں میں نے کبھی بھی اس امت کی تاریخ کو داغدار نہیں کیا اس طرح میرے آباؤ اجداد اور خلافت عثمانیہ کے حکمرانوں نے بھی ملت اسلامیہ کی خدمت کی ہے اس کی تاریخ کو تاناک رکھا ہے لہذا میں کسی صورت اور کسی حالت میں بھی اس تجویز کو نہیں مان سکتا

میرے اس طرح واضح انکار کے بعد مجھے خلافت سے ہٹانے کا فیصلہ کیا گیا اور اس فیصلہ سے مجھے مطلع کر دیا گیا کہ مجھے سلاویک میں جلا وطن کیا جا رہا ہے مجھے اس فیصلہ ہی کو قبول کرنا پڑا۔ کیونکہ میں خلافت عثمانیہ اور ملت اسلامیہ کے چرے کو داغدار نہیں کر سکتا تھا۔ خلافت کے دور میں فلسطین میں یہودیوں کی قومی حکومت کا قیام ملت اسلامیہ کے لیے انتہائی شرمناک حرکت ہوتی اور دائمی رسوائی کا سبب بنتا۔

خلافت ختم ہونے کے بعد جو کچھ ہونا تھا ہو گیا۔ میں تو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سر بسجود ہوں اور ہمیشہ اس کا شکر بجالاتا ہوں (کہ اس رسوائی کا داغ میرے ہاتھوں نہیں لگا) میرے خیال میں جو کچھ میں نے عرض کیا ہے وہ واقعات کو سمجھانے میں بہت مددگار ثابت ہو گا۔ بس اس غرض کے ساتھ میں اپنی تحریر ختم کرتا ہوں۔

آخر میں ایک مرتبہ پھر آپ کے متبرک ہاتھوں کو چومنے کی سعادت حاصل کرتا ہوں اور پوری پوری امید کرتا ہوں کہ جناب میرے آداب و تسلیم کو قبول فرمائیں گے تمام احباب اور دوستوں کو بھی میرا سلام پیش کر دیجئے۔

میرے مرشد! میں نے پوری دیانت داری کے ساتھ اس معاملہ کو آپ کے سامنے پیش کر دیا ہے یہ میری دلی خواہش تھی کہ میں آپ اور آپ جیسے مخلص احباب کی توجہ اس معاملہ کی طرف مبذول کر لوں۔ انتہائی ادب و احترام کے ساتھ اجازت چاہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ پر بے شمار رحمتیں اور برکتیں نازل فرمائے۔ والسلام ۲۲ ایلول ۱۳۲۹ (عظمیٰ کیلنڈر کے مطابق ستمبر ۱۹۱۳ء)

ملت اسلامیہ کا خادم عبد الحمید بن عبد المجید

خلیفہ عبد الحمید کے اس خط کا بغور مطالعہ کریں تو بہت سے حقائق سامنے آتے ہیں سب سے پہلی بات تو یہ کہ انہیں اللہ تعالیٰ کی ذات پر غیر منززل یقین تھا یہ یقین ان کے ایمان کامل کی دلیل ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ایمان کا یہ درجہ جس کی جھلک ان کے مکتوب میں نظر

آرہی ہے انہیں قید تنہائی میں حاصل ہوا ہو۔ لیکن اس پورے خط کے مندرجات سے اندازہ ہوتا ہے کہ ایمان و یقین کا مضبوط درجہ قید و بند کی صعوبتوں سے پہلے بھی انہیں حاصل تھا یہ ایمان کی قوت ہی تو تھی جس کی وجہ سے انہوں نے یہودیوں کی اتنی بڑی مادی پیش کش ٹھکرا دی اور ملت اسلامیہ کی تاریخ کو اپنے عہد میں داغدار ہونے سے بچائے رکھا دوسرے نہ کہ اہل اللہ اور اہل علم سے انہیں گہرا قلبی تعلق تھا خلیفہ ان کا جس قدر احترام کیا کرتے تھے اس کا اظہار ان کے اس خط کے ایک ایک لفظ سے ہوتا ہے۔ تزکیہ قلب و روح کے لیے وہ باقاعدہ سلسلہ شاذلیہ سے وابستہ تھے۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ یہودیوں اور مغرب کی سامراجی قوتوں کے سامنے عزم و استقامت کے ساتھ ڈٹے رہے اور اپنے دور خلافت میں یہودیوں کو سرزمین فلسطین میں قطعہ زمین کسی قیمت پر بھی خریدنے کی اجازت نہیں دی یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ جب تک ترکی میں خلافت عثمانیہ قائم رہی اس وقت تک استعماری قوتوں کا فلسطین میں یہودی مملکت کے قیام کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو سکا۔

یہ ایسے حقائق ہیں جس پر امت مسلمہ کو غور و فکر کرنا چاہئے کہ کس قدر عیاری کے ساتھ اغیار نے ہمارا اجتماعی نظم تباہ کیا اس کے ساتھ ہی ہمارا تعلیمی، تربیتی، معاشرتی نظام منتشر ہو کر رہ گیا فاعقبوا یا اولی الابصار۔

(۱) المنافقون ۶۳-۷، ۸ مزید تفصیلات کے لیے ان آیات مبارکہ کی تفسیر ملاحظہ فرمائیں
(۲) الطہری، تاریخ ج ۳، ص: ۱۳۶..... (۳) مصباح الاسلام فاروقی - Jewish Conspiracy پر وٹوکول نمبر ۱..... (۴) ایضاً پروٹوکول نمبر ۱۶، (اس میں تعلیمی ادارے خصوصاً جامعات میں نصاب تعلیم، نظام تعلیم، طرز تعلیم اور دیگر تعلیمی سرگرمیوں کو تباہ کرنے کے یہودی منصوبہ کا ذکر ہے)..... (۵) ازگارودی، (The Case of Israel) (شروق انٹر نیشنل، لندن ۱۹۸۳ء، ص: ۷)..... (۶) تفصیلات کے لیے جدید انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا مقالہ لارنس، ٹی ای۔



فکری سہ راہ رو

مولانا عبد الحمید نعمانی

سلمان رشدی کے ناول ”شیطانی کلمات“ سے قارئین واقف ہی ہوں گے۔ اس پر آئے دن بحث و گفتگو یا اس کے تعلق سے کوئی نہ کوئی بات سامنے آتی رہتی ہے۔ اس میں مزید شدت و شہرت اس وقت آئی تھی جب ایران کے فرقہ شیعہ اثنا عشری کے مذہبی رہنما آیت اللہ خمینی نے رشدی کے لئے فتویٰ قتل جاری کیا تھا اور اس پر انعام بھی رکھا تھا ناول کو لے کر مسلم ممالک، خصوصاً ہندوستان میں ممبئی جیسے شہر میں جو ہنگامے ہوئے، نیز حکومت نے جس سمجھداری سے پابندی لگادی یہ سب بھی علم میں ہو گا جامعہ ملیہ کے پروفیسر مشیر الحسن کی بات تو اب تک ختم نہیں ہوئی ہے۔

یہ مسئلہ جیسے بھی کچھ ہے یہ معلوم ہے خمینی نے جو رشدی کے قتل کا فتویٰ صادر کیا تھا، اس تعلق سے اس بات پر تو بحث ہو سکتی ہے کہ آیا جس ملک پر سرے سے کوئی اثر در سوخ یا اقتداری اہمیت نہ ہو وہاں کے کسی شہری کے لئے فتویٰ قتل کس حد تک دامنہ لور سمجھداری پر مبنی ہے لیکن اس مسئلہ پر اس انداز میں بحث و گفتگو کرنا کہ مجرم کا جرم ہلکا ہو جائے لور جو لوگ اس طرح کی لوبی دہشت گردی کے خلاف احتجاج کریں وہ اصل مجرم سے زیادہ مجرم نظر آنے لگیں۔ لور ارتداد یا توہین رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق سے قرآن و سنت فقہ اسلامی لور امت اور اس کے ائمہ کا آج تک جو موقف رہا ہے اس میں تشکیک پیدا ہو جائے یا محدثین و فقہاء کی تحقیر و تحفیف کا پہلو نکلے ظاہر ہے یہ سب انتہائی مذموم و ملعون کام ہے۔

مولانا وحید الدین صاحب نے ہی کچھ اپنی تازہ تصنیف ”ہتم رسول کا مسئلہ“ میں کیا ہے انکی سب سے بڑی پریشانی یہ ہے کہ ایک باقاعدہ عالم نہ ہونے لور بے سند ہونے کے باوجود ہر

مسئلے پر خود کو سند اور اتھارٹی سمجھتے ہیں۔ میں بارہا تحریر کر چکا ہوں کہ مولانا وحید الدین خاں صاحب کی نظر مغرب کے افکار و مسائل اور جدید نظریات پر اچھی ہے۔ لیکن حدیث و فقہ کا مطالعہ بہت ہی غیر مربوط اور ناقص ہے ان کی اس قسم کی بیشتر باتیں اسلام اور مسلم دشمن طاقتوں کے حق میں جاتی ہیں اور مثبت کے بجائے منفی ہوتی ہیں مولانا سید ابوالحسن ندوی دامت برکاتہم جیسے کچھ مسلم اہل علم اور رہ نماؤں سے نامعلوم اختلافات کے پیش نظر خاں صاحب کو پوری ملت اسلامیہ سے ایک چڑی ہو گئی ہے اور ہر مسئلے میں پوری دنیا میں وہی قصور وار اور مجرم ہے حتیٰ کہ چیچنیا، بوسنیا کے مسلمان ہی قصور وار ہیں انہوں نے سارے مسائل خود پیدا کئے۔ ورنہ حقیقت میں ان کے لئے اپنے ملک میں دودھ شہد کی سریریں بہہ رہی تھیں۔ مطلب یہ کہ سرب دودھ کے دھلے تھے اور ہیں سربوں نے تو جو کچھ کیا اپنے دفاع اور رد عمل میں کیا ہندوستان میں ہونے والے فسادات کی انکوائری کمیشن کی رپورٹ میں قصور وار پولیس اور ہندو فرقہ پرست ہیں لیکن مولانا وحید الدین کے نزدیک قصور وار مسلمان ہیں۔

رشدی کے معاملے میں انہوں نے اپنی تحریر سے یہی تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ قصور وار مسلمان ہی ہے اور انہوں نے رشدی کے خلاف احتجاج کر کے غیر شرعی فعل کا ارتکاب کیا ہے اس کے ساتھ اصل مجرم کا جرم ہلکا کرنے یا ایک حد تک بے قصور باور کرانے کے لئے غیر متعلق طور پر امت کے قابل احترام اکابر کا حوالہ بھی سپرد قلم فرمادیتے ہیں مثلاً مرزا غلام احمد قادیانی کے شیطانی الہامات کا ڈانڈہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے الہامات سے ملادیتے ہیں جو فیوض الحرمین اور تفہیمات الہیہ میں ہیں۔ اپنی تازہ تصنیف ”ہشتم رسول کا مسئلہ“ میں ایک عنوان ”نا قابل فہم“ کے تحت مرزا غلام احمد قادیانی کے سیدنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صریح توہین پر مبنی شعر کے ساتھ شیخ السند مولانا محمود حسنؒ اور علامہ اقبالؒ کے شعر بھی دے دیے ہیں۔ جبکہ دونوں طرح کے شعر میں لفظی و معنوی طور پر کوئی مناسبت و یکسانیت نہیں پائی جاتی ہے

میں یہاں تینوں حضرات کے شعر نقل کر رہا ہوں ان تینوں کے ملاحظہ کے بعد فیصلہ کیجئے کہ کیا تینوں حضرات کا تینوں شعر کو کسی معنی میں ایک دوسرے کی مثال میں کوئی سنجیدہ آدمی پیش کر سکتا ہے؟ دماغ چل جانے سے قبل ہمیں تو ایسی توقع ہرگز نہیں ہے

- (۱) امین مریم کے ذکر کو چھوڑو۔ اس سے بہتر غلام احمد ہے (مرزا غلام احمد قادیانی)
- (۲) فرشتے پڑھتے ہیں جس کو وہ نام ہے تیرا۔ مسیح و خضر سے اونچا مقام ہے تیرا (علامہ اقبال)
- (۳) مردوں کو زندہ کیا زندوں کو مرنے نہ دیا۔ اس مسیحائی کو دیکھیں ذری ابن مریم۔
- مولانا وحید الدین خاں نے ذری کو ذرا لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے یا تو انہوں نے شیخ الہند کا شعر نہیں دیکھا یا انھیں شعر یاد نہیں ہے۔ ذری ذرا کے معنی ہی میں ہے لیکن بات نقل صحیح ہو رہی ہے۔ علامہ اقبال کا یہ شعر کلیات اقبال میں ”التجائے مسافر“ کے عنوان کے تحت موجود ہے اور حضرت شیخ الہند کا یہ شعر مرثیہ رشید احمد گنگوہی میں موجود ہے جسے اب ڈاکٹر ابو سلمان شاہ جہاں پوری نے کلیات شیخ الہند میں شامل کر کے کراچی پاکستان سے شائع کیا ہے۔

مولانا وحید الدین خاں کی ذہنیت اور سوچ پڑھنے کے لئے نقل اشعار کے ساتھ یہ تبصرہ بھی پڑھے۔

”مرزا غلام احمد قادیانی کے اس قسم کے سب و شتم کی بنا پر اس کے بارے میں مولانا انور شاہ کشمیری نے یہ شعر کہا ہے کہ (غلام احمد قادیانی کے ہاتھوں) ایک اولو العزم پیغمبر کو تمہارے سامنے گالی دی جا رہی ہے یہ ایسا جرم ہے کہ قریب ہے کہ آسمان اور زمین پھٹ پڑیں

یستب رسول من اولی العزم فیکم تکاد السماء والارض تنفطران
رسول پر اس سب و شتم کے باوجود مولانا کشمیری نے اور نہ دوسرے علماء نے یہ کہا کہ غلام احمد قادیانی کو قتل کر دو۔

آگے لکھتے ہیں کہ :- ”یہ صرف مرزا غلام احمد قادیانی کی بات نہیں ہے بلکہ دنیا میں بسنے والے ہر انسانوں کی بات ہے، سب و شتم کے جرم کا تعلق یکساں طور پر تمام پیغمبروں سے ہے اور اس کا دائرہ اتنا وسیع ہے کہ اشارہ اور کنایہ کے درجہ میں بھی اگر کسی کے کلام سے کسی پیغمبر کی تحقیر ظاہر ہو تو وہ شاتم رسول قرار پاتا ہے اور وہ قانون کی نظر میں واجب القتل قرار پاتا ہے نہ صرف معروف قسم کے بد دین شاتم رسول کے مجرم قرار پائیں گے بلکہ کتنے ہی صلحاء اور علماء کو بھی اس صف میں کھڑا کرنا پڑے گا“

اس تبصرے کے بعد انہوں نے اقبال اور حضرت شیخ الہند کے شعر نقل کیے ہیں اس

سے قارئین سمجھ گئے ہوں گے کہ جب دنیا کے بیشتر انسان سب دشمن رسول اور توہین انبیاء کا لڑکھاب کر رہے ہیں تو پھر سلمان رشدی کی بات کیوں کی جارہی ہے۔ چھوڑو اسے بھی اور اسے نہیں چھوڑتے تو ان صلحاء و علماء کو بھی مت چھوڑو، مثال کے طور پر کم از کم حضرت شیخ الہندؒ اور اقبالؒ کو۔

حالانکہ زبان اور ادب اور شعر و شاعری سے جسے ذرا بھی دلچسپی ہے وہ جانتا ہے کہ فقہ اور شاعری کی زبان میں فرق ہوتا ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کوئی اپنا عقیدہ شعری زبان میں ظاہر کرتا ہے اور کبھی آدمی کا عقیدہ اور عمل اور ہوتا ہے لیکن شعر میں کچھ اور ہی نظر آتا ہے اس کی بنیاد پر فیصلہ کرنا ظاہر ہے کہ بدذوقی اور غیر ذمے دارانہ عمل ہے مثال کے طور پر فارسی کے سب سے بڑے غزل گو شاعر حافظ شیرازی رحمۃ اللہ علیہ اور اردو کے مشہور شاعر ریاض خیر آبادی کا نام لے سکتے ہیں دونوں کا عملاً، عقیدے نامے نوشی سے کوئی تعلق نہیں تھا لیکن دونوں کا کلام مے مے کدہ اور مے نوشی کی تعریف و تحسین سے مملو ہوا ہے جب کہ مرزا غلام احمد قادیانی کا معاملہ بالکل دوسرا ہے ان کا عقیدہ و عمل اور شعری انداز بیان میں مکمل یکسانیت اور ہم آہنگی پائی جاتی ہے۔ اس لئے اس کے پورے عقیدے و عمل کی روشنی میں یہی فیصلہ کیا جائے گا کہ وہ صریح طور پر توہین رسول کا مرتکب ہوا ہے لہذا اسلامی حکومت اگر ہو تو وہ ارتداد کی سزا کا مستحق ہو گا لیکن چوں کہ انھوں نے توہین انبیاء کے جرم کا ارتکاب اپنے آقا کے حکومت میں کیا ہے۔ اس لئے حکومت سے انھیں واجب القتل قرار دینے کا مطالبہ کرنا کوئی نتیجہ خیز نہیں ہو سکتا ہے اس سے لازم نہیں آتا ہے کہ علماء اسلام نے حکومت سے واجب القتل کا مطالبہ نہ کر کے قادیانی کی توہین و ارتداد کو موجب قتل جرم ہی نہیں سمجھا۔

رہے شیخ الہندؒ اور علامہ اقبالؒ تو دونوں عقیدے اور عملاً یکے مسلمان تھے۔ اور ان دونوں نے حضرت نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کے مرثیہ میں جو کچھ کہا ہے توہین رسول سے دونوں کے دونوں شعر کا کوئی تعلق نہیں ہے اقبالؒ نے مسیح و خضر کو صفائی معنی میں استعمال کیا ہے مسیح سے مراد اقبالؒ کی سیدنا حضرت مسیح نہیں بلکہ صفت مسیح ہے۔ بیماروں کی مسیحائی کرنے والے یعنی روحانی حکیم و طبیب اور خضر سے مراد وہ نما اور اردو میں رہ نما کے لئے ”خضر راہ“ بولا بھی جاتا ہے یہاں تک کہ ہو وہ کوراء دکھانے والے مراد ہیں۔ اقبالؒ نے..... سے بہتر کچھ نہیں کہا ہے۔ جیسا کہ مرزا غلام احمد

نے صراحتاً کہا ہے۔

البتہ آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ صوفیاء کے یہاں جو ولایت و نبوت کی بات آتی ہے اس سے ہو سکتا ہے اقبال متاثر ہوئے ہوں کوئی اور اسلوب بیان اپنایا جاسکتا تھا جس سے ظاہری طور پر بھی کوئی ابہام و مغالطہ پیدا نہ ہوتا۔ اس پر راقم الحروف نے چند سال پہلے جناب کوثر نیازی مرحوم کی کتاب نقش رہ گزر پر تنقید کرتے ہوئے لکھا تھا۔ لیکن شعر و شاعری میں ویسے بھی جام مینا اور بادہ ساغر کی بات خواہی نخواہی آہی جاتی ہے فقہی ذہن سے شعر و ادب کا مطالعہ آدمی کو غلط سمت میں لے جاتا ہے۔

حضرت شیخ الہندؒ کا معاملہ تو بالکل صاف ہے ان کے شعر میں سرے سے ہی توہین کا کوئی شائبہ و اشارہ تک نہیں ہے۔ بشرطیکہ آدمی مخلص اور زبان و ادب کا ذوق رکھتا ہو۔ حضرت شیخ الہندؒ کے شعر کا تو بالکل سادہ سا مفہوم ہے۔ حضرت گنگوہیؒ نے روحانی، دینی طور پر بھٹکے لوگوں کو راہ دکھائی (مردوں کو زندہ کیا) اور جن کے بھٹک جانے کا خدشہ تھا انہیں گمراہ ہونے سے بچا لیا (زندوں کو مرنے نہ دیا) سیدنا حضرت عیسیٰؑ دیکھ کر شادیاں و فرحاں ہوں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک امتی نے یہ کارنامہ انجام دیا یہ آپ انبیاء علیہم السلام پر ایمان ہی کا تو نتیجہ ہے۔ کیونکہ ہر امتی کا کوئی بھی کمال بالواسطہ طور پر نبی ہی کا کمال ہوتا ہے اس لیے ذرا آپ علیہ السلام ملاحظہ تو فرمائیں کہ آپ کا مشن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک امتی نے کس حسن اسلوبی سے جاری رکھا۔

حضرت شیخ الہندؒ کے شعر میں تو سرے سے ہی وہ سوچ کا فرما نہیں ہے جو مولانا وحید الدین خاں کی خود سری اور سوچ کی کجی نے پڑھ لیا ہے۔ لوگ رنگین چشمہ لگا کر چیز کی غیر واقعی صورت دیکھتے ہیں اور مصیبت یہ ہے کہ دوسروں کو وہی صورت بارو کرانا چاہتے ہیں ہمیں تو ایسا لگتا ہے کہ مولانا وحید الدین خاں مناظرہ باز اہل بدعت کے پروپیگنڈے سے متاثر ہو گئے ہیں۔ لہل بدعت بھی تو حضرت شیخ الہندؒ کے شعر کو اسی معنی میں لیتے ہیں جس معنی میں خاں صاحب لے رہے ہیں۔



الامام الکبیر حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ

۱۲۲۸ھ-----۱۲۹۷ھ

مولانا عبدالقیوم حقانی

دردست نہ تیر یست نہ دردست کمان است ایں سادگی لوست کہ بسل دو جہان است
در مدرسہ از جنبش لعل تو حکایت در میکدہ از مستی چشم تو نشان است
ترجمہ نہ تیر ہاتھ میں ہے اور نہ کمان، اس کے باوجود کائنات مرغ بسل کی طرح تڑپ رہی
ہے۔ مدرسہ میں آپ کی موتیوں کی طرح کی حکایات ہیں اور میکدہ میں آپ کی مستی چشم کی
نشانیں ہیں۔

آج صبح سے یہ اشعار زبان پر تھے طبیعت میں نشاط تھا، بار بار فرحت و انبساط کی کیفیات
کا ورود تھا۔ خود اپنے پر حیرت تھی کہ اس کیفیت کا سبب کیا ہے؟ خلاف معمول آج یہ کیا
ہو گیا ہے؟ تخیل کی وسعتوں میں کتنے کتنے میدان سر کر ڈالے مگر فرحت بڑھتی گئی
اور حیرت بھی بڑھتی گئی کہ اچانک ان اشعار کے مصداق کے طور پر قاسم العلوم و الخیرات
حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ ہانی دارالعلوم دیوبند کی شخصیت کا تصور غالب ہو گیا۔

تقریب کچھ تو بہر ملاقات چاہیے

میرے ذوق و شوق کی غور میں ڈوبی ہوئی ان کی تصویر خیالی سامنے آتی رہی
ایسا محسوس ہونے لگا گویا وہ میرے سامنے موجود ہیں اب دل کی بے تابیوں بڑھنے
لگیں۔ شدت اشتیاق نے بے قرار کر دیا قدرے فرصت کے لمحات میسر آئے تو ان سے کتابی
ملاقات کی تقریب کے انعقاد میں کامیاب ہو گیا۔ خ تقریب کچھ تو بہر ملاقات چاہیے
حضرت نانوتویؒ کی عظمتیں، خدمات علوم، تصنیفات، سلسلہ درس و تلمذ اور فصوص
برکات کے اہل اسباب کا جتیس تو پہلے ہی سے مطالب کی باریہ معلوم ہوا کہ یہ اللہ پاک کے

ازلی فیصلے اور قدرت کے حکوینی امور ہوتے ہیں جس کو جس کام کے لئے چاہتے ہیں منتخب فرما لیتے ہیں۔

قسمت کیا ہر ایک کو قسام ازل نے
جو شخص کہ جس چیز کے قابل نظر آیا

اللہ کی گود میں

حضرت نانوتویؒ کے ساتھ بھی قدرت کا اجتہائی معاملہ تھا خود ارشاد فرمایا۔ ”لیام طفلی میں خواب دیکھا کہ میں گویا اللہ تعالیٰ کی گود میں بیٹھا ہوا ہوں تو ان کے دادا نے (جو تعبیر خواب میں مشہور تھے) یہ تعبیر بتائی کہ تم کو اللہ تعالیٰ علم عطا فرما دے گا اور بہت بڑے عالم بنو گے۔“

حضرت نانوتویؒ کے ساتھ خدا تعالیٰ کی یہ خاص عنایت بشارت اور انتخاب پر مجھے عارفی مرحوم یاد آگئے غالباً انہوں نے ایسے ہی موقع کے لئے کہا تھا۔

کسی کے حسن رنگیں کا مرقع بن گیا گلشن
ہزاروں جلوہ ہائے نوبنولے کر بہار آئی

خدا کا ہاتھ

لو مجھے بھی اپنے خواب کی تعبیر مل گئی اہل اللہ کے ہاں محض حاضری سے بھی کتنے لائٹل عقدے حل ہو جاتے ہیں، احقر نے بھی بچپن میں خواب میں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ دیکھا تھا یہ شعور کی ناچنگلی کا زمانہ تھا مگر ہاتھ دیکھنے کے خواب کا جب بھی تخیل سامنے آیا تو دل نے ہمیشہ یہ تعبیر دی کہ اللہ پاک کی نصرت شامل حال رہے گی اس کی غیبی مدد کے کرشمے ظاہر ہوں گے۔ پھر ایسا ہی ہوا بچپن میں والد گرامی کا انتقال ہو گیا غربت و افلاس کے لیام تھے، یتیمی کی زندگی تھی کوئی پرسان حال نہ تھا مگر اللہ کا ہاتھ سر پر رہا۔۔۔۔۔ دینی تعلیم کی طرف متوجہ فرمایا، پھر کچھ خانگی حالات بگڑے قتل و قاتلے تک نوبتیں آئیں تھانوں پکھریوں کے لیام دیکھنے پڑے مگر اللہ کے ہاتھ نے دیکھیری کی اور علم دین کے راستے پر استحکام عطا فرمایا اور اب سب اللہ ہی کی عنایت ہے کہ درس و تدریس خطابت و تبلیغ اور صحافت و تحقیق کے ساتھ ساتھ بہت ہی قلیل عرصہ میں بچپن سے زائد کتابیں میری لکھی جا چکی ہیں کئی کئی

ایڈیشن طبع ہو کر ختم ہو گئے ہیں یہ جو کچھ بھی ہے خدا ہی کا فضل ہے اور اب حضرت نانوتویؒ کے تعبیر خواب سے مجھے مزید ڈھارس ملی۔ یقین بڑھا کہ اللہ کریم مزید خدمتِ دین کی توفیق ریت بنائے گا والحمد للہ علیٰ ذلک۔

بن رہا ہسپتال میں جو یوں پہلو میں برق مضطرب
کس کے انداز تبسم اس میں پنہاں ہو گئے
مرحلے راہ فتا کے مجھ سے آساں ہو گئے
داغہائے درو ہستی شمع عرفاں ہو گئے

علم دین کا فیض بہ کثرت جاری ہوگا

بات خوابوں کی آگئی دارالعلوم دیوبند بھی تو حضرت نانوتویؒ کے ایک سچے خواب کی تعبیر ہے خود ارشاد فرمایا

”لیام طالب علمی میں میں نے ایک لور خواب دیکھا کہ میں خانہ کعبہ کی چھت پر کھڑا ہوں لور مجھ سے نکل کر ہزاروں نہریں جاری ہو رہی ہیں اپنے استاد مولانا مملوک علیؒ سے ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم سے علم دین کا فیض بہ کثرت جاری ہوگا۔“

مرشد کی زبان

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی علمی قابلیت و تقویٰ بے مثل لور بے نظیر تھا۔ حضرت حاجی امداد اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا محمد قاسمؒ کے بارے میں فرمایا کہ ایسے لوگ کبھی پہلے زمانے میں ہوا کرتے تھے۔ اب مدتوں سے نہیں ہوتے ایک دن حضرت حاجی صاحب نے یہ بھی فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کبھی اپنے بعض بندوں کو ایک لسان عطا فرماتا ہے چنانچہ حضرت شمس تبریزؒ کے واسطے مولانا رومؒ کو لسان بنایا تھا اور مجھ کو مولانا محمد قاسم لسان عطا ہوئے ہیں۔ لور جو میرے قلب میں آتا ہے بیان کر دیتا ہوں۔

کمال باطن

ایک دفعہ حضرت مولانا محمد قاسمؒ نے میرٹھ میں مشنری مولانا رومؒ پڑھانی شروع کی

جس سے سننے والوں پر عجیب کیفیت طاری ہو جاتی تھی آپ کے سننے والوں میں ایک شخص ایسے بھی تھے جو رنگ باطنی رکھتے تھے ان کی خواہش ہوئی کہ مولانا محمد قاسم کو فیض باطنی دیا جائے، خود حضرت مولانا محمد قاسم سے درخواست کی کہ آپ کبھی تنہا ملے۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے چھاپہ خانہ کے کام اور طلباء کے پڑھانے سے فرصت نہیں ملتی تنہائی کہاں میسر ہوتی ہے آپ جب چاہیں تشریف لائیں۔ یہ بزرگ ایک روز مولانا صاحب کے پاس تشریف لائے اور آپ سے کہا کہ میری طرف متوجہ ہوں، آپ نے پڑھانا چھوڑ دیا۔ یہ بزرگ آنکھ بند کر کے مراقب ہوئے اور توجہ دینی شروع کی ان بزرگ کی حالت عجیب ہو گئی تھی۔ کبھی گرنے کے قریب ہو جاتے تھے اور کبھی سنبھل کر بیٹھتے تھے کچھ دیر یہ سلسلہ چلا اس کے بعد یہ اٹھ کر اور نیچی نگاہ کر کے چلے گئے اور کچھ دنوں کے بعد مولانا سے معذرت کی۔

عمدہ اخلاق اور خوش مزاج

مطالعائی ملاقاتوں میں احقر نے ہمیشہ اپنے اکابر اور سلف صالحین کی عملی زندگی سے استفادہ اور اپنے قارئین تک افادہ کی نیت رکھی، حضرت نانوتویؒ کی خدمت میں، حاضری کے وقت انہیں بہت قریب سے دیکھنے کا موقع ملا۔

حضرت بڑے خوش مزاج اور عمدہ اخلاق تھے مزاجاً تنہائی پسند تھے اور عنفوان شباب ہی سے اللہ پاک نے انہیں یہ بات عنایت فرمائی تھی کہ اکثر ساکت رہتے تھے اس لئے ہر کسی کو کچھ کہنے کا حوصلہ نہیں ہوتا تھا ان کے حال سے بھلا ہو یا برا ہو کسی کو اطلاع نہ ہوتی اور نہ آپ از خود کسی سے کچھ کہتے یہاں تک کہ اگر بیمار ہو جاتے تب بھی شدت مرض کے وقت کسی نے آثار سے کچھ جان لیا تو جان لیا اور نہ کسی کو خبر بھی نہ ہوتی اور دوا کرنا کہاں؟

قاسم نانوتویؒ اور شیخ الحدیث مولانا عبدالحقؒ

عجز و انکسار تواضع، کسر نفسی، خود فراموشی اور فتائیت کے جو مناظر احقر نے اپنے شیخ و مربی اپنے محسن استاذ محدث کبیر شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحقؒ میں دیکھے تھے۔ اب معلوم ہوا کہ وہ متواتر تھے اکابر علماء دیوبند کے، حضرت نانوتویؒ چونکہ اس سلسلہ کے منبع اور نقطہ آغاز ہیں لہذا ان میں وہ بدرجہ اتم پائے جاتے ہیں جو ان سے نقل در نقل ہوتے ہوئے

ہمارے حضرتؒ میں بھی منتقل ہو گئے تھے۔ ہمارے حضرتؒ تو اکابر علماء دیوبند کے جان نثار تھے بلکہ ان ہی کا پر تو لور عکس کامل تھے۔

آنکھوں سے میں نے بھر لیا سب دل میں عارفی
ساقی کی چشم مست میں جتنا خمار تھا

فنائیت

حضرت نانوتویؒ جن دنوں حضرت مولانا احمد علی محدث سہارنپوریؒ کے چھاپہ خانہ میں کام کرتے تھے تو مدتوں یہ لطیفہ رہا کہ لوگ مولوی صاحب کہہ کر پکارتے ہیں اور آپ بولتے نہیں کوئی نام لے کر پکارتا تو خوش ہوتے تعظیم سے نہایت گھبراتے۔ ہر کسی سے بے تکلف رہتے۔ شاگردوں اور مریدوں کے ساتھ بھی دوستوں کی طرح رہتے علماء کی وضع عمامہ یا کرتہ کچھ نہ رکھتے ایک روز فرمایا کہ ”اس علم نے خراب کر دیا اور نہ اپنی وضع کو خاک میں ملاتا تا کہ کوئی بھی نہ جانتا۔“ وہ! کیسے موقع پر حضرت عارفی مرحوم یاد آ گئے۔

رہا دل کو رضائے یاد سے کام نہ سمجھے ہم جفا کیا ہے وفا کیا ؟
فنا ہو جائیں تیرے آستان پر سوا اس کے ہمارا مدعا کیا
اختر حضرت کی عظمتیں، شخصیت عادات، خصائل اور نفس کشی کے مختلف مناظر
دیکھتا رہا۔۔۔ دل نے یہی فیصلہ دیا کہ اس شہرت پر کسی نے آپ کو کیا جانا جو کمالات تھے وہ
کس قدر تھے؟ کیا کیا ان میں ظاہر ہوئے؟ پھر آخر سب کو انہوں نے خاک میں ملا دیا اور اپنا
کہنا کر دکھایا۔

ایک خاص وصف اور نمایاں عادت یہ دیکھی کہ مسئلہ کبھی نہ بتلاتے سائل آتا تو کسی
کے حوالے فرماتے۔۔۔ آج لوگوں کو نام کی لور مہر کی پڑی ہوئی ہے لور ابھی مفتی تو درکنار
دارالافتاء بھی نہیں دیکھا ہوتا کہ پیڑ بھی چھپ جاتا ہے لور مہر بھی بن جاتی ہے
مگر حضرت تو بحر العلوم تھے علم کے بحر ناپید کنار تھے مگر اس کے باوصف فتویٰ پر نام
لکھنا لور مہر کرنا تو درکنار لول لامت سے بھی گھبراتے تھے آخر کو اتنا ہوا کہ وطن میں نماز
پڑھا دیا کرتے تھے۔

اتباع سنت کا اہتمام

حضرت نانوتویؒ کی زندگی شریعت محمدیؐ اور سنت نبویؐ کا بہترین نمونہ تھی اس لئے ان کی ہر لوائے انسانیت نمائیاں تھی کیونکہ اصل انسانیت دنیا کے سب سے بڑے انسان کے نقش قدم پر چلنے میں ہے جو آدمی دنیا کے سب سے بڑے انسان کی جتنی اتباع کرے گا وہ اتنا ہی انسانیت سے قریب تر ہوگا۔ چونکہ حضرت نانوتویؒ متبع سنت تھے اس لئے دیکھنے والا پہلی ہی نگاہ میں بھانپ لیتا تھا کہ واقعی انسان ایسے ہوتے ہیں۔

ایک مرتبہ جب حضرت حاجی امد اللہ مہاجر مکی، حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے ولورنٹ گرفتاری جاری ہو گئے ان ہی ایام میں حضرت نانوتویؒ احباب کے اصرار پر تین دن تک ردپوش رہے۔

تین دن پورے ہوتے ہی ایک دم نکل آئے اور کھلے بندوں چلنے پھرنے لگے لوگوں نے پھر نسبت ردپوشی کے لئے عرض کیا تو فرمایا! تین دن سے زائد ردپوش رہنا سنت کے خلاف ہے کیونکہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت غار ثور میں تین ہی دن تک ردپوش رہے تھے

والد کی شکایت اور حضرت حاجی امد اللہ مکیؒ کا جواب

مولانا محمد قاسم رحمۃ اللہ علیہ کے والد کی معاشی حالت اچھی نہ تھی ان کو رنج تھا کہ میرے بھائی پڑھ کر نوکر ہو گئے کوئی پچاس کا کوئی سو کا کوئی کم کوئی زیادہ سب خوش و خرم ہیں آپ نے حاجی امد اللہ مکی رحمۃ اللہ علیہ سے شکایت کی کہ بھائی میرے تو یہی ایک بیٹا ہے اور مجھے اس سے کیا کچھ امیدیں تھیں؟ کچھ کماتا تو ہمارا یہ افلاس دور ہوتا تم نے اس پر خدا جانے کیا کر دیا ہے نہ کچھ کماتا ہے اور نہ نوکری کرتا ہے حضرت تو اس وقت ہنس کر چپ ہو گئے پھر کہلوا بھیجا کہ قاسم کو وہ مرتبہ ملے گا کہ وہ سو پچاس والے سب اس کی خدمت کریں گے اور ایسی شہرت ہوگی کہ اس کا نام ہر طرف پکارا جائے گا اور تم تنگی معاش کی شکایت کرتے ہو خدا تعالیٰ بے نوکری ہی اسے اتنا دے گا ان نوکروں سے اچھا ہے گا چنانچہ مولانا محمد قاسم کے والد کی حیات میں مالی حالت ایسی ہو گئی کہ شکایت نہ رہی

ادب اور احترام نبوت

ہندوستان میں بعض حضرات سبز رنگ کا جو تا بڑے شوق سے پہنتے تھے اور اب بھی پہنتے ہیں لیکن حضرت نانوتویؒ نے ایسا جو تادمت العرب کبھی نہیں پہنا اور اگر کوئی تحفتاً لا دیتا تو اس کے پہننے سے اجتناب و گریز کرتے اور آگے کسی کو ہدیہ دے دیتے اور سبز رنگ کا جو تا پہننے سے محض اس لئے گریز کرتے کہ سرور کائنات آقائے دو جہان حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے گنبد خضر اکارنگ سبز ہے پھر بھلا ایسے رنگ کے جوتے پاؤں میں کیسے اور کیونکر استعمال کیے جاسکتے ہیں؟ چنانچہ شیخ العرب والعجم حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت نانوتویؒ کے حالات بیان کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں کہ

”تمام عمر سبز رنگ کا جو تا اس وجہ سے کہ قبہ مبارک سبز رنگ کا ہے نہ پہنا اگر کوئی ہدیہ لے آیا تو کسی دوسرے کو دے دیا۔“

اندازہ کیجئے اس نظر بصیرت اور فریفتگی کا گنبد خضر اکے ظاہری رنگ کے ساتھ کس قدر عقیدت و الفت ہے جس کے اندر عظیم المرتبت مکین آرام فرما ہیں۔ جنکی نظیر جن کی مثال اور جن کا ثانی خدا تعالیٰ کی ساری مخلوق میں نہ آج تک وجود میں آیا اور نہ تا قیامت آسکتا ہے علامہ اقبال مرحوم نے شاید اسی کی ترجمانی کی ہے :-

ربخ مصطفیٰ ہے وہ آئینہ کہ اب ایسا دوسرا آئینہ
نہ ہماری بزم خیال میں نہ دوکان آئینہ ساز میں

عشق رسولؐ

لوگوں نے اکابر علماء دیوبند کو گستاخ رسول ثابت کرنے کے لئے خدا جانے کتنے جہن کئے اور کیا کیا پاڑے پیلے مگر جنہیں حضرت نانوتویؒ، حضرت گنگوہیؒ، حضرت حاجی لد اللہ مہاجر مکیؒ، حضرت شیخ الہند، حضرت مدنیؒ کو قریب سے دیکھنے یا مطالعہ کرنے کا موقع ملا وہ جانتے ہیں کہ یہ اکابر توفانی الرسول تھے، ان سب کے گل سرسبد اور منبع فیض و ہدایت حضرت نانوتویؒ کا کیا حال تھا مجھے آج کی مطالعاتی ملاقات میں حضرت کے عشق و احترام رسول کا پھلو سب سے زیادہ نمایاں نظر آیا۔

حضرت نانوتویؒ جب حج کے لئے تشریف لے گئے تو مدینہ طیبہ سے کئی میل دور ہی سے پارہنہ چلتے رہے آپ کے دل اور ضمیر نے یہ اجازت نہ دی کہ دیار حبیبؐ میں جو تاہن کر چلیں حالانکہ وہاں سخت نوکیلے سنگریزے اور چبھنے والے پتھروں کی بھرمار ہے چنانچہ حضرت مولانا سید مناظر احسن گیلانی جناب مولانا حکیم منصور علی خان صاحب حیدر آبادیؒ کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ جو اس سفر میں حجۃ الاسلام کے رفیق سفر تھے کہ

مولانا مرحوم مدینہ منورہ تک کئی میل آخر شب تاریک میں اسی طرح چل کر پارہنہ پہنچ گئے یا اللہ! یہ کیسے لوگ تھے ان کے دلوں میں کس قدر عشق رسولؐ تھا، ان کا جذب شوق کس قدر قابل رشک تھا ان کے دل یاد خدا سے اور قلبی کیفیات عشق رسولؐ سے معمور تھے

اللہ سے جذب شوق کا اعجاز رہبری

اک اک قدم کو حاصل منزل بنادیا

مجھ کو تو اس مال محبت پہ ناز ہے

اب دل کو ان کے رحم کے قابل بنادیا

احقر کے طالب علمی کا دوسرا تیسرا سال تھا اپنے استاذ محترم شیخ التفسیر حضرت مولانا قاضی عبدالکریم کلاچوی مدظلہ سے خطبہ جمعہ میں حضرت نانوتویؒ کے عشق رسولؐ پر مبنی اشعار سننے، موصوف خود بھی بڑے پیارے طرز عاشقانہ انداز سے پڑھ رہے تھے سامعین بھی عشق و محبت کی کیفیات سے لطف اندوز ہو رہے تھے اس وقت معانی اور مقاصد تو سمجھ میں نہ آ سکے مگر ذہن میں اتنی بات بیٹھ گئی کہ حضرت نانوتویؒ ایک بڑے اور سچے عاشق رسولؐ تھے۔ حضرت سے تو صرف دو تین اشعار سن لئے تھے پھر اپنی بے تابی کا کیا پوچھنا۔ قصائد قاسمی کی تلاش شروع ہو گئی، کئی روز کی محنت شاقہ کے بعد قصائد مل گئے، شب و روز میرے سینے پر رہنے لگے اشعار نوک زبان تھے صبح و شام کا یہی ورد تھا دل تو نانوتویؒ والا نہ تھا عشق میں کب ان کی نقل کی جاسکتی تھی مگر الفاظ ان کے تھے ان میں کس قدر شیرینی اور عذوبت و حلوت تھی یہ تو وہی بتا سکتے ہیں جو اس راہ میں کبھی عملاً چل کر جتلائے درد ہو چکے ہوں۔

بہر حال حضرت حجۃ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ نے نظم اور نثر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو مدح اور تعریف بیان کی ہے اور جس خلوص و عقیدت سے اس کا اظہار کیا ہے ان کی کتابوں کو پڑھنے اور دیکھنے والا بجز کسی محصب کے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا تمام کتابوں کی

عبارتیں جو نظم و نثر میں آپ نے سرور کائنات کی توصیف و تعریف میں بیان فرمائی ہیں نقل اور پیش کرنا تو کارے دار و صرف بطور نمونہ ہم قصائد قاسمی کے پہلے قصیدہ سے چند اشعار غزل قارئین کر رہے ہیں۔

فلک پہ عیسیٰ ولور لیں ہیں تو خیر سہی زمین پہ جلوہ نما ہیں محمدؐ عطر
فلک پہ سب سہی پر ہے نہ ثانی احمدؐ زمیں پہ کچھ نہ ہو پر ہے محمدی سرکار
تو فخر کون و مکاں، زبدۂ زمین و زماں امیر لشکر فخر اہل شہ ابرار
خدا تیرا تو خدا کا حبیب اور محبوب خدا ہے آپکا عاشق تم اس کے عاشق زلم
تو بوئے گل ہے اگر مثل گل ہیں لور نبی تو نور شمس اگر لور انبیاء ہیں شمس نذر
کہاں بلندی طور لور کہاں تیری معراج کہیں ہوئے ہیں زمین آسمان بھی ہموار
جمال کو ترے کب پہنچے حسن یوسفؑ کا وہ دل ربائے زلیخا تو شاہد ستر
قرآن، قرآن کی تلاوت، قرآن سے محبت، قرآن کا شغل لور قرآن سے شغف اکی
زندگی کی متاع عزیز تھی بچپن میں حفظ القرآن کی صورت نہ بن سکی تو بڑی عمر میں اس
دولت کو حاصل کرنے پر توجہ دی پھر مشاغل بھی تو کثیر تھے

تصحیح کتب لور دینی بحث مباحثہ لور سرگرمیوں میں ایسے منہمک رہتے تھے کہ ان اہم
دینی کاموں سے فراغت کا موقعہ ہاتھ نہ آتا تھا لور دل میں قرآن کریم کے حفظ کا جو شوق تھا
وہ کب چین لینے دیتا تھا بالآخر دو سال کے صرف دور رمضان میں قرآن پاک یاد کر لیا لور عیسیٰ
روانی کے ساتھ سناتے تھے کہ کوئی کہنے مشق پختہ کار حافظ بھی شاید ایسا نہ سنا سکتا ہو چنانچہ خود
ان کا اپنا بیان ہے ”فقط دو سال رمضان میں میں نے قرآن یاد کیا ہے لور جب یاد کیا پو سیدہ کی
قد ریا کچھ اس سے مذاکد یاد کر لیا لور جب سنایا اچھے پرانے حافظ کی طرح ”یہ کلام اللہ کی عظمت
لور اس کی طرف پوری توجہ لور محبت کا نتیجہ تھا کہ اس کا ایک ایک حرف سینہ میں نقش ہو گیا۔“

ترکی بھی شیریں تازی بھی شیریں

حرف محبت نہ ترکی نہ تازی

دنیا نانو توئی کے جو توں میں

حضرت نانو توئی کی خدمت میں حاضری و استفادہ سے ایک فائدہ یہ بھی ہوا کہ میرے

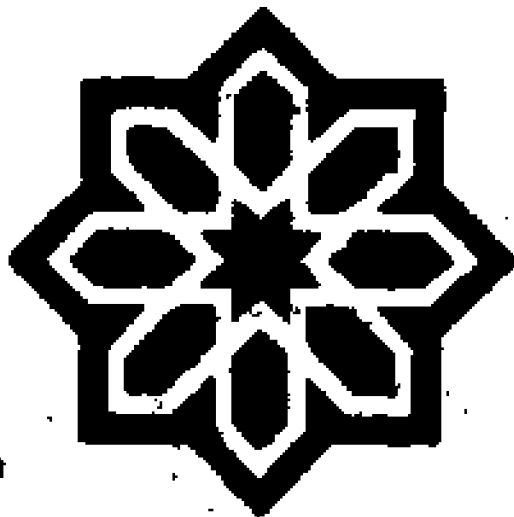
اس یقین اور ایمان میں مزید پختگی آگئی کہ دنیا طلب سے نہیں آتی بلکہ استغناء سے آتی ہے۔ یہ سمجھ کا کھیل ہے لوگوں نے سمجھ لیا ہے کہ جتنا طالب بنیں گے اتنی ہی دنیا آئے گی، اس کے اگر آپ طالب بن گئے تو اس کے سامنے ذلیل ہو گئے دنیا آئی تو کیا ہوا آپ کو ذلیل کر کے آئی۔ عزت داری یہ ہے کہ استغناء ہو پھر دنیا آئے اتنا دینا دھنی راغمہ..... دنیا سر پر خاک ڈالتی ہوئی قدموں پر آئے، میں اس تصور میں تھا کہ حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیبؒ کی روح پکارا تھی کہ حضرتؒ چھتہ کی مسجد میں تشریف رکھتے تھے شیخ الہی بخش صاحب میرٹھی جو لکھ پتی لوگوں میں سے تھے اور حضرتؒ کے معتقد تھے، ملنے کے لئے آئے اور بہت بڑا ہدیہ لے کر آئے۔۔۔۔۔ سو تھیلیاں جس میں اشرفیاں اور ہزاروں روپے کا مال تھا۔۔۔۔۔ مگر دل میں یہ سوچتے ہوئے آئے کہ حضرت کو آج اتنا بڑا ہدیہ دوں گا کہ اب تک کسی نے نہیں دیا ہو گا تو اپنے ہدیہ کے اوپر ایک فخر کی کیفیت موجود تھی۔

مگر پیش اہل دل نگر واری دن تانہ باشد از گماں بہ نخل

اہل اللہ کے سامنے دل تمام کے جانا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ان کے دل میں احساس پیدا کر دیتا ہے کہ فلاں کے دل میں کیا چیزیں کھٹک رہی ہیں وہ علاج بھی کرنا جانتے ہیں۔ حضرتؒ کے دل میں اس کا ادراک ہوا کہ ان کے دل میں فخر و ناز کی کیفیت ہے یہ بڑی چیز سمجھ رہے ہیں۔ حضرت حجامت بنوار ہے تھے اب وہ بیٹھ تو سکتے نہیں تھے جب تک کہ حضرت اجازت نہ دے دیں تو کھڑے رہے اور ہاتھ میں دونوں تھیلیاں تھیں ان میں وزن تھا کھڑا ہوا نہیں جاتا اور کپکپا رہے ہیں۔ حضرتؒ ان کا علاج کرنا چاہتے ہیں تو حجامت بنولتے ہوئے چہرہ کو نیچے کر دیا۔ دیکھا ہی نہیں کون آیا؟ تجاہل عارفانہ کے طور پر، پھر دائیں طرف کومنہ پھیر کے وہ پشت کی طرف سے چکر کھا کر دائیں طرف آئے تو آہستہ سے بائیں طرف منہ پھیر لیا۔ پھر وہ لوہر کو آئے تو اوہر کومنہ پھیر لیا غرض ان کو اسی طرح چکر دیئے۔ یہاں تک کہ حضرت حجامت سے فارغ ہو گئے تب ان کی طرف دیکھا انہوں نے سلام عرض کیا حضرت نے معمولی جواب دیا رکی مزاج پر سی کے بعد بیٹھ گئے اور وہ ہدیہ پیش کیا

حضرت نے فرمایا کہ مجھے ضرورت نہیں انہوں نے کہا کہ حضرت آپ کو ضرورت نہیں ہمیں پیش کرنے کی ضرورت ہے اگر حضرت قبول نہ فرمائیں یا حاجت مند نہ ہوں تو طلب میں تقسم کر دیں فرمایا کہ الحمد للہ! میری آمدنی ساڑھے سات روپے مہینے کی ہے اور

میرے گھر کی ساری ضروریات اس میں پوری ہو جاتی ہیں۔ اگر کبھی روپیہ آٹھ آنہ بچ جاتا ہے تو میں پریشان رہتا ہوں کہ کہاں رکھوں گا؟ کس طرح حفاظت کروں گا؟ کیسے بانٹوں گا؟ میں حاجت مند نہیں ہوں۔ آپ واپس لے جائیں۔ انہوں نے کہا کہ حضرت طلباء کو تقسیم کر دیں، فرمایا کہ مجھے اتنی فرصت کہاں کہ میں طلبہ کو بانٹوں؟ آپ ہی جا کر تقسیم کر دیں غرض انہوں نے مختلف عنوانوں سے چاہا کہ قبول فرمادیں مگر حضرت نے قبول نہیں فرمایا۔۔۔ لیکن اس زمانے کے رئیس غیرت دار تھے تو یہ غیرت آئی کہ یہ مال پھر اپنے گھر کو واپس لے جاؤں۔ وہاں سے اٹھے، مسجد کی سیڑیوں پر حضرت کی جوتیاں پڑی ہوئی تھیں۔ ان جوتیوں میں وہ روپیہ بھر کر رولہ ہو گئے (غالباً جوتیوں کے لوہے روپے ڈال دیے ہوں گے) حضرت اٹھے اور جوتیوں کی تلاش ہوئی۔ جوتے نہیں ملتے لوہر لوہر جب سب جگہ دیکھا تو حافظ انوار الحق صاحب حضرت کے خادم تھے انہوں نے دیکھا اور عرض کیا کہ حضرت جوتیاں تو ردپوں میں دبی ہوئی یہاں پڑی ہیں۔ فرمایا لا حول ولا قوۃ الا باللہ، آئے۔ آکر ان جوتیوں کو جھاڑا جیسے مٹی جھاڑ دیتے ہیں اور اس کے بعد جوتے پہن کر رولہ ہو گئے۔ وہ روپیہ مسجد کی سیڑیوں پر پڑا رہا حافظ انوار الحق مرحوم ساتھ ساتھ تھے تھوڑی دور آگے جا کر مسکرا کر دیکھا تو حافظ جی کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا۔ حافظ جی دیکھا آپ نے؟ دنیا ہم بھی کھاتے ہیں دنیا دار بھی کھاتے ہیں فرق اتنا ہے کہ دنیا ہماری جوتیوں میں آکر گرتی ہے ہم ٹھو کریں مارتے ہیں اور دنیا دار دنیا کی جوتیوں میں جا کے سر رگڑتے ہیں وہ انکو ٹھو کریں مارتی ہے۔ تو کھاتے ہم بھی ہیں دنیا دار بھی۔ فرق اگر ہے تو عزت اور ذلت کا فرق ہے ”غناء“ اور ”احتیاج“ کا فرق ہے۔



مولانا رحمت اللہ کیرانوی قدس سرہ

بانی مدرسہ صولتیہ

محمد عزیز احمد عبد الحمید القاسمی

گذر جائیں گے اہل درد درہ جائیگی یاد انکی وفا کا درس جب ہو گا تو انکے ذکر سے ہو گا
دنیا میں مذہبی اور قوی مقتدوں کی سوانح نگاری کا معمول قدیم سے چلا آ رہا ہے اور ان
میں ایسے ممتاز و مقتدر شخصیتوں کے احوال سیرت و سوانح کا تحفظ اور بھی زیادہ ضروری سمجھا گیا
جو اپنے ذاتی اوصاف و کمالات کیساتھ کوئی خاص نصب العین اور نظریہ لے کر اٹھے ہوں
ایسی شخصیتوں کے احوال زندگی دنیا کے سامنے صرف اسلئے نہیں پیش کئے جاتے کہ وہ
زندہ رہیں۔ یعنی رہنمائے ملت کو مرنے کے بعد اسلئے زندہ نہیں رکھا جاتا کہ صرف اس کا نام
باقی رہے۔ بلکہ اس لئے کہ اس کا کام باقی رہے اور کام سے اس کی قوم کامیاب ہو کر باقی رہے
اور پھر ایسی شخصیت جس نے اپنی قوم کو ناہموار اور بگڑے ہوئے حالات میں سامنے آکر
قریب المرگ قوم کو سہارا دیکر سہال بچائے تو ایسی شخصیتوں کا کام باقی رکھنا اور حقیقت اسکے
اصلاحی نقوش کو قائم رکھنا ہے تاکہ ان سے اس جیسی شخصیتیں آئندہ بھی بنتی رہیں۔ ایسی منفرد
شخصیتوں کا اس کے اصول و نظریات کے پردہ میں قائم رکھنا حقیقتاً شخصیت سازی کی فیکٹری
قائم کرنا ہے جس سے ڈھل ڈھل کر شخصیتوں کے بننے رہنے کا غیر منقطع سلسلہ قائم رہے
مجاہد اعظم وجہ الاسلام مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی (مصالح الدین) بارہویں
صدی ہجری کی ایسی منفرد و ممتاز شخصیت ہیں۔ جو نہ صرف اپنے منتخب علم و عمل۔ ممتاز اخلاق
و کردار، مثالی کمالات و فضائل کے ساتھ ہندوستان کی سر زمین پر نمایاں ہوئے

مولانا کی ولادت ۱۲۳۳ھ میں قصبہ کیرانہ ضلع مظفرنگر میں ہوئی حضرت مولانا کیرانویؒ
ایک مسیحائے ملت کی حیثیت سے اس وقت نمایاں ہوئے جبکہ ہندوستان اپنی آٹھ سو سالہ
اسلامی عظمت و شوکت سے محروم ہو رہا تھا اسکی سیاست کے ساتھ اسکی دیانت کے چہرہ پر بھی

مردنی چھاپکی تھی مشرق کا آفتاب مغرب میں ڈوب رہا تھا۔ ایشیائیت کے ساتھ اسلامیت بھی رخصت ہو رہی تھی نئی شوکت کے زیر اثر اسلامی نظام کو مانع ترقی اور حرب قومیت باور کرائیکی کوشش و آوازیں خود مسلم حلقوں سے اٹھنی لگیں تھیں اسلامی علوم و فنون پر سفاکانہ اور قاتلانہ حملہ منظم طریقہ پر شروع کر دیا گیا تھا اسلامی تہذیب و شائستگی کی راہیں بے نشان اور ناقابل گزر بنائے جانی لگیں تھیں ملی استقلال نصرانیت کے پر فریب ڈپلومیٹوں کے دھارہ میں بہا جا رہا تھا۔

انگریز اپنے فکری و تہذیبی اثر و رسوخ کے لئے بہت سے حربے استعمال کر رہے تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی علمی اور دینی زبانوں کو ختم کر دیا جائے اور اس کوشش میں سرگرداں رہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کا رشتہ اپنے اسلامی تمدن اور تہذیبی اقدار سے کاٹ دیا جائے تاکہ وہ آسانی سے مغربی افکار اور مسیحیت کے لئے لقمہ تر بن جائیں۔ اور انگریز۔ صرف مسلمانوں ہی کو اپنا حریف اور حقیقی دشمن سمجھتے تھے اور اچھی طرح جانتے تھے کہ ایشیاء اور افریقہ میں کہیں بھی انکے دین و تہذیب کو کوئی علمی محاذ پر چیلنج کر سکتا ہے تو وہ مسلمان ہی ہوں گے۔ پہلے اسلامی تعلیم و دینی امور کو انجام دینے سے روکا پھر اسلامی اوقاف چھین لئے، مشینری کے مطالبہ پر جمعہ کو سرکاری چھٹی کا دن منسوخ کر کے اتوار کو سرکاری چھٹی کا دن قرار دیا تاکہ کسی حال میں سرکاری اداروں میں ملازمین کو اسلامی آداب و روایات کے سامنے جھکنا نہ پڑے اس میں ناکامیابی پر دیکھا کہ علماء کی دعوتی جدوجہد، اسلامی تعلیمات کی اشاعت اور نور قرآن سے مستفید ہونے میں کچھ فرق نہیں آیا تو علماء پر عرصہ حیات تنگ کر دیا، انھیں بدنام کرنے کے لئے ہر قسم کے حربے استعمال کئے اور درناک سزائیں دیں ایک ایک عالم کو پکڑ کر قتل کرنا شروع کیا، ان کو پھانسی دینے کے بعد گردنوں کو درختوں پر لٹکاتے اور طرح طرح کی تذلیل و لہانت کرتے

تلاش کر کے ایسے علماء و افراد کو ڈھونڈتے جنکی مسلمانوں کے درمیان توقیر و عزت ہوتی اور لوگ جنکی بات سنتے۔ اگر کبھی کسی عالم سے جواب طلب کرنا ہوتا تو اسکو عدالت میں حاضر کیا جاتا کوئی افسر قرآن کریم اور حدیث کی کوئی کتاب لاتا، جہاد سے متعلق آیات اور احادیث نکالی جاتیں، پھر اس سے وہ افسر پوچھتا کہ ان آیات اور احادیث کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ اگر جواب دیتا کہ یہ سب صحیح ہیں۔ تو افسر کہتا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تم ہمارے خلاف جہاد کرنے کو واجب سمجھتے ہو، اس پر اگر اس عالم کا موقف یہ ہوتا کہ میں ایک

گوشت نشین انسان ہوں، ان آیات اور احادیث کی صحت کا عقیدہ صرف اسلئے ہے کہ یہ قرآن اور حدیث میں وارد ہوئی ہیں، تو اسکو چار یوم کی مہلت دی جاتی، اس دوران اگر وہ اپنا موقف بدل دیتا، اور کسی اخبار میں اسکا اعلان کر دیتا تو اسکو چھوڑ دیا جاتا، اسکے برعکس کی صورت میں پھانسی دیدی جاتی یا پھر دائمی جلا وطنی ایک انگریز مصنف ہنس کے الفاظ میں ”شہرت پانے والے مولوی پر حکومت کی سخت نگاہ ہوتی تھی، ہر طرح سے اس پر عرصہ حیات تنگ کر دیا جاتا تھا اس پر بھی اگر وہ اپنے موقف پر قائم رہتا اسکو جزائر انڈمان جلا وطن کر دیا جاتا،

علماء کے شوق شہادت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک مرتبہ ایک انگریز جج نے علماء کی ایک جماعت کو پھانسی دیئے جانیکا فیصلہ صادر کیا تو وہ شہادت کے تصور سے بے انتہاء خوش ہوئے، قاضی کو یہ بات پسند نہ آئی کا اسکا کوئی فیصلہ ان کے لئے سرور کن ہو چنانچہ اسنے فیصلہ بدل دیا اور کھالے باغیو! پھانسی تمکو عزیز ہے راہ خدا میں تم اسکو شہادت تصور کرتے ہو، ہم نہیں چاہتے کہ ہمارے ذریعہ تمہاری کوئی امید بر آئے، یا ہم کسی مسرت کا باعث نہیں، اس لئے ہم پھانسی کے حکم کو منسوخ کرتے ہیں اور جزائر لنکا میں دائمی جلا وطنی کا فیصلہ صادر کرتے ہیں۔ ایک مرتبہ تو ایک تاریخی چٹھی جسکی ابتداء ان الفاظ سے ہوتی تھی ”وہ وقت آگیا ہے کہ اس مضمون پر سرگرمی سے غور کیا جائے کہ سب لوگوں کو ایک ہی مذہب اختیار کرنا چاہئے“ اگرچہ حکومت نے اسکا بعد میں انکار کیا کہ اسکا حکومت سے کوئی تعلق نہیں۔ لیکن سب جانتے تھے یہ چٹھیاں گورنمنٹ کے حکم سے آئی ہیں ہندوستان کو پادریوں سے بھر دیا گیا تھا انکی روپیہ پیسہ اور کتابیں باٹنے کو دیکر ہر قسم کی مدد و اعانت کی جاتی۔ آفیسر ان اپنے ملازمین کو حکم دیتے کہ ہماری کوٹھی پر اگر پادریوں کا وعظ سنو! پادری لوگ وعظ میں صرف انجیل مقدس ہی کے بیان پر اکتفاء نہیں کرتے بلکہ غیر مذہب کے مقدس لوگوں اور مقدس مقاموں کو بہت برائی اور ہتک سے یاد کرتے جس سے سننے والوں کو نہایت تکلیف ہوتی۔ اسوقت ایک قدیم و طویل مضمون شائیلہ نے مشنری کی غیرت کو بھڑکانے اور ان کے عزائم کو بیدار کرنے کے لئے اپنے پرچہ میں لکھا تھا۔

اس میں شک نہیں کہ صرف پروٹسٹنٹ اور کیتھولک مشنری کی سرگرمیوں سے اگر ہم چاہیں کہ مسلمانوں کے دل اسلامی عقائد سے خالی ہو جائیں تو یہ ممکن نہیں اسکی صرف ایک صورت ہے کہ یورپی افکار پھیلانے جائیں

انگریزی۔ جرمن ہالینڈی اور فرانسیسی زبانوں کے پھیلانے سے اسلام یورپ کے

پرچوں میں کسی طرح جگہ پاسکتا ہے اور ایک مادی اسلام کے لئے راہ ہموار ہوگی، اسی طرح مشنریاں اسلامی دینی افکار کو ناپید کرنے میں مصروف عمل رہیں آگے لکھتا ہے کہ - عیسائی مشنریاں اگر یہ دیکھیں کہ مسلمانوں کو عیسائی بنانے کی جدوجہد کے نتائج سب ہیں اس سے ان کو مایوس نہ ہونا چاہئے، کیونکہ یہ ناقابل انکار حقیقت ہے کہ مسلمانوں کے دلوں میں یورپ کے علوم و فنون اور آزادی نسواں کی طرف شدید میلان بڑھتا جا رہا ہے۔

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی قدس سرہ نے اسلام کی وکالت و حمایت کا فریضہ ایسے نازک حالات و صبر آزمائے زمانہ میں ایسے انجام دیا جو مسلمانوں کے لئے امتحانی آزمائش کا دور تھا ان کا حریف وہ تھا جسکو اس زمانہ کے سب سے بڑے فاتح گر وہ کی پشت پناہی حاصل تھی اور بڑی دنیوی طاقت اسکی سرپرست تھی، جس کے قلمرو میں آفتاب نہیں غروب ہوتا تھا جسکے تمدن و تہذیب تعلیم کی پوری دنیا میں دھاک تھی دوسری طرف مولانا کیرانوی اپنے حریف کے برعکس ایسے قوم کے فرد تھے جو شکست خوردہ اور شکستہ دل آزمائش و ابتلاء کے دور سے گذر رہی تھی۔

عموما علماء کی خاموشی سے پادریوں نے فائدہ اٹھانا چاہا تو قائد لول مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی نے پادریوں سے مسیحیت کے عقائد کی تردید اور عیسائی مشنریوں کے اسلام پر اعتراضات کے جواب میں زبردست مناظرے کئے جبکہ انگلیریزوں کا پورا زور مسلمانوں کی حوصلہ مند یوں کو مٹانے اور انکی معنوی قوت کو کمزور کرنے پر صرف ہو رہا تھا، یورپ کی عیسائی مشنریاں پوری آزادی کے ساتھ حکومت و قوت کی سرپرستی اور کفالت میں شہر شہر اور گاؤں گاؤں میں اپنا جال بچھائے ہوئے تھیں سیکڑوں ناخواندہ اور نیم تعلیم یافتہ افراد "اقبال مند فاتح قوم" کا مذہب اختیار کر رہے تھے اس وقت حضرت مولانا کیرانویؒ نے اپنے عیسائی حریف کو مناظرہ میں شکست فاش دی اور ایسے علمی دلائل سے کام لیا جن کی طرف عام طور پر ذہن نہیں منتقل ہوتا تھا وہ اپنے فن میں مہارت کا درجہ رکھتے تھے جسکا اعتراف تمام معاصر علماء کو تھا اور آج تک عالم اسلام کا پڑھا لکھا اور باخبر آدمی انکے کارنامے سے واقف ان کی علمی عظمت اور مجاہدانہ کارنامہ کا قائل ہے انہوں نے اسلام کی مدافعت اس طرح کی کہ حق و باطل کو آئینہ کی طرح روشن کر کے دکھادیا اسلام کے خلاف غلط بیانیوں، تہمتوں اور ہلکوک دلوہام کا جو طوفان دشمنوں نے کھڑا کر دیا تھا مولانا نے نہ صرف یہ کہ ان تہمتوں کی حقیقت واضح کر دی بلکہ مسلمانوں کے اندر دین پر یقین و اعتماد کو پختہ سے پختہ تر کر دیا، مسلمانوں کو اپنے دین کی

صد اقت اور اپنے رسول ﷺ کی لائی ہوئی ہدایت پر از سر نو غیر متزلزل ایمان نصیب ہوا۔ اس زمانہ میں ایک مشہور عیسائی پادری عیسائیت کا مبلغ اعظم فنڈر (Fander) نے ہندوستان میں آکر علماء کو لاکھ اور علانیہ مناظرہ کی دعوت دینے لگا اور ملک کے ہر صوبہ ہر ضلع میں دورہ کرتا جلسوں میں تقریر کر کے اپنے مذہب کی پیروی کی دعوت دیتا، اسے کتاب منیران الحق پر ناز تھا حضرت مولانا کیرانویؒ نے خط و کتابت کر کے مقام عیسائیت کے مرکزی شہر آگرہ میں اس سے ۱۸۵۴ء میں مناظرہ طے کیا جس میں مختلف پادری اور مولانا کے مترجم کے طور پر ڈاکٹر محمد وزیر خاں شریک تھے حضرت مولانا کا دعویٰ تھا کہ جس مذہب کی طرف تم دنیا کو بلارہے ہو، اس کی آسمانی کتاب اپنی اصل حالت میں نہیں ہے۔ جسکو تم آسمانی و مذہبی کتاب کہتے ہو اس میں پیشواں مذہب نے بہت کچھ تحریف کر دی ہے اس لئے آج دنیا میں دین عیسوی کی بنیاد کھوکھلی ہے خود پادری فنڈر نے اعتراف کر لیا کہ آٹھ مقامات میں بائبل کے اندر تحریف موجود ہے اور پھر مناظرہ کے لئے تیسرے دن نہ آیا جس سے ثابت ہو گیا کہ وہ میدان میں شکست کھا گیا اور مسلمانوں نے اپنے اندر ایمانی قوت میں اضافہ پایا پادریوں کا منہ توڑ جواب دینے کی صلاحیت عام مسلمانوں نے اپنے اندر محسوس کی عیسائیت کے محفل اور علمی و بدبہ بلند بانگ دعووں اور اسلام پر تہمتوں کی حقیقت سب کی سمجھ میں آگئی۔

حضرت کے فیصلہ کن مناظرہ و بے باک جرأت کو دیکھ کر انگریزی تسلط و اقتدار نے حضرت ہی کو اپنا سب سے بڑا دشمن جانا جسکی وجہ سے مولانا کو ہندوستان چھوڑنا پڑا، ایمانی عزم و ہمت اور صبر و استقلال کے ساتھ سب سے پورے وجود چہرہ راجستھان کے مہیب ریگستانی جنگلوں اور خطرناک راستوں کو پیادہ طے کر کے سورت کی بندرگاہ بادبانی جہاز سے بلاؤ مقدسہ کی طرف ہجرت کر لی۔

ادھر انگریز فوج کو جب مولانا کا کچھ پتہ نہ چلا تو آپکو مفرور باغی قرار دیکر ایک ہزار روپیہ کا اعلان کیا۔ اور روانگی کے بعد فوجداری مقدمہ قائم کر کے حکومت نے تمام جائیداد ضبط کر لی جو خاصی بڑی تھیں ان کو نیلام کر دیا گیا۔

مولانا مرحوم کے مناظرہ نے برصغیر ہند میں عیسائیت کا سیلاب روکنے میں بڑا اہم دور ادا کیا جب مکہ مکرمہ میں پہنچے تو رحمت خداوندی نے آپکے لئے خدمت دین کے لئے ایسے اسباب پیدا فرمائے جو سراسر اعزاز و تکریم کی لائن سے تھے حرم مکہ کے سب سے بڑے عالم شیخ احمد زینی و حلانؒ نے علمی منزلت کی وجہ سے انہیں حرم شریف میں تدریس کا اعزاز بخشا۔

کہ مجتبیٰ ایک ہندی عالم کے سب سے پہلے آپکے لئے تھا
 اتفاقی بات یہ پیش آئی کہ پادری فنڈر مناظرہ میں شکست کے بعد عرصہ تک یورپ کے
 مختلف ملکوں جرمنی، سوئزر لینڈ، انگلینڈ میں رہا۔ اسکے بعد اسکولنڈن کی تبلیغی انجمن (مشنری)
 نے قسطنطنیہ بھیجا کہ مسلمانوں کے مرکزی مقام خلافت میں جا کر عیسائی تبلیغ کی مہم چلائے
 اس نے سلطان عبدالعزیز سے جو کہ اس وقت خلیفہ المسلمین تھے ملاقات کی اور ہندوستان
 کے مناظرہ کا قصہ بیان کیا اور کہا کہ عیسائیت کو اسلام پر فتح ہو گئی خلیفہ المسلمین کو اس بیان
 سے سخت حیرت ہوئی، انھوں نے شریف مکہ کو لکھا کہ ہندوستان سے آنے والے حاجیوں
 سے معلوم کریں کہ اصل واقعہ کیا ہے اور کس طرح پیش آیا۔ اور اس مناظرہ دانگریزوں کے
 خلاف مسلمانوں کی بغاوت ۱۸۵۷ء کی صحیح نوعیت کیا ہے شریف مکہ کو شیخ العلماء شیخ احمد
 دحلان سے پورا واقعہ معلوم ہو چکا تھا انھوں نے دار الخلافہ کو مطلع کیا۔
 ”کہ اصل واقعہ کیا ہے اور اس مناظرہ کے ”بطل“ ہیرد جو عالم دین ہیں وہ حسن اتفاق
 سے مکہ مکرمہ میں موجود ہیں۔“

سلطان نے حضرت مولانا کو دار الخلافہ آنکی دعوت دی چنانچہ مولانا وہاں ۱۲۸۰ھ میں
 تشریف لے گئے۔ جب پادری فنڈر کو معلوم ہوا کہ شیخ (مولانا کیرانوی) قسطنطنیہ آرہے ہیں
 اسی وقت وہاں سے فرار ہو گیا۔

سلطان نے وہاں کے علماء و اعیان ملک کو جمع کر کے مولانا کیرانوی سے اس مناظرہ کا
 حال سنا کہ کس طرح انھوں نے عیسائیت پر اسلام کو فتح یاب کیا پھر ۱۸۵۷ء کی داستان سنی پھر
 سلطان عبدالعزیز نے اس وقت عیسائی مبلغوں پر پابندی لگادی اور اس سلسلہ میں سخت قانون
 نافذ کئے سلطان اکثر و بیشتر نماز عشاء کے بعد مولانا سے ملکر آپکی نصائح وارشادات سنا کرتا وہاں
 کے بڑے علماء و صدر اعظم خیر الدین پاشا تیونسی بھی اس مجلس میں ہوتے

مولانا سے صدر اعظم اور خلیفہ عبدالعزیز نے مناظرہ کا قصہ سنا اور انکی علمی عظمت
 و وسعت مطالبہ اور مسیحیت پر انکی ناقہ نہ بصیرت کا اندازہ کیا تو یہ درخواست کی وہ عربی زبان
 میں ایک مبسوط کتاب لکھ دیں جو مناظرہ کے لیے موضوع بحث قرار پائے تھے، مولانا نے اس
 تجویز کو قبول فرما کر معرکہ الاداء کتاب تالیف فرمائی جسکو اظہار الحق کے نام سے دینا جانتی ہے۔
 جس پر برطانیہ کے ایک اخبار نے تبصرہ کرتے ہوئے لکھا تھا ”اگر لوگ اس کتاب کو
 پڑھتے رہے تو دینا میں عیسائیت کو کبھی فروغ نہیں ہو سکتا پھر سلطان نے مولانا مرحوم کی

جلیل القدر دینی مجاہدانہ خدمات کی قدر افزاری فرمائی انھیں رتبہ پایہ حرین الشرفین
لور مرصع تلواریہ حمفہ مجیدی درجہ دوم زریں خدمت کے ساتھ عطاء فرمایا اور اس کے ساتھ
مکہ مکرمہ کے شریف مکہ کی مجلس شوریٰ کا اعزازی رکن نامزد کیا۔ قسطنطنیہ سے واپسی پر مکہ
مکرمہ میں حرم مکی میں درس و تدریس کا سلسلہ جاری فرمایا اسکے بعد رمضان ۱۴۱۰ھ میں
مدرسہ صولعیہ قائم فرمایا

۱۲ شعبان ۱۴۱۲ بروز چہار شنبہ میں مدرسہ صولعیہ جدیدہ میں سب مدرسوں اور طالب
علموں کو لائے اور انگریزی کو نسل جدہ کو یہ خیال دوہم پریشان کرتا رہا کہ حضرت مولانا اس
مدرسہ کے پس پردہ انگریزوں کے خلاف پروپیگنڈہ لور کوئی باغیانہ سازش نہ کرتے ہوں چونکہ
مولانا پر غیر وفاداری کا الزام لگ چکا تھا اس وجہ سے مدرسہ کے لئے ہر ممکن رکاوٹ پیدا کرنے
میں دریغ نہ کیا کچھ زمانہ کے بعد حقیقت حال کی روشنی میں تمام شکوک و شبہات کے بادل
چھٹ گئے اور مولانا نے اپنے خلوص و للہیت اور استقلال کی بدولت آئندہ کے لئے راستہ
صاف کر لیا۔

آخری وقت میں سلطان کی خواہش ہوئی کہ مولانا قسطنطنیہ میں سلطان کے پاس رہیں
مولانا نے معذرت کر دی ایک مرتبہ سلطان حضرت مولانا کو جو تا پہنانے کو جھکے تو حضرت
مولانا نے آبدیدہ ہو کر سلطان کو اس سے باز رکھنا چاہا تو سلطان نے کہا کہ جب سے ہم نے علماء
کے جوئے سیدھے کرنے چھوڑ دیئے ہم پر جوئے پڑنے لگے۔

گاہے گاہے باز خواں ایں قصہ پادینہ را

تازہ خوانی و احسن گردا خمائے سینہ را

مدرسہ کا قیام صولت النساء بیگم چونکہ ایک مخیر خاتون تھیں اسکے مال عطیہ لور مجاہد کبیر شیخ
وقت مولانا رحمت اللہ صاحب کبیر انوی کی مسلسل قربانیوں جاں فشانی کے نتیجہ میں ہوا الحمد
اللہ ایک صدی سے زیادہ کے عرصہ میں اس کا فیض پورے عالم میں محیط ہے ۲۲ رمضان
۱۳۰۸ھ میں مولانا اس دنیا سے رخصت ہو گئے انا اللہ وانا الیہ راجعون موجود وقت میں مدرسہ
کے مدیر مولانا حشیم صاحب اپنے اسلاف و بزرگوں کے نقش قدم پر چلتے، اپنی تمام تر
کوششوں کو بروئے کار لاتے ہوئے اس کے علمی مقام کو باقی رکھے ہوئے ہیں اللہ ہر قسم کے
شرور فتن سے ان سب حضرات کی حفاظت فرمائیں انھیں خیر خلف بنائیں۔ آمین

یا خدا ایں مدرسہ قائم بدار فیض او جاری بود لیل و نهار

عارف باللہ حضرت شاہ سلیمان لاجپوریؒ

متوفی سن ۱۳۴۷ھ - ۱۹۲۴ء

از جناب مولانا عبد القدوس لاجپوری

سرزمین گجرات کے دوزریں عمد تو مشہور ہو چکے ہیں ایک وہ دور جو شاہان احمد آباد وٹن کا تھا جس میں حکام کی علم دوستی اور علماء کی قدردانی کی وجہ سے احمد آباد اور اس کے نواح علماء کا مرکز بن گئے تھے دور دور سے علماء اور صوفیاء کھج کھج کر چلے آئے تھے اور علم و عمل کے خوب خوب چہ چہ ہوئے اس سے اگرچہ پورا گجرات منتفع ہوا لیکن یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ اس کا اصل مرکز شمالی گجرات ہی تھا اور وہی پورے طور پر مستفید ہوا۔

پھر گجرات کا دوسرا علمی دور حضرت علامہ مولانا انور شاہ کشمیریؒ اور ان کے رفقاء کی آمد سے شروع ہوا جو کسی حکومت سے متعلق نہ تھا بلکہ قوتِ لایمومت پر قاعدت کے ساتھ خدمتِ علم و تبلیغ کے جذبہٴ صادق پر مبنی تھا اللہ تعالیٰ نے اس میں پوری برکت عطا فرمائی۔ دیکھتے دیکھتے یہ فیض پورے گجرات میں پھیل گیا اور ہر علاقہ میں اسلامی درسگاہیں سرگرم عمل نظر آنے لگیں۔

اس حقیقت کے ساتھ یہ بھی واقعہ ہے کہ فترتِ دو وقفہ کا درمیانی زمانہ بھی علماء و صلحاء سے یکسر خالی نہ تھا آج کی مجلس میں ایسی ہی ایک شخصیت کا تذکرہ مقصود ہے جس کے ذریعہ بہت سے گم کردہ راہ کو سیدھا راستہ میسر ہوا بدعت و جہالت کی اندھیریاں کافور ہوئیں اور ان کی جگہ علم اور سنت نے لے لی۔

قریہ لاجپور ڈابھیل سے شمال مغرب میں کوئی ۵ میل کی مسافت پر ڈابھیل ہی جیٹا ایک گاؤں ہے جہاں کی کل آبادی اس وقت بھی ۳ ہزار سے زیادہ نہ ہوگی کچھ بڑے موسال قبل یہاں ایک اسلامی مدرسہ بھی تھا جس میں متوسطات تک کی تعلیم ہوتی تھی اس مدرسہ کی عہدہ دارانہ صاحب تذکرہ ہی کے ہاتھوں ہوئی تھی۔

ولادت

شاہ صاحب کے صحیح تاریخ ولادت تو معلوم نہیں لیکن بعض تاریخی واقعات سے یہ متعین ہے کہ بحوالہ ۱۲۱۵ھ سے قبل ولادت ہو چکی تھی اور سن مذکورہ میں آپ اتنے با شعور ہو چکے تھے کہ اس زمانہ کے بعض واقعات اخیر تک یاد تھے۔

آپ کے والد ماجد (حافظ احمد بن شیخ دیوان) حافظ اور مجود تھے بچوں کو حفظ و تجوید اور اردو زبان میں دین کی اتہدائی ضروری تعلیم دیتے تھے اپنے اس فرزند کو بھی حافظ قرآن بنایا اور ضروریات دین سے روشناس کر لیا۔ صوفی صاحب میں بچپن ہی سے یاد الہی کا شوق غالب تھا اور ہمیشہ ذکر و فکر میں مشغول رہتے تھے اس لیے اعلیٰ تعلیم کا اہتمام کیا گیا

تعلیم

حضرت فقیر اللہ رحمۃ اللہ علیہ قاضی ریاست جھین سے فارسی اور عربی کی تعلیم شروع ہوئی ذکی الطبع اور فہیم ہونے کی وجہ سے قلیل عرصہ میں اکثر علوم فارسی و عربی سے فراغت حاصل کر لی، اور اپنی خداداد صلاحیت اور تقویٰ و طہارت کی وجہ سے استاذ کے چہیتے بن گئے لوہر والد صاحب نے بھی ستارۂ اقبال بلند دیکھ کر دنیوی کاروبار اور مشاغل سے آپ کو علیحدہ رکھا حضرت فقیر اللہ کے یہاں وقت کے تمام ہی علماء و صلحاء کا ورود ہوتا رہتا تھا اس لیے صوفی صاحب بہت جلد عوام و خواص میں مشہور ہو گئے

لا کار و اشغال اور مجاہدہ مراقبہ سے آپ کو خط وافر حاصل ہوا تھا لیکن کبھی دامن شریعت ہاتھ سے نہیں چھوٹا اور ہمیشہ قبیح سنت رہے آپ کے زمانہ میں صوفیوں کا ایک فرقہ ”بھگت“ نامی بہت مشہور تھا جو وحدۃ الوجود کا قائل تھا لیکن جہالت کی وجہ سے نماز اور شریعت سے اپنے کو برتر تصور کرتا تھا صوفی صاحب کے ہاتھوں اس کو توفیق ایزدی شامل ہوئی تاہم ہو کر صوم و صلوٰۃ کے پابند ہو گئے

بیعت

صوفی صاحب کو مولانا شاہ نظام الدینؒ (۱) سے چاروں طریقوں میں اجازت و خلافت

۱۔ شاہ نظام الدین مولانا غلام علی شاہ دہلوی کے خلیفہ مولانا جان محمد سے بیعت تھے مولانا جان محمد کے مکتبہ نور علی نور تھے۔

حاصل تھی شاہ نظام الدین کے ایک دوسرے خلیفہ حضرت موسیٰ جیؒ ترکیسری بہت مشہور ہیں ان کا تذکرہ مصنفہ مولانا عبدالشکور لکھنویؒ زیر اہتمام مولانا عبداللہ کاپوردیؒ مستم فلاح دارین شائع ہو چکا ہے مولانا عین القضاۃ لکھنویؒ انہیں حضرت موسیٰ جیؒ سے بیعت تھے موسیٰ جیؒ ترکیسری صوفی صاحبؒ کے باوجود پیر بھائی ہونے کے بہت تعظیم کیا کرتے تھے اور جوگی بابا کے نام سے یاد کرتے تھے کیونکہ صوفی صاحب ہمیشہ گیر وارنگ کا کپڑا پہنا کرتے تھے

صوفی صاحب کو بزرگوں سے ملنے کا بہت شوق تھا اس کے لیے تن تنہا دور دراز سفر کی زحمت بھی اٹھایا کرتے تھے حاجی دارث علی شاہؒ اور مولانا فضل الرحمنؒ گنج مراد آبادی سے ملاقات کے لیے اسفار کئے اور خرچہ خلافت حاصل کیا۔

اسارت

غدر ۱۹۷۵ء ۱۹۷۳ء کا اثر گجرات پر تو نہیں ہوا لیکن بعد میں ایک بزرگ مولانا لیاقت علی الہ آبادیؒ جو غدر میں شریک تھے وہاں سے رد پوش ہو کر کسی طرح لاچہور پہنچ گئے۔ ریاست سچین کے نواب عبدالکریم صاحب کی قدردانی سے لاچہور میں علماء و صلحاء کا اجتماع رہتا تھا مولانا لیاقت علی صاحب بھی عالم و فاضل اور ولی کامل تھے صوفی صاحب سے اچھے تعلقات ہو گئے اب تک کسی کو مولانا لیاقت علی کا حال معلوم نہیں تھا ان دونوں بزرگوں کے مواعظ و نصائح سے عوام کی بہت اصلاح ہوئی لوگ صوم و صلوٰۃ کے پابند ہو گئے خصوصاً عورتوں میں ہندو نہ لباس رائج تھا اس کا خاتمہ ہوا اور کرتہ پاجامہ کا رواج ہوا ۱۸۶۸ء ۱۸۸۴ء میں جب نواب ابراہیم تخت نشین ہوئے تو اسلامی رنگ اور غالب آیا۔ احکام شریعت کا نفاذ ہوا شرعی قانون کے مطابق مذکور الصدر دونوں بزرگوں کے ذریعے مقدمات کا فیصلہ ہونے لگا حدیں قائم ہوئیں بد معاشوں اور نشہ بازوں کے درے لگائے گئے نواب صاحب کے یہاں علمی مجالس قائم ہوتیں علمی مذاکرے ہوتے لیکن آہ افسوس! خلافت راشدہ کا یہ چھوٹا سا نمونہ زیادہ دن نہ رہ سکا دشمنان اسلام کو مولانا لیاقت علی صاحب کا حال کسی طرح معلوم ہو گیا انگریزوں کو اطلاع مل گئی ان دونوں حضرات کی گرفتاری کا وارنٹ جاری ہو گیا یہ حضرات تو رد پوش ہو گئے لیکن متعلقین کی گرفتاری عمل میں آئی سال بھر کے بعد مولانا لیاقت علی مکہ معظمہ کے ارادہ سے بمبئی پہنچے تو گرفتار ہو گئے اور کالا پانی

صحیح دئے گئے۔

صوفی صاحب کے تمام اہل خانہ گرفتار ہو گئے تھے اس لیے آپ خود حاضر ہو گئے ۱۶ ماہ سورت کے قلعہ میں قید رہے پھر رہا کر دئے گئے یہ خلوت معارف و حقائق میں مزید ترقی کا باعث بنی، رہائی کے بعد مکہ معظمہ تشریف لے گئے اور اس والہانہ انداز میں کہ حدود حرم شروع ہوتے ہی پایادہ ہو گئے بیت اللہ پر نظر پڑتے ہی حواس باختہ ہو گئے اور تمام شب ایک ہی جگہ بیٹھے رہے رفقاء تلاش کرتے رہے صبح کو ملاقات ہوئی تو ان کی مدد سے طواف کیا حرمین شریفین کے صوفیوں اور بزرگوں سے نیاز حاصل کرتے رہے حضرت شیخ محمد معصوم مجددی حضرت مولانا محمد شیخ عمرؒ اور مولانا محمد منظر مجددیؒ سے ملاقاتیں ہوتی رہیں شیخ محمد منظر سے آپ نے ایک دفعہ دریافت کیا کہ عجوہ کجور جس کی حدیث میں بہت فضیلت آئی ہے کون سی ہے؟ شیخ نے جواب دیا کہ وہ تو اب تک ہم کو بھی نصیب نہیں ہوئی پھر اندر تشریف لے گئے اور بہت سی کجوریں عنایت کیں اور فرمایا کہ برنی کجور ہیں اس کی بھی حدیث میں فضیلت آئی ہے مکہ میں خاص طور سے شیخ ابراہیم الرشید قدس سرہ سے بہت متاثر ہوئے بیعت کی درخواست کی جو قبول ہوئی اور ایک مدت تک آپ کی خدمت میں رہے پھر خلافت و اجازت سے نوازے گئے

غلام احمد قادیانی سے آپ کی ملاقات

آپ کی ملاقات مرزا غلام احمد قادیانی سے بھی ہوئی کچھ سوال و جواب بھی ہوئے
محکم دہ یہ ہے :

بارش کا زمانہ تھا قادیانی مکان کی تیسری منزل پر رہا کرتا تھا لوگ نماز کے لئے لو پر ہی جلیا کرتے تھے نماز کے بعد الہامات بیان ہوتے تھے ایک روز تو صوفی صاحب نے اس کی نگو اس سنی پھر ضبط نہ ہو سکا۔ حواری خاص حکیم نور الدین سے کہنا میں غلام احمد سے تنہائی میں ملنا چاہتا ہوں حکیم نے کہا نہیں مل سکتے ایک نماز کے بعد مجلس منعقد ہوئی وہاں کا معمول یہ تھا کہ مجلس ہوتی رہتی ایک شخص اٹھ کر کتا مجلس برخواست بس مجلس ختم ہو جاتی مرزا اندر حجرہ میں چلا جاتا اور لوگ نیچے آ جاتے۔ آج بھی ایسا ہی ہوا سب لوگ نیچے چلے گئے مگر صوفی صاحب وہیں بیٹھے رہے لوگوں نے کہا اٹھو پھر بھی نہیں اٹھے تھوڑی دیر کے بعد مرزا حوجہ ہو اور یہ سوال و جواب ہوئے۔

صوفی صاحب :- میں لوگوں کو آپ کے متعلق کیا خبر دوں ؟

مرزا :- عیسیٰ بیٹے مریم کے مر گئے

صوفی صاحب :- تو کیا آپ ان کے لو تار ہیں ؟ کیا تارخ باطل نہیں ہے ؟

مرزا :- یہ مطلب نہیں بلکہ خدا تعالیٰ ان کا کام میرے ہاتھ سے لیں گے۔

صوفی صاحب :- وہ تو دجال کو قتل کرینگے آپ نے کس دجال کو قتل کیا ؟

مرزا :- یہ نصاریٰ جن کی ایک آنکھ حق کی پھوٹی ہوئی ہے یہ گویا دجال ہیں ان کو رد کرنا گویا قتل کرنا ہے۔

صوفی صاحب :- آپ کو کیسے معلوم ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام وفات پا گئے۔

مرزا :- قرآن مجید میں ہے فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي

صوفی صاحب :- پھر وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ

کے کیا معنی ہیں ؟ بس ساکت ہو گیا اور دیر تک مراقبہ کے بعد بولا :

مرزا :- يَا اَحْمَدَ اَنْتَ مُبَشِّرُكَ

صوفی صاحب :- وحی اور الہام میں کیا فرق ہے ؟

مرزا :- کچھ فرق نہیں

صوفی صاحب :- میں نے سنا ہے کہ وحی میں فرشتہ روبرو ہوتا ہے اور الہام میں صرف پس

پردہ آواز ہوتی ہے اس لئے وحی میں خطا نہیں ہو سکتی اور الہام میں غلطی ہو سکتی ہے

مرزا سنی ہوئی بات کا کیا اعتبار

صوفی صاحب :- کیا الہام روحانی اور شیطانی بھی ہوتا ہے ؟

مرزا :- ہاں ہوتا ہے

صوفی صاحب :- پھر تو الہام میں غلطی بھی ہو سکتی ہے

مرزا :- مگر اہل اللہ کے پاس ایک معیار ہوتا ہے جس سے وہ خطا اور صواب کو پہچان لیتے

ہیں۔

صوفی صاحب :- معیار کے کیا معنی ؟

مرزا :- ترازو یا کاٹنا

صوفی صاحب :- ترازو یا کاٹنا خراب ہو گیا تو پھر کیسے تمیز کر سکیں گے ؟ کچھ دیر خاموش رہ

کر بولا

مرزا :- اللہ اللہ اُسے پہچان لیتے ہیں۔

صوفی صاحب :- شیخ محی الدین بن عربی کا کشف کیسا ہے؟

مرزا :- صحیح ہے!

صوفی صاحب :- وہ اپنے الہام میں فرماتے ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام زندہ ہیں بہت دیر تک خاموش رہنے کے بعد کہا۔

مرزا :- قرآن کے سامنے سب کا الہام باطل ہے فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي

صوفی صاحب :- اس کے معنی موت کے کیسے ہوئے جب کہ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ موجود ہے

مرزا :- بخاری نے ابن عباس سے اس کی تفسیر نقل کی ہے حمیتنی (۱) (کذا فی الاصل)

صوفی صاحب :- بخاری نے تو حضرت عیسیٰؑ کے شام میں نازل ہونے کا باب باندھا ہے وہاں قادیان کا ذکر تو نہیں

پس چپ ہو گیا اور پسینہ پسینہ ہو گیا پھر غصہ میں بولا عیسیٰ بیٹے مریم کے ہو گئے صوفی صاحب کہتے ہیں کہ مجھے بھی جوش آگیا میں نے کہا: یا تم مجھ کو عیسیٰ کے پاس لے چلو یا میں تم کو ان کے پاس لے چلوں ان ہی سے پوچھ لیں کہ آپ زندہ ہیں یا وفات پا چکے ہیں۔ اب تو ٹھنڈا ہو گیا میں نے کہا خاتمہ کا ڈر ہے یا نہیں؟ اس نے کہا خاتمہ کا تو سب کو ڈر ہے میں نے کہا بس دعا کرو خدا ہمارا تمہارا خاتمہ ایمان پر کرے۔

سفر رنگون

آپے رنگون کا سفر بھی کیا گجرات کے بہت سے تاجر وہاں مقیم تھے حرم و طمع آپ کو تھا نہیں اس لئے رؤساء اور امراء کی بلا کسی رعایت کے اصلاح فرماتے آپ کے نصائح سے بہت سے تاجر نے سودی پیسہ ترک کیا اور بہت سے لوگ صوم و صلوٰۃ کے پابند ہو گئے۔ وہاں ایک مسجد ”سورتنی مسجد“ کے نام سے مشہور تھی آپ نے خواب میں دیکھا کہ اس پر ہاتھی پھر رہے ہیں آپ نے کہا یہاں سے چلو کوئی آفت آنے والی ہے عید الاضحیٰ قریب تھی عید ہی کے دن ایک بڑا فساد ہوا وہاں سے آپ شہر ”مانڈلہ“ آئے وہاں ایک درویش تھے جو اپنے مریدوں کے ساتھ شرعی قیود سے اپنے کو آزاد تصور کرتے تھے صوفی صاحب کے سمجھانے سے راہ راست پر آ گئے۔

ایک مرزائی کو بھی آپ کے ہاتھ پر توبہ کی توفیق ملی کا لٹیاواڑ کے علاقہ میں آپ کی ذات سے لوگوں کو فائدہ پہنچا آپ کی بہت سی کریمات بھی مشہور ہیں جن کے ذکر کی اس مختصر میں کہاں گنجائش ہو سکتی ہے قصہ مختصر یہ کہ آپ اسی طرح لوگوں کی اصلاح و تربیت فرماتے رہے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر آپ کی زندگی کا سب سے بڑا مقصد تھا انہیں بھی ہر ایک کے مرتبہ کی رعایت پوری پوری فرماتے کہ کسی کو سبکی اور حقارت کا احساس نہ ہو متعدد تصانیف بھی آپ کی یادگار ہیں۔

آخر وقت موعود قریب آگیا بخار لاحق ہوا ایک مرتبہ طبیعت زیادہ خراب ہو گئی زور سے ماتھ زمین پر مار کر فرمایا ابھی ٹھہر جا جا جیوں سے ملتا ہے پھر طبیعت میں کچھ آفاقہ ہو گیا اور اس وقت آپ کے بعض خاص اعزہ حج کو گئے ہوئے تھے ضعف اگرچہ تھا لیکن نماز جماعت سے مسجد میں تشریف لا کر ادا فرماتے تھے جب بالکل ہی معذور ہو گئے تو حجرہ کے اندر ہی نماز پڑھنے لگے ۱۹ / جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ ۱۹۲۴ء بروز سہ شنبہ ضعف بہت بڑھ گیا لیکن حسب معمول فجر کے بعد مراقب رہے اشراق پڑھی اس کے بعد متواتر نمازیں پڑھنے اور دعا کرتے رہے عشاء کے بعد اللہ اللہ کا ذکر زور سے شروع فرمایا جب یسین پڑھی جانے لگی تو خاموش ہو گئے ختم یسین پر خود دعا فرمائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ صلواتہم اجمعین کو ایصال ثواب کیا پھر اللہ اللہ کا ذکر شروع فرمایا خود ہی آنکھیں بند کر لیں آواز ہستہ اور پست ہوتی گئی یہاں تک کہ روح جسم سے جدا ہو گئی اور کچھ پہنہ بھی نہیں چلا لیا اللہ وانا الیہ راجعون۔ وصیت کے مطابق سورت الشیخین کے قریب صوفی باغ کی مسجد سے متصل ایک حجرہ میں دفن کیا گیا بے شمار خلقت نے نماز جنازہ پڑھی ریل میں بھر بھر کر مال گاڑیوں میں بیٹھ کر دور دور سے لوگ آئے الشیخین کا پورا میدان بھر گیا بہت دور تک سڑکیں بند ہو گئیں بڑی مشکل اور دقت سے بعد مغرب دفن کیا جا سکا رحمہ اللہ رحمة واسعة (۱)



۱۔ علامہ ماری تھیلہات صوفی صاحب کی ایک تصنیف "مخارق الصوفیہ" کے آخر سے ماخوذ ہیں یہ حالات صوفی صاحب کے لڑے مولانا محمد یوسف صاحب نے لکھے ہیں۔

تجلیہ اتم الحروف محمد عثمان سرسوی

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

1994

بسم الله الحسيب الفتاح الرحمن الرحيم
 ١٣١٤ هـ قبر خلدو

قبر خدا دوست زاهد پاک
۱۴۱۷ھ

نحمدہ اللہ المجید العظیم ونصلی علی النبی الکریم
 ۱۹۹۶ء
 صاحب نعمانی O صاحب فہم مناظر

01716

1992

01714

زیب عالم مصنف خوش کلام عالی نژاد رکن شوری دارالعلوم دیوبند

01714

01714

رحمه العدل الحفيظ ۞ برد مضجعه الحي البري ۞ نور مرقدہ اللطيف العليم العظيم

1996

01714

01712

زے قطعہ تاریخ

2014

یہاں زوالہجہ کی چھبیس چودہ سو متر سے رخصت مولانا منظور جری حق کو ہوئی
 شخص مئی کی چارہ سے اسیں سو ستانوے ادخلوا الجنہ کی خوشخبری عطا ان کو ہوئی
 عمر بھر کی خدمت دیں غلط میں لب ہیں کہیں یہ خبر ہاتھ سے اے عہن بس مجھ کو ہوئی
 صنعت مربع بوفات زیرک مولانا نعمانی

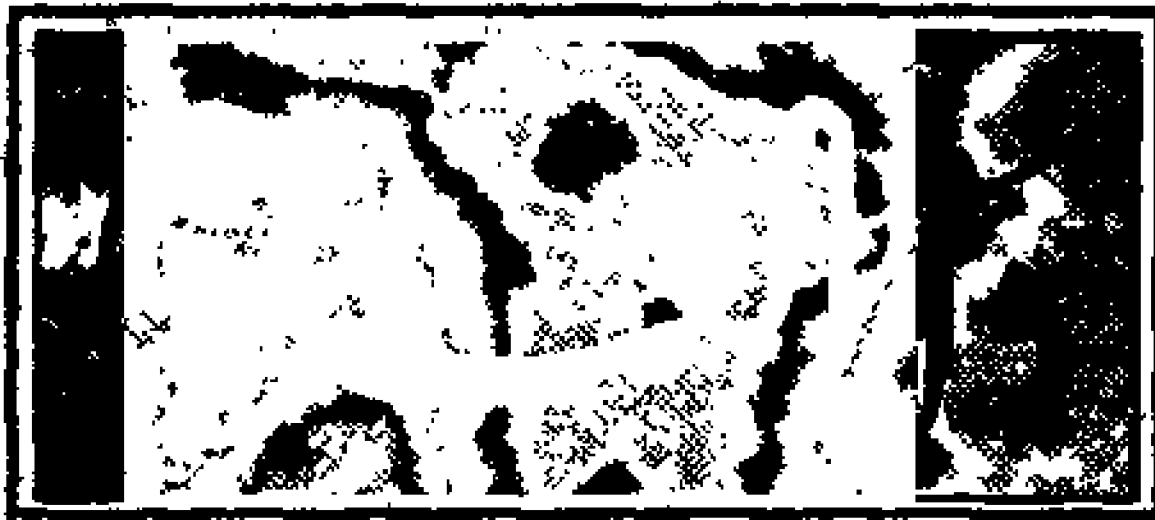
صنعت مربع بوفات زیرک مولانا نعمانی

یہ مصرہ جو نسخہ طریقے سے پڑھا جاسکتا ہے اور چاروں طرف سے تاریخِ رحلت ۱۹۹۷ء پر آمد کی جاسکتی ہے (محمد مہن معروفی)

[illegible]

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ



ماہ ربیع الاول ۱۴۱۷ھ مطابق ماہ جولائی ۱۹۹۷ء

جلد ۵۷	شمارہ ۷	فی شمارہ ۶	سالانہ ۴۰
--------	---------	------------	-----------

نگران مدیر

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب	حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قادی
-------------------------------	-----------------------------------

مہتمم دارالعلوم دیوبند استاذ دارالعلوم دیوبند

ترسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم دیوبند، سہارنپور-۲

سالانہ	سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۴۰۰ روپے
بہار	پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/ بھارتی سے ہندوستانی رقم ۸۰/
اشتراک	ہندوستان سے ۶۰/

Ph: 01338-22428 Pin: 247554

Composed by Bangaz Publications, Deoband

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	تحفظ ختم نبوت کانفرنس کی رپورٹ	مولانا محمد عثمان منصور پوری	۳
۲	معراج النبی صلی اللہ علیہ وسلم	قطب الدین سدا	۱۲
۳	خطبہ صدارت اجلاس مدارس عربیہ	مولانا مرغوب الرحمن صاحب	۲۹
۴	یورپ میں حفاظت قرآن کا خدائی کرشمہ	مولانا شمیر الدین قاسمی	۳۸
۵	اسلام کے مطالعہ کی اولین شرط	مولانا عبدالحمید نعمانی	۴۱
۶	حضرت مولانا قاضی محمد زاہد اسیسی	حافظ شاد احمد حسینی	۴۵
۷	مسجد		۵۶



ختم خریداری کی اطلاع



○ یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

- ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے، اس لئے دی پی میں صرفہ زائد ہوگا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مستم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔
- ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیق الاسلام قاسمی مالی ہائج جامعہ پوسٹ شانتی گھر ڈھاکہ ۱۲۱ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

راجدھانی دہلی میں قادیانی ریشہ دوانیوں کا زبردست تعاقب

۱۳ جون ۱۹۹۷ء جامع مسجد شاہجہانی دہلی کے اردو پارک میں عظیم الشان تارخ ساز

تحفظ ختم نبوت کانفرنس

رپورٹ :- محمد عثمان منصور پوری

مرکزی دفتر تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند ملک کے مختلف صوبوں میں قادیانی فتنہ کی سرگرمیوں کی رپورٹ اپنی ذیلی شاخوں کے ذریعہ حاصل کرتا رہتا ہے، اور قادیانی فتنہ کے مکروفریب سے عام مسلمانوں کو آگاہ کرنے کے لئے حسب ضرورت کارروائی کرتا رہتا ہے۔ راجدھانی دہلی میں بھی قادیانیوں کا ہیڈ کوارٹر تعلق آباد ہمدردی بورڈ شی کے برابر میں مسلمانوں کی مسجد کی شکل میں بنا ہوا ہے جس کا مقصد مذاق مسلمانون کو دھوکہ دینا ہے کہ ہم بھی مسلمان ہیں۔ دہلی کے قادیانی ہیڈ کوارٹر سے مختلف کالونیوں میں لوریوں میں جو ریشہ دوانیوں کی جاتی ہیں اس کی اطلاعات دفتر کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند کو پہنچ جاتی ہیں اور ان کے سدباب کے لئے مقامی ذمہ داران کے مشورے سے مناسب حکمت عملی اپنائی جاتی ہے۔ ۵ اکتوبر ۱۹۹۶ء کو قادیانیوں نے ماؤنٹ بکریاں دہلی میں پہلی بار کھلا اجلاس کیا جس کو دہلی دیوبندی کی سالانہ احمدیہ کانفرنس کا نام دیا اور عام مسلمانوں کو اس میں شرکت کی اجازت دو محنت دی۔ کانفرنس کے ایڈوکیٹ صاحب نے اغراض و مقاصد بیان کرتے ہوئے بتایا کہ اس کانفرنس کا مقصد لوگوں کو یہ سمجھانا ہے کہ جماعت احمدیہ (قادیانی گروہ) کن کن طریقوں سے اسلام کی خدمات انجام دے رہی ہے۔ جس میں قرآن مجید اور احادیث کے تراجم مختلف زبانوں میں شائع کرنا بھی شامل ہے۔ اس طرح کھلم کھلا مذاق مسلمانون کو فریب میں جکڑنے کا منصوبہ بنا کر اس کو عملی جامہ پہنایا گیا۔ قرآن کریم کی آیات اور احادیث کے تحریف کردہ ترجمے و تفسیریں شائع کر کے اس کو اسلام کی خدمت قرار دیا جا رہا

ہے۔ نعوذ باللہ من ذلک۔ ایسی صورت حال میں ملت اسلامیہ کے درد مند حضرات خاموش جہاد شاکئی بنے نہیں رہ سکتے، اس لئے جمعیۃ علماء ہند اور دہلی کے ذمہ دار حضرات نے طے کیا کہ جامع مسجد شاہجہانی کے سامنے اردو پارک میں ۱۴ جون ۱۹۹۹ء کو ساڑھے سات بجے شام عظیم الشان تحفظ ختم نبوت کانفرنس منعقد کی جائے جس میں عقیدہ ختم نبوت کی حقیقت و اہمیت عام مسلمانوں کو سمجھائی جائے، اور بتایا جائے کہ مدعی نبوت مرزا غلام احمد قادیانی نے ۱۹۰۱ء میں نبوت کا دعویٰ کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دو ہجرتوں کا عقیدہ ایجاد کر کے اپنے آپ کو حضورؐ کی بعثتِ ثانیہ کی شکل میں محمد قرار دیا اور نبوت کو کسی مان کر لوگوں کو دور غلایا کہ حضورؐ کی اتباع کامل کر کے آپؐ کی مر سے میں نبی بن گیا ہوں، یہی کفر یہ عقائد آج تک مرزا قادیانی کی جماعت پھیلا رہی ہے، اس لئے شروع ہی سے مرزا قادیانی اور اس کے ماننے والوں کے بارے میں مسلمانوں کے تمام مکاتب فکر کا ایک ہی فتویٰ ہے کہ یہ لوگ کافر مرتد، زندیق ہیں نیز مسلم و غیر مسلم حکومتوں کی عدالتوں نے مکمل بحث و تحقیق کے بعد تاریخی فیصلے کئے ہیں کہ قادیانیوں کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں، لہذا قادیانیوں کا کفر بالکل طے شدہ امر ہے مزید کسی بحث و مباحثہ کی ضرورت ہی نہیں، اس کے باوجود قادیانی گروہ کا اصرار ہے کہ مرزا قادیانی کو نبی، مہدی، مسیح، مان کر بھی ہم مسلمان ہیں، بلکہ ہمارا اسلام ہی حقیقی اسلام ہے اور مرزا قادیانی کے نہ ماننے کی بنا پر دنیا کے کروڑوں مسلمان بچے کافر ہیں (نعوذ باللہ من ذلک) قادیانیوں کا یہ اصرار فریب کاری تو ہے ہی، مذہب اسلام پر زبردست حملہ اور اس کے خلاف خطرناک سازش بھی ہے جس کو مسلمان کسی قیمت پر برداشت نہیں کر سکتا۔ کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند کے زیر اہتمام ۱۴ جون کی کانفرنس کی تیاری اور عام مسلمانوں میں قادیانی فتنہ کے بارے میں بیداری کرنے کے لئے بڑی بڑی جامع مسجدوں میں خطبہ سے پہلے ہر جمعہ کو تقریباً آدھا گھنٹہ تحفظ ختم نبوت ڈرد قادیانیت کے موضوع پر مدلل و پر مغز تقریروں کا سلسلہ اجلاس سے چار ہفتہ قبل شروع ہوا، علاوہ جمعہ کی تقریروں کے محلوں میں، سڑکوں پر روزانہ اسی موضوع پر متعدد حلقوں میں اجلاس عام ہونے جن کو تمام مسلمانوں نے بہت غور و فکر اور اہمیت کے ساتھ سننا، تقریروں کے ساتھ ساتھ ہر پروگرام کے موقع پر ہزاروں کی تعداد میں دو قادیانیت کے کٹاوتے اور پمفلٹ لٹرو، ہندی، انگلش میں مسلمانوں کو تقسیم کئے گئے جس سے لوگوں

نے قادیانیوں کے مکر و فریب کو خوب سمجھا اور پختہ عزم کا اظہار کیا کہ نام نہاد احمدی جماعت کے لوگوں (قادیانیوں) سے مکمل سہاجی، معاشرتی بائیکاٹ رکھیں گے، اور ۱۴ جون کی کانفرنس میں شریک ہو کر اپنی ایمانی غیرت و حمیت کا بھرپور مظاہرہ کریں گے۔

ان پروگراموں میں تقریر کرنے کے لئے دارالعلوم دیوبند، مظاہر علوم سہارنپور (دار جدید) مدرسہ مظاہر علوم (وقف)، مدرسہ شاہی مراد آباد، مدرسہ امدادیہ مراد آباد، مدرسہ اعزاز العلوم ویٹ، مدرسہ خادم الاسلام ہاپوڑ، مدرسہ حسینیہ تاؤلی کے اساتذہ کرام تشریف لاتے رہے، اور دارالعلوم کے آٹھ صاحبان مع راقم الحروف کے جناب مولانا محمد یامین صاحب، جناب مولانا محمد عرفان صاحب، جناب مولانا محمد راشد صاحب (مبلغین) جناب مولانا شاہ عالم صاحب، جناب مولانا اور لیس صاحب اور دوزیر تربیت طلبہ مولوی خالد گیاوی اور مولوی ثناء اللہ در بھنگوی تقریباً ایک ماہ مستقل طور پر دہلی میں جمعیت علماء ہند کے دفتر میں مقیم رہے اور جمعیت علماء ہند کے آرگنائزر حضرات کے ساتھ مسلسل پروگراموں میں مشغول رہے۔ دہلی کے مشہور قدیم مدارس عربیہ۔ مدرسہ امینیہ، مدرسہ عبدالرب، مدرسہ حسین بخش، مدرسہ قچوری سمیت جمناپار اور مختلف کالونیوں کے مدارس و مکاتب اسلامیہ نیز خطباء ائمہ کرام و ذمہ داران مساجد نے پر خلوص تعاون دیا۔ اساتذہ مدارس اور خطیب حضرات نے تقریریں فرمائیں اور ۱۴ جون کے اجلاس کی کامیابی کے لئے جدوجہد فرمائی۔

اس سلسلہ میں خصوصیت سے جناب مولانا اسجد میاں مدنی صاحب سیکریٹری جمعیت علماء ہند کا مخلصانہ تعاون قابل ذکر ہے۔ موصوف نے اپنے دفتر کے تمام عملے کو ہدایات دے رکھی تھیں، اور خود بھی روزانہ اور جمعوں کے پروگراموں کی تشکیل کے لئے شب و روز انتھک محنت فرماتے رہے۔ تقریباً ایک بجے شب میں روزانہ جلسوں میں شرکت کر کے واپس آتے تھے۔ اس موقع پر جناب مولانا قاری شوکت علی صاحب مہتمم مدرسہ اعزاز العلوم ویٹ کے خصوصی تعاون کا تذکرہ بھی ضروری ہے، موصوف نے تقریباً چار ہفتے دہلی میں قیام فرما کر زبردست جدوجہد فرمائی۔

اس طرح سب حضرات کی مشترکہ محنت اور مخلصانہ تعاون سے کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند نے دوسو سے زیادہ جلسے منعقد کئے۔ اور لاکھوں مسلمانوں کو عقیدہ ختم نبوت کی حقیقت سمجھا کر قادیانی مخالف انگیزوں سے بچنے کی تلقین کی ۱۴ جون کی کانفرنس کیلئے

مجلس استقبالیہ تقریباً ایک سوافرو کی تشکیل دی گئی۔ جس کے صدر جناب الحاج بابو دوست محمد صاحب قریشی اور جنرل سیکرٹری جناب الحاج فیاض الدین (حاجی میاں) حاجی والے ہوٹل والے بنائے گئے جب کہ جناب الحاج عیسیٰ شفیق صاحب (ہیٹل والے) خزانچی مقرر کئے گئے۔

حاجی میاں صاحب نے مینا بازار کے تاجران کی یونینوں کے صدر صاحبان اور فضاء سے رابطہ قائم کر کے اردو پارک میں اجلاس عام کے انتظامات کی تفصیلات طے فرمائیں، مینا بازار کے تاجران صاحبان نے جلسہ گاہ کے تمام انتظامات اپنے ذمہ لے لئے۔ اور کانفرنس کے شایان شان تیاریوں میں مصروف ہو گئے۔ کانفرنس کو زیادہ سے زیادہ مفید بنانے کے لئے اہم شخصیات اور امت مسلمہ کے مختلف مکاتب فکر کے حضرات کو کانفرنس میں شرکت کی دعوت دی گئی۔ حسب توقع ان حضرات نے قادیانی فتنہ کی سرکوبی کے لئے کانفرنس کے انعقاد کو بروقت ایک ضروری اقدام قرار دیا۔ اور مکمل تائید فرمائی، اور شرکت کا وعدہ فرمایا، خوش قسمتی سے عالم اسلام کی مایہ ناز شخصیت حضرت مولانا سید ابوالحسن علی میاں صاحب ندوی صدر آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ نے اپنے انتہائی مصروف و قیمتی اوقات میں سے وقت نکال کر رد قادیانیت کی اس تاریخی کانفرنس میں تشریف لانے کا پروگرام بنالیا۔

۱۳ جون کو حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند و صدر کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند اور حضرت امیر الہند مولانا سید اسعد مدنی صدر جمعیت علماء ہند نے رد قادیانیت کے موضوع پر پریس کانفرنس بلائی۔ جس میں تقریباً ۶۲ اخباری رپورٹروں نے شرکت کی۔ ہر دو حضرات نے پریس کانفرنس میں اعلان کیا کہ ۱۳ جون کی کانفرنس قادیانیوں کے خلاف ملک گیر تحریک کا آغاز ہے۔ جس کا مقصد قادیانیوں کی فریب کاریوں کو بے نقاب کر کے امت مسلمہ کے ایمان و عقیدہ کی حفاظت کرنا ہے۔ اردو، ہندی، انگلش تمام اخبارات نے اس پریس کانفرنس کی خبروں کو اہمیت سے نشر کیا۔

کانفرنس میں شرکت کے لئے مسلمانوں کا جوش و خروش

بہر حال مختلف ذرائع سے عموماً اور محلہ محلہ، مسجد مسجد پڑھو گراموں سے مخصوصاً ۱۳ جون کی کانفرنس کی زبردست تشہیر ہوئی اور مسلمانوں میں ذوق و شوق بڑھتا چلا گیا اور نہایت بے تابی کے ساتھ اس مبارک ساعت کا انتظار کرنے لگے جب کہ قصر نبوت کے چاقوین

کے قافلے اردو پارک میں جمع ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ۱۴ جون کا مبارک دن آگیا۔ آج جامع مسجد شاہجہانی کا ماحول بدلا ہوا ہے۔ ہر روز کی طرح نہ ہنگامہ ہے نہ شور، مینا بازار کی دوکانوں پر سامان خریدنے والوں کی آمد و رفت نہ ہونے کے برابر ہے نماز عصر کے بعد ہی سے ہر طرف سے شمع رسالت کے پردانے اردو پارک کی طرف بڑھنے لگے۔ جامع مسجد کے لوٹے لوٹے بچے مینار ان کے استقبال کر رہے تھے۔ مغرب کا وقت ہوا اور ہر طرف سے اللہ اکبر کی دلکش صدائیں بلند ہونے لگیں۔ شاہجہانی مسجد اور قرب و جوار کی مساجد اللہ کے نیک بندوں سے بھر گئیں۔ نماز ختم ہوتے ہی عجیب پر رونق منظر بن گیا۔ جیسے دیکھو اردو پارک کا رخ کئے ہوئے تیز چلا جا رہا ہے۔ دیکھتے ہی دیکھتے پورا میدان عاشقان ختم رسالت سے کھپا کھچ بھر گیا اور آزادی کے بعد پہلی مرتبہ اردو پارک کے میدان میں کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند کی دعوت پر تقریباً پچاس ہزار شمع رسالت کے پروانوں نے عقیدت و اخلاص کے جذبات سے معمور قلوب کے ساتھ جوق در جوق پہنچ کر سارے ختم رسالت کے حوصلے پست کر دیئے۔

لوہر کانفرنس کا اسٹیج بھی اپنی رونقوں اور دیدہ زیبیوں میں اضافہ کر رہا تھا اکابر علماء اسلام، بزرگان دین، شیوخ طریقت ایک ایک کر کے اسٹیج پر جلوہ افروز ہونے لگے۔

اجلاس عام کا پروگرام

قاری سید محمد عفاں منصور پوری متعلم دارالعلوم دیوبند کی تلاوت کلام پاک سے کانفرنس کا آغاز ہوا۔ تلاوت کے بعد تحریک صدارت پیش کرنے کے لئے جناب مولانا قاری شوکت علی صاحب مہتمم مدرسہ اعزاز العلوم ویٹ مائیک پر تشریف لائے اور عظیم الشان کانفرنس کی صدارت کے لئے حضرت امیر الہند مولانا سید اسعد مدنی صاحب مدظلہ العالی کا نام نامی پیش کرنے سے پہلے حضرت موصوف کی طویل مکی دہلی خدمات کا مختصر اور جامع تذکرہ کرتے ہوئے بتلایا کہ

ہندوستان میں دس بارہ سال قبل جب قادیانی فتنہ نے دوبارہ سزا اٹھانا شروع کیا تو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ سعادت حضرت اقدس کے حصہ میں آئی کہ ہندوستان میں قادیانی فتنہ کا منظم تعاقب کرنے کا عملی پروگرام مرتب فرمائیں۔ چنانچہ موصوف کی تحریک

پر مجلس شوری دارالعلوم دیوبند نے ۱۹۸۶ء میں سہ روزہ عالمی اجلاس تحفظ ختم نبوت، دارالعلوم دیوبند میں منعقد کیا جانے کی کیا۔ چنانچہ یہ اجلاس انتہائی کامیابی سے ہمکنار ہوا۔ اس موقع پر کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت کی تشکیل ہوئی۔ جس کے تحت تقریباً ۱۱ سال سے پورے ملک میں قادیانی فتنہ کی سرکوبی کے کامیاب پروگرام چل رہے ہیں اور یہ شاہجہانی جامع مسجد کی تاریخی تحفظ ختم نبوت کانفرنس بھی اسی سلسلہ کی ایک اہم کڑی ہے۔ جس سے قادیانی فتنہ ارتداد کے خلاف پرزور تحریک کا آغاز بھی ہو رہا ہے۔

اس لئے اس عظیم الشان کانفرنس کی صدارت کے لئے ہمارے درمیان سب سے زیادہ موزوں شخصیت حضرت مولانا سید اسعد مدنی صاحب صدر جمعیت علماء ہند و رکن مجلس شوری دارالعلوم دیوبند کی ذات گرامی ہے۔

قاری صاحب موصوف کی تحریک صدارت کی تائید کرتے ہوئے حضرت مولانا قاری محمد میاں صاحب شاہی امام عید گاہ دہلی نے فرمایا کہ جس ذات گرامی کا نام نامی صدارت کے لئے پیش کیا گیا ہے اس کی میں پرزور تائید کرتا ہوں۔

اس کے بعد جناب قاری عبدالرؤف صاحب استاذ دارالعلوم دیوبند نے تلاوت کلام پاک سے سامعین کو محفوظ فرمایا۔ تلاوت کے بعد بھاگلپور کے مشہور شاعر جناب غلام قاصر صاحب نے نعتیہ کلام اور رد قادیانیت پر نظم پیش فرمائی۔

اس کے بعد حضرت مولانا ابوالحسن علی میاں ندوی مدظلہ العالی سے کانفرنس کا افتتاح کرنے کی گزارش سے پہلے جناب مولانا عبدالعلیم صاحب فاروقی جنرل سیکریٹری جمعیت علماء ہند نے حضرت موصوف کا تعارف کراتے ہوئے بتایا کہ موصوف ندوۃ العلماء کے ناظم اور آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کے صدر محترم اور دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوری کے رکن ہونے کے ساتھ ساتھ عالم اسلام کی بیسیوں تنظیموں کے اہم رکن ہیں، خصوصاً رد قادیانیت کے موضوع سے حضرت موصوف کا گہرا ربط ہے، چنانچہ اپنے شیخ و مرشد کے حکم ہی پر موصوف نے لاہور قیام کے زمانہ ۱۹۵۲ء میں ”القادیانی والقادیانیت“ عربی میں تصنیف فرمائی۔ پھر اس کا اردو ایڈیشن بھی تیار فرمایا اور انکس میں یہ کتاب آئی نور ہر زبان میں اس کے متعدد ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں۔

حضرت موصوف نے اپنے افتتاحی خطاب میں فرمایا کہ تاریخی حوالوں سے یہ بات

ثابت ہو چکی ہے کہ قادیانی نبوت انگریزی سامراج کا خود کاشتہ پودا ہے جس کا مقصد مسلمانوں کو کمزور کرنا ہے، آپ نے فرمایا کہ یہ تحریک انگریزوں نے اس لئے شروع کرائی تھی تاکہ ۱۸۵۷ء کے بعد ایشیا اور دوسرے اسلامی ملکوں میں جو انتظامی و اخلاقی انحطاط در آیا تھا اس کا فائدہ اٹھا کر اسلامی ملکوں پر قبضہ کر لیا جائے۔ یہ یورپ کا ایک پلان تھا جسے وہ اکثر صلیبی جنگوں کی صورت میں ظاہر کرتے رہے ہیں، اس سلسلہ میں آپ نے حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کی اس تحریک کا ذکر فرمایا جو علماء کرام کے ذریعہ اس طرح کے فتنوں کی سرکوبی کے لئے چلائی گئی تھی۔

حضرت مولانا علی میاں صاحب نے مسلمانوں کے جذبہ جہاد پر روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا کہ انگریزوں کے نزدیک مسلمانوں کا ذوق شہادت اور جذبہ جہاد ایک نیا تجربہ تھا۔ اس لئے انگریزوں نے مسلمانوں کو ملک و قوم سے خطرناک سمجھا اور یہ ہی وہ خوف تھا جس کی وجہ سے انگریزی سامراج نے مسلمانوں کو کمزور اور منتشر کرنے کے لئے یہ فتنہ کھڑا کیا۔ جس کی شہادتیں تاریخ کے اوراق میں بکھری پڑی ہیں۔

اس کے بعد قومی شاعر جناب حافظ اسحاق سہارن پوری نے رد قادیانیت پر اپنا کلام پیش فرمایا۔ حافظ سہارن پوری کی نظم کے بعد دہلی کے مشہور سماجی کارکن جناب بابو دوست محمد قریشی صاحب نے خطبہ استقبالیہ پیش فرمایا، جس میں آپ نے شرح و بسط کے ساتھ دہلی کی عظمت، اس کی دینی و مذہبی خدمات، اور اہم شخصیات کا تذکرہ فرماتے ہوئے فتنہ قادیانیت کی دسیسہ کاریوں کا بھرپور تعاقب کرنے کی اپیل کی اور بحیثیت صدر مجلس استقبالیہ، اپنے احباب، رفقاء و اراکین مجلس استقبالیہ کی طرف سے سبھی مہمانان عظام، اور حاضرین گرامی کا تہ دل سے استقبال فرمایا، اور معاونین کا شکریہ ادا فرمایا۔

خطبہ استقبالیہ کے بعد صدر کانفرنس پاسبن ختم نبوت امیر الہند حضرت مولانا سید اسعد مدنی مدظلہ نے اپنی پر مغز طویل تحریری خطبہ صدارت پیش فرمایا۔ آپ نے کانفرنس کے اغراض و مقاصد پر روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا۔

آج ہم اسلام کے جس بنیادی عقیدہ کے تحفظ کے سلسلہ میں اپنی ایمانی غیرت و حمیت کے اظہار کے لئے یہاں جمع ہوئے ہیں وہ ہر مسلمان کے لئے انتہائی اہمیت کا حامل ہے۔ شریعت اسلام پہ اور اس کی بنیادوں سے لوٹی واقعیت رکھنے والا انسان بھی بخوبی جانتا ہے کہ

عقیدہ ختم نبوت ایمان کا جزو، دین اسلام کی اساس اور قیامت امت کی شیرازہ بندی اور اتحاد کی اصل بنیاد ہے۔

قادیانیت انگریزی سامراج کا بویا ج ہے جس کا مقصد ملت کی شیرازہ بندی کو ختم کر کے انتشار پیدا کرنا اور اپنی حکومت کے دن بڑھانا تھا۔ موصوف نے تاریخی حوالوں سے واضح کیا کہ نبوت کے دعویٰ کے لئے چند افراد کا اثر دیوانگریزوں نے لیا اور مرزا قادیانی کو اس طعونیت کے لئے منتخب کیا۔

حضرت امیر الہند نے مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کی ذریت کی دسیسہ کاریوں کا پردہ چاک کرتے ہوئے اخیر میں امتحانی دل سوزی کے ساتھ مسلمانوں کو متنبہ کیا کہ اگر پوری سرگرمی اور قوت کے ساتھ اس فتنہ پر بند نہ لگایا گیا تو اندیشہ ہے کہ ملک کے ہزاروں مسلمان لالچ اور جہالت کی بنا پر ارتداد کے قعر ضلالت میں گر پڑیں گے۔

خطبہ صدارت کے بعد اجیر سے آئے ہوئے مشہور صاحب طرز شاعر جناب راہی شہابی نے رد قادیانیت پر ایک منظوم کلام پیش فرمایا، اس کے بعد ناظم کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند محمد عثمان منصور پوری نے تحفظ ختم نبوت کے سلسلہ میں جانفشانی کرنے والوں کے حق میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی منائی بشارتوں کے دو ایک واقعہ بسلسلہ حضرت مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ بنا کر توجہ دلائی کہ ہم سب کا مقصد اصلی یہی ہونا چاہیے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصی توہمات حاصل کریں۔

جلسہ کے اناؤنسر جناب مولانا عبدالعلیم قادری صاحب نے عالمی شہرت یافتہ اسلامی یونیورسٹی ازہر الہند دارالعلوم دیوبند کے مستم گرامی قدر اور صدر کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند سے گزارش کی کہ کانفرنس کی تاریخی قرار دلو جو چار اہم تجویز پر مشتمل ہے۔ پیش فرمائیں۔

حضرت موصوف نے یہ تجویز خود پڑھ کر سنائیں۔ جن میں قادیانیوں کو آگاہ کیا گیا ہے کہ وہ کلمہ طیبہ اور اسلامی اصطلاحات کا استعمال خورابہ کریں۔ کیوں کہ وہ مرتد و زندیق ہیں اور مسلمانوں سے کہا گیا کہ قادیانی زندیقوں سے سماجی و معاشرتی بائیکاٹ رکھیں، اور حکومت ہند سے مطالبہ کیا گیا کہ قادیانی لوگوں کو غیر مسلم قرار دے۔

تجویز کی تائید کے سلسلہ میں پہلی تقریر حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پشوری

استاذ حدیث و ناظم اعلیٰ کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند نے فرمائی۔ موصوف نے عقیدہ ختم نبوت کی اہمیت بیان کرتے ہوئے، حدیث شریف کی روشنی میں واضح فرمایا کہ جھوٹی نبوت کی دوکان مال و زر کے بل بوتے پر چلتی ہے۔ خدائی تائید سے خالی ہوتی ہے۔ عقیدہ ختم نبوت رحمت ہے اس کی بغاوت زحمت و آزمائش ہے اس لئے قادیانی فتنہ کا جم کر مقابلہ کرنا ہمارا ایمانی فریضہ ہے۔

اس کے بعد حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب مہاجر مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے جناب مولانا طلحہ صاحب مدظلہ نے مانگ پر تشریف لا کر تجلویز کی تائید فرمائی اور دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کانفرنس کو کامیابی سے ہمکنار فرمائے۔ آمین۔

تجلویز کی تائید کے سلسلہ میں جناب مولانا عبدالوہاب خلمی جنرل سیکریٹری جمعیتہ اہل حدیث نے حضرات علماء دیوبند و علماء اہل حدیث کی رد قادیانیت کے بارے میں زریں خدمات کا تفصیلی جائزہ لیا اور فرمایا کہ میں مرزا ظاہر کو (جو قادیانیوں کا آجکل سربراہ ہے) مہلہ کی دعوت دیتا ہوں۔

اخیر میں حضرت مولانا سید اسعد مدنی مدظلہ نے تمام سامعین سے سوال کیا کہ آپ کو یہ تجلویز منظور ہیں؟ سب نے بالاتفاق ہاتھ اٹھا کر تائید کی۔

تجلویز کی تائید کے لئے مختلف مکاتب فکر کے اہم حضرات کے نام طے تھے مگر وقت کی تنگی کی وجہ سے یہ ممکن نہ ہو سکا، کیونکہ سوا گیارہ بجے کے بعد جلسے کی اجازت نہیں تھی۔

تائیدی سلسلہ کے بعد جناب حاجی میاں فیاض الدین صاحب مالک حاجی ہوٹل نے بحیثیت جنرل سیکریٹری مجلس استقبالیہ تمام مہمانوں اور معاونوں کا شکریہ ادا کیا اور فرمایا کہ یہ پہلا اجلاس ہے۔ آخری نہیں ہے۔ ہم آئندہ بھی ایسے پروگرام کرتے رہیں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

اخیر میں ناظم اجلاس جناب مولانا عبدالعلیم فاروقی صاحب نے اراکین مجلس استقبالیہ، شہر دہلی کے ہمدردان، دور دراز سے تشریف لانے والے علماء کرام اور سامعین کا شکریہ ادا فرمایا اور ٹھیک سوا گیارہ بجے یہ تاریخی کانفرنس حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم کی پر تاثیر دعا پر بخیر و خوبی اختتام پذیر ہوئی۔

کانفرنس میں ملک کے تقریباً تمام صوبوں کے علماء کرام نے شرکت فرمائی۔

معراج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قطب المصطفیٰ ہمارے گھر پر

قطب الدین ملا ایم، اے، بی۔ ایڈ
مسجد کریم داد خان باغبان گلی، بہارکام

معجزات

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام، انسانوں کی ہدایت کے لئے مبعوث کئے جاتے ہیں لیکن بعض منکرین یہ کہتے ہیں کہ یہ بنی کیسے ہو سکتے ہیں جبکہ یہ کھاتے بھی ہیں اور پیتے بھی ہیں۔ اس لئے اللہ رب العزت انہیں معجزات عطا فرماتا ہے کہ ان کی بشریت کی وجہ سے کوئی دھوکہ نہ کھائے اور لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ بشر اور انسان ہونے کے باوجود اللہ کے نبی اور رسول ہیں۔ معجزہ اللہ کا فعل ہوتا ہے جو نبی کے ذریعہ ظاہر ہوتا ہے معجزہ نبوت کی دلیل اور برہان ہوتا ہے۔ ہر نبی کے چھوٹے بڑے بہت سارے معجزات ہیں علمائے نصاریٰ نے حضرت مسیح علیہ السلام کے ستائیس^۱ معجزات گنائے ہیں۔ ہمارے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات بے شمار ہیں امام بیہقی^۲ فرماتے ہیں کہ ایک ہزار تک ہیں۔ امام نووی^۳ فرماتے ہیں ایک ہزار دو سو تک ہیں۔ اور بعض علماء نے آپ کے معجزات کی تعداد تین ہزار بتائی ہے اور حق یہ ہے کہ آپ کا ہر قول اور ہر فعل اور ہر حال عجیب و غریب حکمتوں سے بھرپور ہے معجزہ ہی ہے۔ ہر حال ہمارے نبی کے معجزات تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کل معجزات سے زیادہ ہیں۔ (۱)

معجزات دو طرح کے ہوتے ہیں۔ (۱) عقلی (۲) حسی

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے عقلی معجزات میں

۱۔ آپ کی صورت، آپ کی سیرت، آپ کے اخلاق حمیدہ، آپ کے اعمال حسنہ اور آپ کے کمالات علمیہ و عملیہ ہیں۔

۲۔ قرآن کریم آپ کا سب سے بڑا علمی معجزہ ہے۔

۳۔ خود آپ کے حالات زندگی بھی ایک عقلی معجزہ ہیں۔

۴۔ کتب سابقہ میں آپ کا ذکر۔

۵۔ اس وقت کے موجود مذاہب کا دلیل و برہان کے ساتھ رد کرنا۔

۶۔ آپ کی پیشین گوئیاں اور۔

۷۔ آپ کا مستجاب الدعوات ہونا۔ یہ سب معجزات عقلیہ ہیں۔

معجزات حسیہ میں

۱۔ انگلی کے اشارے سے چاند کے دو ٹکڑے کرنا۔

۲۔ آپ کی انگلیوں سے پانی کے چشمہ کا اُبل پڑنا۔

۳۔ تھوڑے سے طعام میں پورے لشکر کی سیری ہو جانا۔

۴۔ آپ کے بلانے سے درختوں کا حاضر ہونا۔

۵۔ شجر و حجر کا آپ کو سلام کرنا۔

۶۔ آپ کے دست مبارک میں سنگریزوں کا تسبیح پڑھنا وغیرہ ہیں۔ (۱)

پس منظر

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کے دین کے سلسلہ میں ابتلاء و آزمائش کی سب منزلیں طے کیں شعب ابی طالب کی محسوری میں اور سفر طائف میں مصائب و شدائد کا برداشت کرنا انتہا کو پہنچ گیا۔ راہ خدا میں ذلت اور رسوائیوں کو برداشت کرنے کا صلہ عزت و رفعت اور معراج و ترقی ہی ہوتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اسراء و معراج کی عزت سے سرفراز فرمایا۔ اور آپ کو اس قدر بلند کیا کہ افضل الملائکہ جبرئیل امین بھی پیچھے لور نیچے رہ گئے۔ یعنی عرش عظیم تک یہ رفعت و بلندی یہ شرف و کرامت کسی بھی نبی کے حصہ میں نہیں آئی

لور حق کی آواز دبانے والوں کو اللہ تعالیٰ نے بتادیا کہ آواز لگانے والوں کا مقام کیا ہوتا ہے۔

یہ واقعہ کب پیش آیا؟

آپ کو معراج کس سال ہوئی؟ اس میں اختلاف ہے اس بارے میں دس قول ہیں (۱) تمام اقوال کو سامنے رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ سفر طائف کی واپسی کے چند مہینے بعد سن ۱۱ نبوی میں معراج ہوئی۔

معراج کے مہینے کے بارے میں بھی اختلاف ہے اس سلسلہ میں بھی پانچ قول ہیں۔ ”ربیع الاول میں“ ربیع الآخر میں، رجب میں، رمضان میں، شوال میں مشہور یہ ہے کہ رجب کی ستائیسویں شب میں معراج ہوئی (۲)

واقعہ کی تفصیلات

قرآن مجید میں اس واقعہ کا بہت ہی مختصر ذکر ہے پندرہویں پارہ کی لور سورہ بنی اسرائیل کی پہلی ہی آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ سَنُحْنُ الَّذِي اسْرٰى بِعَنْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ اَيْنِئْتٰ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

ترجمہ :- وہ پاک (ذات) ہے جو اپنے بندے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو شب کے وقت مسجد حرام (یعنی مسجد کعبہ) سے مسجد اقصیٰ (یعنی بیت المقدس) تک جس کے گرد اگر (یعنی ملک شام میں) ہم نے برکتیں کر رکھی ہیں لے گیا تاکہ ہم ان کو اپنے کچھ عجائبات (قدرت) کو دکھلا دیں بیشک اللہ تعالیٰ بڑے سننے والے بڑے دیکھنے والے ہیں (بیان القرآن)

احادیث میں البتہ اس واقعہ کی تفصیل آئی ہے اس مبارک لور عظیم سفر کے دو حصے ہیں ایک مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک کا جسے ”اسراء“ کہتے ہیں۔ دوسرا مسجد اقصیٰ سے عرش عظیم تک کا اسے ”معراج“ کہتے ہیں۔ اس پورے سفر کو اسراء و معراج کہتے ہیں۔ احادیث میں جو کچھ آیا ہے ان کا خلاصہ صاحب سیرۃ المصطفیٰ نے لکھا ہے اسی کو اختصار کے ساتھ یہاں

۱- تفصیلات کے لئے ملاحظہ فرمائیں سیرۃ المصطفیٰ جلد اول ص ۲۸۷

۲- ایضاً ص ۲۸۸

پیش کیا جا رہا ہے۔

مسجد حرام سے روانگی

ایک رات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام ہانیؓ کے مکان میں آرام فرما رہے تھے۔ نیم خوابی کی حالت تھی کہ یکایک چھت پھٹی اور حضرت جبرئیلؑ امین فرشتوں کے ساتھ اترے اور آپؐ کو جگا کر مسجد حرام کی طرف لے گئے۔ وہاں جا کر آپؐ حطیم میں لیٹ گئے اور سو گئے۔ (۱) پھر جبرئیلؑ اور میکائیلؑ فرشتوں نے آکر آپؐ کو جگایا۔ پیر زمزم پر آپؐ کے سینہ مبارک کو چاک کر کے قلب اطہر کو زمزم سے دھویا اور اس میں ایمان و حکمت کو بھر کر سینہ مبارک کو ٹھیک کیا۔ اور دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت لگائی اس کے بعد براق لایا گیا۔ براق ایک بہشتی جانور کا نام ہے جو خچر سے کچھ چھوٹا اور حمار سے کچھ بڑا، سفید رنگ اور برق رفتار تھا۔ جس کا ایک قدم حد نگاہ پر پڑتا تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہوئے۔ حضرت جبرئیلؑ اور میکائیلؑ آپؐ کے ہر کاب تھے (۲) اس شان کے ساتھ آپؐ رولہ ہوئے۔

دوران سفر کے واقعات

(۱) سفر (۳) کے دوران جبرئیلؑ امین کے کہنے پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے چار جگہوں پر اتر کر نماز پڑھی۔ مدینہ میں، وادی سینا میں، شجرہ موسیٰ کے قریب، مدین (حضرت شعیب کا مسکن) میں اور مقام بیت اللحم (جائے ولادت حضرت عیسیٰؑ) میں (۴)

(۲) سفر کے دوران آپؐ کا گذر ایک بڑھیا پر (جو دنیا تھی) ایک بوڑھے پر جو (شیطان تھا) ہوا۔ حضرت جبرئیلؑ کے کہنے پر آپؐ نے ان کی طرف توجہ نہیں کی اور آگے

بعض روایات میں آتا ہے کہ آپؐ حضرت ام ہانیؓ کے مکان پر آرام کر رہے تھے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ آپؐ حطیم میں لیٹے ہوئے تھے کہ جبرئیلؑ آئے اور آپؐ کو جگایا صاحب سیرت مصطفیٰ نے دونوں کی تحقیق اس طرح کی ہے جس طرح کہ مضمون میں تحریر کیا گیا ہے۔

۲۔ سیرت مصطفیٰ ص ۲۹۰

۳۔ واقعات غیر اہل سیرۃ المصطفیٰ (۳۴-۲۹۱) سے ماخوذ ہیں بحوالہ مختصر تفسیر ابن کثیر اور ذرا غلط فہم

۴۔ دوران سفر کے تمام واقعات کے بارے میں یہ ملحوظ رہے کہ ان کو ہم نے عیناً تحریر کیا ہے۔

ہوئے۔

(۳) تو آپؐ کا گزرا ایک جماعت پر ہوا جس نے ان الفاظ میں آپؐ کو سلام کیا السلام علیک یا ہول، السلام علیک یا آخر، السلام علیک یا حاشر۔ یہ حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام کی جماعت تھی۔ آپؐ نے ان کا جواب دید۔

(۴) سفر میں آپؐ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں کھڑے نماز پڑھتے ہوئے

دیکھا۔

(۵) سفر کے دور ان آپؐ نے غیبت کرنے والوں اور لوگوں کی آبرو پر حرف گیری

کرنے والوں کو تانبے کے ناخن سے اپنے چروں اور سینوں کو چھیلنے دیکھا۔

(۶) سود خواروں کو نہر میں تیرتے ہوئے اور پتھروں کو لقمہ بنا دیا کر کھاتے دیکھا۔

(۷) آپؐ نے ایک ایسی قوم کو دیکھا جو ایک ہی دن میں ختم ریزی بھی کرتی تھی اور

فصل بھی کاٹ لیتی تھی کاٹنے کے بعد وہ کھیتی پھر پہلے جیسی ہو جاتی تھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دریافت کرنے پر جبرئیل امینؑ نے بتلایا کہ یہ لوگ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے ہیں، ان کی ایک نیکی سات سو نیکی سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ اور یہ لوگ جو کچھ بھی کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو نعم البدل عطا فرماتا ہے۔

(۸) آپؐ نے دیکھا کہ فرض نماز سے کابلی کرنے والوں کے سر پتھروں سے کچلے

جا رہے ہیں۔ سر پھر پہلے جیسے ہو جاتے ہیں اور پھر کچلے جاتے ہیں۔

(۹) مالوں کی زکوٰۃ ادا نہ کرنے والوں کی شرم گاہوں پر آگے پیچھے جیتھڑے لپٹے

ہوئے تھے اور وہ لونٹ و بیل کی طرح چر رہے تھے اور خربلج و زقوم (یعنی کانٹے اور جہنم کے پتھر) کھا رہے تھے۔

(۱۰) آپؐ نے زانی مردوں و عورتوں کو دیکھا کہ وہ پکا ہوا گوشت چھوڑ کر سڑا ہوا

گوشت کھا رہے تھے۔

(۱۱) آپؐ نے دیکھا کہ حقوق اور امانت لوانہ کرنے والوں نے لکڑیوں کا گٹھا جمع کر

رکھا ہے جس کو اٹھانے کی طاقت ان میں نہیں ہے اس کے باوجود اس میں اور لکڑیاں لا کر جمع کر رہے ہیں۔

(۱۲) آپؐ نے دیکھا کہ ایسے واعظوں کی زبانوں اور لبوں کو لوہے کی قینچیوں سے کاٹ

جا رہا تھا جو دوسروں کو نصیحت کرتے تھے لیکن خود عمل نہیں کرتے تھے اور لوگوں کو گمراہی میں ڈالتے تھے۔

یہ سارے واقعات ہماری عبرت کے لئے دکھائے گئے ہیں اللہ تعالیٰ ان رذائل سے ہماری حفاظت فرمائے اور مریضات پر عمل کی توفیق عطا فرمائے۔

نشر الطیب میں حضرت تھانویؒ نے عالم برزخ کے چند مزید واقعات تحریر فرمائے ہیں ان کا خلاصہ یہاں پیش کیا جا رہا ہے۔ (۱)

(۱۳) آپؐ نے دیکھا کہ ایک چھوٹے پتھر سے ایک بڑا بتل پیدا ہوتا ہے۔ وہ بتل اس پتھر میں دوبارہ جانا چاہتا ہے لیکن جا نہیں سکتا۔ یہ اس شخص کی مثال تھی جو ایک ایسی بات منہ سے نکالتا ہے جس کو واپس لینے پر وہ قادر نہیں ہے اور اسے نام ہونا پڑتا ہے۔

(۱۴) پھر آپؐ کا گذر ایک دلدی پر ہوا جہاں پاکیزہ ٹھنڈی ہوا اور مشک کی خوشبو تھی اور ایک آواز سنی۔ یہ آواز جنت کی آواز تھی کہتی ہے کہ اے رب جو مجھ سے وعدہ کیا ہے مجھ کو دیجئے یعنی جنتیوں کو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوتا ہے کہ ہر مسلم و مسلمہ اور ہر مومن و مومنہ اور جو مجھ پر اور میرے رسولوں پر ایمان لائے اور میرے ساتھ شرک نہ کرے اس کو جنت میں داخل کیا جائے گا۔ جنت نے کہا کہ میں راضی ہو گئی۔

(۱۵) پھر آپؐ کا گذر ایک ایسی دلدی پر ہوا جہاں آپؐ نے بدبو، محسوس کی اور ایک وحشت ناک آواز سنی یہ جہنم تھی جو کہہ رہی تھی کہ اے رب مجھ سے جو وعدہ کیا ہے (یعنی دوزخیوں سے بھرنے کا) مجھ کو عطا فرما۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ہر مشرک و مشرکہ اور ہر کافر و کافرہ اور ہر شکبر معاند جو یوم حساب پر یقین نہیں رکھتا اس کو جہنم میں داخل کیا جائے گا، دوزخ نے کہا کہ میں راضی ہو گئی۔

(۱۶) آپؐ کے سفر کے دوران ایک نے دائیں طرف سے اور ایک نے بائیں طرف سے پکارا۔ اور اس میں یہ بھی ہے کہ ایک عورت پر نظر پڑی جس پر ہر قسم کی آراش ہے اس نے بھی کوٹروی۔ آپؐ نے ان کی طرف توجہ نہیں فرمائی۔ خبر بتل نے فرمایا کہ پہلا، یہود کا داعی تھا دوسرا نصاریٰ کا داعی تھا اور وہ عورت دنیا تھی اگر آپؐ ان کا جواب دیجئے تو آپؐ کی

۱۔ واقعات نمبر ۲۲ تا ۲۳ کے بارے میں یہ غلط ہے کہ ہم نے کہیں نشر الطیب کی حدیث کی نقل کر دی ہے اور کہیں نہیں کی ہے (نشر الطیب میں اصل حدیث ہے)

امت یہودیت، نصرانیت اور دنیا کو ترجیح دینے والی ہوتی۔

بعض واقعات کے بارے میں حضرت تھانویؒ نے تحریر فرمایا ہے کہ یہ واقعات بعد عروج پیش آئے اور بعض کے بارے میں فرمایا ہے کہ ان واقعات کے بارے میں کوئی تصریح نہیں کہ عروج کے پہلے پیش آئے یا عروج کے بعد بہر حال چونکہ یہ تمام واقعات عالم مثال کی تمثیل سے تعلق رکھتے ہیں ان تمام واقعات کو اس جگہ تحریر کیا جا رہا ہے جن واقعات کے بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ بعد عروج پیش آئے ان کا خلاصہ ذیل میں دیا جا رہا ہے۔

(۱۷) پہلے آسمان پر حضرت آدم علیہ السلام کو دیکھا اور وہاں بہت سے خوان بگے ہوئے تھے جن پر پاکیزہ گوشت رکھا ہے مگر اس خوان پر کوئی نہیں اور دوسرے خوانوں پر سڑا ہوا گوشت رکھا ہے جس پر بہت سے آدمی بیٹھے کھا رہے ہیں یہ وہ لوگ تھے جو حلال کو چھوڑ کر حرام کھاتے ہیں۔

(۱۸) آپؐ کا گذر ایسی قوم پر ہوا جن کے پیٹ کو ٹھڑیوں جیسے ہیں۔ جب ان میں سے کوئی اٹھتا ہے فوراً گر پڑتا ہے یہ سود خوار لوگ تھے۔

(۱۹) آپؐ نے قیہوں کا مال ظلماً کھانے والوں کو دیکھا کہ ان کے ہونٹ لونٹ کے سے تھے اور جن کے اسفل سے چنگاریاں نکل رہی تھیں۔

(۲۰) آپؐ نے زنا کرنے والیوں کو دیکھا کہ وہ پستانوں سے (بندھی ہوئی) لٹک رہی تھیں

(۲۱) آپؐ نے چغل خور اور عیب چینی کرنے والوں کو دیکھا کہ ان کے پہلو کا گوشت

کاٹ کر انہیں کو کھلایا جا رہا تھا۔

وہ واقعات جن کے بارے میں کوئی تصریح نہیں کہ قبل عروج پیش آئے یا بعد عروج،

ان کو یہاں درج کیا جا رہا ہے۔

(۲۲) معراج کے موقع پر آپؐ کا گذر بعض ایسے نبیوں پر ہوا جن کے ساتھ بڑا مجمع

تھا اور بعض ایسے نبیوں پر ہوا جن کے ساتھ چھوٹا مجمع تھا اور بعض کے ساتھ کوئی بھی نہیں

تھا۔ آپؐ کا گذر ایک بڑے مجمع پر ہوا۔ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت تھی جبرئیل علیہ السلام

کے کہنے پر آپؐ نے اپنا سر لو پر اٹھا کر دیکھا کہ اتنا عظیم الشان مجمع تھا کہ سب آفاق کو گھیر رکھا

تھا یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی امت تھی اور حضورؐ سے کہا گیا کہ آپؐ کی امت میں ان کے

علاوہ ستر ہزار اور ہیں جو جنت میں بے حساب داخل ہو گئے۔ یہ وہ لوگ ہوں گے جو دلیق نہیں

لگاتے اور جھاڑ پھونک نہیں کرتے اور شگون نہیں لیتے اور اپنے رب پر توکل رکھتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ہمیں ایمان کی حقیقی دولت عطا فرما کر اپنے رضا والے اعمال میں لگنے کی توفیق عطا فرمائے اسی لئے اس موقع پر ان واقعات کو عالم مثال میں دیکھایا گیا ہے۔

بیت المقدس میں

الغرض (۱) ان واقعات کا مشاہدہ کرتے ہوئے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس پہنچے اور براق سے اتر کر براق کو باندھا بعد ازاں مسجد اقصیٰ میں داخل ہوئے اور دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ وہاں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے استقبال کے لئے حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پہلے سے انتظار میں تھے۔ کچھ دیر نہ گزری کہ ایک موذن نے قزاق دی اور پھر اقامت کہی حضرت جبرئیل امین علیہ السلام نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ پکڑ کر امامت کے لئے آگے بڑھایا۔ اور آپؐ نے تمام انبیاء علیہم السلام کی امامت فرمائی۔ نماز سے فارغ ہونے پر جبرئیلؑ نے فرمایا کہ جتنے نبی مبعوث ہوئے ہیں ان سب نے آپؐ کے پیچھے نماز پڑھی۔ اس کے بعد آپؐ نے ارواح انبیاء علیہم السلام سے ملاقات فرمائی۔ سب نے اللہ کی حمد و ثنا کی۔

آپؐ جب باہر تشریف لائے تو آپؐ کے سامنے تین پیالے پیش کئے گئے (۲) پانی کا، دودھ کا اور شراب کا، آپؐ نے دودھ کا پیالہ اختیار فرمایا۔ جبرئیلؑ نے فرمایا کہ آپؐ نے دین فطرت کو اختیار کیا شراب کو لیتے تو آپؐ کی امت گمراہ ہو جاتی اور پانی کو اختیار فرماتے تو غرق ہو جاتی ایک روایت میں ہے کہ آپؐ کے سامنے شہد کا پیالہ بھی پیش کیا گیا اور آپؐ نے اس میں سے بھی کچھ نوش فرمایا۔ (۳)

۱۔ واقعہ معراج کے تمام ہی مراحل میں ترتیب واقعات کے لئے سیرت مصطفیٰ کے مباحث پر احوال کیا گیا ہے سیرت مصطفیٰ ص ۹۹۰-۹۹۵

۲۔ صاحب سیرت مصطفیٰ نے ماثیہ (ص ۲۹۹) میں تحریر فرمایا کہ "بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تین پیالے سدرۃ المنتہی کے بعد پیش کئے گئے جافہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب نہیں کہ یہ پیالے دو مرتبہ پیش کئے گئے ہوں ایک مرتبہ مسجد اقصیٰ میں نماز سے فارغ ہونے کے بعد فوراً دوسری مرتبہ سدرۃ المنتہی پر فوراً اختیار لبین کی تصویب کی تاکید حرید تصور ہو اللہ اعلم ذر قالی ص ۸۵ ج ۶

۳۔ صاحب سیرت مصطفیٰ نے تحریر (۲۹۹) فرمایا کہ "تمام روایات کو جمع کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ چار پیالے پیش کئے گئے تھیں کے لئے ذر قالی کی مراحات کی جائے" (ذر قالی ج ۶، ص ۸۵) (۳)

آسمانوں کی طرف عروج

اس کے بعد زمر دلاور زبرد کی جنتی سیڑھی لائی گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اس سے بہتر میں نے کوئی سیڑھی نہیں دیکھی۔ بعض علماء کا قول ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم براق پر سوار ہو کر اسی سیڑھی سے آسمانوں پر تشریف لے گئے۔ (۱)

پہلے آسمان پر آپ کی ملاقات حضرت آدم علیہ السلام سے ہوئی دیکھا کہ حضرت آدم دائیں جانب کی صورتوں پر نظر ڈالتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں۔ اور ہنستے ہیں۔ اور بائیں جانب دیکھتے ہیں تو روتے ہیں۔ حضرت جبریلؑ نے فرمایا کہ دائیں جانب ان کی نیک اولاد کی صورتیں ہیں جو اصحاب یمن اور اہل جنت ہیں۔ بائیں جانب اولاد بد کی صورتیں ہیں یہ اصحاب شمال اور اہل نار ہیں۔

دوسرے آسمان پر حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام سے۔

تیسرے آسمان پر حضرت یوسف علیہ السلام سے۔

چوتھے آسمان پر حضرت ادریس علیہ السلام سے۔

پانچویں آسمان پر حضرت ہارون علیہ السلام سے۔

چھٹے آسمان پر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے۔

ساتویں آسمان پر حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت معمر سے پشت لگائے بیٹھے تھے۔ بیت معمر فرشتوں کا قبلہ ہے۔ اگر یہاں سے کوئی چیز چھوڑ دی جائے تو ٹھیک خانہ کعبہ پر آجائے گی روزانہ ستر ہزار فرشتے اس کا طواف کرتے ہیں۔ پھر ان کی دوبارہ نوبت نہیں آتی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نبی کو سلام کرتے اور جواب لیتے آگے بڑھتے گئے۔

آسمانوں میں مخصوص انبیاء سے ملاقات کی حکمت

حضور کی انھیں چند حضرات انبیاء سے ملاقات کیوں ہوئی علماء فرماتے کہ انھیں چند

۱۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور نے براق پر سوار ہو کر عروج فرمایا اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سیڑھی کے ذریعہ عروج فرمایا براق پر سوار ہو کر سیڑھی سے آسمانوں پر تشریف لے جانے کے قول سے حضور کی جنتی سیڑھی میں تعلق ہوتا ہے۔

حضرات انبیاء علیہم السلام سے ملاقات میں ان خاص حالات کی طرف اشارہ تھا جو بعد میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آئے۔ علماء تعبیر کا قول ہے کہ جس نبی کو خواب میں دیکھے اس کی تعبیر یہ ہے کہ ان جیسے حالات اس کو پیش آئیں گے۔

حضرت آدم علیہ السلام نے جنت سے زمین کی طرف ہجرت کی اسی طرح حضور مکہ المکرمہ سے مدینۃ المنورہ کی طرف ہجرت فرمائیں گے۔ اور حضور کو حضرت آدم کی طرح وطن مالوف کی جدائی شاق گذرے گی۔

حضرت عیسیٰ، حضور سے زیادہ قریب ہیں ان کے اور نبی پاک کے درمیان کوئی نبی نہیں۔ حضرت عیسیٰ اخیر زمانہ میں دجال سے مقابلہ کریں گے اور امت محمدیہ میں ایک مہم کی حیثیت سے شریعت محمدیہ کو جاری فرمائیں گے اور قیامت کے دن تمام اولین و آخرین کو لے کر حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر شفاعت کبریٰ کی درخواست کریں گے۔ حضرت یحییٰ، حضرت عیسیٰ کے خلیفے بھائی ہیں اس ملاقات میں یہود کی تکالیف کی طرف اشارہ تھا کہ وہ حضرت عیسیٰ کی طرح حضور کو قتل کرنے کی کوشش کریں گے۔ مگر جس طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو یہود بے بہود کے شر سے محفوظ رکھا اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ حضور کی بھی حفاظت فرمائے گا۔

حضرت یوسف علیہ السلام نے جس طرح اپنے بھائیوں سے تکلیف اٹھائی مگر ان سے درگزر کا معاملہ فرمایا اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم قریش سے تکلیفیں اٹھائیں گے لیکن ان کو معاف فرمائیں گے۔ چنانچہ حضور نے فتح مکہ کے دن سب کو معاف فرمادیا نیز امت محمدیہ، حضرت یوسف کی صورت پر جنت میں داخل ہوگی۔

آپ، حضرت ادریس علیہ السلام کی طرح سلاطین کو دعوت اسلام کے خطوط روانہ فرمائیں گے۔ حضرت ادریس سے ملاقات میں اسی کا اشارہ تھا۔

حضرت ہارون علیہ السلام کے ارشاد پر سامری اور گوسالہ پرستوں نے عمل نہ کیا جس کی سزا میں وہ قتل کر دیئے گئے۔ اسی طرح جنگ بدر میں ہشتر کین مکہ کے ستر سردار مارے گئے اور ستر قید کئے گئے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات میں اس بات کی طرف اشارہ تھا کہ جس طرح حضرت موسیٰ نے ملک شام میں جلاوطن کیا تھا اور اللہ نے آپ کو کامرانی عطا کی تھی پھر یہ

ملک حضرت یوشع علیہ السلام کے ہاتھ پر فتح ہوا تھا اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم شام میں غزوہ تبوک میں تشریف لے جائیں گے۔ حضور جب شام چلے گئے تو رومۃ الجندل نے جزیہ دے کر حضور سے صلح کر لی اور یہ ملک حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر فتح ہوا۔
حضرت ابراہیم علیہ السلام بانی کعبہ ہیں اس لئے اس ملاقات میں حجۃ الوداع کی طرف اشارہ تھا۔ علماء تعبیر کے نزدیک کوئی خواب میں حضرت ابراہیمؑ کی زیارت کرے تو یہ حج کی بشارت ہے۔

سدرۃ المنتہی

بیت معمور میں نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو سدرۃ المنتہی کی طرف بلند کیا گیا۔ یہ ایک بیری کا درخت ہے زمین سے جو چیز اوپر جاتی ہے وہ یہاں آکر منتہی ہوتی ہے پھر اوپر اٹھائی جاتی ہے اور طاء اعلیٰ سے جو چیز نیچے اترتی ہے وہ سدرۃ المنتہی پر آکر ٹھرتی ہے پھر نیچے اترتی ہے اس لئے اس کا نام سدرۃ المنتہی ہے۔ یہاں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عجیب و غریب انوار و تجلیات کا مشاہدہ کیا اور بے شمار فرشتے، سونے کے پتنگے اور پروانے دیکھے جو سدرۃ المنتہی کو گھیرے ہوئے تھے اسی مقام پر حضور نے جبرئیل امین علیہ السلام کو بھی ان کی اصل صورت میں دیکھا۔

جنت و جہنم کا مشاہدہ

جنت سدرۃ المنتہی کے قریب ہے حضور فرماتے ہیں کہ میں نے سدرۃ المنتہی پر عجیب و غریب الوان اور رنگتیں دیکھیں مجھے نہیں معلوم کہ وہ کیا تھیں پھر میں جنت میں داخل کیا گیا تو دیکھا کہ اس کے گنبد موتیوں کے تھے اور مٹی مشک کی تھی آپؐ نے جہنم کو بھی دیکھا۔

مقام حریف الاقلام

اس کے بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حریف الاقلام تک پہنچے۔ لکھنے کے وقت قلم کی جو آواز پیدا ہوتی ہے اسے حریف الاقلام کہتے ہیں۔ قضاء و قدر کے قلم مشغول کتابت تھے یہ مقام گویا تذاہیر الہی اور تقادیر خداوندی کا مرکزی دفتر اور صدر مقام ہے۔

بارگاہ قدس میں

پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کے لئے ایک رفرف (یعنی ایک سبز مٹلی مسند) آئی۔ آپ اس پر سوار ہوئے اور مقام حریف الاقلام سے چل کر اور سارے حجابات کو طے کرتے ہوئے اللہ کی بارگاہ میں پہنچے حضرت انس بن مالکؓ کی ایک حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا..... ”میرے لئے آسمانوں کا ایک دروازہ کھولا گیا اور میں نے نور عظیم (یعنی نور الہی) کو دیکھا اور پردہ میں سے موتیوں کی ایک رفرف کو دیکھا اور پھر اللہ تعالیٰ نے جو کلام کرنا چاہا وہ مجھ سے کلام فرمایا“ (۱)

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو رویت قلبی (۲) اور رویت بصری دونوں حاصل ہوئیں یہ وہ مقام بلند تھا کہ اس تک کسی کی رسائی نہیں ہوئی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب مقام دنو و تدلی اور حریم قرب میں پہنچے تو بارگاہ بے نیاز میں سجدۂ نیاز ادا کیا (۳) صلی اللہ علیہ وسلم

مدارج معراج

”ابن منیر فرماتے ہیں کہ (سات آسمانوں تک) سات معراجیں ہوئیں آٹھویں معراج سدرۃ المنتہی تک ہوئی اس میں فتح مکہ کی طرف اشارہ تھا جو ۸ھ میں ہوا۔ نویں معراج سدرۃ المنتہی سے مقام حریف الاقلام تک ہوئی۔ اس معراج میں غزوۂ تبوک کی طرف اشارہ تھا جو ۹ ہجری میں پیش آیا اور دسویں معراج رفرف اور مقام قرب اور دنو تک ہوئی جہاں دیدارِ خد لوندی ہوا اور کلام ربانی سنل اس دسویں معراج میں چونکہ لقاء خد لوندی حاصل ہوا اس لئے اس میں اشارہ تھا کہ ہجرت کے دسویں سال حضور کا وصال ہو گا اور خد لوند ذوالجلال کا لقاء ہو گا

۱- سیرۃ المصطفیٰ (ص: ۳۰۶) بحوالہ الخصائص الکبریٰ ج: ۱، ص: ۱۸۷

۲- بعض امور میں اختلاف ہے جیسے رویت قلبی و بصری رفرف، سدرۃ المنتہی، حریف الاقلام جنت و جہنم کے مقام تقدیم و تاخیر وغیرہ یہ مباحث عوام کے کام کے نہیں ہیں اس لئے پیش نظر مضمون میں ان امور کو تحریر کیا گیا ہے جس پر جمہور کا اتفاق ہے اختلافی مباحث کی تفصیل کے لئے سیرۃ المصطفیٰ الخصائص الکبریٰ ج: ۱، ص: ۱۸۷ اور دیگر کتب سیرت کی طرف مراجعت کی جائے گی۔

۳- سیرۃ المصطفیٰ ص: ۳۰۶ ج: ۱

۔ اور آپ دنیا کو چھوڑ کر رفیقِ اعلیٰ سے جا کر ملیں گے“ (صلی اللہ علیہ وسلم) (۱)

امورِ راز و نیاز

یہاں تک تو واقعہ کی مختصر روداد ہوئی۔ اب سوچنے کی بات یہ ہے کہ خداوند ذوالجلال نے اتنے مقامِ قرب تک کیوں بلایا؟ کیا کہنا تھا؟ کیا دیا تھا؟ راز و نیاز میں کیا باتیں ہوئیں؟ یہ خدا جانے یا احمد جانے ہمیں تو بس اتنی بات معلوم ہے کہ اللہ نے کلام کیا جو کرنا چاہا تھا۔ حضورؐ نے وہ سنا جسے سنانے کے لئے بلایا گیا تھا۔ جو کہنا تھا کہا گیا۔ جو سنا تھا وہ سنا گیا جسے نہ ہم جانیں نہ جبرئیل نہ کوئی اور، بلا کر کیا دیا گیا؟ کیا عنایات ہوئیں؟ کیا الطاف تھے اور کیا عطایا تھے اس کو بھی کوئی اور بتانہ سکے معاملہ راز و نیاز کا تھا اس لئے کوئی اور جاننا بھی چاہے تو کیا جان سکے۔ سب کو بتانا ہی مقصود ہوتا تو پھر پردہ راز میں کیوں رکھا جاتا اور پھر تخلیہ خاص میں بلانے کی ضرورت بھی کیا تھی وحی کے ذریعہ بتایا جاتا اس لئے کسی نے جاننا بھی تو اتنا ہی جانا کہ اس نے کچھ نہیں جانا۔

اس حریمِ قدس میں سب کچھ بھلایا جاسکتا ہے اور امکان بھی بھلائے جانے کا تھا۔ لیکن اس بھلائے جانے کے موقع پر بھی جو چیز بھلائی نہ جاسکی وہ یہ تھی کہ.....
”مخلوق پر کمالِ شفقت تھی“ جو خدا کی طرف سے بندوں کی طرف متوجہ ہوئی اور ”نجات امت“ کی بات تھی جو رسول خدا کی طرف سے یاد رکھی گئی۔ عرش پر خدا اپنے بندوں کو اور نبی اپنی امت کو یاد رکھیں اور فرش پر بندے اپنے خدا کو۔ اور امتی اپنے نبی کو یاد نہ رکھیں یہ کتنی حرماں نصیبی کی بات ہے۔

ہاں! جو بات بندوں اور امتوں سے متعلق تھی اسے پردہ راز سے باہر نکالا گیا اور امت تک پہنچایا گیا اس کا تقاضہ یہ ہے کہ عرشِ خداوندی پر طے شدہ امور کو بندے اپنے لئے سرمہ چشم بنالیں اسے دل سے لگالیں اور اس کی ایسی قدر کر لیں جیسا کہ اس کا حق ہے اور خدا نہ کرے کہیں ناقدری ہوئی تو یہ مجرمانہ ناقدری ہوگی جو بڑی سے بڑی سزا کا مستحق بنا سکتی ہے۔

عطیاتِ معراج

جو چیزیں اس اہم تقریب کے موقع پر عطا کی گئیں ان میں سے چند ایمان و بشارت سے

تعلق رکھتی ہیں۔ چند اعمال سے تعلق رکھتی ہیں۔ چند چیزیں دعاء سے اور چند چیزیں دعوت دین سے تعلق رکھتی ہیں۔

صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ حق جل شانہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو تین عظیمہ رحمت فرمائے۔

(۱) پانچ نمازیں

(۲) خواتیم سورہ بقرہ (یعنی سورہ بقرہ کی آخری آیتیں)

(۳) شرک سے اجتناب پر کبار سے درگزر۔ یعنی حضور کی امت میں جو شخص بھی اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریگا تو اللہ تعالیٰ اس کے کبار سے درگزر فرمائے گا۔ یعنی گناہ کبیرہ میں مبتلا ہونے کی وجہ سے اس کو کافروں کی طرح ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جہنم میں نہیں ڈالا جائے گا ان میں سے کسی کی معافی انبیاء کی شفاعت سے ہوگی کسی کی معافی فرشتوں کی شفاعت سے اور کسی کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت خاصہ سے معاف کریگا بہر حال جس کے قلب میں ذرہ برابر بھی ایمان ہو گا وہ بالآخر جہنم سے نکالا جائے گا

ایک اور روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے خاص کر سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی آخری آیتیں عنایت فرمائیں جو آپ سے پہلے کسی بھی نبی کو نہیں دی گئیں سورہ فاتحہ میں ہدایت کی طلب ہے تو سورہ بقرہ کی آخری آیتوں میں اللہ کی کمال رحمت و لطف و عنایات کا لور امت کے لئے تخفیف و سہولت کا اور عفو و مغفرت کا اور کافروں کے مقابلہ میں فتح و نصرت کا مضمون آگیا ہے جو دعاء کے رنگ میں امت کو اس کی تعلیم دی گئی ہے کہ اس کو مانگا جائے۔

سب سے اہم عطیہ نماز

معراج کا خاص تحفہ امت کے لئے نماز ہی ہے بلکہ اللہ کے نبی نے نماز کو مومنین کی معراج فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے امت کے لئے پہچان وقت کی نمازوں کا حکم دیا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان عطایا کو لے کر واپس ہوئے واپسی میں پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے دریافت کیا کہ کیا حکم ہوا؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دن و رات میں پچاس نمازوں کا حکم ہوا۔ حضرت ابراہیم خاموش رہے اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔ انھیں جب معلوم ہوا کہ

پچاس نمازوں کا حکم ہوا ہے تو انہوں نے فرمایا میں بنی اسرائیل کا خوب تجربہ کر چکا ہوں (دو وقت کی نماز پڑھنا مشکل تھا) آپ کی امت ضعیف اور کمزور ہے آپ واپس جا کر اللہ سے تخفیف کی درخواست فرمائیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کہنے پر حضورؐ نے اللہ سے درخواست کی اللہ تعالیٰ نے پانچ نمازیں کم کر دیں۔ حضرت موسیٰؑ نے حضورؐ کو دوبارہ واپس کیا۔ پھر پانچ کم ہو گئیں کم ہوتے ہوتے پانچ رہ گئیں۔ حضرت موسیٰؑ نے اور کم کرانے کے لئے فرمایا تو حضورؐ کم کرانے کی بار بار درخواست کی وجہ سے شرمائے۔ دوسری طرف یہ بات بھی تھی کہ ہر بار پانچ نمازیں کم ہو رہی تھیں اب کی بار یہ پانچ بھی کم ہو گئیں تو امت کے لئے کیا لے جاؤں گا بہر حال حضورؐ پانچ نمازیں لے کر واپس ہوئے تو غیب سے آواز آئی۔

یہ پانچ ہیں مگر پچاس کے برابر ہیں (یعنی ثواب پچاس نمازوں کا دیا جائے گا) اور میرے قول میں کوئی تبدیلی نہیں۔

نمازوں کو کم کرانے کے سلسلہ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم دس بار خدا کی بارگاہ میں پہنچے ظاہر میں یہ نظر آرہا ہے کہ حضرت موسیٰؑ حضورؐ کو بار بار بھیج رہے ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ اس بہانے خود خدا ہی اپنے محبوب کو بار بار اپنے پاس بلا رہا ہے۔

سوچنے کی بات ہے کہ جو نماز حضورؐ کو عرش پر بلا کر اور بار بار بلا کر دی گئی وہ کتنی بڑی چیز ہوگی یہ کتنا عظیم الشان تحفہ ہے یہ ملائکہ کی عبادتوں کا خلاصہ ہے معراج کے خاص خاص احکامات میں سب سے اہم حکم نماز ہی کا ہے ایک حدیث کا مفہوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عبادات میں سب سے پہلے نماز کو فرض فرمایا اور سب سے پہلے اعمال میں سے نماز ہی پیش کی جائے گی اور سب سے پہلے قیامت میں نماز ہی کا حساب ہوگا۔

نماز کے بڑے فائدے ہیں اس میں بڑی حکمتیں ہیں یہ خدا کے قرب کا بہترین وسیلہ ہے اللہ تعالیٰ اس نعمت عظمیٰ کی قدر دانی کی ہم سب کو توفیق نصیب فرمائے آمین و اللہ تعالیٰ خوش نصیب ہیں وہ لوگو جن کی بالغ ہونے کے بعد ایک بھی وقت کی نماز قضا نہیں ہوئی اور وہ لوگ بھی خوش نصیب ہیں جن کی نمازیں کسی وجہ سے فوت ہو گئی تھیں لیکن انہوں نے ملن کی قضا پڑھ لی اور وہ صاحب ترتیب بن گئے ایک وقت کی نماز میں سستی دو کروڑ اٹھاسی لاکھ برس جہنم کی آگ میں جلنے کا سبب بنتی ہے تو پھر ان کا کیا ہوگا جنہوں نے بے شمار نمازیں چھوڑ رکھی ہیں اللہ تعالیٰ ہم سب کو معاف فرمائے آج ارادہ کریں کہ انشاء اللہ آج کے بعد ایک

وقت کی بھی نماز نہیں چھوڑیں گے اور چھوٹی ہوئی نمازوں کو فوراً آکر پڑھیں گے ذہن میں رہے نماز کا چھوڑنا ایک گناہ ہے اور چھوٹی ہوئی نمازوں کی فوراً قضا پڑھنا لینا دوہرا گناہ ہے اس لئے قضاۃ عمری کی نمازوں کے مسائل علماء (حضرات سے) معلوم کر کے پڑھنا شروع کر دیں اگر کسی کی کچھ نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور ان کی قضا پڑھنے کی ابھی نوبت نہیں آئی تو مرتے وقت نمازوں کی طرف سے فدیہ دینے کی وصیت کر جانا واجب ہے نہیں تو گناہ ہو گا۔ (۱)

جس کی زندگی میں نماز صحیح نہ نکلی اس کا ٹھکانہ جہنم ہو گا اور جس کی نمازیں صحیح نکلیں اس کو حساب کتاب کے بغیر جنت میں داخل کر دیا جائے گا معراج کی اصل قدر دانی یہی ہے۔ کہ ہم پانچوں وقت کی نمازیں پابندی کیساتھ ادا کرنے کا ارادہ کر لیں اللہ تعالیٰ ہمیں اس کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین

دیگر عطیات

حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک طویل حدیث منقول ہے کہ شب معراج حق جل شانہ نے انہیں کلام میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا.....

”آپ سے آپ کے پروردگار نے کہا کہ میں نے تجھ کو اپنا خلیل اور حبیب بنایا اور تمام لوگوں کے لئے بشیر و نذیر بنا کر بھیجا اور تیرا سینہ کھولا اور تیرا بوجھ اتار اور تیری آواز کو بلند کیا میری توحید کے ساتھ تیری رسالت اور عبدیت کا بھی ذکر کیا جاتا ہے۔ اور تیری امت کو خیر الامم اور امت متوسطہ اور عادلہ اور معتدلہ بنایا شرف و فضیلت کے لحاظ سے اولین اور ظہور اور وجود کے اعتبار سے آخرین بنایا اور آپ کی امت میں سے کچھ لوگ ایسے بنائے کہ جن کے دل اور سینہ ہی انجیل ہو گئے یعنی اللہ کا کلام ان کے سینوں میں اور دلوں پر لکھا ہو گا اور آپ کو وجود نورانی دروہانی کے اعتبار سے اول النبین اور بعثت کے اعتبار سے آخر النبین بنایا اور آپ کو سورہ فاتحہ اور خواتیم سورہ بقرہ عطاء کئے جو آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیئے اور آپ کو حوض کوثر عطا کی اور آٹھ چیزیں خاص طور پر آپ کی امت کو دیں اسلام اور مسلمانوں کا لقب

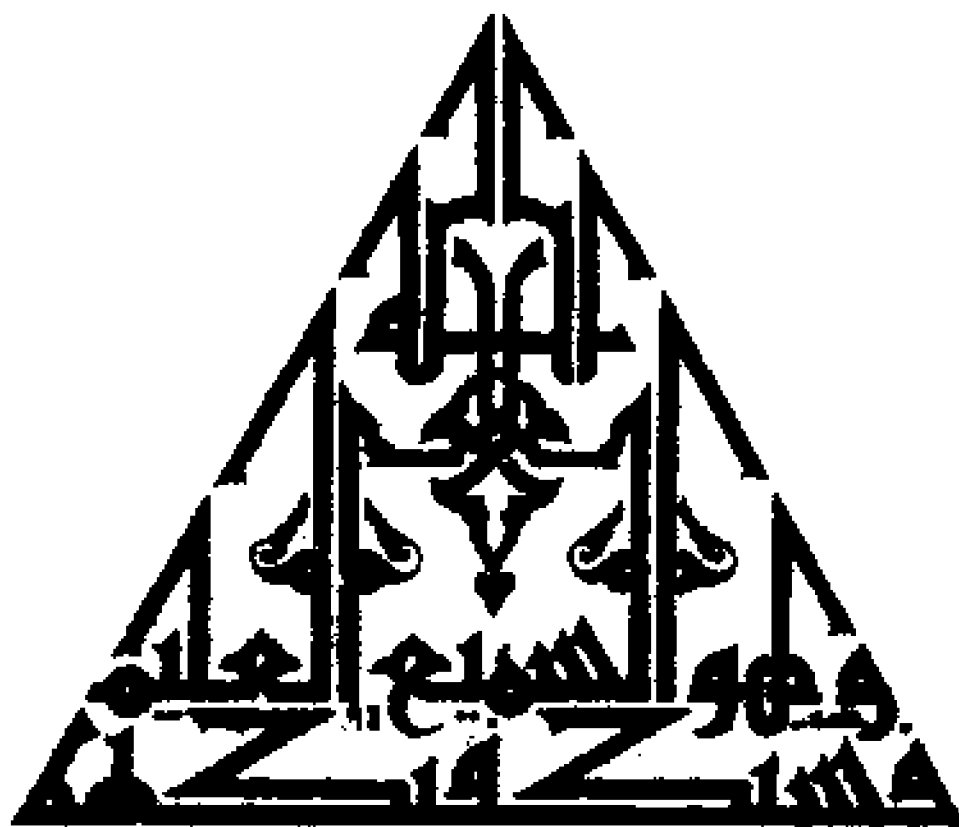
۱۔ ہشتی زیور (حصہ دوم) (قضا نمازوں کے پڑھنے کا بیان) ۲۔ ہر وقت کی نماز کا اتنا ہی فدیہ ہے جتنا ایک روزہ کا فدیہ ہے اور ایک روزہ کا فدیہ صدقہ فطر کے برابر ہے صدقہ فطر آدھی چھٹک اور پانچ سو درہم کیوں بلکہ احتیاطاً پورے دو سو درہم کچھ اور زیادہ دینا چاہیے ہشتی زیور حصہ سوم (فدیہ کا بیان صدقہ فطر تقریباً پانچ سو درہم کو کرام کیوں کے برابر ہے قرآن خمسہ اور واجب الوتر کے لئے ایک دن کی چھ قضا نمازوں کے لئے قریباً چارہ گلو کیوں فدیہ میں دینا پڑے گا۔

لور ہجرت اور جہاد اور نماز اور صدقہ اور صوم رمضان اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
لور آپ کو فاتح لور خاتم بنایا یعنی اول الانبیاء اور آخر الانبیاء بنایا (۱)

بہر حال اس حدیث کے ذریعہ معلوم ہوا کہ امت محمدیہ کو خاص طور پر آٹھ چیزیں دی
گئی ہیں لور چونکہ یہ چیزیں بھی تخلیہ خاص میں عطا کی گئی ہیں اس لئے بہت ہی مہتمم بالشان ہیں
لور ان کا حق اور تقاضہ بھی یہی ہے کہ ان آٹھ باتوں پر ہم اپنی زندگی کو لگائیں لور ان پر عمل
کریں لور خدا کی خوشنودی کو حاصل کریں اللہ تعالیٰ ان امور کی ہم سب کو قدر دانی نصیب
فرمائے آمین۔

واپسی

سیر ملکوت السموات والارض کے اس عظیم المرتبت سفر سے آپ واپس ہوئے
لور پہلے بیت المقدس میں آکر اترے اور وہاں سے براق پر سوار ہو کر صبح سے پہلے مسجد المکرمہ
پہنچے (۲) صلی اللہ علیہ وسلم۔



۱- سیرہ النبیؐ بحوالہ انصاریؒ

۲- جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا واقعہ کی تفصیلات سیرہ النبیؐ سے ماخوذ ہیں۔

خطبہ صدر اارت

کل بلا اعلان دوم رابطہ مدارس عربیہ دارالعلوم دیوبند

منعقدہ ۱۵ صفر ۱۴۱۸ھ یوم پنج شنبہ

از حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين و
على آله واصحابه اجمعين

اما بعد ! خداوند رحمن و رحیم کا فضل و کرم ہے کہ اس نے ہمیں دین صحیح کی نعمت عطا کی، صراطِ مستقیم پر قائم و برقرار رکھا اور صراطِ مستقیم کے روشن بیناروں یعنی مدارس عربیہ کے مسائل پر دل سوزی کے ساتھ غور و فکر کی توفیق ارزائی کی اور ہم رابطۃ المدارس العربیۃ کے کل ہند اجتماع میں شریک ہو کر نیک مقاصد کے حصول کی پاکیزہ سعی میں شریک ہیں۔
مہمان گرامی قدر! یہ ایک تسلیم شدہ حقیقت ہے کہ علم کے حصول اور اس کی ترویج و اشاعت کو، اقوامِ عالم کے درمیان، اسلام میں سب سے زیادہ اہمیت دی گئی ہے اور اسی وجہ سے قرنِ اول سے اس امت کا یہ امتیاز ہے کہ سر زمینِ عالم پر جہاں جہاں ان کے کارواں پہنچے وہاں کی فضا میں علم کی روشنی سے منور ہوتی چلی گئیں۔

ہندوستان کی تاریخ میں بھی مسلمانوں کے علمی احسانات کا باب بہت مفصل ہے، لیکن ہندوستان کے موجودہ مدارس عربیہ کا مقصد، اسلامی وراثت کے صرف گوشہ علمی کی حفاظت نہیں ہے، آپ حضرات کے علم میں ہے کہ جب یہ ملک اسلامی اقتدار کی نعمت سے محروم ہو گیا اور مخالفین اسلام نے خدا کی اس سر زمین سے اسلامی علوم، اسلامی شعائر، اسلامی تہذیب و تمدن اور اسلام اور مسلمانوں کی تمام علامتوں کو ختم کرنے کا پروگرام مرتب کر کے

اس پر مرحلہ وار عمل شروع کر دیا تو اکابر امت نے اسلامی اقدار کی ہمہ گیر حفاظت کے لیے مدارس عربیہ کے قیام کو سب سے زیادہ اہمیت دی۔ چنانچہ دارالعلوم کے قدیم دستور اسامی میں قیام کے مقاصد کو مندرجہ ذیل پانچ دفعات میں اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

۱۔ قرآن مجید، تفسیر، حدیث، عقائد و کلام اور ان علوم سے متعلقہ ضروری اور مفید فنونِ عالیہ کی تعلیم دینا اور مسلمانوں کو مکمل طور پر اسلامی معلومات بہم پہنچانا، رشد و ہدایت اور تبلیغ کے ذریعہ اسلام کی خدمت انجام دینا۔

۲۔ اعمال و اخلاق اسلامیہ کی تربیت اور طلبہ کی زندگی میں اسلامی روح پیدا کرنا۔

۳۔ اسلام کی تبلیغ و اشاعت اور دین کا تحفظ و دفاع اور اشاعتِ اسلام کی خدمت بذریعہ تقریر و تحریر بجالانا اور مسلمانوں میں تعلیم و تبلیغ کے ذریعہ خیر القرون اور سلفِ صالحین جیسے اخلاق و اعمال اور جذبات پیدا کرنا۔

۴۔ حکومت کے اثرات سے اجتناب و احترام اور علم و فکر کی آزادی کو برقرار رکھنا۔

۵۔ علوم دینیہ کی اشاعت کے لیے مختلف مقامات پر مدارس عربیہ قائم کرنا اور ان کا دارالعلوم سے الحاق۔

ان مقاصد عالیہ پر غور کرنے سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ دارالعلوم کا سنگ بنیاد محض تعلیمی ادارے کے طور پر نہیں رکھا گیا ہے، بلکہ دارالعلوم اسلام کی سر بلندی، اسلامی علوم کی ترقی اور اسلامی اقدار کی حفاظت کے لیے تیار کردہ جامع منصوبہ کا پہلا مرکز ہے اور ان مقاصد کی دفعہ (۵) میں جگہ جگہ مدارس قائم کر کے قدیم مرکز سے الحاق کی ضرورت واضح کی گئی ہے، گویا مدارس عربیہ کے درمیان رابطہ کا قیام ہمارے اسلاف کے جامع منصوبہ کا بنیادی حصہ ہے۔

علماء ذی مرتبت اور رابطہ کا یہ سلسلہ زمانہ قدیم سے چلا آرہا ہے اور اس کی تقویت کے لیے مختلف صورتوں پر عمل ہوتا رہا ہے، لیکن چند سال پہلے کچھ ایسے مسائل پیدا ہوئے جن کی وجہ سے مدارس عربیہ کے اتحاد و اتفاق، تعاون باہمی اور ان کے درمیان رابطہ کے قیام کی ضرورت کا شدید احساس ہوا۔

چنانچہ اس موضوع پر بصیرت حاصل کرنے کے لیے ابتدائی طور پر باہمی مشورے ہوئے، دیگر مدارس سے تشریف لانے والے واردین و صادرین سے حوالہ خیال ہوتا رہا پھر یہ

رائے قائم ہوئی کہ پورے ہندوستان سے مدارس عربیہ کا ایک نمائندہ اجتماع بلا کر مشورہ کیا جائے اور مشورہ کے بعد مناسب ہو تو کام کو آگے بڑھایا جائے۔

یہ نمائندہ اجتماع ۲۰، ۲۱، ۲۲ محرم الحرام ۱۴۱۵ھ کو دارالعلوم میں ہوا جس میں ستر مدارس کے نمائندوں کو دعوت دی گئی تھی، اجتماع میں شریک نمائندگان محترم نے مسائل پر غور و خوض کے بعد متعدد تجویز منظور کیں، جن میں مدارس عربیہ کے کل ہند اجتماع اور مدارس عربیہ کے درمیان رابطہ و اتحاد قائم کرنے کی ضرورت پر تجویز منظور ہوئیں۔

نمائندہ اجتماع کی تجویز کے مطابق چند ماہ بعد جمادی الاولیٰ ۱۴۱۵ھ میں مدارس عربیہ کا کل ہند اجتماع بلایا گیا، اس اجتماع نے اتفاق رائے سے دارالعلوم دیوبند میں رابطہ کا دفتر قائم کرنے کی ضرورت پر زور دیا، رابطہ کے رہنما اصول طے کیے اور رابطہ کے سالانہ اجتماع میں زیر بحث آنے والے موضوعات کا تعین کیا۔

اس اجتماع کی تجویز کو قبول کرتے ہوئے مجلس شوریٰ نے دفتر قائم کرنے کی اجازت دی اور اس وقت سے رابطہ کے تمام کام اسی دفتر کے ذریعہ انجام دیے جا رہے ہیں چنانچہ رابطۃ المدارس العربیہ کے زیر انتظام پہلا اجلاس ۲۰ رجب ۱۴۱۶ھ کو طلب کیا گیا جس میں کل ہند اجتماع کے لیے مقرر کردہ موضوعات پر گفتگو کی گئی اور اب الحمد للہ رابطۃ المدارس العربیہ کا یہ دوسرا اجتماع ہے۔

دانشمندان محترم ان اجتماعات میں غور و فکر اور گفتگو کے لیے جو عنوانات طے کیے گئے ہیں وہ اس طرح ہیں۔

- ۱۔ نظام تعلیم و تربیت
- ۲۔ نصاب تعلیم
- ۳۔ مسلم معاشرہ کی اصلاح اور اسلام کی حفاظت میں مدارس کا کردار
- ۴۔ رابطہ باہمی کے استحکام کی تجویز
- ۵۔ مدارس کے لیے ضابطہ اخلاق

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ارباب علم و تدریس کے اس اہم اجتماع میں جن موضوعات کو قدرے روشنی میں لے آیا جائے تاکہ غور و فکر، بحث و گفتگو اور صحیح نتائج تک پہنچنے میں سہولت ہو۔

نظام تعلیم و تربیت

آپ حضرات کو یاد ہو گا کہ نمائندہ اجتماع (منعقدہ محرم ۱۳۵۷ھ) نے اس موضوع پر جامع ہدایات مرتب کرنے کے لیے کمیٹی تشکیل کرنے کی سفارش کی تھی، کمیٹی کا مرتب کردہ مجوزہ نظام تعلیم و تربیت، کل ہند اجتماع (منعقدہ جمادی الاول ۱۳۵۷ھ) میں پیش کر دیا گیا تھا اور اس کو نصاب تعلیم کے آخر میں طبع کر دیا گیا تھا، تمام شرکاء اجتماع نے اس کو ملاحظہ فرمایا، اس پر تبادلہ خیال ہوا، پھر اس کے استحسان کی تجویز منظور کی گئی۔

پھر رابطہ المدارس کے پہلے اجلاس (منعقدہ ۲۰ رجب ۱۳۱۶ھ) میں اس نظام تعلیم و تربیت کو موثر بنانے کے لیے تدریب المعلمین کا نظم کرنے کی سفارش کی گئی، مجلس شوریٰ نے اس کی منظوری دے دی، لیکن ابھی تک اس کی تفصیلات اور طریقہ کار کا تعین نہ ہونے کے سبب اس کو نافذ نہیں کیا جاسکا ہے، آپ حضرات باہمی مشورے سے ان باتوں کو طے کریں تاکہ کام کو آگے بڑھایا جائے۔

نصاب تعلیم

اجتماع کا دوسرا موضوع نصاب تعلیم ہے، آپ حضرات کے علم میں ہے کہ نصاب، مدارس عربیہ کے مقاصد عالیہ کے لیے رجال کار تیار کرنے کا موثر ذریعہ ہے اور اس میں مقاصد کو تقویت دینے والے تغیرات کا عمل برابر جاری ہے، چنانچہ قیام دارالعلوم کے ابتدائی سالوں میں عربی و فارسی کا دس سالہ مخلوط نصاب تعلیم جاری تھا۔ پھر چند سال کے بعد فارسی و عربی کو الگ الگ کر دیا گیا۔

حضرات اکابر کے طرز عمل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ انھوں نے نصاب تعلیم کو دو مرحلوں میں تقسیم کیا: پہلا مرحلہ شعبہ فارسی و ریاضی تھا جسے اس وقت کی اصطلاح میں مدرسہ ابتدائیہ کہنا چاہیے اور چوں کہ اُس زمانے میں فارسی زبان درج تھی اس لیے مدرسہ ابتدائیہ کے نصاب میں فارسی ادب، بلاغت اور انشاء پر زور تھا اور اس کے ساتھ تمام ضروری مضامین حساب، تاریخ، جغرافیہ، اقلیدس، اخلاق اور تصوف وغیرہ کو شامل کر دیا گیا تھا، تاکہ اس ابتدائی نصاب کے ذریعہ ہر طالب علم میں اتنی استعداد پیدا ہو جائے جو ہر انسان کی بنیادی

ضرورت ہے، مدرسہ ابتدائیہ کی تکمیل کے بعد عربی کا آٹھ سالہ نصاب تعلیم شروع ہوتا تھا جس کے ذریعہ مدارس کے مقاصد عالیہ پر محنت کرنے والے رجالی کار تیار ہوتے تھے۔

پھر یہ ہوا کہ عربی کے سال اول کو، تعلیم کا سال اول سمجھتے ہوئے معمولی اردو پڑھنے والے طلبہ کو حفظ و ناظرہ کے بعد عربی کے سال اول میں لیا جانے لگا جس کا استعداد کے نقصان میں نمایاں اثر ظاہر ہوا۔ نیز یہ کہ عربی کے ابتدائی درجات کی تعلیم میں نا تجربہ کار ساتھ سے کام لیا جانے لگا تو اس کا مزید نقصان ہوا، اور ان نقصانات کے اصل اسباب تک نہ پہنچنے والے ذہن نے انحطاط کا اصل ذمہ دار نصاب تعلیم کو قرار دے دیا۔

یہ تو ہمارے اندرونی مسائل تھے، بیرونی سطح پر یہ ہوا کہ بعض دانش وروں کی جانب سے نصاب تعلیم میں علوم عصریہ کو شامل کرنے کا مطالبہ شدت کے ساتھ سامنے آیا، ان دانش وروں کے خیال میں تعلیم کے جو مقاصد ہیں ان کو بروئے کار لانے کے لیے علوم عصریہ کی ضرورت بھی ہے، لیکن جب ان کے سامنے یہ بات واضح اور مدلل کی گئی کہ ان مضامین کا داخل کرنا مدارس عربیہ کے مقاصد کو بروئے کار لانے کے لیے نفع بخش نہیں بلکہ مضرت رساں ہے تو دانش وروں کے سنجیدہ طبقے کی غلط فہمی دور ہوئی اور اس کے بعد ان کے مطالبہ کی شدت میں بھی کمی آگئی۔

نظام تعلیم اور نصاب تعلیم کے مقاصد کو بروئے کار لانے میں طریقہ درس کی بھی بڑی اہمیت ہے، اس سلسلے کی ہدایات نصاب کمیٹی کے مرتب کردہ ”نظام تعلیم و تربیت“ میں درج ہیں جنہیں مطبوعہ نصاب تعلیم کے ساتھ شائع کر دیا گیا ہے۔

اس سلسلے کی ایک اہم ہدایت یہ ہے کہ نصاب تعلیم کے پہلے مرحلے میں طویل تقریروں سے اجتناب کرتے ہوئے قواعد کے حفظ، عبارت فہمی اور استعداد سازی پر پوری توجہ مرکوز کر دی جائے، نیز مسائل میں تحلیل و تجزیہ اور نقد و تبصرہ کی صلاحیت کو بجا کرنے کی کوشش کی جائے اور نصاب تعلیم کے دوسرے مرحلے میں مسائل پر مفصل گفتگو کا وہ انداز اختیار کرنا مناسب ہے جو آج کل رائج ہے کہ اس سے طلبہ کے ذہن میں مسائل کا احاطہ کرنے کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے اور زیر بحث مسئلہ کی کھل تصویر ان کے ذہن میں آجاتی ہے۔

نصاب تعلیم کے سلسلے میں ایک یہ بات بھی عرض کرنی ہے کہ چند جزوی تبدیلیوں کے ساتھ جس نصاب کے اجراء کی سفارش کی گئی تھی عملی تجربہ میں وہ درست ثابت ہو گیا

اس میں غور و فکر کی ضرورت ہے، اس سلسلے میں آپ حضرات اپنے تجربات اور اپنی رائے سے مطلع فرمائیں۔

نیز مختلف فنون سے متعلق جن چند رسائل کے مرتب کرنے کی سفارش کی گئی تھی، ان میں سے بعض تیار ہو گئے ہیں اور بعض تیار کیے جا رہے ہیں۔

مسلم معاشرے کی اصلاح اور تحفظ دین کی مساعی

رابطہ مدارس کے زیر بحث موضوعات میں یہ تیسرا موضوع ہے اور اس کے تین پہلو

ہیں :

(الف) مسلک صحیح کی اشاعت

(ب) باطل نظریات کی تردید

(ج) مسلم معاشرہ کے لیے اصلاحی جدوجہد

جہاں تک مسلک صحیح کی اشاعت کا تعلق ہے تو جہاں بھی کوئی درس گاہ قائم ہے وہاں ہدایت کی ایک قدیل روشن ہے اور تجربات شاہد ہیں کہ جمالت و بدعات کے بدترین ماحول میں بھی مسلمانوں کو مسلک صحیح اور جادۂ قویہ پر لانے کے لیے یہ طریقہ بہت کامیاب رہا ہے کہ وہاں کے مسلمان آہستہ آہستہ مرکز ہدایت سے وابستہ ہوتے چلے گئے۔ عوام و خواص نے اس پر اعتماد کا اظہار کیا اور اپنے تمام دینی معاملات میں اپنے یہاں کے خدمت گزار علماء کو اپنا پیشوا بنایا۔

اسی طرح دوسرے پہلو یعنی باطل نظریات کی تردید کے سلسلے میں مدارس عربیہ کا کردار بہت اہم رہا ہے، شیعیت، قادیانیت، بدعت، مودودیت اور عدم تقلید کی تردید کے سلسلے میں مدارس عربیہ کے ذریعہ انجام پانے والی خدمات کی تفصیل کی جائے تو ہر موضوع پر ضخیم مجلدات بھی ناکافی رہیں گی۔

کئی سال سے ان تمام نظریات کی تردید کا ذہن تیار کرنے کے لیے محاضرات کا سلسلہ جاری کیا گیا ہے، الحمد للہ اس کے مفید نتائج سامنے آرہے ہیں، یہ بھی سننے میں آیا ہے کہ بعض دیگر مدارس بھی اس طرح کے سلسلے قائم کرنے پر غور کر رہے ہیں۔ ان تمام فتنوں سے ہمہ وقت چوکنار بننے کی ضرورت ہے، آج کل قادیانیت اور عدم تقلید کے فتنوں نے نبی

کروٹلی ہے۔

قادیانیت نے ہندوستان کی جمہوریت میں آزادی کے رائے سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ہندوستان کو اپنی سرگرمیوں کا مرکز بنالیا ہے۔ فرزند ان دارالعلوم اور مخلصین کے ذریعہ ہندو بیرون ہند سے اس طرح کی خبریں موصول ہوتی رہتی ہیں۔ تین ماہ پہلے برطانیہ کے ختم نبوت کے خدام کی جانب سے ایک خط ملا تھا جس میں درج ہے۔

”عرض ہے کہ بھارت میں قادیانی سرگرمیوں میں اضافے کی خبریں مسلسل مل رہی ہیں، دسمبر ۱۹۹۶ء میں قادیان میں منعقدہ سالانہ جلسہ سے قادیانی سربراہ مرزا طاہر نے قادیانی سٹیلٹ چینل کے ذریعہ لندن سے براہ راست خطاب کیا۔

”مرزا طاہر نے اپنی تقریر میں دعویٰ کیا ہے کہ گزشتہ ایک سال میں ایک لاکھ افراد کو قادیانی بنالیا گیا، گزشتہ ایک سو سال میں اتنی جماعتیں نہیں ہوئی تھیں۔ ملک بھر میں ۱۰۵ جماعتیں قائم ہوئیں ۲۱۹ مقامات پر قادیانیت کا جھنڈا پہلی بار گاڑا گیا، نئے علاقوں کے لحاظ سے صوبہ پنجاب میں ۷۵ دیہات میں پہلی بار جماعتیں قائم ہوئیں اور یوپی میں ۵۹ مقامات پر قادیانیت کا نفوذ ہوا، قادیانی عبادت گاہوں کے بارے میں بتلایا گیا کہ پورے بھارت میں ۲۸۱ کی تعداد میں عبادت گاہیں موجود ہیں، حال ہی میں ۳۱ کا اضافہ ہوا ہے اور ۷۱ مسجدیں ایسی ہیں جو مسلمانوں کی تھیں لیکن ان تمام مساجد کے امام اور نمازی قادیانی بن گئے، اس لیے یہ مسجدیں قادیانیوں کی تحویل میں چلی گئیں۔

”مرزا طاہر نے اپنی تقریر میں بیعتوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ ۹۷-۱۹۹۶ء میں بھارت میں دو لاکھ افراد کو بیعت کرنے کا ہدف بتلایا تھا ۵۵ ماہ میں تقریباً ۵۲ ہزار لوگوں کو بیعت کر کے قادیانیت میں داخل کیا گیا۔ سب سے زیادہ جماعتیں آسام اور بنگال میں ہوئیں ۲۷ ہزار کی تعداد میں، یوپی میں ۱۰ ہزار، پنجاب میں ۵ ہزار، کرناٹک میں ۵ ہزار، ہریانہ میں ۳۶۳، مہاراشٹر میں ۵، تامل ناڈو میں ۵، اڑیسہ اور بہار بیعتوں کے لحاظ سے سب سے پیچھے ہے، یوپی کے بارے میں بتلایا کہ ایک سو سال سے قادیانی سوتے رہے ہیں۔ اب بیدار ہوئے ہیں، بہار کے بارے میں مایوسی کا اظہار کیا کہ وہاں قادیانی جماعتیں کام نہیں کر رہی ہیں اس لیے نئی منصوبہ بندی کے تحت قادیان سے ایک ٹیم تشکیل دی گئی جو براہ راست بہار میں قادیانی بنانے کا کام انجام دے گی، مرزا طاہر نے اس ٹیم سے کہا کہ بہار پر قابض ہوں دیں اس سلسلے

میں جو ضروریات ہوں گی وہ پوری کی جائیں گی۔ مرزا طاہر نے کہا کہ ”وقف جدید“ کے تحت جو آمدنی ہوگی وہ بیشتر رقم بھارت اور افریقہ پر خرچ کی جائے گی۔“

مرزا طاہر کی اس تقریر سے معلوم کیا جاسکتا ہے کہ قادیانیوں کی سرگرمیوں میں کتنا اضافہ ہو گیا ہے اور ہندوستان میں اس فتنہ کے تعاقب کے لیے بہت زیادہ فعال ہونے کی ضرورت ہے، خدا تمام مسلمانوں کے ایمان کی حفاظت فرمائے اور مسلمانوں کی تمام جماعتوں، اداروں، خصوصاً مدارس عربیہ اور ان کے خدام کو حریم ختم نبوت کی حفاظت میں کامیابی سے ہمکنار کرے، دارالعلوم آپ حضرات کی مدد سے اپنی استطاعت کے بقدر یہ فریضہ انجام دے رہا ہے اور اس سلسلے میں ایک اہم اجتماع مورخہ ۱۴ جون کو دہلی میں ہونے والا ہے۔

اسی طرح اباحیت پسندوں یعنی مدعیان عدم تقلید کی جانب سے کیے جانے والے جارحانہ حملوں سے چشم پوشی بھی ممکن نہیں ہے، ماضی قریب میں ان کی جانب سے مسلک صحیح کے رد میں دجل و تمییس کا ایک نمونہ ”الدیوبندیہ“ کے نام سے شائع ہوا، لہل علم اس کے جوابات بھی لکھ رہے ہیں اور مزید کام کرنے کی ضرورت ہے۔ خداوند تعالیٰ مسلک صحیح کے تحفظ و اشاعت میں کی جانے والی ان تمام خدمات کو تاثیر کی نعمت سے بہرہ ور فرمائے۔ آمین۔

اس موضوع کا تیسرا پہلو مسلم معاشرے کی اصلاح ہے، یہ کام بھی الحمد للہ تسلسل کے ساتھ جاری ہے اور تمام مدارس اپنے اپنے حلقہ اور دائرہ کار میں یہ خدمت انجام دے رہے ہیں لیکن مادیت کا سیلاب، عقیدہ و عمل کی برائیوں کو جتنی قوت کے ساتھ معاشرہ میں داخل کر رہا ہے اتنی ہی قوت کے ساتھ اصلاحی جدوجہد کی بھی ضرورت ہے۔ اگر مدارس عربیہ اپنے سالانہ اجتماعات کے موقع پر اصلاح معاشرہ کمیٹیاں تشکیل دیں اور یہ کمیٹیاں اصلاح معاشرہ کے لیے ایسی حکمت عملی وضع کر لیں کہ وہ ادفع بالتی ہی أحسن کا اصول سامنے رکھ کر اپنی خدمات کو تسلسل کے ساتھ جاری رکھ سکیں تو انشاء اللہ کام کو آگے بڑھایا جاسکتا ہے۔

رابطہ کے استحکام کی تجاویز

اجتماع کا چوتھا موضوع، رابطہ کے استحکام کی تجاویز ہے۔ مدارس عربیہ کے درمیان رابطہ کی ضرورت پر روز اول سے توجہات مبذول کی گئی ہیں، اور یہ کہ مقصد کا اتحاد خود ایک فطری رابطہ پیدا کرتا ہے، اس لیے یہ رشتہ اتحاد تعلقات کو ہمیشہ استوار رکھے ہوئے ہے۔

پھر اس کے ساتھ ماضی قریب میں داخلی اور خارجی مسائل کی بنیاد پر اس کی ضرورت بہت زیادہ بڑھ گئی اور اس لیے کل ہند اجتماع نے رابطہ کا دفتر قائم کرنے کی تجویز رکھی، اور اس کے مطابق الحمد للہ کام شروع کر دیا گیا ہے۔

رابطہ کے دفتر کو جو ہدایات دی جاتی ہیں وہ اس کے مطابق کام کر رہا ہے۔ اس سلسلے میں پیش رفت اور مزید استحکام کے لیے آپ حضرات کے ذہن میں جو تجاویز ہوں ان کو پیش فرمائیں۔ انشاء اللہ ان کی روشنی میں کام کو آگے بڑھایا جائے گا۔

مدارس کے لیے ضابطہ اخلاق

اجتماع کا یہ پانچواں موضوع ہے۔ ظاہر ہے کہ مدارس عربیہ کے رجال کار، اخلاق کے معلم ہیں اور ان کی تربیت میں انسان، اخلاقِ فاضلہ کے سانچوں میں ڈھالے جاتے رہے ہیں۔ اس لیے ان کے لیے کسی ضابطہ اخلاق کی چنداں ضرورت نہیں۔ تاہم ضابطہ اخلاق کی تیاری تقاضائے بشریت میں پائی جانے والی غفلت سے بچنے میں مددگار ہوگی۔ اس لیے اگر اپنے ماحول میں پائی جانے والی کوتاہیوں کو سامنے رکھ کر کچھ مفید اصول مرتب کر لیے جائیں اور انہیں ضابطہ اخلاق کا نام دے دیا جائے تو انشاء اللہ یہ عمل افادیت سے خالی نہیں ہوگا۔

دارِ خان علوم نبوت! اجلاس میں زیر بحث آنے والے موضوعات پر اختصار کے ساتھ چند معروضات پیش کرنے کا مقصد سلسلہ گفتگو کا آغاز اور مسئلے کو قدرے روشنی میں لے آنا ہے۔ اب آپ حضرات عالمانہ بصیرت کے ساتھ گفتگو کو آگے بڑھائیں، اور مقاصد کو تقویت دینے کے لیے خاکے مرتب کریں۔ تجاویز پیش کریں اور لائحہ عمل ترتیب دیں۔ اللہ ہم سب کو اپنے فضل و کرم سے بہتر سے بہتر کام کی توفیق دے۔ مشکلات کو دور فرمائے اور ہماری جدوجہد کو موثر بنائے آمین۔

میں آخر میں پھر مصمم قلب سے آپ حضرات کا شکریہ ادا کرتا ہوں اور واجبات کی ادائیگی میں ہونے والی تقصیرات پر چشم پوشی اور غنودہ گزر کا خواستگار ہوں۔

و آخر دعوانا أن الحمد لله رب العلمین۔



یورپ میں حفاظت قرآن کا خدائی کرشمہ

از مولانا شعیب الدین قاسمی برنلے
استاذ حدیث الجامعة الاسلامیہ نوٹینگھم

ڈیڑھ سو سال پہلے کا زمانہ تھا کہ انگلینڈ کا ستارہ عروج پر تھا، ایشیاء اور برصغیر پر ان کی حکومت تھی، وہ زمین کے ایک بڑے حصے پر چھائے ہوئے تھے، اس زمانے میں ان کی یہ خواہش رہی تھی کہ غریب ملکوں پر اپنی سلطنت و حکومت کا رعب ڈال کر ان کے مسلمانوں کو مرتد کر کے انہیں صیائیت میں تبدیل کر لیں، اس مہم کے لیے انہوں نے ہزاروں ماہر اور تربیت یافتہ پادریوں کی کھیپ تیار کی اور مشاق قسم کے ہزاروں پادریوں کو اپنے مذہب کی تبلیغ کے لئے برصغیر روانہ کیا، انہوں نے مختلف طریقوں سے تبدیل مذہب کے لئے انتھک کوششیں کیں ان میں سے تین طریقے زیادہ استعمال کئے۔

(۱) مالی امداد دیکر غریب مسلمانوں کو اپنی طرف مائل کرنا شروع کیا، اپنے طرز کے اسکول کالج اور ہسپتالوں کا جال بچھایا اور بڑے پیمانے پر رفاہی کام کو فروغ دیا اور پس پردہ بڑی حسن اسلوبی سے مسلمانوں کو صیائیت کی خوبیوں سے آگاہ کرنا شروع کیا۔

(۲) سنجیدگی اور خوب صورتی سے عقلی دلائل دے کر مسلمانوں کے اہم عقائد میں تشکیک پیدا کرنے کی کوشش کی اس پر مختلف قسم کے اعتراضات کر کے طلبہ اور نوجوانوں کے ذہن کو بگاڑنا شروع کیا۔ ان کے خام اور کچے فہم سے فائدہ اٹھا کر ان کو اسلام کے خلاف صف آرا کرنے کی کوشش کی۔

(۳) حکومت اور سلطنت کا رعب ڈال کر ذہنوں کو مسموم اور متاثر کرنے کی ناکام کوشش کی، لیکن

فانوس بن کے جس کی حفاظت ہوا کرے
وہ شمع کیا بجھے جسے روشن خدا کرے

مسلمانوں نے ان میں سے کسی کی پرواہ نہیں کی اور ان کے کسی جھانے میں نہیں آئے اپنے فقر و فاقہ کے باوجود اپنے ابدی اور لاقائی دین پر جسے رہے اور اتنی زبردست کوشش کے باوجود ایک فیصد مسلمان نے بھی صیاسیت قبول نہیں کیا۔ اگر کیا تو غیر مسلم اور ہندوؤں نے تھوڑی بہت صیاسیت قبول کی۔

حالات کی تبدیلی

پھر ایک زمانہ آیا کہ برصغیر اور مسلم ممالک سے برطانیہ کی گرفت ڈھیلی ہوتی چلی گئی، اور بالآخر اس کی حکومت نے ان ممالک سے ڈیرا ڈانڈ اٹھالیا، اس وقت یہ حکومت انگلینڈ تک ہی سکڑی پڑی ہے اور یہیں اپنا ہاتھ پیر مار رہی ہے۔

جب برصغیر سے واپس آرہی تھی تو خدا جانے ان کو کیا ہوا کہ باہر کے ملکوں سے بہت سے لوگوں کو برطانیہ میں بلانا اور ان کو بسانا شروع کیا، ایک چھوٹی سی وجہ تو ضرور تھی کہ دوسری جنگ عظیم میں بے پناہ لوگ مارے گئے تھے جس کی وجہ سے برطانیہ کی زمین آدمیوں سے خالی ہو گئی تھی، خصوصاً مرد کافی تعداد میں جنگ میں کام آگئے تھے اور یہاں فیکٹری چلانے کے لئے مزدوروں کی بڑی کمی واقع ہو گئی تھی جس کے لئے باہر سے لوگوں کا منگوانا ضروری تھا لیکن جس کثرت اور بہتات کے ساتھ لوگوں کو بلویا اور ساری سہولتیں دے کر ان کو برطانیہ میں بسایا مجھے سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر انہوں نے ایسا کیوں کیا اور ابھی تک کیوں لوگوں کو بلاتے چلے جا رہے ہیں۔

خدا کا کرشمہ دیکھئے کہ انسان کے اس سیلاب میں انڈیا، پاکستان، بنگلہ دیش اور عرب ممالک سے مسلمانوں کی تعداد بہت زیادہ برطانیہ میں پہنچ گئی، بلکہ یورپ کے دوسرے ممالک میں بھی ان کی تعداد کثرت سے آباد ہو گئی ہے۔ یورپین لوگ یہ سمجھتے رہے کہ مسلمانوں کی اگلی نسل اسلام اور قرآن کو بھول جائے گی اور یہاں کی رنگ رلیوں میں مست ہو کر دین اور مذہب کو فراموش کر دے گی لیکن حفاظت دین کے لئے اللہ کی جانب سے کچھ عجیب کرشمے ظاہر ہوئے ان مسلمانوں کو یہاں کی سہولتیں اور فراوانیاں ملیں تو فراغت میں انہوں نے دین کی طرف خصوصی توجہ دی اپنی اولاد کو تبلیغی جماعت میں بھیجنا شروع کیا ان کو مکتب میں قرآن شریف پورے موئے موئے مسائل پڑھانا لازمی سمجھا اور علماء کی تعداد بڑھانے کے

لئے اپنی لوراد کو مدرس میں داخل کیا، ان دینی کاموں کو فروغ دینے کے لئے جہاں جہاں دیہاتوں اور شہروں میں مسلمان آباد تھے وہاں مسجدیں تعمیر کیں اور ان کے ساتھ ہی اچھے انداز میں مکاتب قائم کئے اور بڑے بڑے مدرسے قائم کئے۔ آج یورپ اور برطانیہ کے بڑے بڑے شہروں میں درجنوں مسجدیں بڑے بڑے مکاتب اور سینکڑوں دارالعلوم اور طلبہ اور طالبات کے لئے جامعات قائم ہو چکے ہیں، اور مزید قائم ہوتے چلے جا رہے ہیں مساجد و مدارس کی تعمیر کی رفتار اتنی تیز ہے کہ لگتا ہے کہ دس بیس سال میں یہاں انڈیا پاکستان کی طرح کثرت سے بڑے بڑے دارالعلوم تعمیر ہو جائیں گے (خدا کرے کہ کسی کی نظر نہ لگے۔ اور ایسا ہی ہو) یہاں علماء اور حفاظ کی تعداد اتنی ہو چکی ہے کہ اکثر و بیشتر مساجد میں تلاوت کے موقع پر پہلی پوری صف تقریباً علماء اور حفاظ کی ہوتی ہے جب محراب بنانے والے زبیر یا زبیر کی غلطی کرتے ہیں تو ان کو لقمہ دینے کے لئے بیک وقت درجنوں آواز گونج جاتی ہے دیار غیر میں یہ سماں اور یہ صدامیں اتنی سحر آفریں ہوتی ہیں کہ آدمی وجد میں آکر جھوم جاتا ہے۔

جن چہ چوں اور گر جاؤں کو انگریز نے اسلام کو تباہ کرنے کے لئے تعمیر کئے تھے اور وہاں سے اسلام پر حملہ کرنے کے لئے تشکیک و اعتراضات کے بڑے بڑے بم گولے تیار کرتے تھے ان کے خالی اور غیر آباد ہونے کی بناء پر مسلمانوں نے سستے داموں خرید خرید کر ان کو مسجد بنا لیا یا مدرسہ اور مکاتب میں تبدیل کر لیا، آج علماء اور حفاظ ان چہ چوں میں بیٹھ کر بڑے خوش الحانی کے ساتھ قرآن کریم کی یہ آیت پڑھتے ہیں۔

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ۔

ترجمہ :- ہم نے قرآن کریم کو اتارا ہے اور ہم ہی اس کی قیامت تک حفاظت کریں گے۔ مسجد میں تبدیل شدہ چہ چوں میں بیٹھ کر جب اس آیت کو پڑھتے ہیں تو ہمیں تعجب کی انتہاء نہیں رہتی کہ جو چہ چوالے قرآن کریم کو مٹانے کے لئے کیسی کیسی اسکیمیں بناتے تھے خداوند کریم نے آج ان چہ چوں کو خالی کر دیا اور وہیں سے یہ پیغام سنایا کہ ہم نے قرآن کو قیامت تک کے لئے اتارا ہے اور ہم ہی قیامت تک اس کی حفاظت کرتے رہیں گے۔ اسکیم بنانے والوں کی اسکیمیں فیل ہو جائیں گی اور انہیں کی نام نہاد عبادت گاہوں سے آواز آئے گی کہ ہم ہی مختلف طریقوں سے قرآن کی حفاظت کریں گے۔

اسلام کے معاملہ کی اولین شرط

مولانا عبد الحمید نعمانی

اسلام مسلمان اور عالمی، ملکی حالات کے تناظر میں جو بات ایک طرح سے صاف ہو کر سامنے آرہی ہے۔ اور پہلے بھی آچکی ہے وہ اسلام اور مسلمانوں کے تعلق سے سوچنے کا خاص رویہ اور عملی اقدام ہے لیکن افسوس یہ ہے کہ اس طرف ہماری نظر بہت کم جاتی ہے ہماری اس بے توجہی سے ظاہر ہے کہ اقدام و عمل میں کوئی تبدیلی نہیں آسکتی ہے ہمارے بہت سے دانش ور کچھ دوسری قسم کی باتیں کرتے ہیں۔ جب کہ واقعی صورت حال دوسری ہے۔ بوسنیا، چھینا، افغانستان، فلسطین، ترکی، الجزائر، البانیہ میں جو حالات پیدا ہوئے یا کئے گئے ان پر تھوڑی سی توجہ سے بات کی تہہ تک پہنچا جاسکتا ہے عیسائیوں کے لئے سرے سے کوئی مسئلہ نہیں ہے۔

یودیوں کا بھی یہی معاملہ ہے بودھسٹ جینی، یاہندو، پارسی کے لئے بھی کوئی مسئلہ نہیں ہے کیوں کہ ان میں سے کسی کے پاس سماج کو دینے کے لئے ایسا کچھ نہیں ہے جس سے سماج کے ماحول میں کوئی قابل ذکر یا موثر تبدیلی رونما ہو سکے، زندگی، عمل، بیدار ہنسن کے سابقہ طرز میں کوئی بنیادی تبدیلی، یا سماج کو عملی رخ دینے کے لئے کوئی فلسفہ نہیں ہے کوئی نظام، عقیدہ، نظریہ نہیں ہے،

لیکن اسلام کا معاملہ دوسرا ہے وہ اندر باہر دونوں سطح پر سماج میں خوب صورت تبدیلی پیدا کرتا ہے اور زندگی کے کھرے کو نکال باہر کرتا ہے اس سے وہ لوگ بہت پریشان ہیں جو کھرے کے ڈھیر پر کھڑے ہیں اور بہت دنوں تک زندگی گزارتے رہنے کی وجہ سے تھک چکے ہیں اور کھرے واپس زندگی کے عادی اور اس سے مانوس ہو چکے ہیں خوشبو اور روشنی ایک غیر مانوس چیز ہو گئی ہے جو آبی اپنے اندر جھانک کر دیکھتا ہے اسے اپنے آپ کی تلاش کی فکر ہو جاتی ہے

زروہ خود کو اسلام میں پاتا ہے اس نے بہتوں کو بہت کچھ سوچنے پر مجبور کر دیا ہے ہندوستان در ہندوستان سے باہر بھی یہی کچھ ہو رہا ہے۔ آزاد یورپی، مغربی ممالک میں اسلام کے تعلق سے کوئی زیادہ پریشان کن صورت حال نہیں ہے وہاں جو لوگ اپنے آپ کو پانا چاہتے ہیں اور راہ میں اگر چوک گئے ہیں تو اس سدھار کے لئے خاصے مواقع ہیں ہندوستان کا معاملہ دوسرا ہے یہاں منافقت اور دھڑلہ بہت پایا جاتا ہے اخلاقی جرأت کی بھی کمی ہے جس لئے اعتراف و اقرار کی منزل تک نہیں پہنچ پاتے ہیں۔ راہ چلتے ہوئے درمیان ہی میں چال بگڑ جاتی ہے، یا رخ دوسری طرف ہو جاتا ہے دو یکانند، گاندھی جی، امبیڈکر سب کے سب کچھ دور چل کر یا تو رک گئے، یا رخ دوسری طرف ہو گیا۔ ان میں سے زیادہ جرأت اور عظمت کا ثبوت اچاریہ زینت نے دیا ہے۔ گرچہ یہ بھی زیادہ دور تک نہیں جاسکے ہیں۔ لیکن ان سے آگے ہیں صوفیاء، اور کبیر کے حوالے سے خاصے آگے نکل گئے ہیں وہ کبیر کو بہت زیادہ اہمیت دیتے ہیں لیکن کبیر چونکہ درمیان میں رہ گئے تھے اس لئے وہ بھی زیادہ آگے تک نہیں جاسکے ہر آدمی کی اڑان کی حد ہوتی ہے سر پر سے اڑنے کی سطح سب سے نیچی ہوتی ہے حوصلے سے آپ اس سے بلند جاسکتے ہیں ہندوستان میں جو لوگ ماضی قریب میں ہوئے ہیں اور مذکورہ حضرات کے حوصلے نے جہاں تک ساتھ دیا وہاں تک اڑے ستاروں کی روشنی تک گئے لیکن یہ جانتے ہوئے بھی کہ ستاروں سے آگے جہاں اور بھی ہے مزید آگے اور آخری منزل تک جانے کے لئے مخصوص قسم کا پر حلاش نہیں کر پائے۔ گرچہ پرکاشم کبھی کبھار لیا لیکن اسے اپنے بازوؤں میں باندھ نہیں سکتے، وہ پر ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ اور آپ کی رسالت پر ایمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے اس کائنات میں سب سے بڑے ترجمان ہیں اس لئے آپ کو مانے بغیر خدا کو ماننے کی بات محکوک اور مشتبہ ہے۔

ذکر، فکر، سمرن، دھیان گیان، سب کے پر اور حوصلے ہیں ایمان سے اڑنے کی منزل دور سطح تک اس سے بہت بلند اور آگے ہے ہمارے پاس بہت سے ہندو آتے ہیں ہم سب سے کہتا ہے کہ آپ جو دھیان گیان کرتے ہیں اس لگاتے ہیں یہ سب اوصاف اس پر ہے۔ آپ حضرات کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق سے ایک بنیادی سچائی کا انکار کرتے ہوئے منزل تک پہنچنا ممکن ہے صرف چلنا کافی نہیں ہے رخ اور منزل کا تعین بہت ضروری ہے اس کے بغیر اس کا سد انکار لگا رہتا ہے کہ ہماری تیزی ہمیں منزل سے مزید دور کرتی جا رہی ہے۔

لور جہاں تک ہماری بات ہے ہمیں رام چندر کرشن، بودھ، مہابیر، کے حوالے سے کوئی پریشانی نہیں ہے۔ ہم تمام قابل احترام شخصیات کا احترام کرتے ہیں رہی ان کی نبوت کے اعتراف کی بات تو یہ بڑا مشکوک معاملہ ہے لور اس میں اسلام یا مسلمانوں کا کوئی قصور نہیں ہے۔ یہ ہندو سماج کا قصور، بلکہ جرم ہے کہ اس نے انہیں بنی انسان نہیں رہنے دیا ہے۔ رام چندر کور ام بنایا ہے والہی رامائن اور تہلکی داس کی رام چرت مانس لور دیگر رامائنوں کے مطالعے سے یہ نہیں محسوس ہوتا ہے کہ وہ نبی رسول تھے۔ یا توراجہ نظر آتے ہیں، یا بھگوان، نہ کہ نبی، رسول، یہی معاملہ کرشن کا ہے، کرشن گیتا میں ارجن کو اپدیش دیتے ہوئے سراپا، خدا بھگوان نظر آتے ہیں لور عملی طور پر بسا اوقات بہت نیچے نظر آتے ہیں۔ بودھ، مہابیر، کی تعلیمات میں خدا اور آخرت کا سرے سے کوئی تصور نہیں پایا جاتا ہے جب کہ نبی رسول، خدا پر ایمان کی سب سے پہلے دعوت دیتا ہے بودھ اور مہابیر کے ماننے والوں نے انہیں بھگوان بنا کر رکھ دیا ہے نبی رسول رہنے ہی نہیں دیا ہے

نانک، کبیر، رامانج، میرا، کا سلسلہ نبوت و رسالت سے کوئی دینا لینا نہیں ہے۔ ان کی تعلیمات کا زیادہ سے زیادہ معاصر صوفیاء کی تعلیمات و افکار سے موازنہ کیا جاسکتا ہے نبوت کے ضمن میں ان کا ذکر بہت غیر ذمہ دارانہ ہے ہمارے بہت سے دانش ور، مفکر ایسی حماقت کر جاتے ہیں۔ یہ مقام نبوت و رسالت سے عموماً نااہل ہوتے ہیں اس لئے ایسے لوگوں کی باتیں قطعی نا قابل التفات ہیں۔

یہ باتیں ہم نے ابھی چند دن ہوئے آر ایس ایس کے ایک صاحب سے اور دوسرے غیر مسلم حضرات سے کہیں ایک بات یہ بھی قابل توجہ ہے کہ ہندوستانی سماج کی جن قابل احترام شخصیات کی باتیں سامنے آتی رہتی ہیں ہم ان کا پورا پورا احترام کرتے ہیں لیکن نبوت و رسالت کا معاملہ بہت نازک ہے اس لئے نبی رسول کی شکل میں ان کی شخصیات کی دریافت کرنا ہندو سماج کی ذمہ داری ہے۔ لور ہم اس لئے حقیقت کہ تہہ تک نہیں پہنچ سکتے ہیں کہ حقیقت وقت کے تاریک جنگل میں کھو گئی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لور آپ کے پیغام و تعلیم کے سوا حقیقت تک رسائی کے لئے کوئی متبادل صورت نہیں ہے ایک اچار یہ صاحب ۲۴ مئی ۱۹۹۷ء کو تشریف لائے ان کا آشرم دہلی ہی میں ہے، وہ کہہ رہے تھے، ہم محمد کو بھی لو جہانتے ہیں۔ میں نے کہا آپ پھر وہی غلطی کر رہے ہیں۔ جو ہندوستان میں بار

بار کی گئی ہے۔ حقیقت کی گم شدگی کا پہلا مقام یہی ہے۔ یہیں سے غلط سفر کا آغاز ہوا ہے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے پیغمبر ہیں، خدا خود پیغمبر کی شکل میں نہیں اتر آیا ہے، سفر کا پہلے رخ صحیح کیجئے پھر سفر کیجئے۔

آپ سفر شروع کر چکے ہیں، لیکن جہاں سے چلے تھے اب بھی وہیں کے وہیں کھڑے ہیں اور بات یہیں ختم ہو گئی لیکن اصل سفر تو جاری ہے اور سدا جاری رہے گا خدا، رسول اکرمؐ اور ہمارے ایمان کی کوئی حد نہیں ہے باہر کا سفر تھوڑے ہی ہے کہ ایک حد تک جا کر ختم ہو جائے، ہمارا سفر اندورنی ہے یہ لامحدود ذات کی طرف ہے اس لئے نہ ہم ختم ہو سکتے ہیں نہ ہمارا سفر، یہ اور بات ہے ہجرت ہو گی۔ ایک جگہ سے دوسری جگہ انتقال مکانی ہو گا پھر وہاں خدا اور ہمیشگی ہو گی یہاں آنے جانے کا کوئی چکر نہیں ہے ایسی زندگی لے کر ہم کیا کریں گے جس میں کوئی دوام نہ ہو اور خدا کے پسندیدہ گھر سے سدا نکلنے کا خدشہ ستا رہا ہے۔ وہ راحت بڑی تکلیف دہ ہوتی ہے جس کے ختم ہونے کا ہر پل خطرہ رہتا ہے یہ مر کر جینا ہے اور اس سے ہمیں صرف اسلام اور ایمان نجات دے سکتا ہے۔



بقیہ یورپ میں حفاظت قرآن کا خدائی کوشش

جب برصغیر کے مسلمانوں پر پورے لاؤ لشکر کے ساتھ پادریوں کی یلغار ہو رہی تھی اور مسلمان شکست خوردگی کے عالم میں تھے تو اس وقت کسی کے خواب و خیال میں بھی نہیں تھا کہ بہت جلد انگلینڈ کے چرچ ان کے ماننے والوں سے خالی ہو جائیں گے اور مسلمان بہت سے دایموں لن کو خرید خرید کر ان میں قرآن پاک کے ابدی پیغام لوگوں کو سنائیں گے حفاظت قرآن کے اس خدائی کرشمے کو دیکھ کر ہر صاحب نظر حیراں ہو جاتا ہے۔

جہاں میں اللہ ایمان صورت خورشید جیتے ہیں

اُدھر اُدھے اُدھر نکلے اُدھر اُدھے اُدھر نکلے۔

عالم اسلامی کی مشہور علمی اور روحانی شخصیت حضرت مولانا قاضی محمد زاہد احسینیؒ

حیات اور خدمات کا مختصر تذکرہ

حافظ نثار احمد احسینی

۶ / محرم الحرام ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۳ / مئی ۱۹۹۷ء عالم اسلامی نے اس خبر کو نہایت افسوس سے سنا کہ ممتاز عالم دین مصنف محدث اور مفسر اکابر دیوبند کی آخری نشانی حضرت مولانا قاضی محمد زاہد احسینی نور اللہ تعالیٰ مرقدہ وصال فرما گئے۔
حضرت قاضی صاحب اکابر دیوبند میں منفرد شان کے مالک تھے آپ بیک وقت مفسر، محدث، شارح حدیث، محقق مؤرخ پیر طریقت سب کچھ تھے۔ وہ اکابر کے علمی اور روحانی کمالات کے پر تو لوہان کے مزاج کے صحیح حامل تھے۔

ہزاروں سال زنگس اپنی بے نوری پہ روتی ہے
بڑی مشکل ہے ہوتا ہے چمن میں دیدہ در پیدا

حضرت قاضی صاحب کا خاندان صدیوں سے علوم دینیہ کی خدمت میں مشہور ہے۔ آپ کے خاندان کے مورث اعلیٰ حضرت باز گل مرحوم حضرت سید گیسو دراز کی ولادت سے تھے۔ حضرت باز گل مرحوم حضرت سید احمد شہیدؒ کے قافلہ جہاد میں شامل تھے۔ سقوط بالا کوٹ کے بعد ہزارہ سے نقل مکانی کر کے پنجاب کے مشہور علمی خطہ علاقہ پنجھ کے موضع شمس آباد تشریف لے آئے۔ حضرت قاضی صاحب کے دادا قاضی عابد دین اپنے وقت میں پنجابی کے مشہور شاعر اور مصلح دین تھے۔ حضرت قاضی صاحب کے والد حضرت مولانا مفتی قاضی غلام جیلانی مرحوم برصغیر کے محقق علماء میں سے تھے۔ مناظر اور صاحب قلم عالم دین تھے۔ پچاس کے قریب علمی اور اصلاحی کتب کے مصنف تھے شہید بالا کوٹ سید احمد شہیدؒ کے خلیفہ حضرت مولانا کرامت علی جونپوریؒ کے صاحبزادہ حضرت مولانا عبد

الاولؒ نے آپ کی خدمات دینیہ کے اعتراف میں آپ کو محی الدین کا خطاب دیا۔ سلسلہ نقشبندیہ میں خانقاہ موسیٰ زئی شریف کے سجادہ نشین حضرت مولانا سراج الدینؒ سے مجاز طریقت تھے۔ آپ نے مہنتی قادیان مرزا قادیانی کا مقابلہ تحریر و تقریر، مناظرہ ہر میدان میں کیا۔ ”تیغ غلام جیلانی بر گردن قادیانی آپ کی مشہور لاجواب تصنیف ہے۔ جس نے علمی دنیا میں خراج تحسین حاصل کرنے کے علاوہ مرزا کی جھوٹی نبوت کی دھجیاں بکھیر دیں۔

بنگال میں مرزائیوں کی کثرت تھی ایک عرصہ وہاں گزار کر مرزائیوں کا زور توڑا آپ فقیہ النفس کے مقام پر فائز تھے۔ ۱۹۲۵ء میں دصال فرمایا اور اپنے آبائی گاؤں شمس آباد مدفون ہوئے۔

حضرت مولانا قاضی محمد زاہد الحسینی رحمۃ اللہ تعالیٰ اس علمی اور روحانی گھرانہ میں ۶/ربیع الاول ۱۳۳۱ھ مطابق یکم فروری ۱۹۱۳ء بروز ہفتہ کو پیدا ہوئے قرآن پاک اور ابتدائی عربی فارسی تعلیم گھر ہی میں حاصل کی۔ ۱۹۲۵ء میں شمس آباد سے اڈل پاس کیا۔ ۱۹۲۸ء میں جب آپ مبنیہ المصلیٰ اور ہدایت الخود وغیرہ ابتدائی کتابیں پڑھ رہے تھے کہ والد گرامی کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔

بچپنے کا یہ داغ قیمتی آپ کے شوق اور حصول علم کی حیت کو کم نہ کر سکا آپ ذوق و شوق سے علوم اسلامیہ کی تحصیل میں لگے رہے اس وقت علاقہ چچھہ علمائے ربانین کا مرکز تھا آپ شیخ السنہ کے شاگرد رشید مولانا عبدالرحمن حمیدی، مولانا عبدالحی لکھنوی کے فیض یافتہ مولانا سعید الدین نور مولانا عبداللہ جان موضع جلالیہ جیسے باکمال علماء دین کے فیوضات سے مستفید ہوئے اعلیٰ تعلیم کے لئے ۱۹۳۰ء میں برصغیر کی مشہور دینی درسگاہ مظاہر علوم سہارنپور تشریف لے گئے وہاں آپ نے مولانا سراج احمد رشیدی، مفتی جمیل احمد تھانوی، مولانا مفتی ظہور الحق، مولانا ظریف احمد، مولانا فیض الحسن نور مولانا عبداللہ ہز نور دینی جیسے جید اساتذہ کے فیوضات علمیہ سے استفادہ فرمایا بعد ازاں آپ محدث العصر مولانا محمد انور شاہ کشمیری سے استفادہ کے لئے ڈابھیل تشریف لے گئے جہاں آپ نے بخاری شریف کا سماع حضرت شاہ صاحب سے کیا۔ علاوہ ازیں مولانا بدر عالم میرٹھی، مولانا محمد انور حسین سکھروی وغیرہ سے درس نظامی کی انتہائی کتابیں پڑھیں۔ اسی دوران آپ نے مولانا محمد حسین (مدرسہ) سے فلسفہ کی مشہور کتاب صدر اپڑمی جس کا ترجمہ نور تشریح الہدراجل صدر کے نام سے

کبھی جولائی ۱۹۳۱ء میں طبع ہو کر علمی حلقوں سے خراج تحسین وصول کر چکی ہے دور طالب علمی میں یہ آپ کا گراں قدر علمی کارنامہ ہے جس سے آپ کی علمی استعداد کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

شیخ الاسلام حضرت مدنیؒ نے اس کتاب پر اپنی تقریظ میں فرمایا: ”یہ کتاب خدا کے فضل و کرم اور مؤلف کی عرق ریزی اور کمالات علمیہ کی وجہ سے مستقل کتاب اور صدر اکی شرح بن گئی ہے۔ مجھ کو قوی امید ہے کہ اس کتاب سے شائقین علوم عقلیہ کو بہت زیادہ فائدہ پہنچے گا۔“

آپ کے والد گرامی کی خواہش تھی کہ آپ ایشیا کی مشہور دینی یونیورسٹی دارالعلوم دیوبند سے مستفیض ہوں چنانچہ آپ نے ۱۳۵۱ھ مطابق ۱۹۳۲ء میں دارالعلوم دیوبند میں دورہ حدیث شریف کے لئے داخلہ لیا۔

دارالعلوم دیوبند کی مسند حدیث پر اس وقت شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ جلوہ افروز تھے آپ نے بخاری اور ترمذی حضرت مدنیؒ سے پڑھی حضرت مدنیؒ کی اردو تقریر کو آپ دوران سبقت ہی عربی میں قلم بند فرماتے رہے۔ مسلم شریف مولانا رسول خان ہزارویؒ، ابودود شریف مولانا میاں اصغر حسینؒ سے، طحاوی شریف مولانا محمد ابراہیم بلیاویؒ سے، شمائل ترمذی مولانا اعجاز علیؒ سے مولانا محمد مفتی محمد شفیعؒ سے، مولانا مالک مفتی ریاض الدینؒ سے اور مولانا قاری عتیق الرحمنؒ سے پارہ عم کی مشق فرمائی۔ دارالعلوم دیوبند میں آپ نے ان یگانہ روزگار مقررین بارگاہ صمدیت سے علمی اور روحانی فیض حاصل کیا یہ حضرات علم و تقویٰ میں اپنے وقت کے امام تھے جن کی تربیت باطنی نے آپ کے لوصاف حمیدہ کو نکھارا۔

کیا فیض تھا کہ پڑھتی جس پر بھی اک نظر

رہک جنید، شبلی و منصور ہو گیا

آپ کے دور طالب علمی میں ایک مرتبہ مشہور شاعر مولانا ظفر علی خاں دارالعلوم دیوبند تشریف لائے۔ دارالحدیث میں ان کے اعزاز میں تقریب استقبال منعقد ہوئی۔ اساتذہ اور طلباء نے مولانا ظفر علی خاں کو نظماور نثر آخوش آمدید کہا۔ اس موقع پر علماء دیوبند کی شان میں آپ نے ایک نظم کہی جس میں مرزا قادیانی کے خلاف اکابر دیوبند کی

خدمات کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا:

انہی کی ذات اقدس سے بشیر الدین نالال ہے
اس نظم سے متاثر ہو کر مولانا ظفر علی خاں نے فی البدیہہ دیوبند کی شان میں مشہور
نظم کہی جس کا پہلا شعر مندرجہ ذیل ہے:

شاد باش و شادزی اے سرزمین دیوبند

ہند میں تو نے کیا اسلام کا پرچم بلند۔

صوفیانہ مسلک :- قیام سہارنپور کے زمانہ میں حضرت مدنیؒ سے عقیدت پیدا ہو گئی جو بالآخر
حضرت مدنیؒ کے دامن فیض سے وابستگی کا سبب بنی حضرت قاضی صاحبؒ خود اس کی تفصیل
میں فرماتے ہیں :-

”حضرت (مدنیؒ) کانگریس یا جمعیتہ العلماء کی دعوت پر سہارنپور تشریف لاتے اور
فرودگاہ میں تقریر فرماتے۔ اسی وقت سے آنیہ دل میں حضرت کا نقش اس طرح ثبت ہو گیا
کہ آج تک باقی ہے، اور انشاء اللہ باقی رہے گا مگر زیادہ قرب دارالعلوم دیوبند میں دورہ حدیث
کے داخلہ پر نصیب ہوا۔ کئی بار (بیعت کی) درخواست کی مگر یہی جواب ملا کہ استخارہ کر لیا
جائے ایک رات سید و دعوالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بیعت کا حکم ملا۔ وہ پورا خواب لکھ
کر ارسال کر دیا تو جواب میں فرمایا کہ ملاقات پر انشاء اللہ بیعت کر لی جائے گی۔ آخر وہ سعادت
آفرین گھڑی آگئی کہ مورخہ ۲۶ / شعبان ۱۳۵۵ھ / نومبر ۱۹۳۶ء بروز جمعرات نماز مغرب
کے بعد اسی مسجد میں چند دیگر سعادت مندوں کے ساتھ بیعت کا شرف حاصل ہو گیا۔“

تمہیں سے پاؤں گا یہ نعمت دنیا و دین ساقی

کہیں کیوں جاؤں تیرے میکدے میں کیا نہیں ساقی

کہیں ملاقاتوں اور کہیں خط و کتابت سے منازل سلوک طے ہوتی رہیں تسبیحات، لڑکار،
اشغال، اور مراقبات کی تکمیل کے بعد آپ کی باطنی ترقیات اور ازلی سعادت مندی تھی کہ
حضرت مدنیؒ نے سلسلہ چشتیہ کے لڑکار و اشغال کی تلقین کی اجازت عنایت فرمادی۔

ایں سعادت پرور بازو نیست

تانہ بخشند خدائے بخشندہ

۱۹۳۶ء میں جب آپ حضرت مدنیؒ کی زیارت کے لئے دیوبند تشریف لے گئے تو

وہاں سے واپسی پر حضرت مدنیؒ نے حضرت لاہوریؒ کے نام آپ کو دستی رقعہ عنایت فرمایا جس میں آپ کے متعلق بھی ایک جملہ لکھا ”علمی اور عملی حالت ماشاء اللہ قابل اطمینان ہے“ اب حضرت لاہوریؒ کے یہاں بھی آپ کا آنا شروع ہو گیا۔ ۱۹۳۹ء میں جب آپ پہلی مرتبہ حج بیت اللہ کو جا رہے تھے تو حضرت لاہوریؒ کی خدمت میں حاضری دی حضرت لاہوریؒ نے آپ کو اپنے قلمی دستخطوں سے مزین اپنا ترجمہ قرآن پاک عنایت فرمایا یہ محض ایک تھنہ نہ تھا بلکہ حضرت لاہوریؒ نے بقول آپ کے اپنا فیض قرآنی آپ کو خفیل فرمادیا۔ ۱۹۵۱ء میں حضرت مدنیؒ کے وصال کے بعد حضرت لاہوریؒ کی خدمت میں حاضری زیادہ ہو گئی ۱۹۶۱ء میں جب حضرت لاہوریؒ ایبٹ آباد تشریف لائے تو از خود فرمایا میں چاہتا ہوں کہ سلسلہ قادریہ میں آپ کی تکمیل کرا دوں۔ ابتدا کی اسباق بھی تلقین فرمائے اس سال ۱۵ مئی ۱۹۶۱ء ایبٹ آباد تشریف آوری پر آپ کو اجازت بیعت سے نوازتے ہوئے اپنا مجاز فرمایا۔

حضرت لاہوریؒ آپ سے انتہائی محبت اور غایت درجہ اعتماد فرماتے تھے آپ کی تصنیف معارف القرآن کی تقریظ میں حضرت لاہوریؒ نے لکھا ”محترم المقام حضرت مولانا قاضی محمد زاہد اسیسی صاحب موجودہ دور کے ان علماء کرام میں سے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے کتاب و سنت کے سمجھنے کے لئے ایک خصوصی ملکہ عطا فرمایا ہے“

اب تک ہزار ہا لوگوں کی زندگیوں میں انقلاب برپا ہوا، بے شمار سینے اللہ تعالیٰ کی محبت سے گرمائے گئے، ہزار ہا گھروں اور خاندانوں میں اللہ تعالیٰ کے پاک نام کی ضربیں لگ رہی ہیں۔ مسجد کا منہ نہ دیکھنے والوں سے آج تہجد بھی قضا نہیں ہوتی۔

سلامت تیرا میخانہ سلامت تیرے مستانے
رہے گارنگ عالم میں یہی تالیوم دیں ساقی

تدریس کی خدمات

۱۹۳۴ء میں جب آپ درا العلوم دیوبند سے فارغ ہو کر اپنے آبائی گھوں عیش آباد تشریف لائے تو گھوں میں ”مدرسہ محمدیہ کی بنیاد رکھی اللہ تعالیٰ نے الہام و تفہیم اور فصاحت

وقت کا ملکہ عطا فرمایا تھا عظیم علمی خویوں والدین کی دعوں اور اساتذہ کی شفقتوں کی برکت سے طلباء دور دور سے آتے تھے یہاں آپ نے بخاری سے لے کر کافیہ تک علومِ نون کی تمام کتب پڑھائیں تعلیم و تدریس کے ساتھ ساتھ علاقہ کی مذہبی ضروریات کا خیال رکھا باطل کا مقابلہ بھی فرمایا۔ ۱۹۳۵ء میں کامرہ میں مشہور شیعہ مناظر شبیر احمد فاضل لکھنؤ کے ساتھ حضرت ابو بکر صدیقؓ کی صداقت پر مناظرہ کیا اور اسے شکست فاش دی۔ ۱۹۴۱ء میں امام الادب مولانا اعزاز علیؒ کے فرمانے پر ڈالوال ضلع جہلم تشریف لے گئے وہاں دویانہوں کی کثرت تھی خوب کام کا موقع ملا۔ ۱۹۴۹ء میں انک تشریف لائے جامع مسجد میں نظامت کے فرائض انجام دیئے اسی دوران جامعہ اسلامیہ اکوڑہ خٹک میں بطور صدر مدرسہ بخاری شریف اور ترمذی شریف پڑھائی علامہ سید سلیمان ندویؒ کے ارشاد پر ۱۹۵۱ء میں بطور عربی اور اسلامیات پروفیسر کالج میں آگئے یہاں آپ کی برکت سے پروفیسر صاحبان یرنوا جوان طبقہ میں دین کے جو اثرات پھیلے اور عقائد کی اصلاح ہوئی اس کی بہار آج بھی دیکھی جاسکتی ہے۔ ۱۹۷۲ء میں آپ انک کالج سے ریٹائرڈ ہوئے کالج کے زمانہ ہی میں ۱۹۵۲ء میں آپ نے مدینہ مسجد کی بنیاد رکھ دی تھی کالج سے ریٹائرڈ ہونے کے بعد زندگی کی آخری ساعتوں تک یہیں مدینہ مسجد میں علوم اسلامیہ کی نشر و اشاعت اور تصوف و سلوک کی خدمت اور مخلوق خدا کی رہنمائی فرمائی۔

درس قرآن مجید سے خصوصی شغف :- اللہ تعالیٰ نے اکابر دیوبند سے دین کے ہر شعبہ میں جو کام لئے ہیں، ان میں سے ایک امت محمدیہ صاحبہا النجیہ والسلام کو قرآن پاک کے قریب کرنا بھی ہے حضرت شیخ الحدیث حضرت سندھیؒ اور حضرت لاہوریؒ کے تراجم قرآن پاک اور درس قرآن مجید کے ذریعہ امت مسلمہ کی جو اصلاح ہوئی ہے عالم اسلامی میں اس کے اثرات دیکھے جاسکتے ہیں۔

حضرت اقدس قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بھی یہ ذوق اپنے اکابر سے ورثہ میں ملا تھا تصنیف و تدریس اور ہر اعتبار سے علوم قرآنیہ کی خدمت کی۔ بیس کے قریب مختلف قرآنی اسالیب پر واقع علمی کتابیں لکھیں اور حیات مستعار میں جہاں بھی رہے درس قرآن مجید کا ناغہ نہیں فرمایا بلکہ ایبٹ آباد کے زمانہ میں تو دن میں تین تین مقامات پر عرصہ تک درس دیتے رہے۔ شمس آباد، ڈالوال، ایبٹ آباد، کوہاٹ، تربیلہ، نوشہرہ، بنجوال، پشاور اور نئی پور کامرہ،

ہ کینٹ لورٹک وغیرہ کے درودیوار آج بھی آپ کے زمزمہ ہائے قرآن کے گواہ ہیں۔ وہ نیٹ میں ۱۹۶۳ء تا ۱۹۹۹ء ۳۳ سال پابندی سے درس قرآن مجید دیا یہاں تک کہ اس رسمہ میں ایک درس کا نمانہ بھی نہیں ہوا یہ درس ۲۸ جلدوں میں طبع ہو چکا ہے۔

نظمی اور ملی خدمات

علمائے عصر میں اکابر دیوبند کو اللہ تعالیٰ نے یہ امتیاز شان بخشی ہے کہ انہوں نے معاشرہ ہر وقتی ضرورت کا خیال رکھتے ہوئے رہنمائی فرمائی۔ درس و تدریس، دعوت و ارشاد، صنیف و تالیف کے ساتھ ساتھ اگر سیاست میں ضرورت ہوئی تو سیاست میں حصہ لیا اگر میدان جہاد نے تقاضا کیا تو تلوار اٹھا کر امت مسلمہ کے مسائل کے دوش بدوش چلے حضرت امضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بھی یہ ذوق اپنے اکابر سے ورثہ میں ملا تھا آپ کی مصروفیت رچہ زیادہ درس و تدریس، تصنیف و تالیف اور ذکر و تصوف میں رہی مگر آپ نے وقت کے ہم مسائل میں مسلمانوں کی ہر ضرورت کا ساتھ دیا۔ جب ۱۹۳۲ء میں آپ دارالعلوم دیوبند سے فارغ ہو کر گھر آئے تو علاقہ کے علماء اگرچہ کام کر رہے تھے مگر کوئی تنظیم اور جماعت نہ تھی جمیعہ علمائے ہند کی طرز پر جمیعہ علمائے اٹک کی بنیاد رکھی جس نے گراں قدر دینی خدمات انجام دیں بعض مذہبی مسائل پر علماء کی اختلاف رائے کی وجہ سے مذہبی انتشار پیدا ہو جاتا تھا۔ آپ نے علاقہ کے علماء کو مجلس تنقیح فتویٰ کے نام سے ایک پلیٹ فارم پر جمع کیا۔

۱۹۴۲ء میں پہلی بار مؤثر اسلامی کانفرنس جو نواب زادہ لیاقت علی خاں کے زیرِ مہارت ہوئی آپ نے بھرپور حصہ لیا۔ پاکستان میں سعودیہ کے مشہور سفیر عبدالحمید غلیب کے ساتھ مل کر پاکستان کے کئی ملکی اور ملی مسائل کا حل کیا۔

پاکستان کے پہلے آئین کی تدوین میں حصہ لیا۔ ۱۹۴۹ء میں نیشنل اسلامک اقتصادی کنفرنس میں شرکت کی پاکستان میں اہل سنت کے حقوق کے تحفظ کے لئے بنائی جانے والی ملی جماعت تنظیم اہل سنت کے ناظم اعلیٰ کی حیثیت سے گراں قدر خدمات انجام دیں۔

۱۹۴۲ء سے پہلے لکھنؤ سے نکلنے والے ایک ہفت روزہ ”نیام اسلام“ کے لئے بحیثیت

یراعلیٰ کے خدمات انجام دیں۔ ۱۹۵۴ء میں اٹک سے ایک ہفت روزہ ”آذان“ جاری کیا جو

۱۹۶۲ء تک جاری رہا۔ ۱۹۶۱ء میں ماہنامہ الارشاد جاری کیا۔ جولائی ۱۹۸۱ء تک جاری رہا۔ وقتی

سیاسی ضروریات میں بھی ہمیشہ علمائے کے حق کا ساتھ دیا۔

تصنیفی خدمات

اللہ تعالیٰ نے تحریر و تصنیف کا بھی اعلیٰ سلیقہ آپ کو عنایت فرمایا تھا۔ وسعت مطالعہ کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بہترین حافظہ سے نوازا تھا۔ اس لئے آپ کی ہر تحریر دلائل و براہین سے مزین ہے۔ علمی اور اصلاحی ہر میدان میں آپ کی سینکڑوں تصانیف یادگار ہیں بخاری کے ترجمۃ الباب، تفسیر کے مشکل مسائل، فلسفہ کلام کی اور کتب عقائد کی شرح سے لے کر وضو سجدہ کے فضائل اور عوامی دروس تک آپ کی تصانیف ہر طبقہ فکر کے لئے رہنما ہیں یہاں مختصر آپ کی چند کتب کا تذکرہ کیا جاتا ہے ورنہ یہ عنوان خود ایک مستقل تصنیف کا محتاج ہے۔

تفسیر

۱۔ آسان تفسیر ۲: درس قرآن عزیز ۲۸ جلدوں میں ۳: معارف القرآن ۴: ضروریۃ القرآن ۲ جلدوں میں ۵: احکام القرآن ۶: راہ نمائے ترجمۃ القرآن ۷: قواعد ترجمۃ القرآن۔

حدیث

۱: الرسالة المدنیہ (عربی میں) ۲: ضرورت حدیث ۳: روح الباری علی تراجم البخاری ۴: انوار الحدیث ۲۸ جلدوں میں ۵: مقدمہ انوار المشکوۃ ۶: جواہر البخاری ۷: انمول موتی ۸: زاد آخرت۔

فقہ و اصول فقہ

۱: خلاصہ فقہ حنفی ۲: اصول حسینی (اصول الشاشی کا فارسی نظم میں ترجمہ) ۳: آمین وراثت ۴: فقہ اسلامی ۵: حج بیت اللہ و زیارۃ الرسول۔

علم کلام و فلسفہ

۱: احسن الفوائد لرد شرح عقائد نسفی ۲: البدر المحلل المصدر۔

تصوف

۱: نجات دارین۔ ۲: کشکول رحمت۔ ۳: شجرہ الحسینہ و جمشتیہ صابریہ۔ ۴: روحانی تہذیب

سیرت

۱: رحمت کائنات۔ ۲: بامحمد صلی اللہ علیہ وسلم باوقار۔ ۳: شان رسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۴: مقام محمود۔

تاریخ

۱: پاک بندے۔ ۲: تذکرہ دیار حبیب صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۳: تذکرہ المفہرین (اردو۔ انگریزی)۔ ۴: سیرت صحابہؓ۔ ۵: چراغ محمد (سوانح حضرت مدنی)

فضائل

۱: شان صحابہؓ۔ ۲: برکات وضو۔ ۳: گل رحمانی۔ ۴: روحانی نگارستان۔ ۵: سنت الانبیاء۔ ۶: رحمتوں کا خزانہ

لغت

۱: دینی لغات۔ ۲: محبوب زبان

اورادو وظائف

۱: آغوش رحمت۔ ۲: (الحزب الا عظم کا ترجمہ و توضیح)۔ ۳: دلمان رحمت

تردید فرق باطلہ

۱: رحمت کائنات (مسئلہ حیات الہی صلی اللہ علیہ وسلم پر)۔ ۲: عقائد حقہ۔ ۳: دورہ زاہد یہ بر فرق احمدیہ۔ ۴: قادیانی کیوں کافر ہیں۔ ۵: اصلاح الرسوم۔ ۶: بھوک اور اسلام۔ ۷: ضرورت مقرر کن۔ ۸: خلافت نبوی۔ ۹: اپنی امت کے نام حضرت مسیح کا پیغام۔

وفات حسرت آیات

۱۵/ اگست ۱۹۸۹ء میں آپ کو دل کا شدید دورہ پڑا آٹھ دن کمپلیکس اسلام آباد میں زیر علاج رہے۔ پھر دوبارہ تکلف ہوئی تو کمپلیکس اسلام آباد میں مزید چند دن زیر علاج رہے ڈاکٹروں نے کام سے منع کر دیا تھا مگر آپ باوجود انتہائی نقاہت کے کہ مسلسل کام کرتے رہے بیماری کے دوران چراغ محمد، سوانح حضرت مدنی لکھی۔ درس قرآن مجید اور درس حدیث بنام انوار الہدیٰ کا کام کیا علاوہ ازیں بھی کئی عنوانات پر لکھا خطوط کے جوابات روزانہ اپنے قلم سے لکھتے درس نظامی کی انتہائی کتب کی تدریس کا سلسلہ بھی جاری رکھا۔ کئی مختلف جگہ درس قرآن مجید اور مجالس ذکر کے لئے بھی تشریف لے جاتے آپ کی خواہش تھی کہ میرے معمولات میں کسی بھی چیز کا ناغہ نہ ہو اللہ تعالیٰ نے آپ کی اس خواہش کو پورا فرمایا چنانچہ حیات مستعار کے آخری روز بھی صلوٰۃ خمسہ، تہجد، چاشت، اشراق، صلوٰۃ الزوال، لواہین کے علاوہ بے شمار نوافل پڑھے ذکر و اشغال تسبیحات و مراقبات تمام ادا فرمائے ترجمۃ القرآن، بخاری شریف، پند نامہ کا سبق پڑھایا۔ تصنیف کا کام کیا۔ ڈاک لکھی، بیعت و ارشاد کا سلسلہ جاری رہا عشاء کی نماز باجماعت مسجد سے پڑھ کر گھر تشریف لے گئے۔ رات بارہ بجے اچانک دل کی تکلیف ہوئی سی۔ ایم۔ ایچ۔ انک لے جائے گئے خود پیدل چل کر گاڑی میں بیٹھے اور وہاں سے ہسپتال تک بھی خود چل کر گئے ڈاکٹر آکسیجن کی تیاری کر رہے تھے کہ دو بجکر گیارہ منٹ پر تہجد کے وقت جو آپ کے لئے تمام عمر وصال محبوب کا وقت تھا تین مرتبہ اللہ، اللہ، اللہ فرمایا اور جان جان آفرین کے سپرد کر دی۔

انا لله وانا اليه راجعون رحمۃ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسفۃ

ہزاروں منزلیں ہوں گی ہزاروں کارواں ہوں گے

بہاریں ہم کو ڈھونڈیں گی نہ جانے ہم کہا ہوں گے

اولاد

اللہ تعالیٰ نے آپ کو تین بیٹے اور چار بیٹیاں عنایت فرمائیں سب آپ کے حسن تربیت

سے نیک صالح اور متقی پر ہیز نگاہیں آپ کے تینوں صاحبزادے حافظ قاری نور عالم فاضل ہیں۔ بڑے صاحب زادے مولانا قاضی محمد ارشد الحسینی مدظلہ جامعہ اشرفیہ سے فاضل ہیں۔ چھٹے صاحب زادے مولانا قاضی محمد ارشد الحسینی مدظلہ اور چھوٹے صاحب زادے مولانا قاضی محمد ابراہیم ثاقب الحسینی مدظلہ درا العلوم حقانیہ اکوڑہ خشک کے فاضل ہیں۔

خلفائے کرام

آپ نے ہزاروں انسانوں کی تربیت باطنی فرمائی اکابر کی روحانی لائقوں کو تمام عمر نچھاور کرتے رہے منازل سلوک کی تلقین کے بعد آپ اپنے اکابر کی طرز پر اجازت بیعت سے بھی نوازتے تھے ایسے حیرہ خوش نصیبوں کو آپ نے اپنا مجاز فرمایا جن کے اسم گرامی درج ذیل ہیں۔

- (۱) حضرت مولانا صاحب زادہ قاضی محمد ارشد الحسینی مدظلہ انک۔ (۲) حضرت مولانا ڈاکٹر سید سعید اللہ جان صاحب مدظلہ پشاور (۳) حضرت مولانا قاری محمد سلیمان صاحب مدظلہ ٹیکسلا (۴) حضرت مولانا محمد زمان صاحب مدظلہ نبور۔ (۵) جناب کرنل محمد جمیل صاحب مدظلہ کرک کوہاٹ۔ (۶) حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب مدظلہ شورکوٹ۔ (۷) حافظ ثار احمد الحسینی غفرلہ حضرت۔ (۸) حاجی عبدالعزیز صاحب مدظلہ ایبٹ آباد۔ (۹) صاحب زادہ مولانا قاضی محمد ارشد الحسینی مدظلہ انک (۱۰) صاحب زادہ مولانا قاضی محمد ابراہیم ثاقب الحسینی انک (۱۱) مولانا قاری غلام نبی مدظلہ افغانی (۱۲) حضرت حافظ عطاء اللہ مدظلہ وہاڑی۔ (۱۳) مولانا قاری محمد ادریس صاحب مدظلہ اسلام آباد۔

اردو، عربی کی خوش نما اور معیاری کمپیوٹر کتابت

مغربی اتر پردیش کا پہلا مرکز

نواز پبلکیشنز Nawaz Publications

Opp. New Masjid Darul Uloom Deoband بالحقانی مسجد درا العلوم دہلی

دارالعلوم کی نئی جامع مسجد

اللہ تعالیٰ کا بجد و حساب شکر ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی نئی جامع مسجد پروگرام کے مطابق تعمیری مراحل طے کرتے ہوئے پایہ تکمیل کے قریب پہنچ رہی ہے اور لب اس کے اندرونی حصوں کو دیواروں اور فرش کو سنگ مرمر سے مزید پختہ اور مزین کیا جا رہا ہے، یہ کام چونکہ اہم بھی ہے اور بڑا بھی اس پر رقم بھی کثیر خرچ ہوگی محبین و مخلصین کی رائے ہوئی کہ آئے دن رنگ و روغن کرانے کے خرچ سے بچنے کے لئے بہتر یہ ہے کہ ایک ہی مرتبہ اچھی رقم لگادی جائے، اسی احساس کے پیش نظر اتنا بڑا کام سرانجام دینے کا بوجھ اٹھالیا گیا ہے، ہمیں امید ہے کہ تمام حضرات معاونین نے جس طرح پہلے خصوصی تعاون دے کر مسجد کو تکمیل کے قریب پہنچایا ہے، اسی طرح بلکہ مزید سرگرمی کے ساتھ دست تعاون بڑھا کر اس مرحلہ کو پایہ تکمیل تک پہنچانے میں ادارہ کی مدد فرمائیں گے۔

یہ مسجد بین الاقوامی اہمیت کی حامل درس گاہ دارالعلوم دیوبند کی جامع مسجد ہے جس میں نہ جانے کس کس دیار کے نیک لوگ آکر نماز لوا کریں گے خوش قسمت ہیں وہ مسلمان جنکی کچھ بھی رقم اس مسجد میں لگ جائے، اس لئے اپنی جانب سے اور گھر کے ہر فرد کی جانب سے اس کار خیر میں حصہ لیکر عند اللہ ماجور ہوں اور دوسرے احباب و اقرباء کو بھی اس کی ترغیب دیں۔

اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہمیں مقاصدِ حسنہ میں کامیابی عطا فرمائیں اور دن دوئی رات چو گنی ہمہ جہتی ترقیات سے نوازتے ہوئے تمام مصائب و آلام سے محفوظ رکھے۔ آمین

بقیہ

ڈرافٹ وچیک کے لئے: "دارالعلوم دیوبند" اکاؤنٹ نمبر 30076

اسٹیٹ بینک آف انڈیا دیوبند

منی آرڈر کے لئے: (حضرت مولانا) مرغوب الرحمن صاحب ششم دارالعلوم دیوبند 247554

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

ماہ ربیع الثانی ۱۴۱۸ھ مطابق ماہ اگست ۱۹۹۷ء

جلد ۵۷ شماره ۷ فی شمارہ ۶ سالانہ ۶۰/

نگران مسدیر

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب حضرت مولانا عجبیہ الرحمن صاحب قاضی

مہتمم دارالعلوم دیوبند استاذ دارالعلوم دیوبند

ترسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم دیوبند، سہارنپور۔ یو پی

سالانہ سودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۳۰۰ روپے
بیدل پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰ روپے ویش سے ہندوستانی رقم ۸۰ روپے
اشتراک ہندوستان سے ۶۰ روپے

Ph. 01338-22428 Ph-247554

Composed by Nawaz Publications, Deoband

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	کل ہند اجلاس دوم رابطہ مدارس عربیہ	مولانا شوکت علی قاسمی بستوی	۳
۲	مرادیں غریبوں کی بر لائے والا	مولانا اختر امام عادل	۱۵
۳	دوسرے مسلک پر...	مولانا خورشید انور مکیاوی	۲۵
۴	فاروق اعظمؓ اور صحابہ کرامؓ	پروفیسر بدر الدین الحافظ	۳۹
۵	قادیانیت کا تعاقب	مولانا عبدالرحمن یعقوب ہاوا	۴۸
۶	بلند شہر میں اجلاس ختم نبوت	محمد عثمان منصور پوری	۵۴
۷	مسجد		۵۶



ختم خریداری کی اطلاع



یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

- ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے، اس لئے دی پی میں صرفہ زائد ہو گا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔
- ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیق الاسلام قاسمی ہالی باغ جامعہ پوسٹ شانقی نگر ڈھاکہ بے ۱۲۱ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

کمپیوٹر کتابت نوان پبلی کیشنز دیوبند

رپورت

کل ہند اجلاس دوم رابطہ مدارس عربیہ

دارالعلوم دیوبند

منعقدہ: ۶/ صفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۲/ جون ۱۹۹۷ء

ترتیب: شوکت علی قاسمی بستوی

ناظم دفتر رابطہ مدارس دارالعلوم دیوبند

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حرفے چند

اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ دارالعلوم دیوبند اور اس کے فکر و منہاج سے وابستہ اسلامی مدارس نے علوم اسلامیہ کی نشر و اشاعت، اسلامی ثقافت کی بقاء و تحفظ اور ملک و ملت کی تعمیر میں بے مثال کارنامے انجام دیئے ہیں۔ اور علوم و فنون اور زندگی کے مختلف میدانوں میں ایسی جامع عبقری شخصیات کو جنم دیا ہے جن کی نظیر پیش کرنے سے زمانہ قاصر ہے۔ لیکن ادھر چند سالوں سے یہ احساس بڑھ رہا تھا کہ اسلامی مدارس میں مردم گری اور افراد سازی کی جو بے پناہ صلاحیت ماضی میں تھی آج اس میں نمایاں کمی آتی جا رہی ہے۔ تعلیمی معیار میں انحطاط کے ساتھ تربیت کا معیار بھی تیزی سے زوال پذیر ہے۔

چنانچہ اکابر دارالعلوم نے مدارس اسلامیہ عربیہ کے ارباب بست و کشاد حضرات سے اس سلسلہ میں مرحلہ وار تبادلہ خیال کا سلسلہ شروع فرمایا، تاکہ روز افزوں انحطاط کے اسباب و عوامل کا گہرائی سے جائزہ لیا جائے اور اصلاح کی تدابیر اختیار کی جائیں۔ سب سے پہلے ۲۱/۲۰/ محرم ۱۴۱۵ھ کو دارالعلوم دیوبند میں مدارس اسلامیہ کا کل ہند نمائندہ اجتماع منعقد کیا گیا جس میں اکثر کلیدی کے نمائندوں کو دعوت دی گئی، دو روزہ غور و فکر کے بعد ۶/ اہم تجویز منظور کی گئیں اور اس سلسلہ کو آگے بڑھانے کے لئے مدارس اسلامیہ عربیہ

کے کل ہند اجتماع کی ضرورت پر زور دیا گیا۔

نمائندہ اجتماع کی تجویز کے مطابق ۲۰/۲۱/۲۲ جمادی الاول ۱۴۱۵ھ کو یہ کل ہند اجتماع منعقد کیا گیا جس میں دو ہزار سے زائد عربی مدارس شریک ہوئے اور مدارس عربیہ کے درمیان ربط و اتحاد کو فروغ دینے، معیار تعلیم و تربیت بہتر بناتے، مدارس میں ضابطہ اخلاق نافذ کرنے اور اصلاح معاشرہ اور ختم نبوت کے تعلق سے جدوجہد تیز کر دینے کی غرض سے رابطہ مدارس عربیہ کا قیام عمل میں آیا اور دارالعلوم دیوبند میں اس کا مرکزی دفتر قائم کئے جانے کا فیصلہ کیا گیا۔ رابطہ مدارس عربیہ کے زیر انتظام ۲۰/رجب ۱۴۱۶ھ کو دارالعلوم دیوبند میں رابطہ کا پہلا کل ہند اجتماع منعقد کیا گیا۔ جو مدارس عربیہ کا تیسرا اجتماع تھا۔ جس میں ۵۰ اہم تجاویز اتفاق رائے سے منظور کی گئیں۔

اجلاس دوم رابطہ مدارس عربیہ

رابطہ مدارس عربیہ کے رہنما اصول میں اجلاس رابطہ کے لئے طے کردہ نظام کے مطابق ۶/صفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۲/جون ۱۹۹۷ء کو دارالعلوم میں دفتر رابطہ کا دوسرا کل ہند اجلاس منعقد کرنا طے کیا گیا، تمام رکن مدارس کو مرکزی دفتر رابطہ سے دعوت نامے جاری کیے گئے، اجلاس میں زیر بحث آنے والے موضوعات کی نشاندہی دعوت نامہ میں کر دی گئی تھی۔

یہ اجلاس ۶/صفر ۱۴۱۸ھ کو دارالعلوم میں منعقد ہوا جس میں بڑی تعداد میں صوبہ جات: یوپی، بہار، بنگال، آسام، منی پور، اڑیسہ، دہلی، پنجاب، ہریانہ، راجستھان، گجرات، مہاراشٹر، مدھیہ پردیش، آندھرا پردیش، ہماچل پردیش، تامل ناڈو، کرناٹک اور جموں و کشمیر کے نمائندگان مدارس شریک ہوئے اجلاس کی دو نشستیں حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کی زیر صدارت دارالحدیث تھتانی میں منعقد ہوئیں۔

سطور ذیل میں اجلاس کی دو نشستوں کی کارروائی مختصر پیش کی جا رہی ہے۔

پہلی نشست

۶/صفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۲/جون ۱۹۹۷ء کو صبح ۸ بجے پہلی نشست شروع ہوئی۔

خطبہ صدارت

تلاوت قرآن کے ساتھ باضابطہ آغاز ہوا اور صدر اجلاس حضرت مولانا مرغوب الرحمن

صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند، دامت برکاتہم، خطبہ صدارت پیش کرنے کے لئے مانگ پتھر تشریف لائے۔ اپنے موقع خطبہ صدارت میں حضرت والا نے دارالعلوم دیوبند اور اس کے نفع پر قائم ہونے والے مدارس اسلامیہ کے مقاصد تائیس پر روشنی ڈالی۔

نصاب تعلیم کے سلسلہ میں حضرت صدر محترم نے فرمایا:-

”نصاب، مدارس عربیہ کے مقاصد عالیہ کے لئے رجاں کار تیار کرنے کا موثر ذریعہ ہے۔ اور اس میں مقاصد کو تقویت دینے والے تغیرات کا عمل برابر جاری ہے چنانچہ قیام دارالعلوم کے ابتدائی سالوں میں عربی و فارسی کا دس سالہ مخلوط نصاب تعلیم جاری تھا پھر چنانچہ سال کے بعد فارسی و عربی کو الگ کر دیا گیا..... فارسی کے نصاب میں فارسی ادب بلاغت انشاء پر زور تھا، اس کے ساتھ تمام ضروری مضامین حساب تاریخ، جغرافیہ اقلیدس اخلاق اور تصوف وغیرہ کو شامل کر دیا گیا تھا تاکہ اس ابتدائی نصاب کے ذریعہ ہر طالب علم میں اتنی استعداد پیدا ہو جائے، جو ہر انسان کی بنیادی ضرورت ہے..... اس کے بعد عربی کا آٹھ سالہ نصاب تعلیم شروع ہوتا تھا۔ جس کے ذریعہ مدارس کے مقاصد عالیہ پر محنت کرنے والے رجاں کار تیار ہوتے تھے۔“

”پھر یہ ہوا کہ سال اول عربی کو تعلیم کا سال اول سمجھتے ہوئے معمولی اردو پڑھنے والے طلبہ کو حفظ و ناظرہ کے بعد عربی کے سال اول میں لیا جانے لگا جس کا استعداد کے نقصان میں نمایاں اثر ظاہر ہوا، نیز یہ کہ عربی کے ابتدائی درجات کی تعلیم میں نا تجربہ کار اساتذہ سے کام لیا جانے لگا تو اس سے مزید نقصان ہوا اور ان نقصانات کے اصل اسباب تک نہ پہنچنے والے ذہن نے انحطاط کا اصل ذمہ دار نصاب تعلیم کو قرار دے دیا۔“

مسلم معاشرہ کی اصلاح اور تحفظ دین کی مساعی کے تعلق سے مدارس عربیہ کے کردار کو سراہتے ہوئے حضرت صدر اجلاس زید محمد ہم نے فرمایا:

”جہاں بھی کوئی درسگاہ قائم ہے وہاں ہدایت کی ایک قدیل روشن ہے اور تجربات شاہد ہیں کہ جہالت و بدعات کے بدترین ماحول میں بھی مسلمانوں کو مسکات صبح اور جاوہ قدیمہ پر لانے کے لئے یہ طریقہ بہت کامیاب رہا ہے کہ وہاں کے مسلمان آہستہ آہستہ مرکز ہدایت سے وابستہ ہوتے چلے گئے..... اسی طرح باطل نظریات کی تردید کے سلسلہ میں مدارس عربیہ کا کردار بہت اہم رہا ہے شیعیت، قادیانیت، بدعت، مودودیہ، اور عدم تنقید کی تردید کے سلسلہ میں مدارس عربیہ کے ذریعہ انجام پاتے دینی خدمات کی

تفصیل کی گئی تو ہر موضوع پر ضخیم مجلدات بھی ناکافی رہیں گی۔“

خطبہ صدارت کے بعد راقم السطور نے دفتر رابطہ مدارس عربیہ دارالعلوم دیوبند کی رپورٹ پیش کی جس میں اب تک کی کارگزاری کو تفصیل سے بیان کیا گیا۔

حضرت مولانا سید اسعد صاحب مدنی دامت برکاتہم کا خطاب

اس کے بعد حضرت مولانا سید اسعد مدنی صاحب برکاتہم نے مندوبین کرام سے خطاب فرمایا حمد و صلوة کے بعد انہوں نے فرمایا:

صدر محترم، بزرگوار بھائیو! اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو دنیا میں جو عارضی طور پر بھیجا ہے تو اصل زندگی اور وطن کے لئے کامیابی کا راستہ خود بتایا ہے۔ اس کی تعلیم و تلقین، عمل کرنے اور کرانے کی ذمہ داری انبیاء کرام اور خصوصاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ڈالی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سلسلہ میں تمام عمر جدوجہد کی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل مقدس کو نمونہ بنا کر صفہ کی نقل میں یہ مدرسہ قائم کیے جاتے ہیں۔ تاکہ اللہ کا دین لوگوں کو حاصل ہو، پھیلے اور اس پر چل کر لوگوں کو ہدایت ملے اور آخرت کی کامیابی نصیب ہو مگر اس عظیم کام کے لئے خلوص بنیادی چیز ہے۔ اگر للہیت کے بجائے دنیا پیش نظر ہو اور حصول دنیا کے نتیجے میں اللہ کی طرف سے توجہ کم اور تعلق کم ہو جائے تو خیر و برکت اٹھ جائے گی اور دنیا کے فساد، جھگڑے، نفس پرستی کا فلبہ ہوتا چلا جائے گا اس لئے مدارس کے حضرات کو محاسبہ کرنا، اپنی نیتوں کو درست کرنا اور مستفیدین اور کارکنان مدرسہ کو اس طرف توجہ دلانا اور اصلاح کی کوشش کرنا از بس ضروری ہے۔ ورنہ مقصد مقصد نہیں رہے گا۔ دسائل مقصد بن جائیں گے۔ دنیا مقصد بن جائے گی۔ چند پیسوں میں مدرسہ چھوڑ کر دنیا میں لگ جائیں گے..... بیشک دنیا دارالاسباب ہے۔ اس لئے دسائل بھی ہونے چاہئیں لیکن انہیں مقصد نہیں بنانا چاہئے۔ وسیلہ کو وسیلہ بناؤ۔ وسیلہ کو مقصد نہ بناؤ، مقصد کھو جائے گا وہ افادیت نہیں رہے گی، کوئی للہیت پیدا نہیں ہوگی۔ اللہ کے دین کے خدام پیدا نہیں ہوں گے۔ کمانے والی مشینیں پیدا ہوں گے۔“

سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے حضرت مولانا نے فرمایا:

”دوسری بات یہ ہے کہ تمام دنیا آج اسلام کی مخالف ہے اور ہمیشہ سے رہی ہے۔

لیکن اس زمانے میں تمام عالم، اسلام کو مٹانے پر آمادہ ہے۔ پوری دنیا کی طاقتیں اس پر متفق ہیں ہر مسئلہ میں اختلاف ہو گا لیکن اسلام کے دشمنوں میں اسلام کے مٹانے کے بارے میں

کوئی اختلاف نہیں ہو گا۔ پوری کوشش اس بات کی ہے کہ مسلمان مسلمان تو رہیں لیکن اسلام ان کے اندر باقی نہ رہے امریکہ ہو، روس ہو، برطانیہ ہو، فرانس ہو، کوئی بھی ہو اسلام کو مٹانے پر سب تلے ہوئے ہیں۔

برصغیر میں عیسائیت کے بڑھتے ہوئے سیلاب کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

”ہنگلتہ میں ایک عیسائی عورت (مدر ٹریسا) نے تقریر کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”پچاس سال میں ہنگلہ دیش عیسائی ملک بنادیا جائے گا“ گاؤں گاؤں عورتوں بچوں اور مردوں کا دین خرید اجا رہا ہے۔ ہمارے ہندوستان میں بھی یہ کام شروع ہو گیا ہے۔

فرق باطلہ کی تردید اور اس کے لئے علمی طور پر تیار ہونے کی ضرورت پر زور دیتے ہوئے حضرت والانے فرمایا کہ ”ہر مدرسہ میں جمعہ کو دو گھنٹہ اس کے لئے مخصوص کریں اور طلبہ کو معلومات دیں، اس سلسلہ میں دہلہ العلوم کی خدمات حاضر ہیں یہاں کئی سال سے شعبہ قائم ہے شعبہ سے رابطہ قائم کر کے کتابیں حاصل کریں ہمشور کہیں اور پورے عزم کے ساتھ تعلیمی و تدریسی کاموں کے ساتھ ساتھ فرق باطلہ کی تردید کا کام شروع کر دیا جائے“

حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم کا خطاب

حضرت مولانا دامت برکاتہم کے دلولہ انگیز خطاب کے بعد حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری استاذ حدیث دہلہ العلوم دیوبند مائیک پر تشریف لائے اور نصاب تعلیم و نظام تعلیم و تربیت و رابطہ مدارس کی اہمیت و افادیت کے موضوع پر حضرات سامعین کو اپنے جامع مدلل اور پُر مغز خطاب سے محفوظ فرمایا۔ حمد و صلوة کے بعد حضرت مولانا نے فرمایا:

”صدر محترم، علماء کرام، مندوبین عظام اور عزیز طلبہ! یہ اجتماع، مدارس عربیہ کے رابطہ کا دوسرا اجتماع ہے۔ رابطہ، وفاق اور اتحاد سے شان میں اضافہ ہوتا ہے۔ تمام مدارس عربیہ کی افادیت اپنی اپنی جگہ اظہار من القس ہے۔ لیکن ان کا اگر اتحاد قائم ہو جائے، وفاق بن جائے الخلق ہو جائے تو ان کی شان نمایاں ہو جاتی ہے، موتی اپنی جگہ پر پوری قیمت رکھتا ہے۔ قیمت میں کمی کی نہیں، موتی اپنی اپنی جگہ موتی ہے لیکن کچھ موتی مل کر جب ہل کی شکل اختیار کر لیتے ہیں تو ان کی قیمت دو چند ہو جاتی ہے۔ اسی طرح تمام مدارس عربیہ جو دہلہ العلوم دیوبند کی گویا پیرہن کی شاخص ہیں اور دہلہ العلوم کے فضلاء اور اتباع نے ان مدارس عربیہ کو قائم فرمایا ہے وہ سب مدارس عربیہ اپنی اپنی جگہ ایک مقام

رکھتے ہیں ایک شان دار تاریخ رکھتے ہیں، بہترین کارکردگی کے حامل ہیں لیکن وفاق اور ارتباط کے فوائد کے پیش نظر آپ حضرات نے بھی اور آپ کے اکابر نے بھی مصلحت وقت سمجھ کر وقت کی آواز اور اس کے تقاضے کے پیش نظر فیصلہ کیا کہ ان سب پھولوں کو ملا کر گل دستہ بنا دیا جائے۔ تمام مدارس کو رابطہ کی لڑی میں پرو دیا جائے۔ تاکہ ان کی اہمیت و افادیت میں اضافہ ہو جائے۔ اللہ کا شکر ہے کہ یہ کام آہستہ آہستہ کافی حد تک آگے بڑھ گیا ہے۔ لیکن ابھی بہت کچھ آگے پیش قدمی کرنی ہے

اس وقت تک ہمارے دفتر میں جو ریکارڈ ہے وہ ۶۲۵ مدارس کے مربوط ہونے کا ہے جب کہ پورے ملک میں دارالعلوم کی شاخیں اس سے بہت زیادہ ہیں، ہزاروں کی تعداد میں عربی مدارس قائم ہیں، لہذا کام ابھی انشاء اللہ اور آگے بڑھنا ہے۔ اور اس سے جو متوقع فوائد ہیں اور جو امیدیں وابستہ ہیں وہ انشاء اللہ جوں جوں ارتباط بڑھے گا اتنے ہی اس کے فوائد و برکات محسوس ہوں گے۔

آخر میں انہوں نے ذمہ داران مدارس کو متوجہ کیا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ ہمارے مدرسوں کے اچھے اساتذہ چند سال مدرسوں میں پڑھانے کے بعد دوسرے ذرائع اختیار کر لیتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ ذمہ داران کو اساتذہ کی ضروریات کا خیال رکھنا ضروری ہے تنخواہ اتنی دینی چاہئے جس سے ان کی ضروریات پوری ہو سکیں اور وہ پورے دل جمعی کے ساتھ تدریس کی اہم خدمت انجام دے سکیں۔ اپنی بات کو مدلل فرماتے ہوئے حضرت مولانا نے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے بعض فرامین کا ذکر فرمایا نیز انہوں نے فرمایا کہ ”اخلاص یہ نہیں ہے کہ بھوکے رہو اور کام کرو۔ اخلاص و اہمیت کا مطلب ہے کہ اگر اسباب نہ ہو اور بھوکا رہنا پڑے تو بھوکے رہ کر بھی کام کرو لیکن اسباب ہوں اور پھر بھوکے رہو یہ کون سا اخلاص ہے؟“

دفتر رابطہ کو موصولہ تجاویز

اجلاس کے دعوت میں یہ وضاحت کر دی گئی تھی کہ متعلقہ موضوعات کے سلسلہ میں کوئی تجویز ہو تو دفتر رابطہ میں ارسال فرمائیں، چنانچہ جو تجاویز موصول ہوئیں انہیں مرتب کر لیا گیا تھا، اور حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم کے خطاب کے بعد راقم السطور احقر شوکت علی قاسمی بستوی، خادم دفتر رابطہ مدارس عربیہ دارالعلوم دیوبند نے یہ تجاویز مندوبین کو پیش کر سنائیں۔

اظہار خیال حضرات مندوبین

اس کے بعد چند مندوبین کرام نے، نظام تعلیم و تربیت، نصاب تعلیم اور رابطہ کے استحکام کے موضوعات پر اپنے خیالات پیش کئے جناب مولانا محمد اقبال صاحب تمل ناڈو نے فرمایا کہ ”رابطہ کی توسیع کے لئے منظم جدوجہد کی ضرورت ہے تاکہ ہر صوبے کے زیادہ سے زیادہ مدارس اس سے مربوط ہوں۔ نیز مجلس عاملہ کی تشکیل میں تمام صوبوں کو رکن مدارس کے تناسب سے نمائندگی دی جائے تدریس المعلمین میں عصری اداروں میں رائج کپی ایڈ اور ایم ایڈ کا تجربہ ہمارے لئے مفید نہیں رہے گا۔ تدریس کے لئے اکابر خود نظام بنائیں، اور تعلیم کو ابتدائی، متوسطہ ثانویہ اور علیا درجات میں تقسیم کر کے ہر مرحلہ کے لئے تدریس کا نظم کیا جائے۔“

جناب مولانا مفتی شبیر احمد صاحب مراد آباد نے نصاب تعلیم کے عنوان پر اپنے خیالات پیش کئے فرمایا احادیث کی کتابوں میں اکثر کا آغاز کتاب الطہارۃ سے ہے، اس لئے بعض کتابیں مثلاً ابوداؤد شریف یا نسائی شریف کا آغاز جلد ثانی سے کیا جائے۔ طحاوی شریف مکمل پڑھائی جائے۔ کنز الدقائق کو داخل نصاب کیا جائے۔ ہدیۃ الخو کے ساتھ کافیہ بحث فعل و حرف مکمل نہیں ہو سکتی اس میں تخفیف کی جائے۔“

جناب مولانا قمر الحسن صاحب شاہ جنگی بھاگلپور نے فرمایا کہ ”صوبائی پیمانہ پر رابطہ قائم کیا جائے اور کسی ایک مدرسہ کو مرکز بنا کر وہاں صوبائی اجلاس منعقد کیا جائے تاکہ زیادہ سے زیادہ اساتذہ اجلاس میں شرکت کر سکیں۔“

جناب مولانا ابن سعود صاحب کرپور بجنور کی رائے تھی کہ ”ایک مدرسہ سے پڑھ کر دوسرے مدرسہ میں داخل ہونے والے طلبہ کا داخلہ سابقہ مدرسہ کی تصدیق کے بغیر نہ کیا جائے، سالانہ امتحان میں فیل ہونے والے طالب علم کو شوال میں امتحان کا موقع دیا جائے۔“

پہلی نشست ۱۲ بجے دوپہر تک جاری رہی۔

دوسری نشست

دوسری نشست کا آغاز بعد نماز مغرب ۸ بجے تلاوت قرآن مجید سے ہوا اس کے بعد حضرت مولانا نصیر احمد خاں صاحب دامت برکاتہم صدر المدارسین دارالعلوم دیوبند سے درخواست کی گئی کہ حضرت صاحب پر تشریف لائیں اور سامعین کو اپنی قیمتی نصیحتوں سے

حضرت مولانا نصیر احمد خاں صاحب دامت برکاتہم کا خطاب

حمد و صلوٰۃ کے بعد حضرت نے فرمایا:

حضرت صدر محترم، اساتذہ کرام مندوبین حضرات! اس جلسہ کا مقصد آپ سب حضرات کو معلوم ہے، جس مقصد کے لئے آپ سب حضرات نے زحمت فرمائی ہے اس کا تذکرہ خطبہ صدارت میں اور جن اکابر نے خطاب فرمایا ہے ان کے خطاب میں آچکا ہے، اس کے علاوہ آپ حضرات نے اپنے طور پر غور و فکر کرنے کے بعد اپنے جو خیالات قلم بند فرما کر یا زبانی پیش کئے ہیں وہ سب معلوم ہیں۔

اصل چیز یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا یہ بڑا انعام ہے کہ باری تعالیٰ نے ہماری رہنمائی کے لئے ہماری ہدایت کے لئے ہمارے نفع کے لیے، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور آپ پر جتنے حضرات اب تک ایمان لائے یا آئندہ لائے رہیں گے ان سب پر حق تعالیٰ کا انعام ہے، ورنہ دنیا کے اندر ایک سے ایک دانشور ہیں، ایک سے ایک عقلمند ہیں مگر ان کو دین اسلام قبول کرنے کی اللہ تعالیٰ نے توفیق نہ دی۔ باری تعالیٰ نے ہماری ہدایت کے لئے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کتاب نازل فرمائی۔ اس کی حفاظت کا خود وعدہ فرمایا، اللہ تعالیٰ کے وعدہ سے زیادہ کس کا وعدہ سچا ہوگا۔

پھر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے دین کی حفاظت، اشاعت اور تبلیغ کا کام لیتے ہیں اور برابر لیتے رہیں گے اب یہ ہماری ذمہ داری ہے کہ اللہ نے جو امانت ہمارے بڑوں کو عطا فرمائی، ان حضرات نے اس کی حفاظت فرمائی اور اپنی کوششوں سے وہ امانت ہم تک پہنچائی، ہم اس امانت کی حفاظت کریں اور دوسروں تک پہنچائیں۔ شریعت کی حفاظت ان مدارس کے ذریعہ ہو رہی ہے۔ ان مدارس میں تفسیر، حدیث، فقہ اور دیگر علوم اسلامیہ پڑھائے جاتے ہیں، یہ مدارس فیکٹریاں ہیں۔ یہاں سے علماء اسلام تیار ہوتے ہیں۔ محافظین اسلام، مبلغین اسلام، مصنفین اور مولفین، مناظرین اور قراء تیار ہوتے ہیں۔“

تدریب المعلمین کے سلسلہ میں حضرت نے فرمایا: آج ہم تدریب کے بارے میں فکر مند ہیں کہ مدرس کیسے تیار کریں، نصاب کیسا ہو، شرم کی بات ہے، ہمارے اکابر نے یہی کتابیں پڑھ کر اور اساتذہ سے علم حاصل کر کے دوسروں کو پڑھایا اور کامیاب اور اعلیٰ درجہ

کے مدرس ہوئے، آج بھی الحمد للہ آپ حضرات اپنے اپنے مدرسوں میں کامیاب اساتذہ ہیں، اسی طرح دارالعلوم میں ہمارے اساتذہ، حدیث تفسیر فقہ اور تمام علوم متداولہ پڑھا رہے ہیں کیا انہوں نے کہیں ٹریننگ حاصل کی؟ نہیں! دارالعلوم میں دن میں پڑھا اور رات کو تکرار (مذکر اہل درس) کرائی ایک ایک طالب علم کی تکرار میں سو سو دو سو طلبہ شریک ہوتے تھے۔ وہ اسی انداز میں تکرار کرتا جیسے استاذ پڑھا رہا ہو۔ استاذ کی نقل کرتا آج ہم تدریب کے طریقے دوسروں سے معلوم کر رہے ہیں۔“

حضرات مندوبین کا اظہار خیال: حضرت مولانا نصیر احمد خاں صاحب دامت برکاتہم کا بصیرت افروز خطاب سامعین نے پوری توجہ سے سنا۔ اس کے بعد چند مندوبین حضرات نے اپنے خیالات پیش کئے۔

جناب مولانا سید احمد صاحب: پڑھو نہ ضلع دیواریا یوپی نے ”ہر ضلع میں یا چند اضلاع کو ملا کر مقامی رابطہ دفتر قائم کرنے کی تجویز پیش کی۔“

جناب مولانا عبداللہ شکیل صاحب نوابہ نے فرمایا کہ: ”تعلیم کے تین عنصر ہیں، طلبہ، اساتذہ اور نصاب، طلبہ سے محنت لی جائے ان کو برداشت نہیں۔ اساتذہ بھی تیار نہیں۔ اس لئے صرف نصاب تختہ مشق بنتا ہے۔“

جناب مولانا منیر احمد صاحب پرتاپ گڑھی نے تجویز پیش کی کہ ”دارالعلوم میں داخلے کے لئے شروع سال میں امتحان لینے کے بجائے، مربوط مدارس سے دارالعلوم آنے والے طلبہ کو دارالعلوم کے سالانہ امتحان میں شریک کیا جائے اور اسی کی بنیاد پر داخلہ لیا جائے۔“

جناب مولانا عبداللہ صاحب کاشمیری نے فرمایا کہ ”تدریب کا نظم قائم کرنے کے بجائے اکابر کا طریقہ درس اپنایا جائے۔ اکابر سے ربط رکھا جائے۔ اکابر کی نقل کی جائے۔“

جناب مولانا سلطان احمد مدرسہ قاسم العلوم ٹھٹھور بجنور نے فرمایا: دارالعلوم نور غیر مدارس میں دورہ حدیث کی تعلیم ہوتی ہے ان کے فضلاء کے لئے تربیتی کورس شروع کئے جائیں اور ان کو تدریس کی ٹریننگ دی جائے۔

جناب مفتی وسیم احمد صاحب مگینہ نے فرمایا ”استعداد کی کمزوری کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اگر کوئی مدرسہ معیار تعلیم بلند کرنا چاہتا ہے اور اس کے لئے سختی کی جاتی ہے تو طلبہ اس مدرسہ سے نکل کر دوسرے مدرسہ میں داخل ہو جاتے ہیں۔ مرکزی دفتر سے ذمہ داران معائنہ کے لئے مربوط مدارس میں پہنچتے چاہئیں تاکہ تعلیمی معیار کا جائزہ لیا جائے اور اصلاح

کی کوشش کی جائے۔“

جناب مولانا مسلم جاوید صاحب قیصر العلوم رام پور نے فرمایا کہ رابطہ اجلاس ہر سال بلایا جائے۔ اور ہر سال مختلف مقامات میں کبھی دارالعلوم دیوبند میں اور کبھی دوسرے مربوط مدرسہ میں۔ تاکہ دارالعلوم دیوبند کا تعلیمی نقصان نہ ہو۔ دارالعلوم کی طرف سے سمینار منعقد کئے جائیں اور آزادی کی پچاسویں سال گرہ کے موقع پر مجاہدین آزادی کا تعارف کر لیا جائے۔

تجاویز کمیٹی

ان ساری کارروائیوں کے بعد اجلاس سے پہلے موصولہ اور اجلاس میں پیش کردہ تجاویز اور زیر غور موضوعات کی بابت اجلاس میں ہوئے اظہار خیال کی روشنی میں پانچ اہم تجاویز مرتب کی گئیں جنہیں دوسری نشست میں پیش کیا گیا اور تمام مندوبین کرام نے اتفاق رائے سے انہیں منظور کیا۔

ہر اس موقع پر حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری نے اپنی مختصر گفتگو میں فقہ قادیانیت کی صحیح فہم کے لئے علمی طور پر تیار ہونے پر زور دیا اور ”قادیانی مذہب کا علمی محاسبہ“ نامی کتاب کی اہمیت و اقدایت پر روشنی ڈالی۔ حضرت مفتی مہتمم صاحب دامت برکاتہم کی دعا پر ۱۰ بجے شب میں اجلاس بخیر و خوبی اختتام پذیر ہوا۔

اجلاس میں منظور شدہ تجاویز کا متن درج ذیل ہے۔

تجاویز

منظور شدہ کل ہند اجلاس دوم رابطہ مدارس عربیہ دارالعلوم دیوبند

منعقدہ ۶ صفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۲ جون ۱۹۹۷ء بروز جمعرات

تجاویز ع: مجلس عاملہ کی تشکیل

رابطہ مدارس عربیہ کا یہ دوسرا کل ہند اجلاس رابطہ کے لیے ۵۱ رکنی مجلس عاملہ کی تشکیل کو ایک مناسب اقدام تصور کرتا ہے۔ یہ اجلاس رابطہ کے ذمہ دار اعلیٰ حضرت مفتی

صاحب دارالعلوم دیوبند سے درخواست کرتا ہے کہ مجلس عاملہ کی تشکیل میں رابطہ سے منسلک مدارس عربیہ کی تعداد کے تناسب سے صوبوں کی نمائندگی کا لحاظ رکھا جائے۔

یہ اجلاس زیر تشکیل مجلس عاملہ کے ارکان گرامی سے توقع کرتا ہے کہ وہ رابطہ کے لیے دستور العمل اور ضابطہ اخلاق کی ترتیب اور نصاب تعلیم و نظام تعلیم و تربیت سے متعلق مشکلات اور قابل غور امور کے حل کی جانب لویلت کی بنیاد پر اقدام کریں گے، تاکہ رکن مدارس رابطہ کے متوقع فوائد سے کما حقہ مستفید ہو سکیں۔

تجویز ع۲: تدریب المعلمین

یہ اجلاس مادر علمی دارالعلوم دیوبند کے ارباب حل و عقد سے درخواست کرتا ہے کہ بطور تجربہ سال چہارم تک کے معلمین کی تدریب کے لیے دارالعلوم میں کم از کم یک ماہی تربیتی کیمپ کا نظم کیا جائے، جس میں رابطہ کے مدارس اپنے مدرسین کو تدریب کے لیے بھیج کر اس کیمپ سے مستفید ہو سکیں۔

تجویز ع۳: حفاظت اسلام میں مدارس کا کردار

اسلام کے خلاف اگرچہ ہمیشہ سے سازشوں اور ریشہ دوانیوں کا سلسلہ جاری ہے لیکن موجودہ دور میں زیادہ منظم طریقہ پر پوری قوت اور شدت کے ساتھ باطل طاقتوں نے کام شروع کر دیا ہے۔ اس لیے یہ اجلاس رکن مدارس کو متوجہ کرنا ضروری سمجھتا ہے کہ وہ حفاظت اسلام کے موضوع پر حسب ضرورت اپنی حیثیت و وسعت کے مطابق بلا تاخیر کام شروع کر دیں۔ بڑی جماعتوں کے طلبہ کو فرق باطلہ کے رد پر مواد اور معلومات فراہم کریں۔ ممکن ہو تو دارالعلوم دیوبند کے طرز پر محاضرات کا نظم قائم کریں۔ اپنے اطراف و اکناف کا جائزہ لے کر عوام میں بے داری کے لیے حسب ضرورت اجتماعات اور دوروں کا نظم کریں۔

تجویز ع۴: اصلاح معاشرہ

رابطہ مدارس کا یہ اجلاس محسوس کرتا ہے کہ مسلم معاشرہ میں فواحش و منکرات اور مذہب سے دوری کا رجحان برابر بڑھتا جا رہا ہے۔ بنیادی دینی تعلیم کے بغیر عصری درس گاہوں میں تعلیم حاصل کرنے والی نسل نہ صرف یہ کہ اسلام کے بنیادی عقائد، فرائض اور اعمال

سے ناواقف رہ جاتی ہے بلکہ لادینیت اور مذہب بیزاری کا شکار ہو جاتی ہے۔ مسلم معاشرہ میں پھیلے ہوئے غیر اسلامی رسم و رواج اور غیر قوم کی نقالی سے مسلمانوں کا قیمتی سرمایہ بھی ضائع ہو رہا ہے اور دیگر قوموں کے سامنے اسلام کی تصویر بھی مسخ ہو رہی ہے اس لیے یہ اجلاس مدارس عربیہ کے ذمہ داروں کو متوجہ کرنا ضروری سمجھتا ہے کہ قرب و جوار کی معاشرتی اصلاح، فواحش و منکرات کے سد باب اور دین متین کے ساتھ وابستگی کی جدوجہد کو ادارہ کے بنیادی مقاصد میں شامل قرار دے کر اس جانب مکمل توجہ دیں۔ مقامی اصلاحی کمیٹیوں کی تشکیل اور دیگر ضروری اقدامات کو عمل میں لائیں۔

تجویز عہدہ : تجویز شکریہ

رابطہ مدارس عربیہ کا یہ اجلاس حضرت مہتمم صاحب مدظلہ العالی، دارالعلوم دیوبند کے ذمہ داران، منتظمین اور کارکن حضرات کا تہ دل سے شکر گزار ہے کہ اپنی شبانہ روزانہ محنت اور کوششوں کے ذریعہ مندوبین کی راحت رسانی، اجلاس کی نشستوں کا بہتر سے بہتر انتظام کرنے اور اسے کامیاب بنانے میں بھرپور تعاون فرمایا۔ اللہ جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین



”مراویں غریبوں کی بر لائے والا“

از: مولانا اختر امام عادل، استاذ دارالعلوم حیدر آباد

سلام اس پر کہ جس نے بادشاہی میں فقیری کی

سلام اس پر کہ جس نے بیکسوں کی دستگیری کی

ہمارے حضور کی ہر شان نرالی، ہر ادبے مثال، آپ کا ہر عمل انسانیت کے لئے اسوہ، آپ کا نقش قدم دنیا کے لئے مشعل راہ، آپ ساری دنیا کے نبی، ساری انسانیت کے سب سے اونچے پیغمبر، آپ کا در ہر ایک کے لئے کھلا ہوا، کاشانہ نبوت پر کسی کے لئے پابندی نہیں، دوست ہو، دشمن ہو، اپنا ہو غیر ہو، امیر ہو غریب ہو، کسی رنگ و نسل کا ہو، ہر ایک کو اس در سے بھیک ملتی ہے، آستانہ نبوی سے کوئی محروم نہیں جاتا۔ بس ضرورت ہے سچی طلب اور ذوق جستجو کی، یہاں دیکھا جاتا ہے تو صرف یہ کہ کون محبت سے لبریز دل لیکر آیا ہے اور کون خالی؟ کون آداب محبت کی رعایت کرتا ہے اور کون نہیں؟ یہاں ہر طلب پوری ہوتی ہے بشرطیکہ آداب و حدود کے اندر ہو۔ محبت کا ہر سودا قبول ہوتا ہے بس شرط یہ ہے کہ غلو نہ ہو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو غلو سے بڑی نفرت تھی، آپ دنیا کو راہ اعتدال دکھانے آئے تھے اس لئے کوئی بھی غیر عادلانہ رویہ آپ کے لئے ناقابل برداشت ہوتا تھا۔ آپ ہر سوالی کی جھولی بھرتے تھے۔ جتنا آپ کے لئے ممکن ہوتا۔ آپ کا مشہور قول تھا۔

انما انا قاسم واللہ يعطی (الحديث) دینے والا تو خدا ہے میں صرف تقسیم

کر رہا ہوں۔ عطا پروردگار کی جانب سے ہے اور تقسیم سرکار کی جانب سے

بعثت سے قبل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شروع ہی سے فیاض طبیعت اور جود عطا دلی فطرت لیکر آئے تھے، قبل نبوت بھی آپ کا خوان کرم، امیروں، غریبوں سب کے لئے کھلا تھا، بالخصوص یتیموں، یتیموں اور معیبت کے ماروں کی دستگیری آپ کی محبوب چیز تھی۔ اور اس کی سب سے بڑی شہادت آپ کی زوجہ مطہرہ حضرت خدیجہ الکبریٰ کے وہ قیمتی جملے ہیں جو انہوں نے پہلی وحی کے نزول کے بعد تسلی کے طور پر فرمائے تھے، جن سے آپ کی اس وقت کی شخصیت پر بھرپور روشنی پڑتی ہے۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ نے فرمایا تھا،

”میں دیکھتی ہوں کہ آپ اقرباء پر شفقت فرماتے ہیں، سچ بولتے ہیں،
بیوہوں، یتیموں بے کسوں کی دیکھیری کرتے ہیں۔ مہمان نوازی فرماتے ہیں
اور مصیبت زدوں کے ساتھ ہمدردی کرتے ہیں، خدا آپ کو کبھی غمگین نہ
کرے گا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۱۴)

یہ پندرہ سالہ رفاقت کی آنکھوں دیکھی شہادت ہے۔

بعثت کے بعد اور بعد نبوت تو کہنا ہی کیا؟ آپ تو آئے ہی تھے ساری دنیا کے مسائل کا
ہلوا بنکر، پھر غریب، یتیم مزدور، بے گھر، بیوہ، اور مصیبت زدہ لوگ کیسے محروم رہ سکتے تھے؟
حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ کبھی ایسا نہیں ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے کسی چیز کا سوال کیا گیا ہو اور آپ نے اس کے جواب میں ”نہیں“ فرمایا۔

(بخاری شریف کتاب الادب باب حسن الخلق)

حضرت عبد اللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیاضی اور
داد دہش میں تیز ہوا سے بھی زیادہ تیز رفتار تھے (بخاری و مسلم)

بخاری شریف میں خود آپ کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ مجھے یہ گوارا نہیں کہ میرے
پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو اور تین دن گذر جائیں۔ اور اس میں سے ایک دینار بھی
میرے پاس باقی رہے، سوائے اس کے کہ کسی دینی کام کے لئے میں اس میں سے کچھ بچا
رکھوں، ورنہ اللہ کے بندوں میں اس کو اس طرح اور اس طرح دائیں بائیں اور پیچھے لٹا دوں۔
(بخاری، کتاب الرقاق باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما حب الخ)

غریبوں کا خیال

غریبوں اور محتاجوں کا آپ کو اس درجہ خیال تھا کہ اس کے لئے آپ نے اپنی اور اپنے
اولاد و عیال کی بھی پروا نہ کی۔ خود فقر و فاقہ برداشت فرما کر آپ نے ضرورت مندوں کی
ضرورتیں پوری کیں۔

آپ کی لاڈلی صاحبزادی فاطمہ زہراؓ کا قصہ تو بہت مشہور ہے، کہ جب ان کو معلوم ہوا
کہ حضورؐ کے پاس کچھ باندیاں آئی ہیں۔ تو وہ حضورؐ کے پاس حاضر ہوئیں۔ اور اپنی ہچکی چینے
کی مصیبت کا ذکر کیا، اور خدہ مست کے لئے ایک باندی کی درخواست پیش کی، حضورؐ نے ان کو
چند تسبیحات کی تعلیم دی اور فرمایا کہ یہ باندی سے بہتر ہے، اور بعض روایتوں میں یہ بھی آیا

ہے کہ آپ نے ان سے فرمایا کہ ”خدا کی قسم اس حالت میں کہ اہل صفہ کے پیٹ بھوک کی وجہ سے پیٹھ سے لگ گئے ہیں میں تمہیں کچھ نہیں دے سکتا، میرے پاس ان پر خرچ کرنے کے لئے کچھ نہیں ہے، ان کو فروخت کر کے ان کی آمدنی میں ان پر خرچ کروں گا۔“

(فتح الباری ج ۷، ص ۲۳، ۲۴)

حضور نے اپنے صحابہ سے فرما رکھا تھا کہ اس شخص کی حاجت مجھ تک پہنچاؤ جو اپنی حاجت خود مجھ تک نہ پہنچا سکے چنانچہ جن غرباء کا کوئی گمبار نہ ہوتا تھا وہ حضور کے ہمسایے میں آجاتے۔ آپ اپنے قلیل ماحضر میں جو کچھ بھی ہوتا، انہیں شریک فرمایا کرتے تھے۔ آپ فرماتے تھے کہ جو رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا (مخزن اخلاق ص ۴۶) لوگوں کو حکم عام تھا کہ جو مسلمان مر جائے اور اپنے ذمہ قرض چھوڑ جائے تو مجھے اطلاع دو۔ میں اسے ادا کروں گا اور جو ترکہ چھوڑ جائے، وہ دار لوں کا حق ہے، مجھے اس سے کوئی مطلب نہیں (اعلام النبوة ص ۱۵۵)

آپ غریبوں کے لئے اس قدر سہل الحصول تھے کہ حضرت انسؓ کے بقول مدینہ کی کوئی لوٹری بھی آپ کو اپنی کسی ضرورت کے لئے جہاں چاہتی یجاتی (مشکوٰۃ ص ۵۱۹) پاکیزہ کردار

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا یہ گوشہ نہایت اہم ہے۔ آپ نے اپنے ارشادات اور پاکیزہ کردار کے ذریعہ غریبوں اور بے کسوں کو بلند مقام دلایا اور ہزاروں وہ لوگ جن کی سماج میں کوئی قدر و قیمت نہ تھی آپ کی نظر کرم سے وہ رہبر و رہنما بن گئے۔ حضور کی سیرت طیبہ میں حاجت بر آئی اور کرم گستری کے بے شمار واقعات ملتے ہیں۔ جس میں دوست و دشمن کی بھی کوئی تمیز نہیں ہے۔ آپ نے ہر قوم اور ہر قبیلہ کے غریبوں کو سینے سے لگایا اور پوری ہمدردی کے ساتھ ان کی ضرورتیں پوری فرمائیں۔ اس سلسلے میں آپ کو بعض دفعہ کافی تحمل و برداشت سے بھی کام لینا پڑتا تھا اور آپ غریبوں اور سانکوں کی بڑی بڑی گستاخیوں سے بھی عبور و گذر فرماتے تھے۔

عبودیت کی مثال

حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک اعرابی کیا اور حضور کی چادر کو زبردستی کھینچا، یہاں تک کہ حضور کی گردن پر اس کے کپچے کے نشان پڑ گئے، اعرابی بولا، محمد! میرے یہ

لونٹ ہیں ان پہ لادنے کا کچھ سامان مجھے بھی دو۔ کیوں کہ جو مال تیرے پاس ہے وہ نہ تیرا ہے اور نہ تیرے باپ کا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے۔ پھر فرمایا میں تو اللہ کا ہے اور میں اس کا بندہ ہوں، پھر آپ نے اس اعرابی سے پوچھا کہ جو برتاؤ تم نے میرے ساتھ کیا ہے کیا تم کو اس پر کوئی خوف نہیں ہے؟ اعرابی بولا نہیں، آپ نے پوچھا کیوں؟ اعرابی نے مجھے معلوم ہے کہ تم برائی کے بدلے برائی نہیں کرتے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے اور تم دیا کہ ایک لونٹ پر جو اور دوسرے پر بھجوریں لاد دو۔ (بخاری و مسلم۔ شفاء قاضی میاض: ص ۸۸)

آپ نے ضرورت مندوں کی ضرورتیں بھی پوری کیں اور ان کے ناز نخرے بھی مٹائے، غریبوں کے ساتھ حضور کی بڑی شفقتیں رہی ہیں۔ ایک مرتبہ ایک گنوار آیا اور حضور سے اس نے کچھ مانگا۔ حضور نے اسے عنایت کر دیا۔ اور پوچھا کہ ٹھیک ہے؟ وہ بولا نہیں! آپ نے میرے ساتھ کچھ بھی سلوک نہیں کیا، صحابہ یہ سکر بے تابانہ اس کی طرف ٹھٹھے تاکہ تنبیہ کریں۔ حضور نے اشارے سے ان کو روک دیا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم گھر کے اندر تشریف لے گئے۔ اور گھر سے لا کر اور کچھ بھی کچھ دیا۔ وہ خوش ہو کر دعا دینے لگا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیری پہلی حرکت میرے اصحاب کو ناگوار گذری تھی کیا تم پسند کرتے ہو کہ ان کے سامنے بھی اپنی خوشی کا اظہار کرو جس طرح میرے پاس کر رہے ہو۔ تاکہ ان کے دل بھی تیری طرف سے صاف ہو جائیں، وہ بولا کہ ہاں! میں کہہ دوں گا، پھر اگلے دن یا شام ہی کو وہ گنوار دوبارہ آیا۔ آپ نے صحابہ سے فرمایا کہ اب یہ مجھ سے خوش ہے۔ کیوں ٹھیک ہے نا؟ وہ بولا، ہاں اور پھر دعا دینے لگا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص کی اونٹنی بھاگ گئی لوگ اس کے پیچھے دوڑے وہ آگے ہی آگے بھاگتی رہی۔ مالک بولا تم سب ٹھہر جاؤ، میری اونٹنی ہے اور میں ہی اسے سمجھ سکتا ہوں، لوگ ہٹ گئے، اونٹنی چرنے لگی مالک نے آگے سے جا کر پکڑ لیا۔ آپ نے فرمایا میری اور گنوار کی مثال ایسی ہی تھی۔ اگر تم اسے پہلی حالت میں قتل کر دیتے تو بے چارہ جہنم میں چلا جاتا۔ (کتاب الشفاء ص ۵۵)

وقت کی قید نہیں

اس معاملہ میں آپ اس قدر وسیع الطرف تھے کہ کسی وقت کی بھی قید نہیں تھی۔ جو جس وقت ضرورت لیکر آجاتا آپ اس وقت اس کی ضرورت پوری فرما دیتے۔ ایک

بار نماز کھڑی ہو چکی تھی کہ ایک اعرابی آگے بڑھا اور آپ کا کپڑا پکڑ کر کہنے لگا کہ میری ایک معمولی سی ضرورت باقی رہ گئی ہے مجھے ڈر ہے کہ کہیں بھول نہ جاؤں۔ حضورؐ اس کے ساتھ تو تشریف لے گئے۔ جب اس نے اپنا کام کر لیا تو آپ واپس تشریف لائے اور نماز ادا فرمائی۔
(نبی رحمت ص ۵۹۶)

کوئی عار نہیں

آپ کسی شخص کی کوئی ضرورت پوری کرنے میں کوئی عار محسوس نہیں فرماتے تھے۔ اور ضرورت مندوں کی ہر طرح کی ضرورت بخوشی پوری فرماتے تھے..... ایک صحابی جنگ میں گئے ہوئے تھے۔ ان کے گھر پر کوئی مرد نہ تھا اور عورتوں کو دودھ دہنا نہیں آتا تھا آپ ہر روز ان کے گھر تشریف لیجا کر دودھ دودھ دیتے تھے (مخزن اخلاق ص ۴۶)

غریب پروری کا کمال

کئی بار ایسا بھی ہوا کہ کسی سائل نے اپنی ضرورت کا اظہار کیا اور آپ کے پاس خود کچھ نہیں تھا۔ ایسے موقع پر آپ نے دوسروں سے قرض تک لینے میں دریغ نہیں فرمایا۔ حضرت عمر فاروقؓ نقل فرماتے ہیں کہ ایک دن ایک شخص نے آکر اپنی ضرورت کا اظہار کیا۔ حضورؐ نے فرمایا میرے پاس تو اس وقت کچھ نہیں ہے، تم میرے نام پر قرض لے لو میں بعد میں لو اکر دوں گا، حضرت عمر فاروقؓ نے عرض کیا کہ خدا نے آپ کو قدرت سے بڑھ کر کام کرنے کا مکلف تو نہیں بنایا؟ حضورؐ خاموش ہو گئے ایک انصاری بھی مجلس میں حاضر تھے وہ بول پڑے یا رسول اللہ! جواب دیجئے کہ رب العرش مالک ہے تنگ دستی کا کیا ڈر؟ حضورؐ ہنس پڑے چہرہ مبارک پر خوشی کے آثار آشکارا ہو گئے، آپ نے فرمایا، ہاں! مجھے یہی حکم ملا ہے (شفاء، قاضی عیاض ص ۵۰)

ایک بار ایک سائل کو آدھا سبق قلم قرض لیکر دلایا قرض خواہ تقاضا کے لئے آیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے ایک سبق قلم دے دو آدھا تو قرض کا ہے اور آدھا ہماری طرف سے جو دینا چاہتا ہے (شفاء ص ۵۱)

اسی طرح کا ایک واقعہ معنی بن زیاد نے حضرت حسن سے نقل کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ضرورت مند آیا۔ فرمایا بیٹھو خدا دے گا۔ پھر کوئی دوسرا آیا، پھر تیسرا آیا، حضورؐ نے سب کو بٹھالیا، حضورؐ کے پاس دینے کو اس وقت کچھ بھی نہیں

تھا، اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے چار لوقہ چاندی خدمت میں پیش کی، حضور نے ایک ایک لوقہ تو ان تینوں میں تقسیم کر دیا، ایک لوقہ بیچ گیا۔ کوئی لینے والا نہیں تھا رات ہوئی تو حضور کو نیند نہیں آئی، اٹھتے ہیں اور نماز پڑھنے لگتے ہیں، پھر ذرا لیٹ کر اٹھتے ہیں اور نماز پڑھنے لگتے ہیں ام المومنینؓ نے پوچھا حضور کو آج کچھ تکلیف ہے۔ فرمایا نہیں، انہوں نے پوچھا تب کوئی خاص حکم خدا کا آیا ہے؟ جس کی وجہ سے یہ بے قراری ہے۔ فرمایا نہیں، ام المومنینؓ نے کہا۔ پھر حضور آرام کیوں نہیں فرماتے؟ اس وقت حضورؐ نے وہ چاندی نکال کر دکھائی فرمایا یہ ہے جس نے مجھے بے قرار کر رکھا ہے مجھے خوف ہے کہ کہیں یہ میرے پاس ہی ہو اور میری موت آجائے۔ (اعلام النبوة ص ۱۵۵)

اللہ اللہ کیا دنیا بیزاری ہے۔ آپ نے انسانیت کے لئے کیسے کیسے نمونے چھوڑے ہیں؟ دنیا کے غریبوں کو آپ نے اپنی لازوال محبتوں اور قربانیوں سے اتنا نوازا دیا ہے کہ ان کو اب کسی دوسری طرف نگاہ اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ وہ کون سی بھیک ہے جو ضرورت مندوں کو حضورؐ کے آستانے سے نہیں مل سکتی۔ اور وہ کون سی دولت ہے بہا ہے جو ہمارے سرکار کے خزانے میں موجود نہیں ہے خوش نصیب ہیں وہ لوگ جو سرکار کی چوکھٹ سے چٹ جائیں اور ساری دنیا سے اپنی نگاہ موڑ لیں۔

عجیب عجیب لوگ

بڑے عجیب عجیب لوگ حضورؐ کے پاس آتے تھے اور حضورؐ سبھی کو نبیؐ تھے..... ایک صاحب حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ حضور! میں تو تباہ ہو گیا پوچھا کیا ہوا؟ کیوں تباہ ہو گیا؟ اس نے کہا رمضان میں اپنی بیوی سے صحبت کر لی، لہذا ہوا تو کیا ہے جاؤ ایک غلام آزلو کر دو، بولا، غریب ہوں، غلام کہاں سے خریدوں؟ فرمایا اچھا دو مہینے تک مسلسل روزے رکھو، عرض کیا مجھ میں یہ طاقت بھی نہیں، فرمایا تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ، بولا مجھ میں اتنی استطاعت کہاں؟..... حضورؐ نے فرمایا بیٹھو انتظار کرو..... اتنے میں کہیں سے کھجوروں کی بھری ہوئی زنبیل آگئی آپ نے یہ اسے دیکر فرمایا کہ اسے لیجاؤ اور غرباء میں تقسیم کر دو، بولا! قسم ہے اس خدا کے پاک کی جس نے آپ کو پیغمبر بنا کر ہماری ہدایت کے لئے بھیجا ہے میں تو اتنا غریب ہوں کہ مدینہ بھر میں مجھ سا کوئی ایک بھی نہ ہو گا اس پر آپ کو بے ساختہ ہنسی آگئی اور فرمایا اچھا تو تم انہیں خود ہی کھا لو۔ (بخاری شریف ص ۸۰۸)

اشاعت اسلام

حضور کی اس غریب پروری سے اشاعت اسلام میں بھی بڑی مدد ملی..... ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کچھ طلب کیا آپ نے اسے چالیس بکریاں دینے کا حکم فرمایا بعض روایتوں میں ہے کہ دو پہاڑیوں کے درمیان بہت سی بکریاں تھیں وہ تمام بکریاں سائل کو دینے کا حکم فرمایا۔ وہ شخص اپنی قوم میں آیا اور کہنے لگا کہ اے میری قوم! اسلام قبول کر لو؛ کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اتنے کھلے دل سے عطا کرتے ہیں جس سے کسی کو محتاجی اور مفلسی کا کبھی ڈر نہ ہو اور آپ کے اصول دین اس قدر مساوات پر مبنی ہیں کہ امیر و غریب میں کوئی فرق نہیں ہے چنانچہ بہت سے لوگ اس سے متاثر ہو کر مشرف بہ اسلام ہو گئے۔ (مشکوٰۃ ص ۵۱۹)

عورتوں کی درخواست

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں چونکہ ہر وقت مردوں کا ہجوم رہتا تھا اس لئے عورتوں کو وعظ و پند سننے اور مسائل کے دریافت کرنے کا زیادہ موقعہ نہیں ملتا تھا ایک بار عورتوں نے آکر درخواست کی کہ ہمارے لئے بھی ایک خاص دن مقرر کر دیا جائے، تو حضور نے ان کی درخواست قبول فرما کر ایک دن ان کے لئے مقرر فرمادیا۔ (مخزن اخلاق ص ۳۷)

عام و ستر خوان

آپ کے خوان کرم پہ اپنے وغیرہ اور دوست و دشمن کی تمیز نہیں تھی۔ ہر ایک کو اس کے ظرف کے لحاظ سے حصہ ملتا تھا۔

۱۔ کسی مہم میں بنی حنیفہ کے سردار ثمامہ ابن اہل قیدی بنا کر لائے گئے، اور ان کو مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا گیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب اوپر سے گزرے تو آپ نے ان کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا ثمامہ! کچھ کہتا تو نہیں ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر آپ قتل کریں گے تو ایسے شخص کو قتل کریں گے جس کی گردن پر خون ہے اگر احسان کریں گے تو ایک شکر گزار اور احسان شناس پر احسان کریں گے۔ اور اگر آپ کو مل و دولت کا کچھ مطالبہ ہے تو فرمائیے پورا کیا جائے گا۔ آپ یہ سکر آگے بڑھ گئے، دوسری بار جب آپ کا اوپر سے گزر ہوا تو آپ نے پھر ان سے یہی سوال کیا اور انہوں نے

وہی جواب دیا اور آپ آگے بڑھ گئے۔ تیسری بار جب آپ ادھر تشریف لے گئے تو آپ نے حکم دیا کہ تمامہ کو رہا کر دو، چنانچہ ان کو رہا کر دیا گیا۔ اس کے بعد تمامہ نے مسجد کے قریب ایک کھجور کے باغ میں جا کر غسل کیا۔ اور آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا، اور عرض کیا کہ خدا کی قسم ایک وقت تھا کہ مجھے آپ کے چہرے سے زیادہ کوئی چہرہ برا نہ لگتا تھا لیکن آج آپ کے روئے انور سے زیادہ کوئی چیز مجھے پیاری نہیں، ایک وقت تھا کہ آپ کے دین سے زیادہ ناپسندیدہ دین میرے نزدیک کوئی نہیں تھا لیکن آج اس سے زیادہ محبوب کوئی دین نہیں۔ (زاد المعاد ج ۱، ص ۷۷ و ۷۸ مسلم شریف کتاب الجہاد والسر) ظاہر ہے کہ تمامہ میں یہ انقلاب آپ کی کرم گستری اور کشادہ دلی کی بنا پر آیا۔

۲۔ یہی تمامہ ہیں جنہوں نے مسلمان ہونے کے بعد اعلان کر دیا تھا کہ یمامہ کی منڈی سے اہل مکہ کو ایک دانہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی منظوری کے بغیر نہیں ملے گا۔ مکہ والوں کو سارا غلہ یمامہ ہی سے جاتا تھا اس کا اثر یہ پڑا کہ قریش کو قافہ کی نوبت آگئی۔ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنی پریشانی رکھی اور درخواست کی کہ تمامہ کو غذائی اشیاء اور اجناس کے برآمد کی اجازت دیں۔ حضورؐ نے ان کی درخواست قبول فرمائی (حوالہ سابق)

کسی کی غربت و پریشانی دیکھ کر حضورؐ بے چین ہو جاتے تھے۔ خواہ وہ کوئی بھی ہو حدود کی مکمل رعایت کے ساتھ غریبوں اور محتاجوں کا آپ سے بڑا مخلص و غمخوار پوری تاریخ انسانی میں نہیں گذر۔

۳۔ حضرت جریر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ ہم لوگ ایک دن دوپہر سے قبل حضورؐ کی مجلس میں بیٹھے تھے کہ اسی دور ان قبیلہ مضر کے کچھ لوگ حاضر ہوئے۔ ان کی حالت اتنی خستہ تھی کہ حضورؐ ان کو دیکھتے ہی پریشان ہو گئے، ان کے چہرے بھوک کی بنا پر سوکھے ہوئے اور کپڑے پھٹے ہوئے تھے۔ حضورؐ نے حضرت بلال کو ظہر کی ٹوان دینے کا حکم فرمایا۔ ٹوان کے بعد نماز ہوئی نماز کے بعد حضورؐ نے خطاب فرمایا۔ اور نووارد قافلہ کی دردناک صورت حال کا ذکر فرمایا یہاں تک کہ رلوی کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ تقریر کے بعد ان لوگوں کے لئے دو ڈھیر جمع ہو گئے تھے، ایک ڈھیر غذائی اشیاء کا تھا اور دوسرا کپڑے کا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۳)

۴۔ فتح مکہ کے بعد صرف طائف رہ گیا تھا جو فتح نہیں ہوا تھا مسلمان بین روز تک طائف کا محاصرہ کئے ہوئے پڑے رہے۔ مگر طائف فتح نہیں ہوا۔ اور مسلمانوں کو محاصرہ اٹھالینا چاہیے۔ صحرایک رئیس تھا اس کو معلوم ہوا تو اس نے اپنے طور پر طائف کا محاصرہ کیا اور طائف

والوں کو اتنا مجبور کیا کہ وہ صلح پر آمادہ ہو گئے۔ صحر نے اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی، جب طائف اسلام کے ماتحت آگیا تو مغیرہ بن شعبہ جو طائف کے رہنے والے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں آپ سے انصاف چاہتا ہوں صحر نے میری پھوپھی پر زبردستی قبضہ کر لیا ہے، میری پھوپھی صحر سے واپس دلائی جائے، اس کے بعد بنو سلیم آئے اور انہوں نے درخواست کی کہ صحر نے ہمارے چشموں پر قبضہ کر رکھا ہے۔ ہمارے چشموں کو واپس دلایا جائے۔ آپ نے فرمایا اگرچہ صحر نے ہم پر احسان کیا ہے لیکن احسان کے مقابلہ میں انصاف کا دامن کبھی نہیں چھوڑا جاسکتا اسی وقت آپ نے صحر کو حکم دیا کہ مغیرہ کی پھوپھی کو ان کے گھر پہونچا دو اور بنو سلیم کے پانی کے چشمے واپس کر دو (نقوش رسول نمبر ج ۴، ص ۲۳۳)

۵۔ ایک غزوہ میں حضور اکرم کی رضاعی ماں حلیمہ سعدیہ کی لڑکی شیماقید ہو کر آئیں۔ مسلمان اس رشتہ سے واقف نہ تھے اس لئے انہوں نے دوسرے قیدیوں کی طرح ان کے ساتھ بھی سختی کا معاملہ فرمایا، شیمانے اس رشتہ کا واسطہ دیکر مسلمانوں سے رحم و کرم کی اپیل کی مگر کسی نے ان کی بات پر یقین نہیں کیا، بالآخر انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے رشتہ کا اظہار کیا اور اپنی پشت پر دانت کے نشانات کے ذریعہ اپنی شناخت کرائی۔ حضور نے ان کے ساتھ کرم کا معاملہ فرمایا۔ ان کے لئے اپنی چادر بچھا دی۔ عطایا و تحائف سے نوازا پھر وہ مسلمان ہو کر اپنے قبیلے میں چلی گئیں (زاد المعاد ج ۱، ص ۴۲۹)

۶۔ ایک بار مکہ میں سخت قحط پڑا۔ یہاں تک کہ لوگوں نے مردار اور ہڈیاں بھی کھانی شروع کر دیں، ابوسفیان ابن حرب (جو ان دنوں اسلام کے سخت دشمن تھے) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور عرض کیا کہ اے محمد! آپ تو لوگوں کو حسن سلوک اور صلہ رحمی کی تعلیم دیتے ہیں۔ دیکھئے آپ کی قوم ہلاک ہو رہی ہے۔ خدا سے دعا کیجئے کہ اللہ یہ مصیبت دور فرمادے۔ آپ نے دعا فرمائی اور خوب بارش ہوئی۔ (رحمۃ اللعالمین ج ۱، ص ۲۶۵)

غریبوں سے بے پناہ محبت

اس طرح کے بے شمار واقعات کتب سیرت میں ملتے ہیں جن سے حضور کی فیاضی، رحمہلی، جو دوسخا، غفور و درگذر محبت و شفقت، حسن و اخلاق، صلہ رحمی، کرم گستری اور حاجت روائی کا اندازہ ہوتا ہے آپ نے ساری انسانیت کو درس دیا کہ غریبوں اور محتاجوں

کے ساتھ حسن سلوک کریں، مصیبت کے وقت لوگوں کی مدد کریں، اور محفل کسی کی غربت و افلاس کی بنا پر اس سے نفرت نہ کریں۔ بلکہ ان کے ساتھ محبت و ہمدردی کا معاملہ کریں..... حضور کو دنیا کے غریبوں اور فقیروں کے ساتھ کتنی محبت و ہمدردی تھی کہ آپ پروردگار عالم سے دعا فرماتے تھے کہ اے اللہ مجھے مسکین کی زندگی، اور مسکین کی موت نصیب فرما اور روز محشر بھی مجھے مساکین کے زمرے میں اٹھا (مشکوٰۃ ص ۲۴۷)

سبحان اللہ! کیا پیار ہے حضور کو امت کے غریبوں کے ساتھ کہ موت و حیات اور حشر و نشر میں بھی ان کے ساتھ رہنے کی تمنا کرتے ہیں۔

حضور نے ارشاد فرمایا کہ کسی خستہ حال اور پریشان بال کو حقیر نہ جانو بعض ان میں ایسے ہوتے ہیں کہ اگر خدا کے لو پر بھی کوئی قسم کھالیں تو خدا اسے ضرور پورا کر دے گا۔

(مشکوٰۃ ص ۲۴۶)

حضورؐ نے فرمایا کہ خبردار! غریبوں کے معاملہ میں محتاط رہو اس لئے کہ تمہیں رزق انہی کے طفیل ملتی ہے۔ (مشکوٰۃ ص ۲۴۶) فرمان نبوی ہے کہ فقراء مالداروں سے پانچ سو سال قبل جنت میں داخل ہوں گے (مالداروں کو حساب کتاب ہی سے جلدی چھٹی نہیں ملے گی) (مشکوٰۃ ص ۲۴۷)

سرکارؐ فرماتے ہیں کہ میں نے جنت میں جھانک کر دیکھا تو اس میں زیادہ تر غریب لوگ نظر آئے (یعنی جنتیوں کی بڑی تعداد غرباء کی ہوگی) (مشکوٰۃ ص ۲۴۶)

اخیر زمانے میں غرباء ہی سے دین قائم رہے گا (مشکوٰۃ)

اس طرح حضورؐ نے مختلف مواقع پر غریبوں کے حقوق کی طرف توجہ دلائی۔ حضورؐ کے یہ ارشادات عالیہ اور آپ کی پاک زندگی کے سبق آموز واقعات ہمارے لئے بہترین لائحہ عمل ہیں ضرورت آج ان کو جاننے کی اور اس سے زیادہ عمل کرنے کی ہے۔ جب تک کہ وہ درد و سوز ہمارے دلوں میں پیدا نہیں ہو گا جو غریبوں کے تعلق سے حضورؐ کے دل میں تھا اس وقت تک ہم پورے مسلمان نہیں کہلا سکتے ہیں..... اللہ ہمیں عمل کی توفیق نصیب کرے آمین۔

وہ دوائے سبل، ختم الرسل مولائے کل جس نے

غبارِ رملہ کو بخشا فروغِ دلوی سینا.....



اور

اس پر عمل کے حدود و شرائط

مولانا خورشید انور گیلوی استاذ دارالعلوم دیوبند

اسلام خدا کے آخری نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہونے والا وہ آخری دین ہے جو صبح قیامت تک کے لیے سرچشمہ ہدایت ہے، اسلام وہ آفاقی نظام زندگی ہے جو زمان و مکان سے بالاتر عرب و عجم سب کے لیے آخری مرکز ہے اور اسلام عالم انسانیت کے نام خالق کائنات کا وہ ابدی پیغام ہے جو پورے عالم انسانی کے لیے فلاح و نجات کا مژدہ بہار ہے، اسلام عملی تفسیر ہے کتاب و سنت کے نظریات کی، اور کتاب و سنت کے نظریات کی قانونی شکل کا نام فقہ ہے جو آفاقی بھی ہے اور دائمی بھی۔ اس لیے اسلام کی آفاقیت فقہی قانون کی شکل میں ہمیشہ ہمیش کے لیے جلوہ گر ہے۔

کتاب و سنت سے کشیدہ عطر فقہ اسلامی کیا ہے؟

کتاب و سنت کی ہدایت، شریعت کی روح اور اس کے مزاج کی روشنی میں فقہائے اسلام کی قانون سازی کا شاہکار، ان کے تعمق نظر کا مظہر اتم، قوانین عالم میں انگریزی شان و امتیازی حیثیت کا حامل، بے مثال قانونی نظام، قرآن و حدیث کے عقلی گوہر ہائے ابدیہ کے روشن عملی احکام کا مجموعہ؛ نص سے علت، علت سے اصول اور اصول سے فروع کا فطری ترتیب یافتہ ایک آئین لامتناہی یہی ہے فقہ اسلامی!

فقہ اسلامی انسانی زندگی کی ان ساری بنیادوں کی تعظیم کرتی ہے جو مشکوٰۃ نبوت سے مستحکم ہیں، اور مشکوٰۃ نبوت کے انوار ہمیشہ جگمگاتے رہیں گے اس لیے فقہ اسلامی بھی ہمیشہ زندہ اور متحرک رہے والا قانون ہے۔

اسلام اور اسلامی قانون میں انسانی زندگی میں انضباط اور صحیح رہنمائی دینے کی صلاحیت اس بات کی دلیل ہے کہ اسلام کے حراج میں جامعیت ہے۔ خود ارشادِ ربانی ہے۔

مَنْعَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّي بِهِ نُوْحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا

وَصْنِفْنَا بِهِ اِبْرَاهِيْمَ وَمُوسٰى وَعِيسٰى اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيْهِ (الشوریٰ / ۱۳)

اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے واسطے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کے ذریعے بھیجا ہے اور جس کا ہم نے ابراہیم اور موسیٰ کو حکم دیا تھا کہ اس دین کو قائم رکھنا اور اس میں تفرقہ نہ ڈالنا۔
ایک دوسری جگہ ارشاد ہے :

وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَسَطًا۔ (البقرہ / ۱۴۳)

اور اسی طرح ہم نے تم کو ایسی ہی ایک جماعت بنادی ہے جو نہایت اعتدال پر ہے۔
اور بدلتے ہوئے زمانے کا ساتھ دینے کی بھرپور صلاحیت اس حقیقت کا ثبوت ہے کہ اسلام کی فطرت میں سہولت ہے تنگی نہیں ہے۔ ارشاد خداوندی ہے :

وَمَا جَعَلْ عَلَيْنٰكُمْ فِي الدِّيْنِ مِنْ حَرْجٍ (الحج / ۷۸)

اور تم پر دین میں کسی قسم کی تنگی نہیں کی۔
اور ارشاد نبوی ہے ۔

ان الدين يسر (بخاری، ج : ۱، ص : ۱۰)

(اور یہی آسان اور سیدھا دین اللہ کو سب سے زیادہ پسند ہے)

احب الدين الى الله الحنيفية السمحة (بخاری، ج : ۱، ص : ۱۰)

ان نصوص سے بخوبی واضح ہو گیا کہ شارع نے اپنے پسندیدہ دین میں آسانی رکھی ہے ایسی دشواری نہیں رکھی جس کا اٹھانا کٹھن ہو احکام میں رخصتوں اور سہولتوں کا باب قائم کیا گیا تاکہ ضعیف الہیان انسان پوری طرح اقبال کر سکے۔

فقہاء کے درمیان مسائل شرعیہ میں اختلاف بھی اللہ تعالیٰ کی اسی حکمت بالغہ کا نتیجہ ہے۔ ائمہ مجتہدین کا یہ اختلاف محمود بھی ہے اور رحمت و کرامت بھی، اس لیے کہ اس اجتہادی اختلاف سے عمل میں توسع کی راہ نکلتی ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

اختلاف اصحابی رحمة لكم، وفي رواية : اختلاف امتی رحمة

(اخرجه الطبرانی والديلمی وفيه ضعف كشف الخفاء ج : ۱، ص : ۲۱۱)

ارباب فقہ و فتویٰ سے مخفی نہیں ہے کہ صحابہ کرام اور تابعین عظام کے زیریں عہد

میں مذہب معین کی تقلید کا ردواج نہیں تھا، لوگ جس فقیہ و مجتہد سے چاہتے مسئلہ دریافت کر کے اس پر عمل پیرا ہو جاتے۔ لیکن دوسری صدی کے بعد جب ائمہ مجتہدین کے مذاہب کی تدوین مکمل ہو چکی بلور فقہ اسلامی کو اصولی رنگ میں جزییات پر مشتمل قانونی شکل دے دی گئی اور اسلام جزیرہ العرب سے نکل کر چار دانگ عالم میں پھیل چکا تھا، جس کے نتیجے میں معاشرت، تجارت اور زندگی کے دوسرے میدانوں میں سیکڑوں مسائل پیدا ہونے لگے؛ تغیر پذیر عرف و رواج نے، بدلتی ہوئی اخلاقی بلور سماجی قدروں نے اور انقلابی حالات نے نئے افق پیدا کئے تو پھر معین طور پر ائمہ مجتہدین کے مذاہب کی اتباع و تقلید کا طریقہ امت میں رائج ہو گیا، اور ایسے بہت ہی کم لوگ رہ گئے جو کسی خاص مذہب کی تقلید نہ کرتے ہوں اور یہ کیوں نہ ہو تا جب کہ اس زمانے کے لیے یہی واجب تھا۔ مسند الہند حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ فرماتے ہیں :

وقد تواتر عن الصحابة والتابعين انهم كانوا اذا بلغهم الحديث يعملون به من غير ان يلاحظوا شرطاً وبعد المأتين ظهر فيهم القمذهب للمجتهدين باعيانهم وقل من كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا هو الواجب في ذلك الزمان (الانصاف في بيان سبب الاختلاف ص: ۴۴)

زمانہ سلف میں جمیع مسائل میں مذہب معین کی پیروی کو لازم قرار نہیں دیا گیا تھا۔ اس کی بنیادی طور پر دو وجہیں تھیں۔

(۱) پہلی وجہ یہ تھی کہ اس وقت ائمہ مجتہدین کے مذاہب نہ تو مدون تھے اور نہ آج کی طرح مسائل شائع ذائع تھے۔

(۲) دوسری وجہ یہ تھی کہ یہ وہ زمانہ تھا جس کے لیے دہان نبوت سے خبر کی شہادت دی گئی تھی اور اہل زمانہ کی طبیعتیں دین کی طرف داخل تھیں، عمل صالح کا جذبہ تھا، خوف آخرت اور عیشیت الہی کا غلبہ تھا، ورع و تقویٰ کا زور تھا اور وہ ہر اعتبار سے نمونے کے انسان تھے۔ اس لیے وہ لوگ عموماً جس مجتہد کے قول میں زیادہ احتیاط دیکھتے عمل کے لیے اسی کو اختیار کر لیتے، اس لیے مذہب معین کی عدم تقلید نہ صرف یہ کہ ان کے لیے محض تھی بلکہ نافع تھی لیکن بعد کے زمانے میں یہ قانون باتیں باقی نہیں رہیں ایک طرف مجتہدین کے مذاہب کا مادہ عرب پھیلنے میں مدون ہو کر سامنے آئے، تو دوسری طرف مذہب سلف سے دوری کے طلب

گوں میں اباحت پسندی، دین سے آزادی اور خواہش نفسانی کی پیروی کا زور بڑھتا گیا اس لیے گارگاہ حیات کا انضباط، کارخانہ عمل کا ربط و ضبط اور دین و دنیا کی مصلحت اسی میں سمجھی گئی کہ معین مذہب کی تقلید کو لازم قرار دیا جائے تاکہ سہولت پسند طبیعتیں اپنے مفاد کے حصول کے لیے حیلہ سازی اور اتہاع ہوئے نفسانی کی راہ اختیار کر کے دین کے ساتھ کھلواڑ نہ کر سکیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ فرماتے ہیں :-

ولیکن قرار داد علماء و مصلحت دیدار ایشاں در آخر زماں تعیین و تخصیص مذہب سبت و ضبط و ربط کار دین و دنیا دریں صورت بود و ہوا الخیار و فیہ الخیر

(دیباچہ شرح سفر السعاده ص: ۲۲)

آج کے ظروف و احوال اور بدل چکے ہیں اور بتغیر الاحوال بتغیر الاحکام (۱) اس لیے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں کہ جمیع مسائل میں مذہب معین کی پیروی واجب ہو، اور مذہب غیر کو اختیار کرنے کی عام اجازت نہ دی جائے اس لیے کہ اس کا انجام خروج عن المذہب ہے جو خلاف اجماع ہے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں :-

بل وجب علیہ ان یعین مذہبا من المذاهب ولیس له ان ینتقل من مذہب الشافعیؒ ما یہواہ ومن مذہب ابی حنیفۃؒ ما یرضاه لانا لوجوزنا ذلک لأذی الی الخبط والخروج عن الضبط وحاصلہ یرجع الی نفی التکلیف۔

(بحوالہ نور الہدایہ ج: ۱، ص: ۱۱)

البتہ جس طرح مذہب غیر کو اختیار کرنے کی عام اجازت دینی اعتبار سے انتہائی خطرناک ہے اسی طرح اس سے بالکل ممانعت بھی دین میں حرج و تنگی کا سبب ہے جو کتاب و سنت کی واضح تصریحات، شرع کے عمومی مصالح اور تشریع کے اغراض و مقاصد کے قطعاً خلاف ہے اس لیے اگر بوقت ضرورت لوگوں سے حرج و تنگی کو دور کرنے کی نیت سے قول غیر کو اختیار کیا جائے تو یہ بطریق مشروط جائز ہے بلکہ بعض اوقات مستحسن بھی اور فقہاء نے حسب ضرورت ایسا کیا ہے۔۔۔ مفقود الحرج کا مسئلہ اور اجرت علی تعلیم و تقرآن کا مسئلہ اس کی واضح مثالیں ہیں۔

اس ضروری تمہید کے بعد سوال نامہ میں درج سوالوں کے جواب ترتیب وار پیش ہیں۔

سوال :- (۱) دوسرے مسلک پر لٹوئی اور عمل کی اجازت ہے یا نہیں؟

(۱) التکلیف من الاحکام مختلف باختلاف الزمان (رسائل ابن عابدین ج: ۱، ص: ۱۲۶)

جواب :- مشروط اجازت ہے۔

(الف) اگر اجازت ہے تو عام حالات میں یا خاص حالات میں بوقت ضرورت ؟

جواب :- خاص حالات میں بوقت ضرورت۔

جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے کہ زمانہ سلف میں چونکہ لوگوں میں تمدن اور ورع و تقویٰ کا غلبہ تھا، ائمہ کے اقوال پر عمل کرنے سے ان کا مقصد اتباع شریعت تھا، خواہش نفس کی پیروی مقصود نہ تھی، مختلف علماء سے مسائل دریافت کرنا یا تو اتفاقی طور پر ہوتا تھا یا اس لیے کہ جس قول میں احتیاط کا پہلو غالب ہوتا اسے اختیار کرتے تھے، اس لیے مذہب معین کی تقلید کو ان کے لیے لازم و ضروری نہیں سمجھا گیا حتیٰ کہ مذہب معین کی تقلید کا التزام کر لینے کے بعد بھی آئندہ پیش آنے والے دوسرے مسائل میں دوسرے مذہب پر عمل کر لینے کی اجازت تھی اور اس میں ضرورت کی بھی کوئی قید نہ تھی۔

وفی آخر التحرير للمحقق ابن الہمام

مسئلة: لا يرجع فيما قلّد فيه اى عمل به اتفاقاً وهل

يقلّد غيره في غيره؟ المختار نعم. للقطع بانهم كانوا

يستفتون مرةً واحداً ومرةً غيره غير ملتزمين مفتياً واحداً

فلو التزم مذهباً معيناً كابى حنيفة والشافعى فقل يلزم،

وقيل لا، وقيل مثل من لم يلتزم وهو الغالب على الظن لعدم

ما يوجبہ شرعاً آہ۔ قال شارحه المحقق ابن امير حاج:

بل الدليل الشرعى يقتضى العمل بقول المجتهد واما

التزامه فلم يثبت من السمع اعتباره ملزماً آہ۔

(شامی - ج: ۳، ص: ۱۹۰ نعمانیہ)

لیکن جوں جوں خیر القرون سے بعد ہوتا گیا، آزادی کے نام پر دین سے بیزاری کا جذبہ پردان چڑھنے لگا، ہوا پرستی غالب ہوتی چلی گئی اور خواہش نفسانی کی پیروی کی جانے لگی، اباحت پسند طبیعتوں نے کبھی جدت پسندی کے نام پر، کبھی نظرو فکر کے عنوان سے، کبھی تیسیر کے بہانے اور کبھی ضرورت کے سہارے باب الجواز دا کرنے کی کوشش کی اور کبھی الدین یسر کی علت تلاش کی گئی، حالانکہ اس کے تناظر میں جو الیوم دین کا مزاج کارگر تھا وہ مزاج شریعت کے قطعاً خلاف تھا ایسے نازک ترین دور میں مذہب غیر کو

اختیار کرنے کی عام اجازت انتہائی خطرناک ہونے کے ساتھ فقہاء کی صاف اور واضح تصریحات کے بھی خلاف ہے، اور عقل سلیم کے مقتضا کے بھی۔ عام اجازت کی صورت میں اندیشہ ہے کہ لوگ مَن اتَّخَذَ إِلَهًا هَوَاهُ کے مصداق نہ بن جائیں اس لیے سدِّ الباب مذہب غیر کو اختیار کرنے کی علی العموم اجازت نہیں دی جاسکتی البتہ اگر کسی مسئلہ میں واقعی حرج اور تنگی ہو تو ضرور تا اور دفعا للخرج ائمہ ثلاثہ (امام مالک، امام شافعی اور امام احمد) میں سے کسی ایک امام کے مذہب کو مسئلہ متعلقہ کے جمیع حدود و قیود کیساتھ اختیار کرنے کی مشروط اجازت ہے لان الضرورات تبیح المحظورات - شیخ عبدالغنی نابلسیؒ فرماتے ہیں :

وقال الشيخ عبدالرحمن العمادي في مقدمته: انه يجوز للحنفي تقليد غير امامه من الائمة الثلاثة رضى الله عنهم فيما تدعوا اليه الضرورة بشرط ان يلتزم جميع ما يوجبه ذلك الامام في ذلك (خلاصة التحقيق في بيان حكم التقليد والتفريق ص: ۲۴) اور علامہ حاکمیؒ فرماتے ہیں :

واطلق الشافعي اخذ خلاف الجنس للمجانسة في المالية- قال في المجتبى: وهو اوسع فيعمل به عند الضرورة- (در مختار مع الشامی، ج: ۳، ص: ۲۰۱) حضرت مفتی سید محمد عظیم الاحسان صاحبؒ فرماتے ہیں :

وقد نصوا انه لا بأس بتقليد غير امامه عند الضرورة لكن بشرط ان يلتزم جميع ما يوجبه ذلك الامام لان الحكم الملقق باطل بالا جماع ولهذا افتوا ببعض اقوال الامام مالك ضرورة كما في المفقود-

(تواعد الفقہ / ادب المفتی ص: ۵۷۶)

افتاء مذہب الغیر اکابر کی نظر میں

افتاء مذہب الغیر کی مشروط اجازت پر تمام اصحاب افتاء اکابر متفق ہیں۔

(۱) حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی قدس سرہ دوسرے مذہب پر افتاء کی مشروط اجازت سے منکر ہوئے واسطے بعض مسائل ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

اگر حنفی للذہب بر مذہب شافعی عمل نماید در بعضی احکام بیکے ازسہ وجہ جائز است اول آن کہ دلائل کتاب و سنت در نظر لو در اں مسئلہ مذہب شافعی را ترجیح دہد۔ دوم آن کہ در ضیعۃ مبتلا شود کہ گذارہ بدون اتباع مذہب شافعی نماید مثل احکام منہاہ دریں دیار یا احکام مفقود۔

سوم :- آن کہ شخصے باشد صاحب تقویٰ و اورا عمل با احتیاط منظور اللہ و احتیاط در مذہب شافعی باید مثل دادن صدقہ فطر زائد از قدر در آثار، یا گوشت طاؤس نخوردن و علیٰ ہذا القیاس۔ لیکن دریں ہر سہ وجہ شرط دیگر ہم است و آن آنست کہ تلفیق واقع نشود (فتاویٰ عزیزی ج: ۱، ص: ۱۸۴/۱۸۵)

اور ملفوظات حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ میں ہے :

ایک مرید نے عرض کیا کہ اگر ضرورت کے وقت حنفی شافعی کے قول پر عمل کر لیوے یا کسی دوسرے امام کے قول پر عمل کرے کیا یہ صحیح ہو سکتا ہے ؟

فرمایا کہ : اگر کوئی ضرورت شرعی مجبور کرے تو جائز ہے ورنہ نفسانی حیلہ کے تقاضے سے ایسا نہ کرنا چاہیے کہ مثلاً ایک امام کی تقلید کرتا ہے کسی مسئلہ میں عملاً دوسرے امام کا قول آسان اور سہل پایا، اس وقت اس کو ہی اختیار کر لیا، یہ بری بات ہے، میں نے اس کی تفصیل ایک فتوے میں لکھی ہے۔ (ملفوظات شاہ عبدالعزیز صاحبؒ مطبوعہ پاکستان ص: ۹۰، بحوالہ احسن الفتاویٰ ج: ۱، ص: ۴۲۰)

(۲) فقیہ النفس حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ ضرورت کے وقت غیر مفتی بہ روایت پر اور مذہب غیر پر عمل کا حکم بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں :

ضرورت کے وقت روایت غیر مفتی بہ پر اور مذہب غیر پر عمل کرنا درست ہے اگرچہ اولیٰ نہیں خصوصاً اضطراری و عموم بلوی میں کذا غی رد المحتار، واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رشید پھ ص: ۱۹۶)

ایک دوسری جگہ سب فقہی مذاہب کی حقانیت، ان کا لوب اور مذہب شافعی پر عمل کی شرط بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں :

مذاہب سب حق ہیں، مذہب شافعی پر عند الضرورت عمل کرنا کچھ اندیشہ نہیں مگر نفسانیت اور لذت نفسانی سے نہ ہو، عذر یا حجت شرعیہ سے ہووے کچھ حرج نہیں سب مذاہب کو حق جانے، کسی پر طعن نہ کرے،

عجب کو اچھا امام جانے فقط (فتاویٰ رشیدیہ ص: ۲۴۰)

نیز ایک سوال کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں :

سوال :- اگر حالت مرض و سفر وغیرہ میں جمع بین الصلا تین کر لیوے تو جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- یہ مسئلہ مقلد کا دوسرے امام کے مذہب پر عمل کر لینے کا ہے، تو وقت ضرورت

کے جائز ہے عامی کو کہ اس کو سب کو حق جاننا چاہیے اگر اپنے امام کے مذہب پر عمل کرنے

میں دشواری ہو تو دوسرے امام کے قول پر عمل کر لیوے اس قدر بھیجی نہ اٹھاوے کہ یہ

موجب ضرر اور حرج دین کا ہوتا ہے (فتاویٰ رشیدیہ ص: ۳۰۰)

(۳) شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحبؒ تقلید شخص کا وجوب اور قول غیر چ

عمل کا حکم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

”ہم تقلید شخصی کو تو اس زمانے میں ضروری کہتے ہیں، مگر ساتھ ہی یہ

بھی کہتا ہوں کہ جن لوقات میں قول غیر امام پر عمل کرنا حسب قول علماء

درست ہے، ان اوقات میں غیر کے قول پر عمل کر لیوے، ہاں اپنی محض

ہوائے نفسانی اور رائے سے یہ امر جائز نہیں۔“

(ایضاح الاولہ ص: ۲۵۶ جدید ایڈیشن)

(۴) حکیم الامت حضرت اقدس مولانا اشرف علی صاحب تھانوی نور اللہ مرقدہ

مسئلہ کی تنقیح کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

”دیانات میں تو نہیں، لیکن معاملات میں اجتماع عام ہوتا ہے، دوسرے

لام کے قول پر بھی اگر جواز کی گنجائش ہوتی ہے، تو اس پر فتویٰ دفع حرج کے لیے

ویدیتا ہوں اگرچہ ابو حنیفہ کے قول کے خلاف ہو، اور اگرچہ مجھے اس گنجائش پر

پہلے سے اطمینان تھا، لیکن میں نے حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ سے اس کے

مشغلق اجازت لے لی، میں نے دریافت کیا تھا کہ معاملات میں محل ضرورت

میں دوسرے لام کے قول پر تھوٹی ویٹا جائز ہے؟ فرمایا کہ جائز ہے۔۔۔ اور یہ

توسع معاملات میں کیا گیا دیانات میں نہیں، کیوں کہ اس میں کچھ اضطراب نہیں

اس لیے جمعہ فی القریٰ میں محض ابتلاء عوام کے سبب ایسا توسع نہیں کیا۔

(آواب اقام واستقام ص: ۴۴)

(۵) محدث العصر حضرت العلامہ سید محمد انور شاہ کشمیریؒ مفتوحہ کے مسئلہ میں فرماتے ہیں:

ويحكم عندنا بموته بموت اقرانه ولما عند مالك

فينتظر اربع سنين ثم يحكم بموته وبه يفتي علماء زماننا.

(فيض الباری ج: ۴، ص: ۳۲۳)

دوسری جگہ ایک سوال کے جواب میں افتاء مذہب الغیر کی بنیاد ضرورت کو قرار

دیتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں :

دوسرے یہ کہ ضرورت پر مبنی ہیں اور ضرورت کا باب دوسرا ہے

(ملفوظات محدث کشمیری ص: ۲۲۴)

(۶) مفتی اعظم حضرت مفتی محمد کفایت اللہ صاحب امام مالک یا امام احمد کے مذہب

کے مطابق زوجہ مفقود کا حکم اور افتاء مذہب الغیر کی بنیاد بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

”مفقود کی بیوی امام مالک کے مذہب کے موافق چار سال کے بعد

تفریق کا حکم حاصل کر سکتی ہے، اور اگر اس سے پہلے وہ نان و نفقہ سے تنگ

ہو اور کوئی صورت گزارے کی نہ ہو تو امام احمد کے موافق عدم تیسر نفقہ کی

بنیاد پر حکم منع حاصل کر سکتی ہے، حنفیہ بوقت ضرورت شدیدہ امام مالک یا امام

احمد کے مذہب پر عمل کر سکتے ہیں“

(کفایت المفتی ج: ۶، ص: ۲۱۳)

(۷) افتاء مذہب الغیر کے لیے ضرورت شدیدہ اور اضطرار کی شرط ہے یا نہیں؟

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب ”تنقیح کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

قلت هذا رأى المتقدمين من مشائخنا الحنفية حيث لم

يشترطوا الضرورة الشديدة والاضطرار..... واما زماننا فهو

اتباع الهوى واعجاب كل ذى رأى برأيه فنتبع الرخص متعين

ومتيقن باعتبار الغالب الاكثر فلا يجوز الا بشرط الضرورة

الشديدة وعموم الهوى والاضطرار. (جواہر الفقہ ج: ۱، ص: ۱۶۶)

ان لرباب فقہ فتاویٰ بزرگوں کے فتووں سے جو سکے رائج الوقت کی طرح مسلم

معاشرے میں مقبول عام ہیں یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہو گئی کہ بوقت ضرورت

ائمہ ثلاثہ میں سے کسی کے مذہب کو اختیار کرنے کی مشروط اجازت ہے۔

(۱) (ب) اگر بوقت ضرورت اجازت ہے تو ضرورت کی تعریف، اقسام اور اس

باب میں ضرورت کی تعین۔

جواب :- واضح رہے کہ لغت اور عرف دونوں میں ضرورت کے معنی حاجت کے ہیں جبکہ فقہی اعتبار سے دونوں میں فرق ہے، اسلئے اولاً ضرورت اور حاجت کی لغوی تحقیق اور اصطلاحی تعریف پیش نظر رہے، تاکہ احکام پر اثر انداز ہونے کے اعتبار سے دونوں میں فرق واضح ہو جائے۔ ضرورت کی لغوی تحقیق: لفظ ضرورت ضرر سے مشتق ہے، ضرر ایسی معیبت کو کہتے ہیں جس کو بآسانی ٹالنا نہ جاسکے۔ الضرورة مشتقة من الضرر وهو: النازل مما امدفع له (کتاب التعریفات ص: ۶۰)

ضررۃ یضر الی کذا (ن) ضرراً وضرراً: مجبور کرنا، ضرورت، حاجت۔ حاجت کی لغوی تحقیق :- حاج یحوج (ن) حوجاً: محتاج ہونا، حاجت: ضرورت سوال۔ ج: حاج، حوج، حاجات۔

ضرورت کی اصطلاحی تعریف :- ضرورت وہ چیز ہے جس کے بغیر انسان زندہ نہ رہ سکے الضرورة ما لا بد منه له (للانسان) فی بقائه حاجت کی اصطلاحی تعریف :- حاجت وہ چیز ہے جس کا انسان محتاج ہو، البتہ اس کے بغیر بھی زندہ رہ سکے، ما یفتقر الانسان الیه مع انه یبقى بدونہ۔

اور جس چیز کے بغیر انسان زندہ بھی رہے اور اس کا محتاج بھی نہ ہو وہ فضول۔ والفضول بخلافهما (قواعد الفقہ ص: ۲۵۷)

ضرورت بنظر شریعت :- شرعی اصطلاح میں ضرورت کا اطلاق ایسی تمام چیزوں پر ہو ہے جن کا وجود دینی اور دنیوی مصالح کے قیام کے لیے ضروری ہو، ان کے فقدان صورت میں صرف یہی نہیں کہ دنیوی مصالح اپنی صحیح شکل میں باقی نہ رہیں بلکہ ان میں فساد اور بگاڑ پیدا ہو جائے، بعض اوقات زندگی ہی سے ہاتھ دھونا پڑے اور اخروی نجات خداوندی انعامات کے بجائے کھلے ہوئے صریح خسارے کا سامنا کرنا پڑے الضرورة معناها: انها لا بد منها فی قیام مصالح الدین والدینا بحیث اذا فقدت تجرم مصالح الدنیا علی استقامة بل علی فساد وتہارج وقوت حیاة و الآخرة فوت النجاة والنعیم والرجوع بالخسران المبین

(المولفات فی اصول الاحکام للعلامة الشاطبی ج: ۱ ص: ۱۰۰) ضرورت کے اقسام :- شریعت نے پانچ مواقع میں ضرورت کا اعتبار کیا ہے اس اعتبار۔

ضرورت کی پانچ قسمیں ہیں (۱) حفاظت دین (۲) حفاظت جان (۳) حفاظت نسل (۴) حفاظت عقل اور (۵) حفاظت مال۔ ومجموع الضروریات خمسة: هي (۱) حفظ الدين (۲) والنفس (۳) والنسل (۴) والعقل (۵) والمال (الموافقات فی اصول الاحکام للعلامة الشاطبی ج: ۲، ص: ۴) (۱)

افقاء مذہب الغیر کے باب میں ضرورت کی تعین۔ اس باب میں ضرورت کی تعین کے سلسلے میں کوئی ایسا بے پلک پیمانہ نہیں رکھا جاسکتا جو ہر زمانے کے لیے یکساں ہو، بلکہ ظروف و احوال، زمانے کے حالات و عادات اور عرف و رواج کے پیش نظر ہی اس کو متعین کرنا انسب ہوگا۔

فکثیر من الاحکام یختلف باختلاف الزمان لتغیر عرف

(۱) احکام پر اثر انداز ہونے نہ ہونے کے اعتبار سے پانچ فقہی اصطلاحات: (۱) ضرورت (۲) حاجت (۳) منفعت (۴) زینت اور (۵) فضول۔

(۱) ضرورت: انسان کا اس اضطراری درجہ تک پہنچ جانا کہ اگر ممنوع اشیاء کا استعمال نہ کرے تو ہلاک ہو جائے یا ہلاکت کے قریب ہو جائے اس درجہ میں حرام چیزوں کا مشروط استعمال مباح ہو جاتا ہے۔

(۲) حاجت: اس درجہ کو کہتے ہیں جس میں محظورات کے استعمال نہ کرنے کی صورت میں ہلاکت جان کا خطرہ نہ ہو البتہ مشقت اور تکلیف ہو۔ اس درجہ میں حرام چیزوں کا استعمال مباح نہیں ہوتا ہاں کچھ سہولتیں اور آسانیوں ضرور ملتی ہیں جیسے بھوکے کیلئے روزے کا اظہار مباح ہو جاتا ہے۔

(۳) منفعت: پسندیدہ چیزوں کے استعمال: جیسے مرغین کھانوں کی خواہش۔

(۴) زینت: لذیذ چیزوں کے استعمال جیسے: حلوہ اور مٹھائی۔ کی خواہش یہ دونوں صورتیں مباح ہیں حسب وسعت ان کے استعمال میں مضائقہ نہیں اور یہ احکام پر اثر انداز بھی نہیں ہیں۔

(۵) فضول: حرام اور مشتبہ چیزوں کے استعمال میں وسعت۔ یہ پابجائز ہے اور کسی بھی درجہ میں احکام پر اثر انداز نہیں ہے۔ ففی فتح المدین: (۱) ههنا خمسة مراتب ضرورة، وحاجة ومففعة، وزينة وفضول - فالضرورة: بلوغه حدًا ان لم يتناول المحتوج. هك اوقارب بهذا يبيع تناول الحرام - والحاجة: كالجائع لولم يجد مأيا كله لم يهلك غير انه يكون في جهد ومشقة وهذا لا يبيع الحرام وبيع الفطر في الصوم - والمنفعة: كالذي يشتري خبز اللحم والخبز والطعام الدسم - والزينة: كالمشتري بخلوى والسكر - والفضول: التوسع بأكل الحرام والفضيلة (حمري على الاشباه والنظائر ص: ۱۴۱ مطبوعه ديوبند)

(۱) کتاب کا اصل نام "فتح المدین للعاجز المقصر" ہے یہ کتاب علامہ سہروردی (متوفی ۱۳۳۲ھ) کی تصنیف ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو کشف الظنون (ج: ۲، ص: ۲۳۵، کالم، انوار الاعلام (ج: ۵، ص: ۳۰۲)

الاشباه والنظائر کی شرح حموی میں متعدد جگہ اس کتاب کے حوالے موجود ہیں۔ مگر حموی علی الاشباه مطبوعہ دیوبند میں ہر جگہ "فتح المدین" (یا کے ساتھ) چھپ گیا ہے اور مطبوعہ کراچی (ج: ۱، ص: ۲۷۶) میں "فتح القدير" چھپا ہوا ہے جس سے "فتح القدير للعاجز المقصر" (شرح حدایہ) کا شبہ ہوتا ہے۔ جبکہ "فتح المدین" (یا کے ساتھ) ہے۔

اهله اولحدوث ضرورة اوفساد اهل الزمان بحیث لوبقی
الحکم علی ماکان علیہ اولاً للزم منه المشقة
والضرر بالناس ولخالف القواعد الشرعية المبنية علی
التخفيف والتيسير ودفع الضرر والفساد۔

(رسائل ابن عابدین ج: ۲، ص: ۱۲۶)

اس لیے کسی مسئلہ میں مذہب غیر کو اختیار کرنے کے سلسلہ میں ضرورت واقعی کا
تعیین درع و تقویٰ کے ساتھ مقاصد شرع پر نظر رکھنے والے، قواعد کلیہ اور مسلم ضوابط
سے واقف، اصول کو فروع پر منطبق کرنے والے اور اپنے زمانے کے تقاضوں کا ادراک
کرنے والے بالغ نظر ارباب فقہ و فتاویٰ ہی یا ہی غور و فکر سے کریں گے۔

(۱) (ج) ضرورت عامہ کا اعتبار ہے یا ضرورت خاصہ کا یا دونوں کا؟

جواب :- ضرورت واقعی کا اعتبار ہے عامہ ہو یا خاصہ،

ان المضطر له العمل بذلك لنفسه وان المفتی له الافتاء به

للمضطر (شرح عقود، ص: ۴۴)

(۱) (د) کیا عبادات اور معاملات میں کوئی فرق ہے؟

جواب :- نہیں

عبادات میں عموماً اس کی مجبوری پیش نہیں آتی، معاملات میں البتہ اس کی ضرورت
پڑتی ہے۔ تاہم اگر عبادات میں بھی اس کی نوبت آجائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

ولا جمع بین فرضین فی وقت بعذر سفر ومطر خلافاً

للشافعی ولا بأس بالتقلید عند الضرورة

(در مختار مع الشامی، ج: ۱، ص: ۲۵۶)

(۱) (ه) ضرورت عامہ کی تعین کی کیا صورت ہوگی؟

جواب :- جس مسئلہ سے امت کے اجتماعی حالات متعلق ہو جائیں اور وہ عموم بلوئی کی
شکل اختیار کر لے اور اس میں حرج و محنت ہو تو یہ ضرورت عامہ ہے اس ضرورت عامہ کا
اعتبار کرتے ہوئے قول غیر لام کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔

سوال (۲) :- کیا افتاء مذہب الغیر کے لیے ضرورت کے علاوہ اور بھی شرائط ہیں؟ وہ کیا ہیں؟

جواب :- اور بھی شرائط ہیں۔

افتاء مذہب الغیر کے شرائط: افتاء مذہب الغیر کے لیے پانچ شرائط ہیں۔

(۱) افتاء مذہب الغیر کی سب سے پہلی شرط تو یہی ہے کہ ضرورتاً ہو ولا ہأس بالتقلید عند الضرورة۔ (در مختار مع الشامی ج: ۱، ص: ۲۵۶)

ہاں اگر کوئی مجتہد اپنے اجتہاد کی روشنی میں اپنے مذہب کو چھوڑ دے تو ایسا کرنے والا قابل ستائش بھی ہے اور قابل اجر بھی۔

ولوان رجلا برئ من مذهبه باجتهاد وضع له كان

محموداً ماجوراً (شامی ج: ۳، ص: ۱۹۰)

البتہ اتباع ہوئی اور نفسانیت کی وجہ سے مذہب غیر کو اختیار کرنا ناجائز اور حرام ہے ایسا کرنے والا قابل ملامت، گنہگار اور مستحق سزا ہے۔

اما انتقال غيره من غير دليل بل لما يرغب من عرض

الدنيا وشهوتها فهو المذموم الآثم المستوجب للتأديب

والتعزير۔ (شامی ج: ۳، ص: ۱۹۰)

(۲) جس مسئلہ میں جس امام کی طرف رجوع کیا جائے اس مسئلہ میں مرجوع الیہ امام کی تمام حدود و قیود اور جملہ شرائط کا التزام کیا جائے۔

ولا بأس بالتقلید عند الضرورة لكن بشرط ان يلتزم

جميع ما يوجب ذلك الامام (در مختار ج: ۱، ص: ۲۵۶)

اور :-

يجوز للمقلد تقلید غير امامه من الائمة الثلاثة فيما

تدعوا اليه الضرورة بشرط ان يستوجب جميع ما يوجب

ذلك الامام في مثل ذلك (فتاویٰ خیریہ ج: ۲، ص: ۱۵)

(۳) مذہب غیر پر فتویٰ دینے والا مفتی اجتہادی شان رکھتا ہو۔

والمختار انه اذا كان مجتهداً في المذهب (الی قوله)

كان له الفتوى ای: علی مذہب الغیر (کتاب الاحکام

للامدی ج: ۴، ص: ۳۱۵)

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب فرماتے ہیں:

حاصل الکلام الذی تلخصناه من تفکات اولئك لا کاروان

اختیار مذهب الغیر فی بعض المسائل والافتاء بہ يجوز

للمجتهد (جواهر الفقہ ج: ۱، ص: ۱۶۶)

(۴) جس مسئلہ میں اپنے مذہب کے مطابق عمل ہو چکا ہو، مذہب غیر کو اختیار کرنے کی صورت میں اس کا ابطال لازم نہ آتا ہو۔

قال العلامة الشرنبلالی فی العقد الفرید:

ولیس له ابطال عین ما فعله بتقلید امام آخر لان

امضاء الفعل ----

کامضاء القاضی ---- لا ینقض

(شامی ج: ۱، ص: ۵۱)

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں:

وقد نص الامام احمد وغيره: انه لیس لاحد ان یعتقد الشیء

واجباً او حراماً ثم یعتقد غیر واجب او محرم بمجرد هواه مثل ان

یکون طالبا لشفعة الجوار یعتقد ها انها حق له ثم اذا طلبت

منه شفعة الجوار یعتقدها انها لیست بثابتة

(فتاویٰ ابن تیمیہ ج: ۲، ص: ۲۰۰)

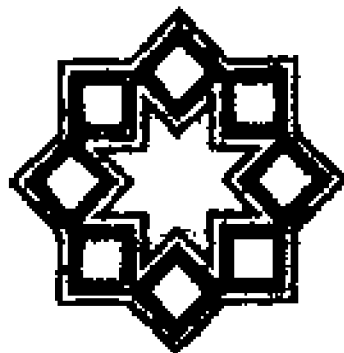
(۵) ائمہ کے شاذ و نادر اقوال جو قرآن و حدیث سے پوری طرح ہم آہنگ نہ ہوں

اور جنہیں امت نے مسترد کر دیا ہو، انہیں اختیار نہ کیا جائے۔

وبعضهم شرط ان لا یكون مقلده مخالفا لصریح الكتاب

والسنة وان قال به مجتهد۔ (خلاصة التحقیق ص: ۲۲)

(باقی آئند)



فاروق اعظمؓ اور صحابہ کرامؓ

(عبریت عمر کے ایک باب ”عمر و الصحابہ“ کی تلخیص و ترجمہ)

(پروفیسر بدرالدین الحافظ)

فاروق اعظمؓ کی شخصیت جملہ صحابہ کرامؓ کے درمیان کیا تھی اس سلسلہ میں بہت سے اقوال ملتے ہیں لیکن دیکھنا یہ ہے کہ تاریخی حقائق کی روشنی میں آپ کیا ثابت ہوئے اور تاریخی حواث نے آپ کو کس مقام پر لاکھڑا کیا۔ سب سے پہلے آنحضرتؐ کے وصال کے بعد ایسے حالات رونما ہوئے کہ ایک زبردست طوفان کی صورت اختیار کر لی جبکہ خلیفہ لول کے انتخاب میں انصار و مہاجرین کے درمیان ایک بھینک فساد برپا ہو جانے کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ اس موقع پر فاروق اعظمؓ کی دوراندیشی سوجھ بوجھ اور بردقت اقدام نے جو خدمت انجام دی وہ تاریخ کے لور بق میں کبھی فراموش نہ کی جاسکے گی۔ ایک طرف اکثریت کی بنیاد پر انصار کا دعویٰ تھا کہ خلافت ہمارا حق ہے دوسری طرف قبول اسلام میں لولیت کی بنیاد پر مہاجرین خلافت کے دعویدار تھے، اس موقع پر اختلاف رائے نے جب خوفناک صورت اختیار کر لی تھی اگر اس کو دانشمندی سے کچل نہ دیا جاتا تو اسلامی اخوت اور بھائی چارہ کی بنیادوں میں ہمیشہ کے لئے ایک دراڑ پڑ جاتی مگر تاریخ کے جزئیات پر گہرائی سے نظر ڈالی جائے تو اندازہ ہو گا کہ فاروق اعظمؓ نے ثقیف بنی ساعدہ میں اپنی شجاعت اور غیر معمولی دانشمندی کا جو مظاہرہ کیا اس نے ہر موقع پر موافق اور مخالف فحوص کو قلبی سکون اور اطمینان عطا کر دیا۔ فاروق اعظمؓ کی تجویز پر ہر آدمی بے چون و چرا الیک کہنے کے لئے آمادہ ہو گیا اور آپ کے اقدام سے ایک بہت بڑے فتنہ کا سد باب ہو گیا۔ اس موقع پر ثقیف بنی ساعدہ میں جب حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا اے عمر! ہاتھ پھیلاؤ! اہم تمہارے لئے رحمت کریں گے تو حضرت عمرؓ نے کہا آپ مجھ سے افضل ہیں۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ: آپ مجھ سے زیادہ قوی ہیں۔

حضرت عمرؓ: میری قوت تمہارے لئے تمہارے فضل کے ساتھ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ کسی کے لئے بھی مناسب نہیں ہے کہ وہ تم سے بلند و برتر ہو جبکہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ید فاروقؓ مانی ائمین (دو میں سے ایک ہو) رسول اللہ نے اپنی علالت کے

زمانہ میں تمہیں نماز پڑھانے کا حکم دیا اس لئے تم تمام لوگوں میں اس اہم منصب کیلئے زیادہ مستحق ہو اور یہ کہہ کر آپ نے بیعت کے لئے حضرت ابو بکر صدیقؓ کا ہاتھ پکڑ لیا اور تمام کبار صحابہ نے آپ کی اتباع کی۔ دوسرے دن عوام نے صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی اور اس طرح اس شجر مخالفت کی جڑیں خشک ہو کر رہ گئیں جس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ حضرت عمرؓ کا صحابہ کرام کے درمیان کیا رتبہ اور دبذبہ تھا اور اسی مکالمہ خلافت میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے مابین تعلقات کی گہرائی کو شروع سے آخر تک جانچا جاسکتا ہے۔ تاریخ شاہد ہے کہ خلیفہ اول کے انتخاب کے بعد فضل ابو بکر اور قوت عمری نے باہم یکجان ہو کر کس طرح اسلام کے نو عمر پودہ کو شجرہ سایہ دار بنایا اور قیامت تک کے لئے اس کے برگ و بار کو بفضل ایزدی پھلنے پھولنے کی قوت عطا کی۔ پھر اس کے باوجود کہ دونوں کے مزاج مختلف اور کام کرنے کا انداز جدا تھا اور یہ اختلاف بسالوقات نمایاں بھی ہو جاتا تھا مگر پھر معلوم ہوتا کہ اس اختلافی مسئلہ میں ایک دوسرے نے اپنے نقطہ ہائے نظر میں مفاہمت پیدا کر کے منزل مقصود حاصل کر لی ہے کیونکہ ان کے عقیدہ کی وحدت اور مقصد کی یگانگت کبھی زیادہ دیر تک ان میں افتراق کو باقی نہیں رہنے دیتی تھی۔ پھر یہ بھی کہ ابو بکرؓ اپنے مزاج کے لحاظ سے کچھ سختی اور شدت کی طرف مائل ہوتے یعنی اس کی ضرورت محسوس کرتے اور حضرت عمرؓ اس کے برعکس نرمی کی طرف مائل ہوتے، اور یہ دونوں جب کسی مسئلہ کے حل میں جمع ہو جاتے تو بڑی سے بڑی سختی سلجھ جاتی اور کوئی اختلاف بھی نظر نہ آتا چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ زکوٰۃ کے انکار کا معاملہ پیش آتا تو حضرت ابو بکرؓ اپنی اس رائے پر مصر تھے کہ اگر مالعین زکوٰۃ نے معمولی لونٹ کی زکوٰۃ سے بھی انکار کیا تو میں قتال کروں گا اور حضرت عمرؓ اس سے کھلا اختلاف فرما رہے تھے اور ان کا کہنا تھا کہ ایک کلمہ گو سے ہم کس بنیاد پر لڑ سکتے ہیں اور اس رائے میں اجلہ صحابہ بھی حضرت عمرؓ کے ساتھ تھے جن میں حضرت ابو عبیدہ، حضرت سالم مولیٰ ابو حذیفہ اور دوسرے اصحاب شامل تھے مگر صدیق اکبرؓ اپنی رائے پر مستقل مزاجی سے جے رہے کیونکہ ان کا کہنا تھا کہ زکوٰۃ ایک فریضہ اور مال کا حق ہے جس کی وصولیابی کے لئے ہمیں ہر قیمت پر تیار رہنا چاہئے اور اس کے لئے ہم جنگ بھی کریں گے پھر آپ نے حضرت عمرؓ کو بڑے تلخ لہجہ میں مخاطب کرتے ہوئے فرمایا، اے عمر میں نے تو تم سے تعاون اور مدد کی توقع کی تھی اور تم مدد چھوڑ رہے ہو تم جاہلی دور میں تو جبار تھے اور اسلام میں بزدل دکھا رہے ہو۔ اس کے بعد فاروق اعظمؓ کی سخت مز لٹی نرمی کی طرف مائل ہو جاتی ہے کیونکہ اس میں نفس پرستی یا ان کا دغل نہیں تھا اور جو کچھ تھوہ حق کی خاطر حق کے لئے بھی لئے

جب حق واضح ہو جاتا ہے تو فرماتے ہیں اب میں نے دیکھ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے قاتل کے لئے ابو بکرؓ کو شرح صدر عطا کیا ہے اور سمجھ لیا کہ یہی حق ہے۔ اور پھر سب نے کھلی آنکھوں دیکھ لیا کہ یہ اختلاف صرف معاملہ فہمی کی حد تک تھا جب بات واضح ہو گئی اور اور اک کامل حاصل ہو گیا تو پھر وہی شیر دشمن تھے کیونکہ پختگی عقیدہ کی قدر مشترک نے انہیں باندھ رکھا تھا، اس کے بعد ایک دوسرا مسئلہ آتا ہے ارتد لو کا اس میں ہم دیکھتے ہیں کہ صدیق اکبرؓ مرتدین سے جنگ کے مخالف تھے باقی بہت سے صحابہ اس کے موافق تھے مگر یہاں صورت یہ تھی کہ ارتداد کا معاملہ جنگ اور سیاسی سوچ بوجھ سے جڑا ہوا تھا، حضرت ابو بکرؓ کو اس لئے قاتل تھا کہ اس زمانہ میں اسلامی لشکر مدینہ سے کافی دور روم کے محاذ پر گیا ہوا تھا اور خدشہ یہ بھی تھا کہ اگر مرتدین کے خلاف جنگ چھیڑ دی گئی تو عرب قوم تفرقہ کا شکار ہو سکتی ہے اس طرح خود مسلمان برسر پیکار ہو جائیں گے اور جب عسکری قوت یکجا نہ ہوگی تو اس اندرونی جنگ و جدال سے نمٹنا دشوار ہوگا اس لئے صرف حضرت ابو بکرؓ کا فوری جنگ سے قاتل خلاف عقل نہ تھا اور فاروق اعظمؓ نے اس موقع پر بھی حسب عادت وہی کیا کہ جب بحث و تمحیص کے بعد حق سمجھ میں آ گیا تو پوری قوت سے حضرت ابو بکرؓ کے معاون و مددگار بن گئے۔

اس سے علاوہ فاروق اعظمؓ کی شخصیت دوسرے صحابہ کرام کی نگاہ میں یہاں تک اس کا مظاہرہ ہمیں خلیفہ اول کے انتخاب میں نظر آتا ہے یعنی حضرت عمرؓ کے لئے جب بیعت کی گئی تب بھی ایک اختلافی شکل رونما ہو گئی تھی ہوا یہ کہ وفات سے قبل جب حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ خلافت کا منصب تم قبول کر لو۔ اس پر فاروق اعظمؓ نے فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے تب حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا اے ابن خطاب! خلافت کو تمہاری ضرورت ہے اور اس کے بعد انہوں نے جلیل القدر صحابہ سے ان کے لئے رائے لی تو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے فرمایا خدا کی قسم وہ اس سے زیادہ افضل ہیں مگر تم ان کے بارے میں رائے رکھتے ہو۔ حضرت عثمان بن عفانؓ نے فرمایا ان کا باطن ظاہر سے اچھا ہے اور ہمارے دور میان تو ان جیسا کوئی ہے ہی نہیں۔ اس کے بعد جب حضرت انس بن مالکؓ سے سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا خدا کی قسم میں تمہارے بعد ان کو سب سے بہتر سمجھتا ہوں وہ خوشی کے لئے خوش ہوتے ہیں اور غصہ کی ضرورت میں غصہ کرتے ہیں وہ جو کچھ ظاہر کرتے ہیں اس سے بہتر ان کا باطن ہوتا ہے۔ غرض یہ کہ عام مہاجرین و انصار حضرت ابو بکرؓ کی رائے سے متفق تھے، اگرچہ بعض کو حضرت عمرؓ کی سخت مزاجی سے تردد تھا مگر وہ

بھی حضرت کے منصب کے لئے ان سے بہتر کسی کو نہیں سمجھتے تھے اور صدیق اکبرؓ نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ کے بعد صاف کہہ دیا کہ حضرت عمرؓ سخت مزاج ضرور ہیں مگر جب خلافت کے منصب پر بیٹھیں گے تو کیفیت دوسری ہی ہوگی اور میں تو خدا کے سامنے کہوں گا کہ تیرے بندوں میں سب سے بہتر انسان کو خلیفہ بنا کر آیا ہوں۔ اس کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عثمانؓ کو طلب کیا اور ان کو مندرجہ ذیل وصیت نامہ املاء کر لیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ ابو بکر بن ابی قحافہ کی وصیت ہے جو اس نے اپنے آخری وقت میں جبکہ دنیا سے نکل کر آخرت کے عہد میں داخل ہو رہا تھا جس وقت میں ایک کافر بھی ایمان لے آتا ہے اور فاسق و فاجر بھی یقین کر لیتا ہے کاذب سچائی اختیار کرتا ہے بے شک میں نے اپنے بعد تم پر خلیفہ بنایا ہے..... اس جملہ کے بعد ان پر غشی طاری ہو گئی اور حضرت عثمانؓ نے حضرت عمرؓ کا نام لکھ دیا اور اس ڈر سے خالی جگہ نہیں چھوڑی کہ کہیں مذوح نفس عصری سے پرواز کر جائے اور بعد میں کسی طرح کا اختلاف پیدا ہو جائے۔ بہر حال تھوڑی دیر میں حضرت ابو بکرؓ کو کچھ افاقہ ہوا تو آپ نے وصیت کا مضمون پڑھوا کر سنا پھر تکبیر کہی اور حضرت عثمانؓ کو دعائیں دیں پھر کتابت مکمل کرائی اور سمجھ لیا کہ کیا صورت حال پیش آئی ہوگی۔ اس کے بعد زبردست طریقہ پر حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی گئی کہ اس سے قبل ایسا مجمع دیکھنے میں نہ آیا تھا۔

اس مرحلہ کے بعد حضرت عمرؓ نے جس شان سے اپنی خلافت کو چلایا اس پر دنیا عیش عیش کرا گئی اور ہر مخالف و موافق مداح ہو گیا۔ ان کے بعد حضرت عثمانؓ کا دور آیا تو ایک مرتبہ حضرت زیاد بیت المال کا کچھ باقی ماندہ سونالے کر حضرت عثمانؓ کے پاس آئے اور ان کی خدمت میں پیش کیا اتنے میں ان کا بیٹا آگیا اور سونے کا کچھ حصہ لے کر چلا گیا اس پر زیاد رونے لگے تو حضرت عثمانؓ نے وجہ پوچھی آپ نے کہا ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بالکل اسی طرح کا واقعہ پیش آیا تھا اور ان کا لڑکا بیت المال کا درہم لے کر جانے لگا تھا تو آپ نے سختی سے اس سے ٹھہر لیا یہاں تک کہ بچہ رونے لگا مگر انہوں نے اس کی پروا نہ کی۔ مگر آج میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ بچہ سے کچھ کہا ہو۔ اس پر حضرت عثمانؓ نے فرمایا حضورؐ عمرؓ اپنے اہل و عیال اور قربت و اہل کو بیت المال سے روکتے تھے اللہ کی رضا حاصل کرنے کی خاطر اور میں اپنی اولاد کو دیتا ہوں اللہ کی خوشنودی کے لئے اور خدا کی قسم اب تم میرے جیسے انسان کو کبھی نہ دیکھو گے یہ تمہیں مرتبہ فرمایا۔ جب حضرت عمرؓ کی وفات ہوئی تو حضرت عثمانؓ

بہت رو رہے تھے لوگوں نے آپ سے اس کی وجہ پوچھی تو آپ نے فرمایا عمر کی وفات سے جو نقصان ہوا ہے وہ قیامت تک پورا نہ ہو سکے گا۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس موقع پر فرمایا حضرت عمرؓ کا اسلام فتح و کامرانی تھا، ان کی ہجرت ایک عظیم نصرت تھی، ان کی امارت و خلافت رحمت تھی، حضرت امیر معاویہؓ نے خلفاء کا موازنہ کرتے ہوئے فرمایا ابو بکرؓ نے نہ کبھی دنیا کو چاہا نہ دنیا نے ان کو چاہا حضرت عمرؓ کو دنیا نے چاہا مگر انہوں نے کبھی دنیا کو نہ چاہا اور ہم بہر حال پیٹ کی خاطر کمر تک دنیا میں لتھڑ گئے ہیں۔ حضرت عمرو بن العاصؓ نے اپنے نفس کو مخاطب کرتے ہوئے کہا ابن حنظلہ کی ساری خوبیاں اللہ کے لئے ہیں وہ بھی کیا انسان تھا (حنظلہ حضرت عمرؓ کی والدہ کا نام تھا) غرض اس طرح کے تعریفی اور توصیلی جملے آپ کی شان میں ہر اس شخص نے کہے جو آپ سے محبت کرتا تھا یا ناراض تھا۔

صحابہ کرامؓ کی حسب مراتب قدر و منزلت

فاروق اعظمؓ تمام صحابہ کرامؓ کی قدر و منزلت کا بخوبی خیال رکھتے اور حسب حیثیت کسی عمل کے عوض یا بغیر عمل کے بیت المال سے عطا و بخشش کا سلسلہ بھی جاری رہتا مگر اس قدر و منزلت میں کسی قبائلی سردار کا لحاظ نہیں تھا بلکہ دینی فوقیت کو اہمیت دی جاتی تھی۔ ایک مرتبہ حضرت سہیل بن عمروؓ اور حضرت ابوسفیان بن حربؓ آپ کے پاس تشریف لائے جو اپنے خاندان کے جلیل القدر سادات میں سے تھے اور ان کے ساتھ ہی صہیبؓ اور بلالؓ بھی آئے جو دونوں غرباء غلام تھے مگر یہ دونوں غزوہ بدر کے شرکاء اور قدیم اصحاب رسولؐ میں سے تھے۔ حضرت عمرؓ نے ان دونوں کو پہلے ملاقات کا موقع دیا اس کے بعد ابوسفیان اور سہیل کو بلایا اس پر ابوسفیان کو غصہ آیا کہ ہم جیسے سرداروں پر دو غلاموں کو ترجیح دی گئی۔ مگر ان کے دوست سہیل جو ایک حکیم اور مدبر انسان تھے بولے: اے قوم! لوگو اگر تم غصہ کر رہے ہو تو خود اپنے لو پر ناراضگی کا اظہار کرو۔ جب پوری قوم کو اسلام کی دعوت دی گئی اور تمہیں بھی دی گئی تو ان لوگوں نے اس کو قبول کرنے میں سبقت کی اور تم نے تاخیر سے کام لیا تو ذرا سوچو جب بروز قیامت ان کو پہلے بلایا جائے گا اور تم چھوڑ دیے جاؤ گے۔ ہاں اگر عمرؓ کے علاوہ کوئی اور ہوتا تو بلالؓ اور صہیبؓ کو ابوسفیان اور سہیلؓ پر ترجیح نہ دی جاتی۔ لیکن یہاں تو عدل و انصاف ہر چیز سے بالاتر ہے جو جس کا حق ہے وہی ملے گا۔ جب لوگ غزوہ عرہ کی طرف حوجہ ہوئے تو ابو عبیدہ بن مسعودؓ نے سبقت کی اور مہاجر صحابہ کرامؓ نے تہل سے کام لیا تو فاروق اعظمؓ نے ولایت و سرداری بھی انہی سے لوگوں کے سپرد کی جو جنگ میں

پہلے تھے اور صاف سمجھ دیا کہ اگر تم نے جنگ میں سبقت کی ہوتی تو میں تمہیں والی بناتا۔ پھر امیر المحدثین کو حکم دیا کہ تم اصحاب رسول کو ہر مشورہ میں شریک رکھنا اور جنگی معاملات میں تیزی سے کام نہ لینا اس میں کچھ سمجھ بوجھ کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس طرح فاروق اعظمؓ کے نزدیک ملک و قوم کی بھلائی شخصی منفعت کے مقابلے میں زیادہ مقدم تھی اسی نقطہ نظر سے آپ نے منصب یا عہدہ عطا کرنے کا اصول صرف عدل و انصاف پر مبنی رکھا تھا اور اسی طرح کسی کو معزول کرنے کا معاملہ بھی شخصیت سے بلند ہو کر صرف مفاد عامہ کے نقطہ نظر سے ہوتا تھا اس سلسلہ میں حضرت خالد بن ولید کی معزولی کو بعض لوگوں نے ایک فتنہ برپا کرنے کے لئے استعمال کیا ہے مگر ہمیں اس مسئلہ میں بھی حضرت عمرؓ کی خلوص نیت اور حکمت و دانشوری پر محمول کرنا چاہئے جیسا کہ خود آپ کے اس قول سے ثابت ہے جب آپ سے ان کی معزولی کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا مجھے ڈر تھا کہ لوگ محض ان پر بھروسہ کرنے لگیں گے اور شخصیت پرستی میں مبتلا ہو جائیں گے اس لئے میں نے چاہا کہ لوگ صرف اللہ کو حقیقی کارساز سمجھیں کسی ایک شخص کی طاقت یا سوجھ بوجھ پر بھروسہ نہ کریں۔ اس کے بعد حضرت خالد کی معزولی کو کسی ناانصافی پر محمول کرنے سے پہلے یہ بھی دیکھ لینا چاہئے کہ فاروق اعظمؓ نے یہ معاملہ صرف انہی کے ساتھ نہیں کیا بلکہ یہی عمل دوسرے والیوں اور عمال کے ساتھ بھی کیا بلکہ افسوسناک پہلو تو جب سامنے آتا اگر اوروں کے ساتھ معزولی کا معاملہ کر کے ان کو چھوڑ دیا جاتا اور دو معیار نظر آتے پھر اس طرح کے واقعات آنحضرتؐ کے زمانہ میں اور خلیفہ اول کے عہد میں بھی پیش آچکے تھے جبکہ فتح مکہ کے موقع پر حضورؐ نے قتال سے منع فرمایا تھا مگر حضرت خالد بن ولید نے بیس سے زیادہ لوگوں کو قتل کر دیا تھا اور جب حضورؐ نے خود ایک عورت کی لاش دیکھی اور تحقیق کے بعد معلوم ہوا کہ یہ حضرت خالد کی مقتولہ ہے تو آپ نے باز پرس کی، اظہار افسوس کیا اور حکم دیا کہ کسی عورت، بچہ یا پناہ میں آئے ہوئے شخص کو قتل نہ کیا جائے۔ اس کے بعد حضورؐ نے حضرت خالد بن ولید کو بنی جزیہ کی طرف اسلام کی دعوت دینے کے لئے بھیجا تھا اور منع کر دیا تھا کہ اگر وہاں مسجد دیکھو یا لڑائی کی آواز آئے تو قتال مت کرنا مگر وہاں بھی بعض لوگ قتل کئے گئے اس لشکر میں دو آدمی ایک عبد اللہ بن عمر دوسرے سالم مولیٰ ابی حذیفہ ایسے تھے جنہوں نے اپنے قیدیوں کو قتل نہیں کیا تھا، حضورؐ کو جب اس قبیلہ کے ایک آدمی کے ذریعہ تفصیل معلوم ہوئی تو سخت ناگواری کا اظہار فرمایا اور کہا اے اللہ میں بری ہوں میں سے جو

خالد نے کیا۔ اس کے بعد آپ نے حضرت علیؑ کو اس قوم کے پاس بھیجا تاکہ ان کا خون بہا
ادا کریں اور جو مال ضائع ہو گیا ہے اس کی حلائی کریں۔

اسی طرح کا ایک واقعہ صدیق اکبرؓ کے زمانہ میں بھی پیش آیا جب حضرت خالد بن ولیدؓ
کو مرتدین کی طرف بھیجا گیا تھا کہ اسلامی احکام کے قبول کرنے پر آمادہ کریں یا قتال کریں
مگر اس میں مالک بن نویرہ کی طرف بھیجا مقصود نہ تھا۔ حضرت خالد نے مالک کی طرف
رجوع کیا جبکہ انصار صحابہ اس ارتکاب سے رُکے اور خلیفہ کی ہدایت کا انتظار کرنا چاہتے
تھے۔ بات کافی بڑھی اور بعض روایتوں کے مطابق مالک بن نویرہ نے حضرت خالد سے
خواہش ظاہر کی تھی کہ انہیں حضرت ابو بکرؓ کے پاس بھیج دیا جائے وہ جو بھی حکم صادر
فرمائیں مگر حضرت خالد نے ایسا نہیں کیا بلکہ مالک کی گردن اڑادی گئی اور اس کی بیوی سے
حضرت خالد نے نکاح کر لیا۔ یہ مقدمہ خلیفہ اول کے دربار میں پہونچا حضرت عمرؓ بھی بہت
باراض ہوئے، حضرت ابو بکرؓ نے ان کو امارت سے معزول کرنے کا قصد بھی کر لیا تھا مگر پھر
بعض صحابہ کرام نے حضرت ابو بکرؓ سے درخواست کی کہ حضرت خالدؓ کو ان کے منصب پر
رہنے دیا جائے کیونکہ ان کی ضرورت ہے اس لئے معاملہ رفع دفع ہو گیا۔ اس کے بعد وہی
مسئلہ رہ جاتا ہے کہ حضرت خالد نے ایک شاعر اشعث بن قیس کو دس ہزار درہم کا انعام دیا
تو اس کی خبر حضرت عمرؓ کو پہونچی اور ایک نے اس پر سخت باز پرس کی بلکہ معزول کر دیا۔ (ان
تمام تفصیلات کو لکھنے کے بعد اشعار لکھتے ہیں کہ ان تاریخی واقعات کے بیان کرنے میں خطا
واقع ہوئی ہے) جیسا کہ ابن الاثیر نے اس واقعہ کو پہلے تو ہجرت سے تیرہویں سال کے
واقعات میں ذکر کیا ہے اس کے بعد سترہویں سال کا واقعہ بتایا ہے پھر دونوں جگہ مشتبہ قسم
کے اقوال نقل کئے ہیں (۱) بہر حال ان واقعات سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے
جو قدم اٹھلایا یہ کوئی نیا نہیں تھا بلکہ رسول اکرمؐ اور صدیق اکبرؓ کے زمانہ بھی ہو چکا تھا اور
فاروق اعظمؓ نے اپنے عدل و انصاف کو بدستور بلند رکھا اور کسی کے ساتھ رورعایت نہیں
کی۔ ویسے فاروق اعظمؓ اپنے مزاج کے لحاظ سے قتال کے لئے عجلت کو قطعاً ناپسند فرماتے
تھے۔ اور اسی وقت تلوار اٹھانا ضروری سمجھتے جب حالات ناگزیر ہو جائیں جیسا کہ آپ نے
ایک مرتبہ سلیط بن قیس سے کہا تھا کہ تم بے شک جنگ میں جوی عجلت سے کام لیتے ہو
اگر یہ عادت نہ ہوتی تو میں تمہیں اس لشکر کا امیر بنا دیتا۔

یہی معزول کے سلسلہ میں یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ فاروق اعظمؓ کے نزدیک کسی عامل یا

(۱) ابن الاثیر کی اس غلطی کو علامہ شبلی کی القادوق میں بحینہ ص ۱۵۹ پر نقل کیا گیا ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی کے تقرر اور معزولی پر بھی حضرت عمرؓ کو صدق نہایت کا کتنا خیال رہتا ہو گا۔ پھر اس معزولی کے مسئلہ سے عصر حاضر کی حکومتوں کو بھی سمجھنا چاہئے کہ فاروق اعظم کے نزدیک اسلامی سلطنت کا مفاد کس طرح ہر شخص نفع و منفعت پر بھاری تھا کیونکہ یہ اسلامی حکومت کا وہ زمانہ تھا جب ان تمام معاملات کی بنیاد الہی جلیلہ علیہ السلام پر تھی اور وہ بھی نہ تو کسی تحریری قانون کے زیر اثر تھی نہ عام طور پر اس طرح کی مثالیں ہیں جاکہ وقت

کے سامنے تھیں یہ صرف فاروق اعظم کی شخصی صلاحیت کا نتیجہ تھا۔

العقاد نے مندرجہ بالا وضاحت یا تاویلات بیان کرنے کے علاوہ حضرت خالد کی معزولی کے بعد بعض موقعوں پر فاروق اعظم کی طرف سے معذرت کے خوبصورت الفاظ بھی نقل کئے ہیں مگر اس طرح نہیں کہ گویا ان سے کوئی غلطی ہوئی ہو بلکہ ناقدین کے اطمینان کے لئے ایک مدبر اور دانشور کی زبان سے جو ادا ہو سکتا تھا وہ کیا ہے مثلاً جابیہ کے مقام پر ایک تقریر میں آپ نے فرمایا، میں خالد کی معزولی کے معاملہ میں آپ سے معذرت خواہ ہوں مگر حقیقت یہ ہے کہ میں نے ان کو حکم دیا تھا کہ یہ مال تم مہاجرین کے کمزور لوگوں کے لئے روک لینا مگر انہوں نے اس مال کو شرفاء طاقتور اور زبان داں لوگوں پر صرف کیا۔ اس موقع پر حضرت ابو عمرو بن حفص نے بڑی سخت کلامی کا مظاہرہ کرتے ہوئے کہا خدا کی قسم! تم نے معذرت نہیں کی اسے عمر تم نے ایک ایسے جوان کو منصب سے کھینچ لیا جس سے رسول اللہ نے کام لیا تھا، تم نے ایسی تلوار کو نیام میں ڈال دیا جسے رسول اللہ نے سونپا تھا، تم نے ایسے شخص کو بٹھا دیا جسے رسول اللہ نے کھڑا کیا تھا، تم نے قطع رحمی کی لور چچا کی لولاد سے حسد کا مظاہرہ کیا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے بہت مختصر الفاظ میں صرف اتنا کہا ”آپ قرابت داری میں بہت قریب اور نئی عمر کے انسان ہیں اپنے چچا کے بیٹے کے معاملہ میں غصہ کر رہے ہیں۔ لیکن اس کے بعد کبھی حضرت عمرؓ نے حضرت خالد بن ولید کی قدرو منزلت میں کوئی کمی نہیں کی اور ہمیشہ محبت کا اظہار کیا۔ جب حضرت خالد کی وفات کا علم ہوا تو شدت غم میں نڈھال ہو گئے سر جھکا لیا اور رحم و کرم کی دعائیں کرتے رہے فرمایا خدا کی قسم وہ شخص دشمنوں کی گردنوں کے لئے ایک رکاوٹ تھا اور پاک نفس تھا۔ آپ جب بھی کبھی ان کا ذکر فرماتے تو ان کے فضائل بیان کرتے اور خوبیاں بتاتے۔ وفات کے بعد جب معلوم ہوا کہ حضرت خالد بن ولید نے اپنے پیچھے دیناوی مال و دولت میں کچھ نہیں چھوڑا ہے سوائے ایک گھوڑا، غلام لود اسلحہ کے تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ابو سلیمان پر رحم فرمائے کہ وہ ہمارے گمان کی دسترس سے بہت دور تھا عام طور پر حضرت عمرؓ کی وفات پر آہ و بکا کرنے سے منع فرماتے تھے مگر جب حضرت خالد کی وفات ہوئی اور آپ وہاں پہونچے تو لڑکیاں رو رہیں تھیں تو آپ سے کہا گیا کہ انہیں روکنے۔ آپ نے فرمایا نہیں انہیں ابو سلیمان پر رونے و واب اس قضیہ کے آخر میں ہم دونوں بزرگ محلبہ کرام کی قدرو منزلت کا اعتراف کرتے ہوئے قطع نظر اس سے کہ ان کے مابین کس نوعیت کے اختلافات تھے صرف اتحاد و یکجہتی کا سبب سمجھتے ہیں کہ اسلامی سپہ سالار کی شجاعت نہایت قابل قدر اور قابل حسد ستائش ہے مگر اسلامی عدل و انصاف اس سے بڑھ کر قابل ستائش ہے۔

وقت کا اہم ترین فریضہ قادیانیت کا تعاقب

از :- مولانا عبدالرحمن یعقوب باوالندن

پاکستان میں قادیانیوں کو ۱۹۷۴ء میں غیر مسلم اقلیت قرار دیا گیا۔ ۱۹۸۴ء میں قادیانیوں کی غیر اسلامی سرگرمیوں پر پابندی لگادی گئی۔ جس کے نتیجہ میں قادیانی سربراہ مرزا طاہر نے پاکستان سے راہ فرار اختیار کی۔ اور لندن میں مستقل مقیم ہو گیا۔ عقیدہ ختم نبوت کے تحفظ اور قادیانی جماعت کے کفریہ عقاید سے آگاہ کرنے کے لئے، علماء کرام، گزشتہ ایک صدی سے سرگرم ہیں۔ انہی علماء کرام کی محنتوں کا نتیجہ ہے کہ قادیانی اپنے عزائم میں ناکام ہیں۔ پاکستان، بھارت، بنگلہ دیش کے علاوہ دیگر ممالک میں بھی علماء کرام اس محاذ پر مسلسل خدمات انجام دے رہے ہیں یہی وجہ ہے کہ علماء کرام، قادیانیوں کی نظروں میں کھٹک رہے ہیں اور قادیانی ان علماء کرام کو اپنی ترقی کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ سمجھتے ہیں۔

قادیانی سربراہ مرزا طاہر کو پاکستان سے لندن آئے ہوئے تقریباً ۱۲ سال گزر گئے ہیں مرزا طاہر نے اس عرصے میں علماء کرام (جنہیں وہ ”معاندین احمدیت“ کہتے ہیں) کو دوسرے مہابہ کا چیلنج دیا۔ پہلے ۱۹۸۸ء میں لوراب ۱۰ جنوری ۱۹۹۷ء میں مہابہ کا چیلنج دیا ہے۔ ان کا یہ تازہ مہابہ روزنامہ جنگ لندن مورخہ ۱۴ جنوری ۱۹۹۷ء کو خبر کی صورت میں اور قادیانی ہفت روزہ الفضل انٹرنیشنل لندن مورخہ ۲۸ فروری ۱۹۹۷ء کی اشاعت میں مع کھل متن شائع کیا ہے

مرزا طاہر کا چیلنج مہابہ حقیقت میں ایک ڈھونگ تھا۔ اس کے سوا کچھ نہیں۔ اگر وہ مہابہ کرنے میں سنجیدہ ہوتا تو پھر ان کو میدان مہابہ میں نکلنے میں کوئی سی چیز مانع تھی۔

مرزا غلام احمد قادیانی بھی ہندوؤں، عیسائیوں اور مسلمانوں کو چیلنج مہبلہ دیتا پھرتا لیکن سوائے ایک مرتبہ کے وہ بھی میدان مہبلہ میں نکلنے سے فرار اختیار کرتا۔ ٹھیک مرزا طاہر بھی علماء کرام کو چیلنج مہبلہ دیتا اور جب علماء کرام ان کے چیلنج کو قبول کرتے تو پھر یہ سمجھ کر کہ ”میدان مہبلہ میں اکٹھا“ ہونا ضروری نہیں راہ فرار اختیار کرتا۔

مہبلہ کا طریقہ وہ ہے جو قرآن کریم نے آیت مہبلہ میں بیان فرمایا ہے کہ دونوں فریق اپنی عورتوں، بچوں اور اپنے متعلقین کو لیے کر میدان میں نکلیں۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کی تعمیل میں نصاریٰ نجران کے مقابلے میں نکلے اور ان کو بھی نکلنے کی دعوت دی، خود مرزا غلام احمد قادیانی، مولانا عبدالحق غزنوی مرحوم کے مقابلے میں ۱۰/ ذی قعدہ ۱۳۱۰ھ کو امرتسر کے عید گاہ میدان میں روبرو مہبلہ کرنے کے لئے نکلا اور مرزا غلام احمد قادیانی کی متعدد کتب سے حوالہ دیا جاسکتا ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی نے مہبلہ کے لئے تاریخ، وقت، اور مقام مقرر کرنے کا اعلان کیا تھا۔ اب اگر مرزا طاہر مہبلہ کے لئے اپنا خود ساختہ طریقہ اختیار کرنا چاہتا ہے تو اسے مہبلہ سے کھلی فرار کی کوشش ہی قرار دیا جاسکتا ہے۔ مرزا طاہر میں اگر مہبلہ کرنے کی ہمت ہے تو پھر خود ہی اپنی سہولت کے مطابق تاریخ، وقت، اور مقام کا اعلان کر دے انشاء اللہ علماء کرام میدان مہبلہ کے لئے وقت مقررہ پر پہنچ جائیں گے۔ اگر وہ تمام دنیا کے علماء کرام کو مدعو نہیں کرنا چاہتا تو پھر چند علماء کرام کا نام وہ خود ہی انتخاب کر دے اس میں بھی کوئی مضائقہ نہیں۔

مہبلہ کے سلسلے میں ایک نکتہ یہ ہے کہ مرزا طاہر نے اپنے چیلنج مہبلہ میں ذکر کرتے ہوئے کہا کہ

”کوئی کہتا تھا کہ کے میں آؤ اور وہاں جا کر آنے سامنے اکٹھے ہوں۔ اب سارا عالم اسلام کیسے وہاں اکٹھا ہو جائے گا اور ساری جماعت احمدیہ وہاں کیسے اکٹھی ہو جائے گی کس کس کو تم لاؤ گے کون سا تمہارا اتفاق ہے فضول لغو باتیں لوز کے کی سر زمین کا ہونا کیوں ضروری ہے مہبلوں کے لئے تو کبھی بھی ایسی کسی سر زمین کا انتخاب نہیں ہوا۔۔۔۔۔ (الفضل انٹرنیشنل لندن مورخہ ۲۸/ فروری ۶۵/ مارچ ۷۹ء)

یہ بہت بڑا جھوٹ اور فریب ”کوئی کہتا تھا“ کہہ کر منسوب کیا جا رہا ہے کہ ”مہبلہ کے لئے کے میں کوئی جاملے میا ہو گا جو جس طرح مرزا طاہر جیسے ایک کافر، غیر مسلم، مرتد کو مکہ مکرمہ کی حد میں سر زمین پر مہبلے کے لئے بلاتا ہوا۔۔۔۔۔ اور پھر مسلمان کو یہ معلوم ہے کہ

مکہ مکرمہ مدینہ منورہ کی حدود میں غیر مسلموں کا داخلہ شرعاً ممنوع ہے پھر کیسے علماء کرام سے توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ اس طرح مرزا طاہر کو مکہ میں مہمانی کے لئے بلائے ہوں اگر کسی عوام الناس میں سے کسی نے مرزا طاہر کو دعوت دی ہو تو اس کا علم نہیں نہ ہمارے سامنے ایسی کوئی تحریر گزری۔ بہر حال مہمانی سے فرار ہونے کا یہ بھی ایک طریقہ ہے

مہمانی کے سلسلے میں مزید ایک اور آخری نکتہ یہ ہے کہ کیا قادیانیوں کے ساتھ مہمانی کرنے کی ضرورت اب بھی باقی ہے؟ مہمانی، دونوں فریقوں کے درمیان حق و باطل اور صدق و کذب کے جانچنے کا آخری معیار ہوتا ہے جبکہ ایک فیصلہ کن مہمانی دونوں پارٹیوں، اہل اسلام اور قادیانیوں کے درمیان امر و نہی کے عید گاہ میدان میں، مولانا عبدالحق غزنوی مرحوم کے ساتھ مرزا غلام احمد قادیانی نے ۱۰/ ذیقعدہ ۱۳۱۰ھ میں رو کر کیا تھا۔ مرزا غلام احمد قادیانی اس مہمانی کے نتیجہ میں مولانا عبدالحق غزنوی مرحوم کی زندگی میں دہلی ہیضہ کا شکار ہو کر مر گیا اور دنیا کے لئے عبرت کا نشان بن گیا۔ اس خدائی فیصلے نے ثابت کر دیا کہ علمائے کرام سچے ہیں اور مرزا قادیانی جھوٹا تھا۔ اس واقعہ کے ایک صدی گزرنے کے باوجود کیا اب بھی مرزا قادیانی کا صدق و کذب مشتبہ ہے کہ مرزا طاہر از سر نو مہمانی کرنے چلے۔ علماء کرام، مرزا طاہر کے چیلنج کو قبول کر رہے ہیں وہ خدا نخواستہ اس وجہ سے نہیں کہ مرزا قادیانی اور قادیانیت کے کفر اور ان کے جھوٹے ہونے میں شک ہے بلکہ حجت پوری کرنے کے لئے مہمانی کیا جا رہا ہے

اب آئیں مرزا طاہر کے تازہ مہمانی کی طرف کہ مرزا طاہر نے اپنے چیلنج میں علماء کرام کو نشانہ بناتے ہوئے کیا کہا۔ درجہ ذیل میں ہم ان اہم نکات کو نقل کر رہے ہیں ملاحظہ فرمائیں:-

”مرزا طاہر نے کہا کہ ایک فرعون کے تباہ ہونے سے ان لوگوں نے (یعنی علمائے کرام نے) عبرت حاصل نہیں کی اس لئے ان سب فراعین کی صفِ پویش دے“

”لب ان کی پکڑ کے دن قریب آگئے ہیں اور خدا نے چاہا تو عتق رب ان پر دلتوں کی ہمارے پڑے گی اور دنیا کے لئے عبرت کا نشان بن جائیں گے کیونکہ حق کے ساتھ لڑنے والوں کا یہی انجام ہوتا ہے“

”مولوی صاحبان، عوام الناس کو حق کی شناخت میں روک رہے تو ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو جلد اپنی گرفت میں لے لے اور وہ لوگ عبرت کا نشان بن جائیں“

”مرزا طاہر نے اپنی ایک دعاء میں کہا کہ ”اے ہمارے مولانا کے اور ہمارے دو مہمان فیصلہ فرما۔ تو احکم الحاکمین ہے تجھ سے بہتر فیصلہ کرنے والا کوئی نہیں۔ اور ہمارے لئے یہ سال یا اگلا سال یا اس سے اگلا سال ملا کر ایسا کروے کہ یہ احمدیت کے دشمن کی مکمل ناکامی اور نامرادی کی صدی بن جائے اور نئی صدی احمدیت کی نئی شان کا سورج لے کر ابھرے“ (اخبارات جنگد نیشن)

”مگر ان شریر علماء نے اب بھی جماعت احمدیہ پر الزام تراشیوں کا سلسلہ بند نہ کیا اور اپنی کذب بیانی، شرارتوں، بے باکیوں سے باز نہ آئے تو جان لیں کہ وہ کسی صورت میں بھی سزا سے نہیں بچیں گے۔ کیونکہ ذلت و نامرادی ان کے مقدر میں لکھ دی گئی ہے۔“

”تمہارے پکڑ کے دن آئیں گے اور لازماً آئیں گے یہ وہ تقدیر ہے جیسے تم مائل نہیں سکتے

”یہ صدی احمدیت کے ظلمے اور نصرت کی تقدیر ہوگی اور احمدیوں کے دشمنوں کی ذلت اور ہلاکت کی تقدیر ہوگی“

”مخالفین خدا تعالیٰ کی لعنت کا نشانہ بنیں گے۔ یہ ایسا یقین ہے کہ جو یقین کے آخری مقام تک پہنچا ہوا ہے حق الیقین سے یہ بات کہہ رہا ہوں“

”مرزا طاہر نے علماء کرام کو لیکھ رام قرار دیتے ہوئے کہا کہ ”لیکھ رام ۱۸۹۷ء میں ہی ہلاک ہو کر عبرت کا نشان بن گیا۔ یہ ۱۹۹۷ء ہے یعنی ٹھیک سو سال بعد پھر لیکھ راموں (یعنی علماء) کی ہلاکت کیلئے آپ کو دعاء کی طرف متوجہ کر رہا ہوں اب ایک نہیں سینکڑوں لیکھ راموں سے ہمارا واسطہ ہے۔ پھر مرزا طاہر نے دعا کرتے ہوئے کہا کہ ہمارا خدا وہی ہے جس نے پہلے فرعون کو ہلاک کیا اور دوسرے فرعون (ضیاء الحق مرحوم) کو بھی ہلاک کیا۔ ہمارا خدا وہی ہے جو ہر لیکھ رام سے پٹتا جانتا ہے جس کے قبر کی چھری سے کسی لیکھ رام کا اندر رو نہ بچ نہیں سکتا ہے“ (الفضل انٹر میڈیٹل لندن مورخہ ۲۸ / فروری ۱۹۹۷ء / مارچ ۱۹۹۷ء)

یہاں مرزا طاہر نے اپنے خطبے میں بارہا ”لیکھ رام“ کا ذکر کیا ہے اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مختصر لیکھ رام کے بارے میں عرض کر دوں۔ چنٹ لیکھ رام آریہ سماج کا ایک لیڈر تھا جو نہایت بد زبان تھا شان رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی بکواس کرتا تھا۔ مرزا غلام احمد دہلوی کے ساتھ اس کی شدید ٹکرائی۔ لیکھ رام کو کسی نے چھری سے قتل کر کے قتل کر دیا اسی لیکھ رام کا تذکرہ کرتے ہوئے دہلوی نے ”الفضل انٹر میڈیٹل“

ایک اشتعال انگیز لواریہ لکھا ہے جس کا کچھ حصہ درجہ ذیل میں نقل کرتا ہوں
 آج اس دور میں لکھ راہی صفات کے حامل بعض خبیث الفطرت دشمنان احمدیت
 مسیح موعود..... (مرزا قادیانی کذاب) کے خلاف اسی طرح کی نہایت گندی
 اور فلیظ زبان استعمال کرتے ہیں اور تمسخر اور استہزا اور تحقیر و توہین میں لیکھو کے نقش قدم پر چل
 رہے ہیں اور باوجود بار بار کی نصیحت کے تکذیب و توہین اور گندہ ذہنی اور افترا پر دازی سے باز
 نہیں آ رہے۔ ہمارے موجودہ امام..... مرزا طاہر احمد..... نے دور حاضر کے ان سب لکھ
 راموں کو دعاء کے میدان میں مقابلہ کے لئے بلایا ہے اور جھوٹوں پر لعنت ڈالتے ہوئے
 ساری جماعت کو تحریک فرمائی ہے کہ وہ ان بد خصال، مفسد، شریر بے ادبوں کے خلاف
 بددعا کریں کہ اللہ تعالیٰ ایک دفعہ پھر اپنے بیت ناک نشان ظاہر فرمائے اور ان کے حبس
 اور دل آزاریوں سے ہمیں نجات دے۔ یہ ایک ایسا فیصلہ کن طریق ہے جس سے خوب کھل
 جائے گا کہ کون خدا کا محبوب ہے اور کون اس کی درگاہ سے مردود ہے..... خدا تعالیٰ سے
 فیصلہ کن نشان طلب کریں کہ جس طرح وہ پہلے اپنے پیاروں کے لئے غیرت دکھاتا رہا اب
 بھی اسی طرح زور آور اور دل ہلا دینے والے نشانوں سے گستاخان نبوت (علماء) کو عبرت کا
 نشان بنائے.....

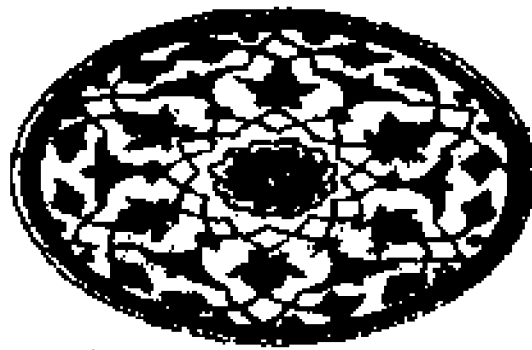
کل چلی تھی جو لیکھو پہ تیغ دعا آج بھی اذن ہوگا تو چل جائے گی

(الفضل انٹرنیشنل ۲۸ / فروری تا ۶ / مارچ ۱۹۹۷ء ص ۲)

مرزا طاہر نے اپنے چیلنج مباہلہ میں اور الفضل نے اپنے لواریہ میں علماء کرام کے لئے جو
 زبان استعمال کی ہے اور جس طرح قادیانیوں کے جذبات کو ابھارا اور اکسایا ہے کیا وہ ”سکین
 ستانج کی دھمکی“ کے مترادف نہیں.....؟ کیا یہ چیلنج اپنے اندر کوئی ”خفیہ پیغام“ نہیں رکھتا؟
 علماء کرام کو فرعون اور ”لیکھ رام“ قرار دینا پھر ان کی ذلت ہلاکت اور عبرت کا نشان بننے کی
 پیشگوئی کرنا اور قادیانیوں کو ان علماء کرام سے نجات کے لئے دعاء کی درخواست کرنا اس کا کیا
 نتیجہ نکلے گا کیا قادیانیوں کو یہ نہیں سمجھا جا رہا ہے کہ لیکھ رام اور علماء کرام کا جرم ایک ہی ہے۔
 لیکھ رام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کی اور مرزا غلام احمد قادیانی سے مقابلہ کیا
 اور موجودہ علماء کرام بھی لیکھ رام کے نقش قدم پر ہیں کہ مرزا غلام احمد قادیانی (جو ان کے
 نزدیک نبی رسول نعوذ باللہ ہے) کی توہین کے مو تکب ہو رہے ہیں اور ان کا تمسخر و استہزا
 کر کے مرزا غلام احمد قادیانی کے دشمن اور گستاخان بن رہے ہیں اس لئے جو سوا لیکھ رام کو دی

گئی وہی سزا کے مستحق یہ علماء کرام بھی ہیں؟
 اگر مرزا طاہر نے جارحانہ اقدامات کرنے کا حکم دے دیا ہے تو مرزا طاہر کو معلوم
 ہونا چاہیے کہ علماء کرام ان کی دھمکیوں سے مرعوب ہونے والے نہیں اور نہ ہی اپنی
 سرگرمیوں کو وہ ترک کر سکتے ہیں موت اور زندگی اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اگر اس راہ میں
 جان چلی جاتی ہے تو یہ بات باعث فخر ہے کہ باعث فکر۔ جس طرح صحابہ کرام رضوان اللہ
 علیہم اجمعین نے میدان یمامہ میں ایک جھوٹے مدعی نبوت سیلہ کذاب کے خلاف جہاد
 میں شریک ہو کر اپنی جان کے نذرانے پیش کئے۔ اسی طرح یہ علماء کرام بھی عقیدہ ختم
 نبوت کے تحفظ کے لئے اپنی جان کی بازی لگانے سے گریز نہیں کریں گے۔ لہذا مرزا طاہر
 ان علماء کرام کو ”ٹیکھو“ یا ”فرعون“ کہہ کر ڈر لیا نہ کریں

اس سلسلہ میں علماء کرام اور خصوصاً وہ حضرات جو محاذ ختم نبوت پر سرگرم ہیں ان کی
 خدمت میں درخواست ہے کہ وہ آپس میں سر جوڑ کر بیٹھیں اور مرزا طاہر کے چیلنج مقابلہ
 کے پس پردہ محرکات و عوامل کا گہری نظر سے جائزہ لیں اور قادیانیت کرڈٹ کا محاسبہ کریں
 کہ یہی وقت کی سب سے بڑی ذمہ داری ہے



اردو، عربی کی خوش نما اور معیاری کمپیوٹر کتابت

مغربی اتر پردیش کا پہلا مرکز

نواز پبلی کیشنز Nawaz Publications

Opp. New Masjid Darul Uloom Deoband بالقابل نئی مسجد دارالعلوم دیوبند

قادیانیوں کے خلاف شروع کی گئی پرزور تحریک کو عام کرنے کے لئے بلند شہر کی جامع مسجد میں

عظیم الشان اجلاس

تحفظ ختم نبوت

بفضلہ تعالیٰ ۱۴ جون ۱۹۹۷ء کو دہلی کی تاریخی کانفرس سے مسلمانوں کے ہر طبقہ میں قادیانی فتنہ کی خطرناکی کا احساس بیدار ہوا ہے۔ اور مختلف مقامات سے قادیانی فتنہ کے تعاقب کے پروگراموں کی اطلاعات دفتر میں موصول ہو رہی ہیں اسی سلسلہ میں ۳ جولائی ۱۹۹۷ء کو بلند شہر میں تحفظ ختم نبوت کے موضوع پر ایک اہم اجلاس منعقد ہوا اس کی رپورٹ محترم جناب مولانا قادیانی شفیق الرحمن صاحب استاذ تجوید دارالعلوم دیوبند نے ارسال فرمائی ہے جو شریک اشاعت ہے

محمد عثمان ناظم کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت

آج مورخہ ۳ جولائی بروز جمعرات ۱۹۹۷ء بعد نماز عشاء جامع مسجد بلند شہر میں بسلسلہ ختم نبوت ایک عظیم الشان جلسہ منعقد ہوا جس میں بلند شہر اور قرب و جوار میں گلاؤٹھی سکندر آباد، کمالپور، خورجہ، ہاپوڑ، غازی آباد، جھکار پور اور دہلی کے بعض مقامات سے علماء کرام اور اساتذہ مدارس نے شرکت کی شریک ہونے والے علماء کرام کی تعداد پچاس سے بھی متجاوز تھی۔

ماشاء اللہ عوام نے بھی بڑی تعداد میں اس جلسہ میں شرکت کی وسیع جامع مسجد کے دالان اور محن لوگوں سے بھرے ہوئے سٹے اور یہ اس موضوع پر اپنی نوعیت کا پہلا جلسہ تھا۔

ابتداء مدرسہ فرقانیہ جامع مسجد بلند شہر کے ایک نو عمر مشہور محمد عامر بن قاضی زین العابدین صاحب قاضی نے تلاوت کلام پاک کی اور اسی مدرسہ کے ایک دوسرے شاگرد محمد حیات علی طالب علم نے ایک نظم پڑھی۔ اس کے بعد باضابطہ کارروائی شروع کرنے کیلئے مولانا

محمد حسن صاحب قاسمی جنرل سکرٹری جمعیت علماء بلند شہر مانیک پر تشریف لائے اور مختصر سی مکر جامع تقریر کے بعد حضرت الاستاذ مولانا مفتی سعید احمد صاحب مدظلہ پالنپوری استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند و ناظم اعلیٰ کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند کی صدارت کا اعلان کیا مولانا زین العابدین صاحب قاسمی نائب صدر جمعیت علماء بلند شہر نے تائید صدارت فرمائی۔

جلسہ کا آغاز :- اعلان صدارت کے بعد جلسہ کی کارروائی باضابطہ شروع کرنے کیلئے احقر راقم الحروف (شفیق الرحمن بلند شہری خادم التجوید دارالعلوم دیوبند) کو تلاوت کلام پاک کیلئے دعوت دی گئی تلاوت کے بعد احقر نے موضوع تقریر اور حضرت صدر محترم مفتی صاحب مدظلہ کا مختصر تعارف کرایا۔

خطاب :- آج کے اس عظیم الشان جلسہ میں صرف حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب مدظلہ ہی نے خطاب فرمایا دو گھنٹے مکمل موضوع سے متعلق تفصیلی خطاب حضرت والا نے فرمایا۔

خطاب میں تفصیل کے ساتھ نبوت اور ختم نبوت کے معانی اور نبی و رسول اور ان کے فرائض منصبی قدرے تفصیل کے ساتھ سمجھائے۔ نیز اس ضمن میں اچھی طرح وضاحت کے ساتھ لعین قادیانی کذاب زماں، ملعون مرزا قادیانی کی تلکس اس کے جھوٹے دعاوی کی تفصیل بیان کی آج کے اس جلسہ اور حضرت والا کے خطاب سے اہل علم نیز عوام مسلمانوں کو بہت نفع ہوا اور مسئلہ ختم نبوت ان کے قلوب پر نقش ہو گیا حضرت مفتی صاحب مدظلہ کی دعاء پر تقریباً ایک بجے شب جلسہ اختتام پذیر ہوا، جلسہ میں اس بات کی بھی وضاحت کی گئی کہ یہ جلسہ دراصل اس ۱۴ جون کو ہونے والی کانفرنس کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے جو ختم نبوت اور رد قانیت پر چلائی جانے والی تحریک تھی اور اسی کانفرنس سے ہماری اس تحریک کا باقاعدہ آغاز ہوتا ہے جلسہ میں اس باعث کا بھی عزم کیا گیا کہ آئندہ ختم نبوت کانفرنس بڑے پیمانے پر بلند شہر ہی میں منعقد کی جائے گی انشاء اللہ۔

والسلام

شفیق الرحمن بلند شہری

خادم دارالعلوم دیوبند ۲۲ ربیع الاول ۱۴۱۸ھ

دارالعلوم کی نئی جامع مسجد

اللہ تعالیٰ کا بےحد و حساب شکر ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی نئی جامع مسجد پروگرام کے مطابق تعمیری مراحل طے کرتے ہوئے پایہ تکمیل کے قریب پہنچ رہی ہے اور اب اس کے اندرونی حصوں کو دیواروں اور فرش کو سنگ مرمر سے مزید پختہ اور مزین کیا جا رہا ہے، یہ کام چونکہ اہم بھی ہے اور بڑا بھی اس پر رقم بھی کثیر خرچ ہوگی محبین و مخلصین کی رائے ہوئی کہ آئے دن رنگ و روغن کرانے کے خرچ سے بچنے کے لئے بہتر یہ ہے کہ ایک ہی مرتبہ اچھی رقم لگادی جائے، اسی احساس کے پیش نظر اتنا بڑا کام سرانجام دینے کا بوجھ اٹھایا گیا ہے، ہمیں امید ہے کہ تمام حضرات معاونین نے جس طرح پہلے خصوصاً تعاون دے کر مسجد کو تکمیل کے قریب پہنچایا ہے، اسی طرح بلکہ مزید سرگرمی کے ساتھ دست تعاون بڑھا کر اس مرحلہ کو پایہ تکمیل تک پہنچانے میں لالہ کی مدد فرمائیں گے۔

یہ مسجد بین الاقوامی اہمیت کی حامل در سگاہ دارالعلوم دیوبند کی جامع مسجد ہے جس میں نہ جانے کس کس دیدار کے نیک لوگ آکر نماز پڑھیں گے خوش قسمت ہیں وہ مسلمان جنکی کچھ بھی رقم اس مسجد میں لگ جائے، اس لئے اپنی جانب سے لود گھر کے ہر فرد کی جانب سے اس کار خیر میں حصہ لیکر عند اللہ ماجور ہوں اور دوسرے احباب و اقرباء کو بھی اس کی ترغیب دیں۔

اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہمیں مقاصد حسنہ میں کامیابی عطا فرمائے اور دن و رات چو گنی ہمہ جہتی ترقیات سے نوازتے ہوئے تمام مصائب و آلام سے محفوظ رکھنے آمین

بقیہ

ڈرافٹ وچیک کے لئے: "دارالعلوم دیوبند" اکاؤنٹ نمبر 30076

اسٹیٹ بینک آف انڈیا دیوبند

پیش کردار کے لئے: (حضرت مولانا) مرغوب الرحمن صاحب رحمہم دارالعلوم دیوبند 247554

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

ماہ جمادی الاول ۱۴۱۸ھ مطابق ماہ ستمبر ۱۹۹۷ء

جلد ۵۲ شمارہ ۹ فی شمارہ ۶/ سالانہ ۶۰/

مدیر

نگران

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قاضی

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب

استاذ دارالعلوم دیوبند

مہتمم دارالعلوم دیوبند

قرسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم دیوبند، سہارنپور۔ یو۔ پی۔

سالانہ	سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کینیڈا وغیرہ سے سالانہ۔ / ۴۰۰ روپے
بدل	پاکستان سے ہندوستانی رقم۔ / ۱۰۰ بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم۔ / ۸۰
اشتراک	ہندوستان سے۔ / ۶۰

Ph. 01338-22429 Pin-247554

Composed by Newaz Publications, Deoband

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	دوسرے مسلک پر...	مولانا خورشید انور گیاوی	۹
۳	عہد نبوی کا تحریری سرمایہ حدیث	ڈاکٹر محمد سلیم قاسمی	۲۱
۴	جنت و جہنم میں داخلہ کے اسباب	مولانا ابو جندل قاسمی	۳۱
۵	دل پر سوز اور عقل ہوشمند...	جاوید اشرف مدھی پوری	۴۰
۶	رئیس الخطاطین...	محمد عثمان معروفی	۴۵
۷	کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت	مفتی ریاست علی قاسمی	۵۱

ختم خریداری کی اطلاع

○ یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

- ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے، اس لئے وی پی میں صرفہ زائد ہو گا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا بدایہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔

- ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیع الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ شانتی نگر ڈھاکہ ۱۳۱۷ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

کمپیوٹر کتابت نواز پہلی کیشنز دیوبند



افسوس کہ ۲۳ / ربیع الثانی ۱۴۱۸ھ مطابق ۲۸ / اگست ۱۹۹۷ء یوم پنجشنبہ کو شریعت و طریقت، فضل و کمال، جہد و عمل، زہد و قناعت، مجاہدہ و استقامت اور اخلاص و التمسیت کی ایک ایسی مسند خالی ہو گئی جو غالباً عرصہ دہائی تک خالی ہی رہے گی ”اللہ اللہ وانا الیہ راجعون“

اس سے ہماری مراد ”حضرت مولانا قاری صدیق احمد صاحب باندوی“ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ رحمۃ واسعۃ کا سانچہ ارتحال ہے یہ حادثہ محض حضرت مولانا کے اہل خاندان یا مسلمانان باندہ ہی کے لیے نہیں ہے بلکہ سارے اسلامی ہند اس سے متاثر اور اپنی کم نصیبی پر نوحہ کنال ہے۔

مختصر حالات زندگی۔

آپ کی پیدائش غالباً ۱۳۴۲ھ بتوراضلع باندہ اتر پردیش میں ہوئی، حفظ قرآن آپ نے جد امجد قاری سید عبدالرحمن کے پاس کیا جو راس المحدثین مولانا قاری عبدالرحمن پانی پتی کے تلمیذ تھے۔ جد امجد کی وفات کے بعد باقی ماندہ پاروں کی تکمیل اپنے ماموں سید مولوی امین الدین سے کی اور انہیں سے فارسی کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ اس کے بعد کانپور آگئے اور یہاں مولانا مفتی سعید احمد لکھنوی، مفتی صدر الدین، مولانا کمال الدین مولانا سید سہراب علی اساتذہ کانپور سے فارسی اور عربی کی ابتدائی کتابیں پڑھیں پھر یہاں سے پانی پت آگئے اور یہیں حضرت مولانا قاری عبداللطیف صاحب پانی پتی نبیرہ حضرت قاری عبدالرحمن صاحب قدس سرہما سے قرأت سبعہ کی تکمیل کی اور اسی کے ساتھ دیگر اساتذہ سے شرح جامی بحث فضل تک عربی درسیات کی کتابیں پڑھیں۔ بعد ازاں ۱۳۵۹ھ میں چیغیر دارالعلوم دیوبند کے بعد دینی علوم کے دوسرے بڑے مرکز مظاہر علوم سہارنپور میں داخلہ لیا اور مسلسل تین سال یہاں رہ کر ۱۳۶۳ھ میں دورہ وحدت کی تکمیل کر کے سند فراغت حاصل کی۔

سہارنپور کے آپ کے اساتذہ میں حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی، حضرت مولانا حمید الخلیف صاحب سہارنپوری، حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب کابل پوری، حضرت

مولانا اسعد اللہ صاحب، حضرت مولانا منظور احمد خاں صاحب وغیرہ اس وقت کے اکابر اساتذہ حدیث کے علاوہ حضرت مولانا قاری مفتی سعید احمد صاحب، حضرت مولانا عبدالشکور صاحب، حضرت مولانا امیر احمد صاحب حضرت مولانا ظہور الحق صاحب حضرت مولانا جمیل احمد تھانوی صاحب، حضرت مولانا مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی صاحب بطور خاص قابل ذکر ہیں۔

مظاہر علوم میں دوران تعلیم حضرت شیخ الحدیث قدس سرہ اور حضرت مولانا محمد اسعد اللہ صاحب خلیفہ حضرت تھانوی قدس سرہما سے خصوصی عقیدت اور نیاز مندانہ تعلق رہا پھر آخر الذکر بزرگ سے بیعت ارادت کا تعلق بھی قائم ہو گیا اور انہیں کی زیر تربیت سلوک و طریقت کی منہلیں طے کیں اور اجازت و خلافت سے سرفراز ہوئے۔ آپ کے پیرو مرشد حضرت مولانا محمد اسعد اللہ صاحب کو آپ کی ذات پر اس حد تک اعتماد تھا کہ ایک موقع پر فرمایا کہ اگر کل قیامت میں اللہ تعالیٰ نے پوچھا کہ کیا لائے ہو تو صدیق احمد کو پیش کر دوں گا۔

تعلیم و تحصیل سے فراغت کے بعد اپنے اکابر و بزرگوں کے طریق پر درس و تدریس کا مشغلہ اختیار فرمایا اور تقریباً تین سال تک گونڈہ وغیرہ کے مدارس میں درس و افادہ کے بعد اپنے وطن ہتوراضلع باندہ میں ایک مدرسہ کی بنیاد رکھی اور اسی کے ساتھ اس زمانہ میں علاقے میں پھیلے ہوئے فتنہ ارتداد کے مقابلہ میں گراں قدر خدمات انجام دیں۔

مدرسہ ہتوراضلع باندہ کی تاسیس اور تعمیر و ترقی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ان سے دینی علوم و ماثرت کی ترویج و اشاعت کی عظیم خدمت لی وہ اپنی افادیت، پائنداری اور دور رس اثرات کے لحاظ سے ایسی گراں قدر خدمت ہے کہ اگر حضرت موصوف کی زندگی میں صرف یہی ایک کارنامہ انجام پاتا تو ان کی سعادت و فضیلت کے لیے کافی تھا۔

دینی علوم و ثقافت کے لحاظ سے ایک ایسی سنگ لاخ اور بنجر سرزمین جو نہ جانے کب سے جہالت و ضلالت اور بدعات و خرافات کی بادِ سموم سے جھلس رہی تھی حضرت قاری صاحب کی ہمت عمل نے اپنے جذب و جہد اور عملی ہر گرمیوں کے لیے اسے منتخب کیا۔ اور اپنے عزم کی پختگی، اخلاق کی شبہ نہم، اخلاص کی طراوت اور بے پناہ قربانیوں سے ایسا بہار پر دوش گلستاں بنا دیا کہ راہ حق کے تھکے ماندے قافلے اس کے سائے میں آسودگی اور راحت کی سانس لینے لگے۔

اس گلستانِ علم و دین کی چمن بندی و آبیاری میں حضرت قاری صاحب موصوف کو کن کن حالات سے دوچار ہونا پڑا، مشکلات اور دشواریوں کی کیسی کیسی کٹھن منزلیوں سے گزرنا

پڑا۔ اور جان و مال کی کس قدر قربانیاں دینی پڑیں یہ ایک طویل داستان ہے جس کے بیان کا نہ یہ موقع ہے اور نہ ان سطور کا یہ موضوع ہی ہے۔ حضرت قاری صاحب کا کوئی سوانح نگار ہی انہیں تفصیل سے بیان کریگا، بس اتنا سمجھ لیجئے کہ حضرت موصوف کی کتاب زندگی کا یہ ایسا سبق آموز باب ہے جو ارباب عزم و ہمت کے لیے سرمہ بصیرت ہے۔

اوصاف و خصائل

جن حضرات نے حضرت موصوف کو قریب سے دیکھا ہے اور دین و ملت کے لیے شب و روز آپ کے جہد و عمل اور تنگ و دو کا مشاہدہ کیا ہے وہ یہ محسوس کئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ ان کی زندگی سراپا کرامت تھی۔ پھر علم و فضل کے بلند مقام پر فائز ہونے اور عظیم دینی و اصلاحی خدمات کے باوجود شخصیت ایسی کہ علم کے غرہ یا تقدس و تقویٰ کے ناز کی پر چھائیاں بھی دور دور تک نظر نہیں آتی تھیں، تواضع، سادگی، بے تکلفی اور فنائیت کا یہ عالم تھا کہ اپنے آپ کو دنیا بھر کا خدمت گزار سمجھتے ہوئے تھے۔ چھوٹوں اور عام شناساؤں کے ساتھ اس طرح کھلے ملے رہتے تھے کہ کوئی پہچان بھی نہیں سکتا تھا کہ یہی وہ حضرت مولانا قاری صدیق احمد صاحب ہیں جن کی عظمت و عقیدت کا غلغلہ ہر چہار سو پھیلا ہوا ہے۔

حضرت قاری صاحب کا طریق تعلیم و ارشاد اور تبلیغ و دعوت بالکل سادہ تھا خود سادہ تھے، سراپا اخلاص تھے، سراپا درد تھے، دین کے سچے غم خوار، اور خلق خدا کے بدل خدمت گزار۔ اس لئے ان کا ہر کام بے تکلف سادہ اور اخلاص سے معمور ہوتا تھا۔ ان کے افادات اور فیوض و برکات کسی مقام و مجلس کے پابند نہیں تھے بلکہ ان کی حالت یہ تھی کہ

”میں جہاں بیٹھ لوں وہیں میخانہ بنے“

خاتم الانبیاء سرور دو عالم ﷺ کی ماثور دعاؤں میں ایک دعا ان الفاظ میں منقول ہے۔

واسئلك باسمك الذي استقر به عرشك ان ترزقني القرآن العظيم

و تخلطه بلحمي و دمي و سمعي و بصري و تستعمل به جسدی۔

بارالہ! میں آپ کے اس نام کے واسطے جس سے آپ کا عرش قرار پذیر ہے سوال کرتا ہوں کہ آپ مجھے قرآن عظیم عطاء فرمائیں اور میرے گوشت، میرے خون، میری سماعت و بصرات میں اسے رچادیں اور میرے جسم کو قرآن ہی میں استعمال فرمائیں۔

ایسا معلوم ہوتا ہے حضرت قاری صاحب قدس سرہ نے اپنے لیے کبھی یہ دعا مانگی ہوگی جو ان کے حق میں قبول ہوگئی تھی ان کی زبان تو تقریباً ہر وقت قرآن کریم کی تلاوت یا اس کے علوم و معارف کے بیان و تفہیم میں تروتازہ رہتی ہی تھی اسی کے ساتھ ان کے قلب و دماغ، فکر و خیال، اور جہد و عمل کا محور بھی قرآن عظیم ہی تھا پوری زندگی اسی فکر میں سرگرداں رہے کہ کتاب الہی کی تعلیم و ترویج کے لیے مفید سے مفید تر اور بہتر سے بہتر طریقہ اختیار کیا جائے۔ اس سلسلے میں انہوں نے قرآن کریم کی تعلیم کے لیے درجنوں مکاتب قائم کئے اور سیکڑوں مدارس کی سرپرستی کی۔ جن میں قرآن کی بہتر سے بہتر تعلیم کی کوشش فرماتے رہے۔

حضرت قاری صاحب اپنی عام زندگی میں بالکل درویشانہ شان و مزاج کے حامل تھے۔ بڑے بڑے امراء اور حکام ان سے عقیدت و ارادت اور نیاز مندی کے تعلقات رکھتے تھے لیکن آخر دم تک ان کی اس آن میں کوئی فرق نہیں آیا۔ انہیں جب بھی دیکھا اسی درویشانہ رنگ میں دیکھا۔ ان کی جدوجہد اور محنت و مشقت بھی قابل رشک تھی۔ اس بڑھاپے کی عمر میں جبکہ کثرت کار سے قوی بڑی حد تک متاثر ہو چکے تھے جس پر امراض کی یلغار مستزاد تھی پھر بھی ان کی مشغولیتیں بدرستور جاری تھیں اور جوانوں سے زیادہ پھرتی اور مستعدی سے اپنے کام انجام دیتے تھے۔ راحت و آرام کا خیال کئے بغیر بس، ٹرک، موٹر سائیکل جو سواری بھی وقت پر میسر آگئی اسی پر سوار ہو کر منزل کی جانب چل پڑتے تھے۔

غدمت خلق کا یہ عالم تھا کہ ان کا دروازہ بلا تفریق مذہب و ملت سب کے لیے ہمہ وقت کھلا رہتا تھا۔ اور ضرورت مند سے اس طرح خندہ پیشانی اور تپاک سے ملتے تھے کہ گویا پہلے سے اس کے انتظار میں بیٹھے ہوں۔ ان کے اخلاق کی اسی شہنی نے انکو اس درجہ ہر دل عزیز بنا دیا تھا کہ جس طرف سے گزار جاتے کڑ سے کڑ مذہبی غیر مسلم بھی سرعقیدت ان کے آگے جھکا دیتا۔ غیر مسلم حلقے میں وہ ہتور او الے بابا کے نام سے جانے پہچانے جاتے تھے۔

تصنیفی یادگار

حضرت قاری صاحب جہد و عمل، تنگ و دو اور رواں دواں زندگی کے حامل تھے۔ ایک جگہ جم کر بیٹھنا غالباً ان کی حیات کی ڈکٹری میں تھا ہی نہیں بلکہ تصنیف و تالیف کا کام

بجائے خود یک سوئی اور بڑی حد تک عزت گزینی چاہتا ہے۔ اس لیے حیرت ہوتی ہے کہ اپنی اس مصروف اور بے حد مصروف زندگی میں تصنیف و تالیف کے لیے انہوں نے کس طرح سے وقت نکالا۔ لیکن اللہ کے مخصوص بندوں کا معاملہ بھی مخصوص ہی ہوا کرتا ہے اور ان سے ان کی تمام تر مصروفیات کے باوجود یہ کام بھی لے لیتا ہے ذیل میں حضرت قاری صاحب کی تصنیفات کی فہرست ملاحظہ فرمائے۔

(۱) تسہیل التجوید:- یہ فن تجوید میں ایک مختصر رسالہ ہے اور جتنا مختصر ہے اس سے زیادہ آسان اور عام فہم جو اپنی افادیت کی بناء پر بہت سے مدارس میں داخل نصاب ہے۔
(۲) تسہیل المنطق:- یہ کتاب صغریٰ، کبریٰ، ایسا غوجی، مرقاۃ اور تہذیب کا آسان ترین خلاصہ ہے جسے مولانا موصوف نے ساہا سال کی علمی کاوش اور مدرسہ کی تجربہ کے بعد مرتب کیا ہے۔

(۳) آداب المعلمین والمتعلمین:- اس کتاب میں جس کے نام سے ظاہر ہے اساتذہ اور طلبہ کیلئے ان سے متعلق آداب بیان کئے گئے ہیں کتاب اپنے موضوع پر نہایت مفید اور مؤثر ہے۔
(۴) احکام المیت:- اس میں تجہیز و تکفین کے مسائل، تلقین کا بیان، غسل میت کا طریقہ، نماز جنازہ کی ترکیب اور میت کے کفن و دفن سے متعلق دیگر ضروری مسائل عام فہم زبان میں بیان کئے گئے ہیں۔

(۵) تسہیل الصرف:- علم صرف پر ایک نئے انداز سے اسے مرتب کیا گیا ہے جس میں مسائل کے ساتھ ان کی مشق و تمرین پر کافی زور دیا گیا ہے۔

(۶) فضائل نکاح:- اسلام میں نکاح کی حقیقت و اہمیت اور اس کے فضائل کا بہترین تعارف اور شادی کی مروجہ غیر اسلامی رسوم و رواج کی بھرپور تردید اس رسالہ کا خاص موضوع ہے آخر میں طریقہ نکاح اور خطبہ مسنونہ کا بھی ذکر ہے۔

(۷) حق نما:- بریلوی مکتب فکر کی جانب سے علماء دیوبند اور ان کی عبارتوں پر جو اعتراضات اٹھائے گئے ہیں انتہائی متانت و سنجیدگی کے ساتھ ان کے محققانہ جواب اس کتاب میں تحریر ہیں جس کے ضمن میں علم غیب، مسئلہ حاضر و ناظر وغیرہ بنیادی علمی مسائل پر تشفی بخش بحث آگئی ہے جو خاصے کی چیز ہے۔

(۸) اسعاد الفہم شرح سلم العلوم:- فن منطق میں سلم العلوم ایک مشہور ترین ہے جو اپنے اختصار

کی بناء پر طلبہ و علماء کے لیے پیچیدہ اور مشکل ہو گیا ہے۔ اسی لیے اس فن سے دلچسپی رکھنے والے علماء نے ہر دور میں اس پر شروح و حواشی تحریر کئے ہیں حضرت قاری صاحب کو بھی فن منطق میں پورا عبور تھا۔ موصوف نے طلبہ کی سہولت کے پیش نظر یہ شرح تحریر فرمائی ہے جس میں متن کی توضیحات کے علاوہ بہت سے علمی تحقیقات و شواہد کو نہایت حسن و خوبی کے ساتھ بیان کر دیا ہے۔

(۹)۔ تسہیل الخو:۔ علم نحو پر یہ ایک مختصر عام فہم رسالہ ہے جو ابتدائی طلبہ کے لیے ذہن اور ان کی استعداد کو سامنے رکھ کر مرتب کیا گیا ہے۔

یہ ساری کتابیں طبع ہو کر طلبہ و علماء کے ہاتھوں میں پہنچ چکی ہیں۔ ان کے علاوہ فضائل علم اور قواعد فارسی یہ دور رسالہ غیر مطبوعہ ہیں ممکن ہے ان مذکورہ رسائل و کتابوں کے علاوہ اور تصانیف بھی ہوں جن کا بندہ کو علم نہیں۔

افسوس کہ فیاضی کا مجسمہ، لطف و محبت کا پیکر، حسن اخلاق کا فرشتہ اور ہر شخص کے کام آنے والا خادم انسانیت ہم سے ہمیشہ کے لیے رخصت ہو گیا جو ایک ایسا ملی و قومی خسارہ ہے کہ اس پر جتنا بھی آنسو بہا جائے کم ہے۔

حضرت موصوف کا رسمی طور پر دارالعلوم سے تعلیمی و تحصیلی تعلق نہیں تھا۔ مگر وہ اپنے آپ کو ہمیشہ دارالعلوم کا ایک فرزند ہی سمجھتے رہے۔ اور اس کی فلاح و ترقی کے لیے ہمیشہ دعاء خواں رہے اور مختصر عرصہ تک دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے رکن بھی رہے دارالعلوم کے اساتذہ اور طلبہ میں ایک جماعت ان سے اصلاح و ارشاد کا تعلق بھی رکھتی تھی اور عقیدت و محبت تو ان سے دارالعلوم کے ہر فرد کو تھی۔ جس کا مظاہرہ ان کی یہاں تشریف آوری پر ہوتا کہ لوگ پروانے کی طرح ان کے گرد جمع ہو جاتے۔

وفات حسرت آیات کی اطلاع ملتے ہی اسباق موقوف ہو گئے اور تمام اساتذہ و طلبہ حضرت مرحوم و مغفور کے ایصال ثواب کے لیے تلاوت قرآن اور کلمہ طیب کے ورد میں مصروف ہو گئے اور دوسرے دن منجانب دارالعلوم ایک وفد حضرت مولانا عبدالحق صاحب اعظمی استاذ بخاری جلد ثانی کی قیادت میں ہتھورا کے لیے روانہ ہو گیا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ وادخلہ اعلیٰ علیین و صلی اللہ تعالیٰ علی النبی الامین و آلہ واصحابہ اجمعین،

دوسری اور آخری قسط

دوسرے مسلک پر فتویٰ

اور

اس پریل کے حدود و شرائط

مولانا خورشید انور گیلوی، استاذ دارالعلوم دیوبند

سوال :- (۳) افتاء مذہب الغیر کے اختیار کے لئے مفتی میں کیا اہلیت ہونی چاہئے کیا تنہا ایک مفتی دوسرے مسلک پر فتویٰ دینے کا مجاز ہوگا؟ یا ارباب افتاء کا اتفاق ضروری ہے؟

جواب :- جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے کہ افتاء مذہب الغیر کے لئے مفتی میں اجتہادی شان ہونی چاہئے مگر جب اس دور میں مفتی مجتہد کا فقہ ان ہے تو کم از کم اتنی بات تو بہر حال لازم ہوگی کہ مفتی ایسا شخص ہو جو کمال ورع و تقویٰ کے ساتھ فقہ و فتاویٰ میں پوری بصیرت اور ملکہ راسخ رکھتا ہو، قوانین شرع، مقاصد تشریع، سلف کے اجتہادات، اور مصادر فقہ سے بخوبی واقف ہو مسائل اور مسائل کے تعلقات کو جانتا ہو مبہم مسئلہ کی وضاحت اور مجمل کی تفصیل کر سکے۔ متیقظ اور ذہن رسا رکھتا ہو، زمانہ کے عرف و رواج سے باخبر ہو، بدلتے ہوئے حالات پر قانون کی تطبیق کا نازک فریضہ انجام دے سکتا ہو، مسلم ضوابط کی بنیاد پر تعبیر قانون کی قدرت رکھتا ہو۔ نیز اس نے کسی ماہر اور معتمد مفتی کی صحبت میں رہ کر اس فن کو حاصل کیا ہو اور اصحاب بصیرت ارباب فقہ و فتاویٰ نے اس کی فقہی بصیرت کی شہادت دی ہو۔

فان المتقدمين شرطوا في المفتي الاجتهاد وهذا

مفقود في زماننا فلا اقل من ان يشترط فيه معرفة المسائل

بشروطها وقيودها التي كثيرا ما يسقطونها ولا يصرحون بها

اعتمادا على فهم المتفق وكذا ابدله من معرفة عرف زمانه

واحوال اہلہ والتخرج فی ذلک علی استاذ ماہر۔

(شرح عقود، ص: ۹۷)

مذہب غیر پر فتویٰ دینے والے مفتی کے لیے مذکورہ بالا شرائط کی قید اس لئے لگائی گئی کہ ائمہ متبوعین کے مسائل محض اتفاقیات نہیں ہیں بلکہ قانونی دائرہ میں سلسلہ وار مرتبط ہیں چوں کہ موجودہ زمانے میں اصول و ضوابط پر آگہی اور مبانی پر گہری نظر شاذ و نادر ہی ہے اس لیے افتاء کے باب میں غایت احتیاط کی ضرورت ہے اور مفتی کو خود اپنے تئیں غور کر لینا چاہئے کہ وہ اس منصب کا اہل ہے یا نہیں؟

محدث العصر حضرت العلامة سید محمد انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں:

فلمسائل الائمة سلسلة وارتباط فیما بینہم ولیست علی طریق البحث والاتفاق، والاطلاع علی اصولہا ودرك مبناہا مما یعزفی هذا الزمان فلیحذرفی مثل هذا الموضع ولینظر فی ان له حقاً لذلك ام لا؟

(فیض الباری، ج: ۴، ص: ۳۲۳)

آگے مفتی کی اہلیت اور شرائط بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔ افتاء کا اہل ایسا شخص ہے جسے ائمہ کے مسائل اور ان کے مبانی و دلائل کا پورا پورا علم ہو، فقہاء کے مدارج اور ان کے مناہج اجتہاد کا کامل ذوق ہو اس کے بغیر بے بصیرت فتوے داغتا رہے گا۔

وانما هو لمن كان عنده علم من مسائل الائمة ومبناہا وذوق لمدارك الفقهاء ومغزاهم والا فهو ركب متن عمياء وخبط خبط عشواء (فیض الباری، ج: ۴، ص: ۳۲۳)

مذکورہ بالا شرائط جس مفتی میں پائے جائیں وہ حسب ضابطہ تنہا کسی مسئلہ میں مذہب غیر پر فتویٰ دے سکتا ہے بشرطیکہ امت میں اختلاف و انتشار کا اندیشہ نہ ہو۔ لیکن موجودہ زمانے میں ایسے جامع شرائط اشخاص کا وجود نایاب نہیں تو کیا ضرور ہے۔ کما قال العلامة کشمیری:

والاطلاع علی اصول الائمة ودرك مبناہا مما یعزفی هذا الزمان۔ اس لیے ضرورت ہے کہ اجتماعی غور و فکر کی بنیاد ڈالی جائے جو اصول شرع سے ہم

آہنگ ہو اور فکری شذوذ سے پاک ہو جس کی احتیاطی شکل یہ ہے کہ ایسے ارباب بصیرت بالغ نظر علماء پر مشتمل مشاورتی بورڈ قائم کیا جائے جو بحیثیت مجموعی ورع و تقویٰ کے ساتھ ساتھ کتاب و سنت، فقہاء کے اجماعی اقوال، قیاس کے اصول، استنباط کے طرق اور استخراج کے منہج پر حاوی ہوں، شرع کے عمومی مصالح اور تشریع کے اغراض و مقاصد پر ان کی نگاہ ہو، وہ زمانہ شناس بھی ہوں اور قوانین دین پر مضبوط گرفت رکھتے ہوئے وقت کی مشکلات کا حل نکالیں۔

اس عمل کے لیے قابل تقلید اسوہ خیر القرون میں فقہاء سبعہ (۱) کا عمل ہے۔

بقول حضرت عبداللہ بن المبارک:

”جب کوئی اہم مسئلہ پیش آتا تو یہ سب حضرات ایک ساتھ مل کر اس پر اجتماعی غور و فکر کرتے اور جب تک وہ ان کے سامنے پیش ہو کر طے نہ ہو جاتا قاضی اس کی بابت کوئی فیصلہ نہ دیتا“

اور خود صاحب مذہب امام ابو حنیفہؒ کی چالیس ارکان پر مشتمل فقہی کونسل اجتماعی بحث و نظر اور دعوت غور و فکر کی روشن دلیل ہے۔ پس معتد بہ اہل بصیرت اکابر علماء دین اور مفتیان شرع متین نیز چند دارالافتاؤں کا کسی مسئلہ میں مذہب غیر کے اختیار کرنے کی ضرورت پر متفق ہونا ضروری ہے۔

حضرت اقدس تھانوی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

”اس زمانہ پر فتن میں یہ دونوں باتیں جمع ہونا یعنی ایک شخص میں تدبیر کامل اور مہارت تمامہ کا اجتماع نایاب ہے اس لیے اس زمانہ میں اطمینان کی صورت یہی ہو سکتی ہے کہ کم از کم دو چار محقق علماء دین کسی امر میں ضرورت کو تسلیم کر کے مذہب غیر پر فتویٰ دیں“ (الحیلۃ الناجزۃ، ص: ۴۷)

پس احوط یہی ہے کہ مفتی کو نسل تشکیل دی جائے تاکہ فتویٰ امرکافی حد تک خطائے

محفوظ بھی رہے اور فتوے میں قوت بھی پیدا ہو۔

(۱) فقہا سبعہ درج ذیل حضرات ہیں۔ (۱) سعید بن المسیب (۲) مردہ بن الزہرہ بن العوام (۳) قاسم بن محمد بن ابی بکر (۴) خارجہ بن زید بن ثابت (۵) عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود (۶) سلیمان بن یزید (۷) ساتویں کی عین میں تین قول ہیں۔ (الف) ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف (ب) سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب (ج) ابو بکر بن عبد الرحمن بن خالد بن ہشام

سوال: (۴) کیا کسی شخص کے لیے ارباب فقہ و فتاویٰ سے رجوع کئے بغیر دوسرے مسلک پر عمل کی گنجائش ہے؟

جواب:۔ گنجائش نہیں ہے۔

جیسا کہ عرض کیا جا چکا کہ مواقع ضرورت میں مذہب غیر کو اختیار کرنے کی مشروط اجازت ہے۔ اور ضرورت وہی معتبر ہے جسے علماء راتخین ضرورت سمجھیں، صرف عوام بلکہ عام علماء کا بھی کسی مسئلہ میں ضرورت خیال کر لینا کافی نہیں ہے۔ اس لیے اگر ارباب فقہ و فتاویٰ سے رجوع کئے بغیر مذہب غیر پر عمل کی اجازت دیدی جائے تو اس کا حشر کیا ہوگا؟

حضرت تھانوی قدس سرہ کے الفاظ میں:

”بدون اس کے اگر اقوال ضعیف اور مذہب غیر کو لینے کی اجازت دیدی جائے تو اس کا لازمی نتیجہ مذہب ہے۔ کمالا یخفی۔“

(الحیلة الناجزة ص: ۴۷، ۴۸)

سوال: (۵) تلفیق کے کیا معنی ہیں اور اس کی کتنی قسمیں ہیں اور ان کے کیا احکامات ہیں؟

جواب:۔ تلفیق کی لغوی تحقیق:۔

تلفیق باب تفعیل کا مصدر ہے لفق الشقتین کے معنی ہیں کپڑے کے دونوں سرے کو ملا کر سینا لفق بین الثوبین: کپڑے کو دوہرا کر کے سینا۔

لفق بین الشقتین ضم احدهما الى الاخری فخطهما ومنه

اخذ التلفیق فی المسائل ویقال: لفق بین الثوبین لأم بینهما

بالخیاطة (المعجم الوسیط ص: ۸۳۳)

تلفیق کی اصطلاحی تعریف

اصطلاح فقہ میں تلفیق نام ہے مختلف مذاہب کے آمیزہ کا، مثلاً خروج دم اور مس مرآة کے بعد تجدید وضو کے بغیر نماز پڑھنا۔۔۔ خون کا نکلنا امام شافعیؒ کے نزدیک ناقض وضو نہیں ہے، اور مس مرآة امام اعظمؒ کے نزدیک ناقض نہیں ہے۔۔۔ تلفیق ناجائز ہے۔

ان الحكم الملق باطل بالا جماع (درمختار ج: ۱، ص: ۵۱، مع الشانی)

اس لیے کہ تلفیق کا حاصل ہے: خواہش نفس کی تکمیل کے لیے سہولتیں تلاش کرنا التلفیق هو تتبع الرخص عن هوى (فوائد الفقہ ص: ۲۳۶) اور نفسانی خواہش کے لیے سہولتیں تلاش کرنا مستلزم ہے خروج عن المذہب کو جو بالاجماع ناجائز ہے۔
تلفیق کے اقسام اور احکام:

تلفیق کی چار قسمیں ہیں اس لیے کہ تلفیق یا تو عمل واحد میں ہوگی یا دو عملوں میں۔ اگر عمل واحد میں ہے تو پھر (۱) ایک مذہب میں ہوگی یا (۲) مختلف مذاہب میں۔ اسی طرح اگر دو عملوں میں ہے تو پھر ایک مذہب میں ہوگی یا مختلف مذاہب میں۔ اگر ایک مذہب میں ہے تو یہ پہلی قسم کے ساتھ ملحق ہے اور اگر مختلف مذاہب میں ہے تو پھر (۳) ان دونوں عملوں میں ربط ہو گا یا (۴) نہیں؟ پس تلفیق کی کل چار قسمیں ہوں گی۔

- (۱) تلفیق عمل واحد میں ہو یا دو عملوں میں ہو بشرطیکہ ایک مذہب میں ہو۔ جائز ہے۔
- (۲) تلفیق عمل واحد میں ہو اور مختلف مذاہب میں ہو۔ ناجائز ہے۔
- (۳) تلفیق دو عملوں میں ہو اور مختلف مذاہب میں ہو اور ان دونوں عملوں میں ربط ہو۔ ناجائز ہے۔

(۴) تلفیق دو عملوں میں ہو اور مختلف مذاہب میں ہو اور ان دونوں عملوں میں ربط نہ ہو۔ ممنوع نہیں ہے۔

مزید وضاحت ملاحظہ ہو۔

- (۱) عمل واحد میں ایک امام کے مختلف اصحاب کے اقوال کو اکٹھا کرنا۔ مثلاً وقف علی النفس امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام زفر کے نزدیک جائز نہیں ہے اور دراہم کا وقف امام زفر کے نزدیک صحیح ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح نہیں ہے پس اگر کوئی شخص مذہب حنفی کے ان دونوں اماموں کی تقلید کرتے ہوئے دراہم کو وقف کرے اور وقف علی النفس کرے تو صورۃ یہ بھی تلفیق ہے مگر یہ وہ تلفیق نہیں ہے جو بالاجماع ناجائز ہے کیونکہ یہ تلفیق حکمی ہے جو خروج عن المذہب کو مستلزم نہیں ہے اس لیے یہ جائز ہے۔

وبیان التلفیق ان الوقف علی النفس لایقول بہ الا ابو یوسف

وهو لایری وقف الدراہم بوقف الدراہم لایقول بہ الا زفر وهو

لا يرى الوقف على النفس فكان الحكم بجواز وقف الدراهم
على النفس حكماً ملفقاً بين قولين كما ترى (اللى قوله)
واقول قد يوجه ذلك بانه ليس من الحكم الملفق الذى نقل
العلامة قاسم انه باطل بالاجماع لان المراد بما جزم ببطلانه
ما اذا كان من مذاهب متبائنة - بخلاف ما اذا كان ملفقاً من
اقوال اصحاب المذهب الواحد فانها لا تخرج عن المذهب.

(العقود الدررية في تنقيح الفتاوى الحامدية ج: ۱، ص: ۱۲۶)

(۲) عمل واحد میں مختلف مذاہب کو اکٹھا کرنا۔۔۔ جیسے کوئی شخص خروج دم اور مس
مرآة کے بعد تجدید وضو کے بغیر نماز پڑھے اس خیال سے کہ خروج دم امام شافعی کے نزدیک
ناقض وضو نہیں ہے اور مس مرآة امام ابو حنیفہ کے نزدیک ناقض نہیں ہے۔ تو اس شخص کا یہ
عمل بالاجماع باطل ہے، اس لیے کہ کسی امام کے نزدیک اس کا وضو صحیح نہیں ہوا۔ امام شافعی
کے نزدیک مس مرآة کی وجہ سے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک خروج دم کی وجہ سے، اور جب
وضو ہی صحیح نہیں ہوا تو نماز کیسے درست ہوگی۔

ان التلخیص بین اقوال المجتہدین اذا كان مبطلاللاجماع
لم یجز والاجاز - نظيرة صلاة من احتجم ومس المرأة
بعد الوضوء من غير تجديده فانها باطلة اجماعاً.

(مقدمة اعلاء السنن، ج: ۲، ص: ۱۹۸)

علامہ سید احمد طحطاوی لکھتے ہیں:

ومأمثل به الحلبي من التصوير حيث قال: متوضئ
سال من بدنه دم ومس امرأة ثم صلى..... فان هذه الصلوة
متفق على بطلانها من الحنفى بسيلان الدم، والشافعى بمس
المرأة. (طحطاوى على الدر، ج: ۱، ص: ۵۰)

وقال الشيخ محمد البغدادى الحنفى:

ان لصحة تقليد المذهب المخالف شروطاً، منها: ما
نقله ابن الهمام عن القرافى واعتمد عليه فى تحريره أن

لا یترتب علی تقلیدہ غیرہ من المجتہدین ما یجتمع علی
بطلانہ کلا المذہبین (خلاصۃ التحقيق ص: ۲۲)

وقال العلامة الشامی تحت قوله "ان الحكم الملقق
باطل بالاجماع":

المراد بالحکم الحکم الوضعی كالصحة . مثاله متوضی
سأل من بدنه دم ولمس امرأة ثم صلى فان صحة هذه
الصلوة ملفقة من مذهب الشافعی والحنفی والتلفیق باطل
فصحته منتفیة (شامی ج: ۱ ص: ۵۱)

(مختلف مذاہب کا آمیزہ عمل واحد میں نہ کیا جائے بلکہ دو عملوں میں کیا جائے مگر ان
س میں باہم ربط و تعلق ہو مثلاً کوئی شخص امام شافعی کی تقلید کرتے ہوئے ربیع راس سے
مسح کرے اور اسی وضو سے نماز پڑھے اور امام اعظم کی تقلید کرتے ہوئے نماز میں فاتحہ نہ
پڑھے تو وضو اور نماز دو جداگانہ عمل ہیں اس لیے بعض حضرات نے ایسی تلفیق کو جائز
نہ کیا ہے (۱)۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ صورت بھی ناجائز ہے اور اس کا یہ عمل بالاتفاق
اے۔ امام شافعی کے نزدیک ترک فاتحہ کی وجہ سے اور امام اعظم کے نزدیک وضو صحیح نہ
ہونے کی وجہ سے۔

ان التلفیق بین اقوال المجتہدین ان کان مبطلاً
للاجماع لم یجز والاجاز۔ نظیرہ صلاة من احتجم ومس
المرأة بعد الوضوء من غیر تجدیدہ فانہا باطلۃ اجماعاً
وکذا صلاة من اخذ بقول الشافعی فی الاحتجام وبقول ابی
حنیفۃ فی عدم رکنیۃ الفاتحة للمصلوة فاکتفی بأیه من القرآن
اولم یقر! الفاتحة فانہا باطلۃ اجماعاً اما عند الشافعی

لہ الناجزہ کے حاشیہ میں اس تلمیح کو جائز قرار دیتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ "یہ تلمیح مع نہیں ہے"۔ مگر اس
کی حوالہ وہاں نہ کر رہیں۔ اس لیے اصل کتاب میں اس تلمیح سے بھی بچاؤ رکھا گیا ہے چنانچہ آگے درمیان
تاہم احتیاطاً یہ نظر رکھ کر اصل رسالہ ہذا میں تلمیح کی (اس بعد سرکاری (نہ کورہ) پھیری) قسم سے بھی بچاؤ رکھا
(الجدید الفاجزہ میں: ۷۷ حاشیہ)

فلترك الفاتحة واما عند ابى حنيفة فلكونه صلى محدثاً
(مقدمة اعلاء السنن، ج: ۲، ص: ۱۹۳)

وقال الشيخ عبد الرحمن العمادى فى مقدمته :
اعلم ! انه يجوز للحنفى تقليد غير امامه من الأئمة الثلاثة
رضى الله عنهم فيما تدعو اليه الضرورة بشرط ان يلتزم
جميع ما يوجب ذلك الامام فى ذلك - مثلاً اذا قلد الشافعى
فى الوضوء من القلتين فعليه ان يراعى النية والترتيب فى
الوضوء والفاتحة وتعديل الاركان فى الصلاة بذلك الوضوء
والا كانت الصلوة باطلة اجماعاً. (خلاصة التحقيق، ص: ۲۴)
وكذا نقله الشيخ خير الدين الرملى فى فتاواه (فتاوى
خيريه، ج: ۲، ص: ۱۵)

علامہ سید احمد طحطاوى در مختار کی عبارت ”ان الحكم الملق باطل بالاجماع“
کی تمثیل میں لکھتے ہیں:

كأن توضأ ومسح شعرة من راسه وصلى مقتداً بارتكا
الفاتحة عملاً بذهب الشافعى والامام ابى حنيفة
(طحطاوى على الدر المختار، ج: ۱، ص: ۵۰)
اور طحطاوى على مراقى الفلاح میں ہے:

وجوزه اى الجمع بين الصلوتين فى السفر الشافعى ولا
بأس بالتقليد كما فى البحر والنهر لكن بشرط ان يلتزم جميع
ما يوجب ذلك الامام لان الحكم الملق باطل بالاجماع فيقرأ
ان كان مؤتمراً ولا يمس ذكره ولا امرأة بعد وضوءه ويحترز
عن اصابة قليل النجاسة

(طحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۱۰۳)

وقال العلامة الشامى:

ويشترط ايضاً ان يقرأ الفاتحة فى الصلوة ولو مقتدياً

يميد الوضوء من مس فرجه او اجنبية وغير ذلك من الشروط

والاركان بذلك الفعل (شامی، ج: ۱، ص: ۲۵۶)

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ فرماتے ہیں:

اگر حنفی بر مذہب شافعی عمل نماید در بعضی احکام نیکی از سرہ وجہ جائز است..... لیکن دریں ہر سہ وجہ شرط دیگر ہم است و آل آنست کہ تلفیق واقع نہ شود یعنی بسبب ترک مذہب صورتے تحقق شود کہ بہر دو مذہب روانہ باشد مانند آل کہ قصد رانہ قضا وضو نہ اند باز بہماں وضو نماز عقب امام بے قرأت فاتحہ پکھارد کہ در ہیچ مذہب روانہ باشد وضو بر مذہب حنفی باطل گشت و نماز بر مذہب شافعی۔ (فتاویٰ عزیزی، ج: ۱، ص: ۱۸۳/۱۸۵)

(۳) مختلف مذاہب کا آمیزہ دو الگ الگ عملوں میں کیا جائے جس میں باہم کوئی ربط و تعلق نہ ہو، مثلاً کوئی شخص ایک دن خروج دم کے بعد تجدید وضوء کے بغیر نماز پڑھے اور امام کے پیچھے سورہ فاتحہ بھی ترک نہ کرے اور دوسرے دن خروج دم کے بعد اعادہ وضو بھی کرے لیکن قرأت میں صرف ایک آیت پر اکتفا کرے یا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھے تو صورۃ یہ بھی تلفیق ہے کہ آج ایک امام کے قول پر اور کل دوسرے امام کے مذہب پر عمل کر رہا ہے لیکن چوں کہ تلفیق کی یہ صورت خارق اجماع نہیں ہے اس لیے یہ ممنوع نہیں ہے۔

اما الحكم اذ لكان بين القولين فقط دون العمل فهو جائز

وكذا لولفق بينهما في عملين لافى عمل واحد بان صلى

صلاة بعد الاحتجام بلا اعادة الوضوء ولم يترك الفاتحة

وصلى اخرى باعادة الوضوء بعده واقتصر في القراءة على

آية (مقدمة اعلاء السنن، ج: ۲، ص: ۱۹۸)

وقال العلامة الشرنبلالی فی رسالته العقد الفرید فی جواز

التقلید:

وانه يجوز به العمل بما يخالف ما عمله على منحيه

مقلداً فيه غير امامه مستقيماً بشروطه ويعمل بامر من

مضامين في صليتين لاتعلق لواحدة منهما بالآخرى

(شامی، ج: ۱، ص: ۵۱)

سوال:-(۵) (الف) تلفیق کی کیا کوئی شکل ہے جو دائرہ جواز میں آتی ہو؟

جواب:- ہے!

مذکورہ بالا چار صورتوں میں سے پہلی صورت تو درحقیقت تلفیق ہے ہی نہیں، اور دوسری صورت بالا جماع ناجائز ہے اور تیسری صورت بھی ناجائز ہے البتہ چوتھی صورت دائرہ جواز میں آتی ہے۔

(ب) تلفیق کے ناجائز ہونے کی وجہ اور اس کی بنیادی خرابی کیا ہے؟

جواب:- تلفیق کے ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بسا اوقات خواہش نفس کی تکمیل کے لیے سہولتیں تلاش کرنے کے نتیجہ میں ایسی صورت پیدا ہو جاتی ہے جو بالا جماع باطل قرار پاتی ہے۔ اور تلفیق کرنے والا کسی امام کے قبیح ہونے کے بجائے خواہش نفسانی کا پیرو قرار پاتا ہے اور بعض صورتوں میں ایک حرام شی کا حلال ہونا لازم آتا ہے۔

کمالوا فتیٰ ببینونة زوجته بطلاقها مکرها ثم نکح اختها

مقلداً للحنفی بطلاق المکره ثم افتاه شافعی بعدم الحنث

فیلزم الجمع بین الاختین وهو حرام بالنص القطعی۔

(شامی، ج: ۱، ص: ۱۵)

سوال (۶) جو مسئلہ ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کے درمیان متفق علیہ ہے کیا کسی صورت میں اس کو چھوڑ کر دیگر ائمہ مجتہدین کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔ اگر نہیں تو کیا وجہ ہے اگر گنجائش ہے تو کب اور کیا شرائط ہیں؟

جواب: گنجائش نہیں ہے۔

جس مسئلہ میں ائمہ اربعہ متفق ہوں اس کو چھوڑ کر دوسرے مجتہد کے قول کو اختیار کرنے کی متعدد وجوہ سے گنجائش نہیں ہے۔

(۱) پہلی وجہ یہ ہے کہ مذہب غیر کو اختیار کرنے کے لیے ایک اہم شرط یہ ہے کہ مذہب غیر کو اختیار کرتے وقت اس کی جملہ شرائط کا التزام کیا جائے، اور ائمہ اربعہ کے علاوہ دیگر مجتہدین کے مذاہب نہ تو باقاعدہ کتابوں میں مدون ہیں اور نہ ان کے قبیحین اب موجود ہیں کہ بوقت ضرورت ان سے رجوع کر کے پوری تفصیلات معلوم کی جاسکیں، ظاہر ہے کہ اس صورت حال میں مذہب غیر کو اختیار کرنے کی جو بنیادی شرط ہے اس کی کماحقہ رعایت نہ ہو سکے گی۔

(۲) دوسری اہم وجہ یہ ہے کہ ائمہ اربعہ کے مذاہب کی تدوین اور مسائل کے شیوع بعد امت انہیں مذاہب اربعہ کی تقلید پر مجتمع ہو گئی اور پوری امت کا اجماع ہو گیا کہ دوسرے مذاہب کی تقلید نہیں کی جائے گی اور ائمہ اربعہ کے درمیان متفق علیہ مسئلہ کو اجازت مسئلہ اور ان کے مخالف کو مخالف اجماع شمار کیا جائے گا۔

اب اگر مذاہب اربعہ کو چھوڑ کر کسی دوسرے مجتہد کے مذاہب کو اختیار کیا جائے اجماع کی خلاف ورزی لازم آئے گی جو جائز نہیں ہے اس لیے ائمہ اربعہ کے متفق علیہ مسئلہ کو چھوڑ کر دوسرے مجتہد کے قول کو اختیار کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

وما خالف الاثمة الاربعة مخالف للاجماع وان كان فيه خلاف لغيرهم فقد صرح في التحرير ان الاجماع انعقد على عدم العمل بمذهب مخالف للاربعة لانضباط مذاهبهم وانتشارها وكثرة اتباعهم۔ (الاشباه والنظائر، ص: ۱۶۹)

شرح مقدمہ ابن عداد میں ہے:

وفي زماننا هذا قد انحصرت صحة التقليد في هذه المذاهب الاربعة في الحكم المتفق عليه بينهم وفي المختلف فيه ايضاً قال المناوي في شرح الجامع الصغير:

ولا يجوز اليوم تقليد غير الاثمة الاربعة في قضاء ولا افتاء۔

(نہایۃ المراد بحوالہ نور الہدایہ، ص: ۱۶)

سوال:-(۷) اپنے مسلک کے غیر راجح اور ضعیف قول پر فتویٰ دینے اور عمل کرنے کی گنجائش ہے؟ اگر ہے تو کب اور اس کی کیا شرائط ہیں؟

جواب:- مسئلہ کی اس صورت کا عنوان ہے ”الفتویٰ والعمل بالقول الضعیف فی المذهب“ تو یوقت ضرورت باہر مفتی کے لیے فتویٰ بالقول الضعیف کی ضرورت ہر عامل کے لیے اس پر عمل کرنے کی گنجائش ہے۔ علامہ شامی نے اپنے منظومہ کے شعر ۷۰، ۷۱، ۷۲ میں فرمایا ہے۔

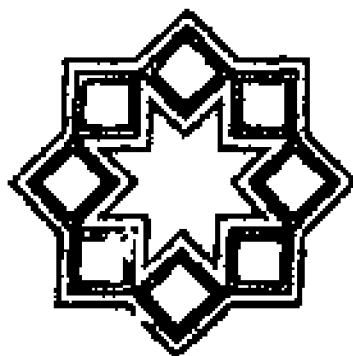
ولا يجوز بالضعیف العمل ولا به یجاب من جاء یسأل
الا لعامل له ضرورة او من له معرفة مشہورة

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مرجوح قول رائج کے مقابلہ میں اور ضعیف قوی کے مقابلہ میں منزلہ عدم کے ہے۔ اس لیے رائج اور قوی کو ترک کر کے غیر رائج اور ضعیف قول پر عمل کرنے یا فتویٰ دینے کی اجازت نہیں ہے اس لیے کہ یہ خلاف اجماع ہے لیکن اگر شدید مجبوری اور اضطراری حالت پیش آجائے تو البتہ اس کی اجازت ہے۔

ان الحكم والفتيا بما هو مرجوح خلاف الاجماع وان
المرجوح في مقابلة الراجح بمنزلة العدم (شرح عقود، ص: ۱۰۰)
اور صرف اجازت ہی نہیں بلکہ حسن بھی ہے۔

مسئلہ: - لا يجوز العمل والافتاء بالضعيف والمرجوح
الا عن ضرورة فلو اُفتي في مواضع الضرورة طلبا للتيسير
كان حسنا وكذا يجوز الافتاء والعمل بالمرجوح للمجتهد في
المذهب اذ ارجح باجتهاده ذلك الضعيف كما اختار ابن
الهام مسائل خارجة عن المذهب. (قواعد الفقه، ص: ۵۷۶)
اور علامہ شامی فرماتے ہیں:

وقد ذكر صاحب البحر في الحيض في بحث الوان الدماء
اقوالا ضعيفة ثم قال وفي المعراج عن فخر الائمة: لو اُفتي
مفت بشئ من هذه الاقوال في مواضع الضرورة طلبا
للتيسير كان حسناً انتهى۔ وبه علم ان المضطر له العمل
بذلك لنفسه كما قلنا وان المفتي له الافتاء به للمضطر فما
مر من انه ليس له العمل بالضعيف ولا الافتاء به محمول على
غير موضع الضرورة كما علمته من مجموع ما قررناه والله
تعالى اعلم (شرح عقود، ص: ۱۰۲)



عہد نبوی کا تحریری سرمایہ حدیث

ڈاکٹر محمد سلیم قاسمی شعبہ دینیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

عہد نبوی میں اگرچہ عام صحابہ حدیثیں نہیں لکھتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قرآن کے سوا دوسری تمام چیزوں کو لکھنے سے منع فرمادیا تھا لیکن بعض صحابہ جیسے حضرت عبداللہ بن عمرو ابن العاص، رافع بن خدیج اور انس بن مالک وغیرہ کے بارے میں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ حدیثوں کو لکھ لیتے تھے جس کے نتیجہ میں ان کے پاس حدیث کے مجموعے وجود میں آئے۔ ان صحائف میں حضرت عبداللہ بن عمرو کا صحیفہ بہت مشہور ہے جو ”صحیفہ صادقہ“ کے نام سے جانا جاتا ہے۔

ان صحائف کے علاوہ اس عہد کے تحریری سرمایہ میں بڑا حصہ ان رسائل اور صحائف کا ہے جنہیں حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملکی نظم و نسق کے تحت لکھوایا اور اپنے عمال و مخلصین کو دے کر اسلامی ریاست کے مختلف علاقوں میں روانہ فرمایا تھا۔ ان رسائل میں احکام شرع بڑی تفصیل سے درج تھے۔ اموی خلیفہ حضرت عمر بن عبدالعزیز (م ۱۰۱ھ) کے زمانہ خلافت میں جب سرکاری طور پر حدیثوں کو جمع کیا گیا اس وقت ان میں بعض رسائل دریافت بھی ہوئے اور ان کی نقلیں ہوئیں۔ بعد میں محدثین نے ان رسائل و صحائف کے مشتملات کو اپنی کتابوں میں درج کیا۔

عہد نبوی میں جو ذخیرہ حدیث وجود میں آیا ان میں زیادہ اہم اور خاص طور پر قابل ذکر وہ صحائف اور رسائل ہیں جو بڑے ضخیم اور جامع قسم کے تھے جنہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نگرانی میں لکھوایا تھا جیسے۔

صحیفہ عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ (م ۵۰۵ھ کے بعد)

حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری حیات میں ایک کتاب

لکھوا کر حضرت عمرو بن حزم کے ذریعہ اہل یمن کو روانہ کیا جس میں تلاوت کلام پاک، نماز، روزہ، زکوٰۃ، طلاق، عتاق، قصاص، دیت اور دیگر فرائض و سنن اور کبیرہ گناہوں کی تفصیل درج تھی۔ یہ ایک ضخیم کتاب تھی حافظ ابن قیم نے اس کتاب کے متعلق فرمایا۔ ہو کتاب عظیم فیہ انواع کثیرۃ من الفقہ فی الزکوٰۃ والدیات والاحکام وذكر الكبائر والطلاق والعتاق واحکام الصلوٰۃ ومس الصحف وغير ذلك قال الامام احمد لاشک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کتبه (۱) (یہ ایک بڑی کتاب تھی اس میں فقہ کی بہت سی انواع جیسے زکوٰۃ، دیت، احکام و کبار کا ذکر، طلاق، عتاق، نماز کے احکام، قرآن چھونے کے مسائل وغیرہ درج تھے اس کتاب کی بابت امام احمد نے فرمایا کہ اس میں شک نہیں کہ اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے لکھوایا تھا)

نبی صلی اللہ نے اس کتاب کے علاوہ عمرو بن حزم کے پاس بعض ہدایتی خطوط بھی لکھ کر ارسال فرمائے (۲) حضرت عمرو بن حزم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تمام مکتوبات اپنے پاس محفوظ رکھا۔ حضرت عمرو کے بعد ان سب تحریروں کے وارث ان کے بیٹے ابو بکر ہوئے اور غرض تک یہ کتاب اور مکاتیب انہیں کے خاندان میں محفوظ رہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ خلافت میں جب ان کے حکم سے حدیثوں کو جمع کیا گیا تو اس تحریری سرمایہ کو بھی اس میں شامل کیا گیا (۳)۔

صحیفہ وائل بن حجر (م، بزمان مغویہ)

حضرت وائل بن حجر حضر موت کے شاہزادوں میں تھے مدینہ آکر اسلام قبول کیا۔ کچھ دنوں مدینہ میں قیام کے بعد جب وطن جانے لگے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صحیفہ کی درخواست کی آپ نے ان کو ایک صحیفہ لکھوا کر مرحمت فرمایا۔ اس صحیفہ میں نماز، روزہ، زکوٰۃ، صدقات، شراب، سود، اور ہرنا سے متعلق احکامات درج تھے یہ مجموعہ تین کتابوں پر مشتمل تھا۔ ڈاکٹر حمید اللہ اس مجموعہ کی بابت لکھتے ہیں۔ ان وائل بن حجر لما اراد الشخص الى بلاده قال يا رسول الله اكتب لي الى قومي فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اكتب له يا معلوبة فكتب ثلاثة كتب (۴) حضرت وائل بن حجر نے جب اپنے وطن واپسی کا ارادہ کیا تو انہوں نے رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ میری قوم کے لیے مجھے کچھ لکھ کر دیدیجئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امیر معاویہ کو حکم دیا کہ انہیں لکھ کر دیدیں چنانچہ حضرت معاویہؓ نے ان کے لیے تین کتابیں لکھیں

صحیفہ معاذ بن جبلؓ (م-۱۸ھ)

حضرت معاذ بن جبل جلیل القدر صحابی تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق فرمایا اعلّم بامتی بالحلال والحرام معاذ (۵) (میری امت میں حلال و حرام کا علم سب سے زیادہ معاذ بن جبل کو ہے) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو زکوٰۃ و صدقات اور معدنیات سے متعلق ایک کتاب دیکر اذان (يمن کا ایک شہر) بھیجا اس کتاب کی ابتداء ان الفاظ سے ہوئی تھی۔ بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى كافة الناس..... (۶) حضرت معاذ جب یمن آئے تو فرمایا۔ بعثنی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الى الیمن فامرنی ان آخذ من كل اربعین بقرة..... (۷) مجھے اس شہر یمن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے اور مجھے حکم دیا ہے کہ ہر چالیس پر ایک وصول کروں.....)

جس وقت حضرت معاذ یمن میں تھے مدینہ میں ان کے بیٹے کا انتقال ہو گیا یہ خبر سن کر انہیں بڑا دکھ ہوا اس موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو ایک تعزیتی خط بھی ارسال فرمایا (۸)

صحیفہ علی بن ابوطالبؓ (۲۳ ق ھ - ۴۰ ھ)

حضرت علی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتبین میں سے تھے۔ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حدیثوں کا املا کر لیا۔ حضرت علی نے ان احادیث کو ایک بڑی دستاویز کے دونوں جانب لکھ لیا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: دعا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم علیا بادیم ودواة فاملى عليه وكتب حتى ملأ لادیم (۹) (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو بادیم (پکا ہوا چمڑا) اور دوات لانے کا حکم دیا۔ حضرت علی نے کراٹے آپ نے انہیں املا کر لیا یہاں تک کہ وہ چمڑا بھر گیا)

حضرت علی کے صحیفہ کا ذکر حدیث کی مختلف کتابوں میں ملتا ہے۔ بخاری میں ہے حضرت ابو جحیفہ فرماتے ہیں: قلت لعلی رضی اللہ عنہ هل عندکم کتاب قال لا الا کتاب اللہ اوفہم اعطیہ رجل مسلم اوما فی ہذہ الصحیفۃ قال قلت وما فی ہذہ الصحیفۃ قال العقل وفکاک الاسیر ولا یقتل مسلم لکافر (۱۰) (میں نے حضرت علی سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس کوئی کتاب ہے تو انہوں نے فرمایا نہیں مگر اللہ کی کتاب یا اللہ نے ایک مسلمان کو جو فہم عطا کی یا جو اس صحیفہ میں ہے تو میں نے پوچھا کہ اس صحیفہ میں کیا ہے تو فرمایا۔ عقل، قیدیوں کی رہائی کے مسائل اور یہ کہ مسلم کو کافر کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا)

امام بخاری نے ایک دوسری روایت ابراہیم تمیمی سے بھی نقل کی ہے اس میں دیت اور حرم مدینہ سے متعلق حدیثوں کے علاوہ دیگر چیزوں کا بھی ذکر ملتا ہے (۱۱)

کتاب الصدقہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اواخر عمر میں عالمین کے پاس بھیجنے کے لیے کتاب الصدقہ لکھوائی جس میں جانوروں کی زکوٰۃ، زمین کی پیداوار، معدنیات سے متعلق زکوٰۃ کی شرحیں درج تھیں۔ لیکن کتاب الصدقہ عالمین کے پاس ابھی روانہ نہیں کی جاسکی تھی کہ آپ کی رحلت کا سانحہ پیش آگیا۔ تاہم آپ کے بعد اس کتاب پر حضرت ابو بکرؓ نے عمل کیا یہاں تک کہ ان کی وفات ہو گئی۔ حضرت ابو بکر کے بعد حضرت عمرؓ نے اس پر عمل کیا یہاں تک کہ آپ کی بھی وفات ہو گئی (۱۲) بالآخر یہ کتاب حضرت عمرؓ کے خاندان میں محفوظ رہی حضرت عمر کے پوتے سالم نے یہ کتاب امام زہری کو برائے مطالعہ دی انہوں نے اس پوری کتاب کو حفظ کر لیا خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں اس کتاب کی نقلیں ہوئیں (۱۳)

خطبہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم

فتح مکہ کے سال حضرت ابو شاہ یمنی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سنا اور اس کو لکھوانے کی درخواست کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو لکھوا کر دیدیا۔ حضرت ابو

ہریرہ بیان کرتے ہیں: ان خزاعہ قتلوار جلا من بنی لیث عام فتح مکہ بقتیل منہم قتلوه فاخبر بذلك النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرکب راحلہ فخطب..... فجاء رجل من اهل یمن فقال اکتب لی یا رسول اللہ فقال اکتبوا لاہی فلان (قبیلہ خزاعہ کے لوگوں نے بنو لیث کے ایک آدمی کو اپنے ایک آدمی کے قتل کے بدلے قتل کر دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع دی گئی تو آپ اپنی سواری پر سوار ہوئے اور خطبہ دیا..... یمن کے ایک شخص نے آکر کہا یا رسول اللہ اس خطبہ کو ہمارے لیے لکھوا دیجئے۔ آپ نے فرمایا ان کے لیے لکھ دو (ترمذی میں ”اکتبوا لاہی فلان“ کے بجائے اکتبوا لاہی شاہ (۱۵) کے الفاظ آئے ہیں۔

دستور مملکت

حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے تو یہاں سخت انتشار تھا وہاں آباد قبائل آپس میں لڑتے جھگڑتے رہتے تھے جس نے کئی بار جنگ و جدل کی صورت اختیار کر لی تھی۔ یہاں کوئی شہری اصول اور مسلمہ قانون نہ تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد مدینہ میں پہلی بار اجتماعیت کی بنیاد رکھی اور امن قائم کرنے کے لیے مدینہ کے باشندوں، مہاجرین، انصار اور یہود سے مشورہ کر کے ایک دستور مرتب فرمایا اور پھر آپ نے اسے نافذ فرمایا اس تحریر میں حاکم محکوم کے حقوق و واجبات کی تفصیل درج تھی (۱۶)

مردم شماری

ہجرت کے ابتدائی زمانے میں آپ نے مدینہ کے مسلمانوں کی مردم شماری کا حکم دیا اور فرمایا کہ ان لوگوں کے نام لکھ لیے جائیں جو اسلام کا اقرار کرتے ہیں چنانچہ ۵۰۰ آدمیوں کے نام لکھے گئے (۱۷)

مجموعہ حدیث

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات سے کچھ روز قبل کسی کو دینے کے لیے یا کہیں ارسال کرنے کے لیے کچھ حدیثیں لکھوائیں جو آپ کی وفات کے بعد آپ کی تلواریں

کے قبضہ سے برآمد ہوئیں۔ اس تحریر میں سرحد وغیرہ سے متعلق احادیث لکھی ہوئی تھیں (۱۸) مذکورہ بالا صحائف و رسائل کے علاوہ بڑی تعداد میں آپ نے معاہدے، وثائق، وصایا، دستاویزات اور پروانے وغیرہ بھی لکھوائے اور ملکی و انتظامی ضروریات کے تحت اسلامی مملکت کے مختلف مقامات کے عمال، قاضیوں اور محصلین وغیرہ کے لیے وقتاً فوقتاً ہدایات اور احکامات اور بہت سے خطوط غیر مسلم ریاستوں کے رؤساء اور قبائل کے سرداروں کے نام ارسال فرمائے۔ جن کی تفصیل ڈاکٹر حمید اللہ نے "مجموعۃ الوثائق السیاسیۃ" میں جمع کی ہے۔

اس عہد میں حدیث کے دوسرے قسم کے وہ صحائف اور مجموعے ہیں جنہیں صحابہ نے بغرض حفظ یا ذاتی یادداشت کے آپ کی حیات مبارکہ میں لکھا۔ ان میں بعض صحابہ کو آپ نے حدیثیں لکھنے کی اجازت بھی دیدی تھی۔ جیسے

عبداللہ بن عمرو ابن العاص (ق ۲۲-۶۳ھ)

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص ان لوگوں میں تھے جنہیں ایمان کی دولت اپنے والد سے قبل نصیب ہوئی۔ عربی زبان کے ساتھ سریانی زبان سے بھی پوری طرح واقف تھے۔ آپ جو بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنتے یا آپ کو کوئی کام کرتے دیکھتے اسے لکھ لیا کرتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: لم یکن احد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر حدیثا منی الا عبد اللہ بن عمرو ابن العاص فانہ کتب ولم اکتب (۱۹) اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مجھ سے زیادہ کسی کو حدیثیں یاد نہیں سوائے عبداللہ بن عمرو ابن العاص کے اس لیے کہ وہ لکھ لیا کرتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا)

حضرت عبداللہ بن عمرو کے لکھنے کی وجہ سے ان کے بعض ساتھیوں نے اعتراض کیا جس کی بنیاد پر انہوں نے حدیثیں لکھنا ترک کر دیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سارا واقعہ بیان کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لکھ لیا کرو (۲۰) حضرت عبداللہ اجازت ملنے کے بعد دوبارہ حدیثیں لکھنے لگے نتیجہ میں ان کے پاس ایک صحیفہ وجود

میں آیا جس کا نام انہوں نے ”الصادقہ“ رکھا۔ (۲۱) اس صحیفہ میں ایک ہزار حدیثیں لکھی ہوئی تھیں (۲۲) حضرت عبداللہ کے بعد اس صحیفہ کے وارث ان کے خاندان کے لوگ ہوئے۔ حضرت عبداللہ کے پوتے عمرو بن شعیب اس صحیفہ سے روایات نقل کرتے تھے۔ (۲۳)

انس بن مالک (ق ۱۰ھ - ۹۳ھ)

حضرت انس بن مالک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص تھے۔ آپ نے بیت نبوت میں پرورش پائی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو بہت عزیز رکھتے تھے۔ حضرت انس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال تک خدمت کی اس دوران انہیں علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بہت کچھ سیکھنے کو ملا۔ حضرت انس کو اللہ نے بڑی لمبی عمر عطا کی پہلی صدی ہجری کے اواخر تک حیات رہے۔

حضرت انس بن مالک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں حدیث کے کئی مجموعے لکھے اور لکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بغرض تصحیح پیش بھی کیا۔ آپ مسجد نبوی میں حدیث کا درس دیا کرتے تھے۔ آپ کے شاگردوں کا حلقہ بہت وسیع تھا اور ان درس آپ کے پاس کتابیں موجود ہوتیں جنہیں وہ اپنے شاگردوں کو دکھاتے ہوئے کہتے۔ ہذہ ماکتبتھا ثم قراتھا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۲۴) یہ وہ کتابیں ہیں جنہیں لکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھ کر سنایا ہے)

عہد نبوی میں حضرت عبداللہ بن عمرو ابن العاص اور انس بن مالک کے علاوہ بعض دوسرے صحابہ بھی حدیثوں کی کتابت کیا کرتے تھے۔ جیسے رافع بن خدیج نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمارے پاس سے گذر ہوا ہم لوگ اس وقت حدیثیں لکھنے کی اجازت مرحمت فرمادی تھی۔ چنانچہ حضرت رافع بن خدیج نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمارے پاس سے گذر ہوا ہم لوگ اس وقت حدیثیں بیان کر رہے تھے۔ آپ نے فرمایا کیا کر رہے ہو ہم نے کہا کہ آپ کی باتوں کو نقل کر رہے ہیں تو آپ نے فرمایا بیان کرو لیکن جس نے جان بوجھ کر میری طرف کذب کا انتخاب کیا اس کا ٹھکانا جہنم ہے حضرت رافع کہتے ہیں کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر ایک حاجت کے تحت گذرے اور ہم لوگ سروں کو جھکائے بیٹھے ہوئے تھے اور حدیثیں بیان کرنے سے رک گئے تھے اور آپ کے جمع کرنے سے لوگ بچ گئے

تھے تو آپ نے فرمایا تمہارا کیا حال ہے خاموش کیوں بیٹھے ہو لوگوں نے کہا کہ آپ سے ممانعت کی بات سنکر ہم رک گئے۔ آپ نے فرمایا میرا مقصد یہ نہیں تھا بلکہ میرا ارادہ ان لوگوں کو آگاہ کرنا تھا جو جان بوجھ کر حدیث کے معاملہ میں جھوٹ بولیں۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم حدیث بیان کرنے لگے اور آپ سے عرض کیا کہ ہم آپ سے بہت سی باتوں کو سنتے ہیں کیا ہم انہیں لکھ لیا کریں تو آپ نے فرمایا لکھ لیا کرو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (۲۵)

اسی طرح، حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک انصاری صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوء حفظ کی شکایت کی تو آپ نے انہیں حدیثیں لکھ لینے کی اجازت مرحمت فرمادی (۲۶)

ان کے علاوہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور ابو سعید الخدری سے بھی تشہد اور دعاء استخارہ جیسی چیزیں لکھنا ثابت ہے۔ لیکن عام صحابہ اس عہد میں حدیثیں نہیں لکھتے تھے جیسا کہ شیخ طاہر الجزاری لکھتے ہیں: کانت الصحابة رضى الله عنهم لا يكتبون عن النبي صلى الله عليه وسلم غير القرآن (۲۸) (صحابہ رضی اللہ عنہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کے سوا کچھ نہیں لکھتے تھے)۔

اس کی وجہ یہ تھی کہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے سوا سب کچھ لکھنے سے منع فرمادیا تھا۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے: لا تكتبوا عني غير القرآن ومن كتب عني فليمحاه وحدثوا عني فلا حرج (۲۹) (مجھ سے قرآن کے سوا کچھ نہ لکھو جس نے قرآن کے سوا کچھ لکھا ہو وہ اسے مٹا دے اور حدیث بیان کرو اس میں کوئی حرج نہیں)

کتابت حدیث سے منع کرنے کی اہم وجہ یہ تھی کہ لوگ قرآن کے سوا دوسری چیزوں میں مشغول نہ ہو جائیں جیسا کہ مندرجہ ذیل روایات سے معلوم ہوتا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن فكتب الا احاديث فقال ما هذا الذي تكتبون قلنا احاديث سمعناها منك قال اکتبا با غير کتاب الله تريدون ما اضل الامم من قبلکم الا ما کتبتوا من الکتاب مع کتاب الله (۳۰) (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم پر سے گذر ہوا اور ہم لوگ حدیثیں لکھ رہے تھے تو آپ نے پوچھا یہ کیا لکھ رہے ہو ہم نے کہا احادیث ہیں جنہیں ہم نے آپ سے سنا ہے

تو آپ نے فرمایا کیا کتاب اللہ کے سوا کسی دوسری کتاب کا ارادہ رکھتے ہو تم سے پہلے کی امتیں اس لیے گمراہ ہوئیں انہوں نے اللہ کی کتاب کے ساتھ دوسری کتابیں بھی لکھیں (اسی طرح ایک مرتبہ آپ نے حضرت عمر کے ہاتھ میں ایک کتاب دیکھی تو شدید ناراضگی کا اظہار فرمایا) (۳۱)

اسی بناء پر عام صحابہ حدیثیں لکھنے سے گریز کرتے تھے۔ لیکن خصوصی اجازت کے تحت یا آپ کے حکم سے جو ذخیرہ حدیث وجود میں آیا ان میں بعض صحائف جیسے صحیفہ عمرو بن حزم اور کتاب الصدوق بڑے اہم مجموعے تھے اور اموی خلیفہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانے میں جب حدیثوں کو باضابطہ طریقے سے مدد کیا جارہا تھا دریافت ہوئے اور ان کی نقلیں کروائی گئیں۔ اسی طرح صحیفہ صادقہ سے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کے پوتے عمرو بن شعیب حدیثیں بیان کرتے تھے محدثین نے ان روایات کو اپنی کتابوں میں درج کیا۔ اگرچہ آج عہد نبوی کے صحائف میں ایک بھی صحیفہ موجود نہیں تاہم اس عہد میں لکھے گئے صحائف و رسائل کی احادیث بواسطہ کتب حدیث آج بھی محفوظ ہیں۔

حوالے

(۱) ابن قیم، زاد المعاد ۱/۳۰، مصر (بغیر من طباعت)

(۲) مشکوٰۃ، باب صلوة العیدین۔

(۳) Dr. M.M. Azmi, Studies in Hadith Literature .P.48. Beirut, 1978

(۴) ڈاکٹر حمید اللہ، مجموعۃ الومائق السیاسیہ ۲۰۳، ڈیر دست ۱۹۶۹ء

(۵) شمس الدین الذہبی، تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۹، حیدرآباد ۱۳۳۵ھ

(۶) الومائق السیاسیہ ۷۸۔

(۷) ابن عبدالبر ذی الجلال، بیان العلم ۹۱، قاہرہ ۱۹۷۵ء

(۸) خطیب بغدادی، تاریخ بغداد، ۲/۸۹، بیروت (بغیر من طباعت)

(۹) سراج الدین یقین، محاسن الاسطلاح ۳۰۰، مطبع دارالکتب۔ مصر، ۱۹۷۳ء

(۱۰) مجمع بخاری، کتاب العلم۔

(۱) صحیح بخاری، کتاب الجہاد، باب ذمة المسلحين وجوازهم واحده

(۱۲) ابو داؤد، کتاب الزکوۃ، باب فی زکوۃ السائتہ۔

(۱۳) ابو داؤد، کتاب الزکوۃ، باب فی زکوۃ السائتہ۔

(۱۴) صحیح بخاری، کتاب العلم

(۱۵) جامع ترمذی، کتاب العلم

(۱۶) الودائع السیاسیہ / ۴۱

(۱۷) صحیح بخاری، باب الجہاد والسنۃ۔

(۱۸) جامع بیان العلم / ۹۱

(۱۹) جامع بیان العلم / ۸۵

(۲۰) جامع بیان العلم / ۹۰

(۲۱) خطیب بغدادی، تقييد العلم / ۷۹، دمشق ۱۹۳۹ء

(۲۲) ابن الاثير، مسند الخليفة في معرفة الصحابة ۳ / ۳۳۳، طهران ۱۳۳۲ھ

(۲۳) ابن حجر عسقلاني، تهذيب التهذيب ۸ / ۴۹، حيدر آباد ۱۳۲۶ھ

(۲۴) تقييد العلم / ۹۰۔

(۲۵) تقييد العلم / ۸۳

(۲۶) جامع ترمذی، کتاب العلم، قال الترمذی، وهذا الحديث ليس اسناده بذلك القائم

(۲۷) تقييد العلم / ۸۴۔

(۲۸) طاهر الجزايري، توجيه الفکر فی اصول الاثر / ۵، مصر ۱۳۲۵ھ

(۲۹) صحیح مسلم، کتاب العلم

(۳۰) تقييد العلم / ۳۳

(۳۱) تقييد العلم / ۵۱۔

جنت و جہنم کی اخلاق کی اسباب

مولانا ابو جندل قاسمی

(۲) حسن خلق

دوسری چیز جس سے انسان جنت کا مستحق ہوتا ہے وہ اچھے اخلاق و عادات ہیں۔ انسان کا سب سے اعلیٰ جوہر حسن خلق ہی ہے۔ اگر یہ وصف انسان سے نکال دیا جائے تو اس میں اور حیوان میں کوئی امتیاز باقی نہیں رہتا۔ جس طرح انسان کی بقاء کے لیے روٹی پانی وغیرہ کی ضرورت ہوتی ہے اسی طرح انسانیت کی بقاء کے لیے حسن خلق کی ضرورت ہوتی ہے۔ حسن اخلاق میں اللہ تعالیٰ نے بہت بڑی قوت و دیعت فرمائی ہے۔ نرمی و ملائمت، محبت و مروت اور دوسری اچھی عادتیں بعض اوقات تلوار کی دھار سے زیادہ مؤثر ثابت ہوتی ہیں۔

حسن اخلاق کی حقیقت

امام غزالیؒ نے حسن اخلاق کی حقیقت پر ”احیاء العلوم“ اور ”کیمیائے سعادت“ میں تفصیل سے کلام کیا ہے۔ اسی کو اختصار کے ساتھ یہاں پیش کیا جاتا ہے لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کے اندر چار قوتیں و دیعت فرمائی ہیں۔ (۱) قوت غضب (۲) قوت شہوت (۳) قوت علم (۴) قوت عدل۔

ان چاروں قوتوں کو انسان جب اعتدال پر رکھے گا تو اس سے اخلاق حسنہ کا صدور ہو گا اور اس کا باطن خوبصورت ہو گا۔ قوت علم جب اعتدال پر ہوگی تو اس سے کلام کے جھوٹ اور سچ، اعتقادات میں حق و باطل اور اعمال میں اچھائی اور برائی کی تمیز کر سکے گا۔ اسی قوت علم کو معتدل رکھنے کا نام حکمت ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:۔

مَنْ يَفْقَهُتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ لَوْتِي خَيْرًا كَثِيرًا (البقرہ)

یعنی جس کو حکمت مل گئی اس کو خیر کثیر (بہت بڑی برائی) حاصل ہوگئی۔

قوت غضب کی خوبی اور اعتدال یہ ہے کہ شریعت نے اس کو جس جگہ استعمال کرنے کا حکم دیا ہے اسی جگہ استعمال کرے۔ اسی کا نام شجاعت ہے۔

قوت شہوت کی خوبی اور اعتدال یہ ہے کہ وہ سرکش نہ ہو اور شریعت کے بتائے ہوئے اصول کی روشنی میں اس کا استعمال ہو۔ اسی کا نام عفت ہے۔

قوت عدل کی خوبی اور اعتدال یہ ہے کہ ”قوت غضب“ اور ”قوت شہوت“ کو شریعت اور طبع سلیم کے پابند رکھے۔ اسی کا نام عدل ہے۔

خلاصہ یہ کہ ان چاروں چیزوں کو اعتدال پر رکھنے سے اخلاق حسنہ پیدا ہوتے ہیں اور ان کی کمی و بیشی سے اخلاق ذمیرہ کا ظہور ہوتا ہے اور یہی چاروں چیزیں انسان میں انسانیت پیدا کرنے اور اخلاقی سانچے میں ڈھالنے کے لیے اصولی اور بنیادی ہیں۔

حسنِ خلق کی چند علامات

بزرگوں نے فرمایا ہے کہ نیک خود شخص ہے کہ جس میں مندرجہ ذیل چند عادات ہوں شرم، کم گوئی، راست گوئی، دوسروں کی بھلائی چاہنا، نیکی کی تلاش، فضول چیزوں میں نہ پڑنا، تمام لوگوں کے حقوق ادا کرنا، شفقت و وقار، لالچ کا نہ ہونا، متانت و سنجیدگی اور قناعت و صبر، حلم، صبر، شکر، رقت قلب، چغل خوری نہ کرنا، گالم گلوں، غیبت اور لعن و طعن نہ کرنا، کسی سے کینہ، بغض و حسد نہ رکھنا، خوش زبان اور خندہ پیشانی کا ہونا وغیرہ وغیرہ۔

بااخلاق لوگوں کا امتحان اس بات سے ہوتا ہے وہ کہاں تک ایذا و مشکلات پر صبر کرتے ہیں، اگر کوئی شخص مشکلات میں یاد دوسرے کی ایذا رسانی اور بد اخلاقی کی شکایت کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس میں اچھے اخلاق نہیں۔

(کیسائے سعادت فارسی ص: ۳۴۲۔ ترکی)

حسنِ خلق کے حصول کا طریقہ

اخلاق حسنہ پیدا ہونے کے تین ذرائع ہیں۔

۱۔ اصل خلقت، یہ حق تعالیٰ کا بڑا انعام ہے کہ اس نے کسی کو اصل خلقت ہی میں نیک

اور بااخلاق پیدا کیا ہے۔

۲۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ بہ تکلف اچھے افعال و اعمال اس طرح اختیار کرے کہ وہ اس کی عادت بن جائیں۔ اس لیے کہ ہر چیز کو اس کی ضد ہی توڑتی ہے۔ جیسا کہ اس بیماری کا علاج جو گرمی سے پیدا ہو سر دھیز کے استعمال سے کیا جاتا ہے۔

۳۔ تیسرا ذریعہ یہ ہے کہ خوش اخلاق لوگوں کو دیکھے اور ان کی صحبت میں رہے۔ اس طرح یہ بھی انہی جیسے اخلاق اختیار کرے گا، چنانچہ اگر کسی شخص کو یہ تینوں چیزیں اور طریقے حاصل ہو جائیں کہ اصل خلقت میں بھی وہ نیک ہو، اچھے اخلاق کو بھی بہ تکلف اختیار کرے اور نیک و بااخلاق لوگوں کی صحبت میں بھی رہے۔ تو ایسا شخص اخلاق حسنہ میں انتہائی درجہ کمال کو پہنچ جائے گا۔ اور جو ان تینوں سعادتوں سے محروم رہا یعنی اصل فطرت ہی ناقص ہے، اشرار کی صحبت میں رہا اور برے اخلاق و عادات اختیار کرتا ہے، تو وہ شخص پرلے درجہ کاشفی ہے۔

حسن خلق کی فضیلت

احادیث مبارکہ میں حسن خلق کے بہت زیادہ فضائل وارد ہوئے ہیں۔ یہاں صرف پانچ حدیثیں نقل کی جاتی ہیں۔

حدیث (۱) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمایا کرتے تھے: تم میں بہترین وہ شخص ہے جس کی عادتیں اور اخلاق تم میں سب سے اچھے ہوں۔ (بخاری، ج: ۱، ص: ۵۰۳، مسلم، ج: ۲، ص: ۲۵۵)

حدیث (۲) حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: اعمال کی ترازو میں سب سے بھاری چیز جو رکھی جائے گی وہ ”حسن خلق“ ہوگی اور حسن اخلاق والا دن کو روزہ رکھنے والے اور رات کو نماز (تہجد) پڑھنے والے شخص کے درجہ کو پہنچ جاتا ہے۔ (ترمذی، ج: ۲، ص: ۲۱)

حدیث (۳) حضرت ابولہاء باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: جو شخص اپنے اخلاق عمدہ بنائے میں اس کو جنت کے اوپر والے درجہ میں



نہر دلوانے کا ضامن ہوں۔ (ابوداؤد، ج: ۲، ص: ۶۶۱، ”باب فی حسن الخلق“)

حدیث (۴) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: مجھ کو تم میں سب سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ، نیز قیامت کے دن مجلس میں میرے سب سے زیادہ قریب وہ شخص ہو گا جس کے اخلاق تم میں سب سے زیادہ عمدہ ہوں گے۔

(ترمذی، ج: ۲، ص: ۲۲)

حدیث (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: مومنین میں سب سے کامل ایمان والا وہ شخص ہے جس کے اخلاق و عادات سب سے اچھے ہوں۔ (ترمذی، ج: ۱، ص: ۱۳۸)

حدیث (۳) بھی ترمذی شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ (ترمذی، ص: ۲، ج: ۲۰)

فائدہ (۱) حضرت علی، عقبہ بن عامر، عائشہ، ابو ہریرہ اور انس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”مکارم اخلاق“ کے بارے میں بتایا کہ مکارم اخلاق یہ ہیں۔

(۱) ان تصل من قطعك وتعطي من (۱) جو تم سے قطع تعلق کرے اس سے تعلق جوڑو
حرمك وتجاوز عن ظلمك (۲) جو تم کو محروم کرے اس کو تم دو (۳) جو تم پر
(درمنثور، ج: ۳، ص: ۸۲-۸۱، بیروتی) ظلم کرے اس کو تم معاف کرو۔

فائدہ: (۲) حضرت عبد اللہ بن المبارکؒ سے ”حسن خلق“ کی تفسیروں میں مروی ہے کہ: هو طلاقة الوجه وبذل یعنی حسن خلق تین چیزوں کا نام ہے (۱) جب المعروف وكف الاذى آدمی کسی سے ملے تو ہنستے مسکراتے چہرے سے (ترمذی شریف ج: ۲، ص: ۲۱) ملے (۲) محتاج اور ضرورت مند لوگوں پر خرچ کرے۔ اور (۳) کسی کو تکلیف نہ پہنچائے۔

اللہ تعالیٰ ہمارے اندر بھی یہ تینوں چیزیں پیدا فرمائے اور تقویٰ نیز حسن خلق سے ہم کو محلی و مزین فرمائے۔ آمین اللہم آمین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱) زبان

زبان بظاہر تو گوشت کا ایک چھوٹا سا لو تھڑا ہے۔ لیکن وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت عظمیٰ ہے۔ اس کی اطاعت بھی زیادہ ہے اور گناہ بھی۔ اس کے لیے دونوں چیزیں آسان ہیں اور اہم بھی۔ دوسرے اعضاء تو ایک حد کے اندر اپنا کام کرتے ہیں، مثلاً آنکھ کی رسائی صرف رنگوں اور شکلوں تک ہے، کانوں کا دائرہ اختیار صرف آوازوں تک ہے، لیکن زبان کا دائرہ عمل انتہائی وسیع ہے، خیر و شر، موجود و معدوم، حقیقی و خیالی، حق و باطل سب کا ذکر زبان پر آجاتا ہے۔ الغرض جس طرح زبان خیر کے میدان میں دوڑ سکتی ہے، اسی طرح شر کے میدان میں اس کو کوئی شکست دینے والا نہیں۔ اس لیے زبان پر قابو رکھنا نہایت ضروری ہے۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے ”اللسان جرمہ صغیر وجرمہ کبیر وکثیر“ زبان کا جثہ تو چھوٹا ہے مگر پاپ اس کے بڑے اور زیادہ ہیں۔

(مظاہر حق جدید، ج: ۵، ص: ۴۶۳)

خاموشی کی فضیلت

قرآن و احادیث میں خاموشی کی بہت زیادہ فضیلت آئی ہے۔ اور اس کے افضل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بولنے کی وجہ سے جھوٹ، غیبت، چغلی، فحش گوئی، خصومت اور مخلوق کی پردہ دری جیسے بڑے بڑے عیوب صادر ہو جاتے ہیں۔ اور خاموشی سے انسان ان کے وہال سے محفوظ رہتا ہے، دلجمعی کے ساتھ ذکر و فکر کر سکتا ہے، وقار و ہیبت باقی رہتی ہے اور ہزاروں فتنے دبے رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

لاخیر فی کثیر من نجواہم
الامن امر بصدقة أو معروف
أواصلاح بین الناس (النساء)
کچھ اچھے نہیں ان کے اکثر مشورے مگر
جو کوئی کہے صدقہ کرنے کو، یا نیک کام کو، یا
صلح کرانے کو لوگوں میں۔ (ترجمہ شیخ الہند)

حدیث (۱) حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص مجھ کو دو چیزوں کی ضمانت اور گارنٹی دیدے تو میں اس کو جنت کی گارنٹی دیتا ہوں (۱) وہ چیز جو اس کے دونوں جڑوں کے درمیان ہے (۲) اور دوسری وہ چیز جو اس کے دونوں پیروں کے درمیان ہے۔ (یعنی زبان اور شرمگاہ کہ یہ دونوں خلاف شریعت نہ استعمال ہوں) (بخاری، ج: ۲، ص: ۹۵۸)

حدیث (۲) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جو شخص خاموش رہا اس نے (بہت سے فتنوں سے) نجات پالی۔ (رواہ الترمذی۔ مشکوٰۃ، ص: ۴۱۳)

حدیث (۳) حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو (نصیحت کرتے ہوئے) فرمایا کہ طویل خاموشی کو اپنے اوپر لازم کر لو۔ کیونکہ خاموشی شیطان کو دور بھگاتی ہے اور دینی امور میں تمہاری مددگار ہوتی ہے۔

(مشکوٰۃ، ص: ۴۱۵)

حدیث (۴) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: آدمی کا خاموشی پر ثابت قدم رہنا (کثرت کلام کے ساتھ) ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے۔ (رواہ البیہقی۔ مشکوٰۃ، ص: ۴۱۴)

حدیث (۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت ابوذرؓ کو نصیحت کرتے ہوئے) فرمایا کہ اے ابوذر! کیا میں تیری ایسی دو چیزوں پر رہنمائی نہ کروں جو پشت پر بہت ہلکی اور اعمال کی ترازوں میں بہت بھاری ہیں؟ عرض کیا: ضرور تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: (۱) زیادہ تر خاموش رہنا اور (۲) حسن اخلاق (رواہ البیہقی، مشکوٰۃ، ص: ۴۱۵)

زیادہ بولنے کی برائی

حدیث (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (بسا اوقات) بندہ بغیر سوچے سمجھے زبان سے کوئی کلمہ نکال دیتا ہے۔ حالانکہ وہ کلمہ اس شخص کو جہنم کے اندر اتنی گہرائی تک گرا دیتا ہے جتنا مشرق و مغرب کے درمیان

(بخاری، ج: ۲، ص: ۹۵۹)

فاصلہ اور بعد ہے۔

حدیث (۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ کے ذکر کے علاوہ کوئی بات زیادہ نہ کرو۔ اس لیے کہ ذکر اللہ کے علاوہ زیادہ بولنا دل کو سخت کر دیتا ہے اور لوگوں میں اللہ تعالیٰ سے سب سے زیادہ دور سخت دل (والاہی) ہے۔ (ترمذی، ج: ۲، ص: ۶۳)

حدیث (۳) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ایک طویل حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں کو دوزخ میں اوندھے منہ ان کی زبانوں کی کر توتیں ہی تو ڈالیں گی۔ (ترمذی، ج: ۲، ص: ۸۶)

اسی حدیث (۳) کے موافق حضرت امام شافعیؒ کے مندرجہ ذیل اشعار ہیں۔

احفظ لسانک ایہا الإنسان ألا لایلد غنک إنه شعبان
کم فی المقابر من قتیل لسانہ کانت تہاب لقاءہ الشجعان
ترجمہ: اے انسان اپنی زبان محفوظ رکھ، کہیں وہ تجھ کو ڈس نہ لے کیونکہ وہ اڑ رہا ہے۔ اپنی زبان کے ہلاک شدہ بہت سے لوگ قبرستان میں ہیں حالانکہ وہ دنیا میں ایسے تھے کہ بڑے بڑے بہادران سے ملاقات کرتے ہوئے ہیبت کھاتے تھے۔

(شرح ریاض الصالحین اردو، ج: ۲، ص: ۲۱۸)

کلام کی قسمیں

امام غزالیؒ ارشاد فرماتے ہیں کہ خاموشی کی فضیلت نیز زیادہ بولنے کی برائی پر ایک بہترین دلیل یہ ہے کہ کلام کی چار قسمیں ہیں (۱) وہ جس میں صرف ضرر و نقصان ہو (۲) جس میں صرف نفع ہو (۳) تیسرے وہ کلام جس میں نفع بھی ہو اور نقصان بھی (۴) وہ کلام جس میں نہ نفع ہو اور نہ نقصان۔

اگر گفتگو میں صرف نقصان ہو تو ظاہر ہے کہ اس سے بچنا تو ضروری ہے ہی۔ ایسے ہی وہ کلام کہ جس میں نفع و نقصان دونوں ہوں بشرطیکہ نقصان زیادہ ہو۔ ایسے ہی جو تھی قسم کہ جس میں نہ نفع ہو، نہ ضرر۔ کیونکہ اس طرح کے کلام میں بھی مشغول ہونا ضیاع وقت ہے

اور اضاعت وقت سب سے بڑا نقصان ہے۔ اب صرف دوسری قسم رہ جاتی ہے کہ صرف نفع ہو تو اس میں کلام کی اجازت ہے۔ جبکہ اس میں بھی خطرات اور اندیشے ہیں۔ کیونکہ بسا اوقات ریاء، تصنع، غیبت، خود ستائی اور اس طرح کے دوسرے عیوب کلام میں اس طرح گھس آتے ہیں کہ بولنے والے کو احساس بھی نہیں ہوتا۔ اس لیے مفید کلام کرنے والا بھی گویا خطرات سے کھیلنے والا ہے۔ لیکن اگر خطرات نہ ہوں تو بہر حال اس قسم کے کلام کی اجازت ہے۔ جیسا کہ اوپر ”لا خیر فی کثیر من نجوہم الخ“ میں ذکر آچکا ہے۔

(احیاء العلوم اردو، ج: ۳، ص: ۲۸۳)

نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا:

من کان یؤمن باللہ والیوم
الآخر فلیقل خیرا اولی صمت (متفق) ایمان رکھتا ہو اس کو چاہیے کہ یا تو بھلی اور
علیہ۔ ریاض الصالحین ص: ۵۳۲) کام کی بات کرے ورنہ خاموش رہے۔

سلف کے چند ارشادات

(۱) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں زبان کے علاوہ اور کوئی چیز لمبی قید کی محتاج نہیں۔

(۲) طاؤسؓ فرمایا کرتے تھے کہ میری زبان درندہ ہے اگر میں اس کو آزاد چھوڑ دوں تو مجھے کھا جائے۔

(۳) حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنی زبان کی حفاظت نہیں کرتا اس کو دین کی سمجھ نہیں۔

(۴) ابو بکر بن عیاشؒ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ فارس، روم، ہندوستان اور چین۔

بادشاہوں کی ملاقات ہوئی۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ میں بات کہہ کر مادم ہوتا ہوں

خاموش رہ کر مادم نہیں ہوتا۔ دوسرے نے کہا کہ جب میں کوئی لفظ زبان سے نکالتا ہوں

اس کے اختیار میں ہو جاتا ہوں اور جب تک وہ لفظ میں زبان سے نہیں نکالتا اس وقت تک

میرے اختیار میں رہتا ہے۔ تیسرے نے کہا کہ مجھے ایسے بولنے والے پر حیرت ہوتی ہے۔

اگر اس کے کلام کو اس پر واپس کیا جائے تو وہ اسے نقصان پہنچائے اور واپس نہ ہو تب بھی کوئی نفع نہ ہو۔ چوتھے نے کہا کہ میں بغیر کبھی ہوئی بات کو روکنے پر قدرت رکھتا ہوں، لیکن جو بات زبان سے نکل جائے اس کو لوٹانے پر قادر نہیں ہوں۔

(احیاء العلوم، ج: ۳، ص: ۲۸۲)

(۵) ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ بیٹھے ہوئے اپنی زبان مروڑ رہے ہیں، تو حضرت عمرؓ نے سوال کیا کہ یہ کیا فرما رہے ہیں؟ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ ”إن هذا أوردني العوارد“ ترجمہ: بلاشبہ اس نے مجھ کو بہت سے ہلاکت کے مواقع میں ڈالا ہے۔ (رواہ مالک فی الموطا۔ مشکوٰۃ، ص: ۳۱۵)

زبان کی چند آفتیں

اب نہایت اجمال و اختصار کے ساتھ زبان کی چند آفتوں کو لکھا جاتا ہے، تفصیل کے ساتھ کلام انشاء اللہ تعالیٰ آخر میں کیا جائے گا۔

- (۱) لایعنی اور فضول باتیں (۲) کلام کو سنوارنے میں تصنع اور بناوٹ (۳) جھگڑا کرنا (۴) فحش اور برا کلام کرنا۔ (۵) گالم گلوچ کرنا (۶) لعن طعن کرنا (۷) کسی کا مذاق اڑانا (۸) کسی کا راز کھولنا (۹) جھوٹ بولنا (۱۰) جھوٹا وعدہ کرنا (۱۱) جھوٹی قسم کھانا (۱۲) غیبت کرنا (۱۳) چغل خوری کرنا (۱۴) دوزخا پن (۱۵) کسی کی خلاف شرع تعریف کرنا۔ وغیرہ وغیرہ۔



”دل پرسوز اور عقل ہوش مند“

چاہئے عالم اسلام کو!

جاوید اشرف مدھے پوری، معلم دارالعلوم دیوبند

اس وقت عالم اسلام کو اپنے مسائل کے لئے مکمل مخلص اور اپنے حقیقی مفادات کے لئے پوری طرح بیدار ہو جانا چاہئے یہی اس کی سب سے بڑی ضرورت ہے۔ عالم اسلام کے جو قائدین یا عوامی رہنما ہیں، ان کی ذمہ داری ہے کہ اس سمت پیش رفت کریں۔

عالم اسلام کی کامیابی کی ضمانت اگر کسی چیز میں ہو سکتی ہے تو وہ صرف مشترکہ مفادات کے متعلق ”اخلاص اور بیدار مغزی“ کا جذبہ ہی ہے۔ مقصود کی یافت نہ تو ترقی یافتہ ہتھیاروں سے ممکن ہے اور نہ ہی جدید وسائل کی بہتات سے، یہ مادی وسائل واسلحہ تو بے جان چیزیں ہیں، ان میں ذاتی حرکت و عمل کی قوت کہاں؟ انسانی ہاتھوں نے انہیں حرکت دی تو چل پڑے۔ عقل آدم نے استعمال کیا تو ان کے لئے اپنی کرشمہ سازیاں دکھلانا ممکن ہوا۔ اب یہ بات کہ انسانی دست و خرد انہیں حرکت دے کر کام میں لا کر خیر کی سودمندیاں حاصل کرے؛ ”اخلاص اور بیدار مغزی“ کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ اور تاریخ اسلام میں اسی خلوص و شعور کی جلوہ گری تھی کہ شاہکار نتائج کا ظہور ہوا۔ ہماری راہ میں نہ قلتِ تعداد کی ہمت شکنیاں حائل ہو سکی ہیں اور نہ ہی قلتِ ساز و سامان اسلحہ کی ظاہر فریبوں نے ہمیں روکنے کا حوصلہ کیا ہے۔

اسلامی تاریخ کے روشن صفحات لئے آپ جگہ جگہ پائیں گے مسلمانوں کی خستہ حال مختصر سی ٹکڑی اٹھتی ہے اور باطل کے فرق آہن بڑی بول لشکر کو روند کر رکھ دیتی ہے اگر قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں کو دشمنانِ اسلام کے مقابلے میں اپنی قلتِ تعداد کا احساس دامن گیر ہو جاتا اور کافروں کے اسبابِ حرب و جنگ کی کثرت و بہتات انہیں خوف زدہ اور ہراساں کر دیتی تو تاریخ میں ہم ان کی سرفروشیوں اور مجاہدانہ سرگرمیوں کی داستانیں نہ پڑھتے۔ میدانِ جنگ کی سرفروشیوں اور ملک و وطن کو خیر باد کہہ دینے کی جرأت مند یوں کے تذکرے نہ سنتے۔

اس حقیقت کے جاننے کے لئے ہمیں دور جانے کی ضرورت نہیں۔ اسلام کے جیالوں نے خود ماضی قریب میں اس کی تانباک مثالیں قائم کی ہیں۔ یہ دیکھئے مخلص سنوسیوں کو! جن کی مجاہدانہ سرکردگیوں نے استعماریت پسند طلیانیوں کو شکست و رنج کی تلخ کامیوں کا مزہ چکھایا۔ اور الجزائر کے مجاہدین کی جانبازانہ سرگرمیاں جنہوں نے سامراجی فرانسیسیوں کو ہزیمت سے دوچار کر دیا اور افغان مسلم عوام کے جوش جہاد کی کار فرمایاں کہ سوویت یونین جیسی سپر طاقت نے میدان سے بھاگ کھڑے ہونے میں ہی اپنی عافیت اور خیریت سمجھی۔ یہ سب کیا ہے! مسائل کے حل کے لئے اخلاص و پاک نفسی اور حقیقی مفادات کے تعلق سے شعور و بیدار مغزی کی کرشمہ سازیاں جذبہ صادق اور اخلاص عمل کی اثر آفرینیاں ہی تو ہیں۔

یہ تو ہے ہمارے عروج و اقبال کا راز آشکارا اور ہماری رفعت و ترقی کا سر فاش! مگر افسوس اور ہزار افسوس! ان مسلم قائدین اور دانشوران قوم پر جنہوں نے اخلاق و سیاست کے درس کے لیے باطل پرست معلمان یورپ اور دشمنان اسلام کی زلہ ربائیاں کیں اور اپنا فکر و ذہن اور قوت و عمل سب کچھ اپنے استاذوں کے نظریات و افکار کو پھیلانے کے لئے مخصوص کر لیا۔ آہ! کس قدر کرب انگیز ہے یہ حقیقت کہ ان قائدین و دانشوروں کی علمی و عملی سرگرمیاں ملت کی بہبود و ترقی کے بجائے آشیانہ باطل کی تعمیر کے لئے تنکے جمع کرنے اور برق و باران سے اس کی حفاظت میں صرف ہو گئے۔ یہ کوئی افسانہ تراشی نہیں عالم اسلام کے حالات دیکھئے۔ جا بجا اس کی شہادت ملے گی۔ ہم نے اپنے بہت سے مقبوضات کھودئے اور کھونے کا یہ عمل اندوہناک طور پر اب بھی جاری ہے۔ ہم اپنے بہت سے واقعی مفادات سے دست بردار ہوتے جا رہے ہیں اور جب سب کچھ ہو چکتا ہے چڑیاں کھیت چک کر اڑ چکتی ہیں، تو ہمارا کام صرف یہ رہ جاتا ہے کہ واقعہ کا اعتراف کر لیں اور جو کچھ لٹا جا چکا، محض اس کا اقرار کر کے رہ جائیں۔ کچھ اور چاہیں بھی تو کیا چاہیں! ہم نے تو خود اپنے کو ہی بے دست و پا اور پابہ گل کر لیا ہے۔ آہ! ہمارا شر مناک اعتراف!..... آہ! اپنی تاریخ کو چڑانے والا اقرار!

ہاں! عاجزی کا یہ اعتراف، در ماندگی کا یہ اقرار ہماری زبانیں گرچہ نہیں کہہ سکتیں اور ہمارا قلم یہ کہنے سے ہچکچاتا ہے کہ ناخوش گوار وقوعہ میں تحیر و تبدیلی ہمارے بس سے باہر ہے لیکن ہمارا عمل کھلے بندوں اس کا پتہ دیتا ہے اور ہماری صورت حال صاف طور پر اس پر غمازی کرتی ہے۔ عمل سے دور باتیں بنانا، ہوائی قلعہ تعمیر کرنا، اس میدان کے توہم واقعی شہسوار

ہیں اور کسی بھی محاذ پر اسے استعمال کرنے سے نہیں چوکتے عوامی جلسے ہوں، یا کانڈ کے صفحات، یا کانفرنسوں کے اسٹیج ہماری اس صفتِ خاص کی جلوہ آرائیاں اور جولانیاں اپنے شباب پر ہوتی ہیں اور آج کی کانفرنسوں کا یہ سلسلہ دراز تو ہمارے اس ”وصف ممتاز“ کا خاص مظہر ہے ہماری سرگرمیوں کی ساری گردش اسی کے گرد ہوتی ہے اور ہم چند تجاویز اور قراردادیں پاس کر لیتے ہیں اور پھر محو خواب غفلت ہو جاتے ہیں۔

ہم نے یورپ سے کانفرنسوں کا انعقاد اور قراردادوں کا اعلان تو سیکھا، لیکن ان کے نتائج سے عملی فائدہ اٹھانے اور پاس شدہ تجاویز کو رو بہ عمل لانے کا اصل سبق لینا بھول گئے چنانچہ ہمارے مسائل جوں کے توں الجھے رہ جاتے ہیں اور ہماری پیش قدمیوں اور اقدامات کا سلسلہ منحور۔ یہ ہوتا ہے کہ کانفرنسیں بلائیں قراردادیں شائع کریں اور بار بار مذمتوں کا اعلان کرتے رہیں۔ اس صورت حال نے ہمیں بد حالی و پریشانی اور سرنگی کے اس میدانِ حیر میں لا کھڑا کیا ہے جہاں سے نکلنے کا کوئی راستہ ہمیں نظر نہیں آتا ان کانفرنسوں سے قراردادوں اور تجاویز اور اعلانات کے جو طومار جمع ہو چکے ہیں اگر انہیں اکٹھا کر دیا جائے تو ایک بڑا پہاڑ وجود میں آ جائے۔

تجویزوں اور رپورٹوں کے اس پہاڑ کا کیا فائدہ؟ کیا ایسا ہوا کہ ہم نے اس کی بدولت فلسطین کی اپنی چھینی ہوئی اراضی کی بازیابی کر لی؟ یا مشرق وسطیٰ کی سرحدوں سے ظالم سامراجی وجود کو نکال باہر کیا ہو؟ ہماری سر زمین میں سامراجیت اور استعماریت صرف باقی ہی نہیں بلکہ پہلے سے کہیں زیادہ اس کا تسلط اور غلبہ ہو گیا ہے، پہلے استعماریت کا وجود دو عضروں برطانیہ فرانس اور کچھ بعد میں تیسرے عنصر سوویت یونین سے مرکب تھا، لیکن آج اس میں ایک مزید عنصر کا اضافہ ہو گیا ہے۔ اور درحقیقت وہی استعماریت کا اصل ہیرو ہے اور وہ ہے امریکہ جو استعماریت کی نگرانی کرتا اور اسے پروان چڑھاتا ہے۔ اسرائیلی حکومت کا تصور پہلے ایک خواب پریشاں تھا، لیکن آج وہ ایک تلخ حقیقت بن کر ہمارے سامنے ہے۔ ہم نے اس کی تشکیل کی باتوں کو مجنوں کی بڑ سمجھا جب کہ وہ ایک واقعہ بن کر رہیں جن کا اعتراف نہ کرنا خود اپنے آپ کو فریب دیتا ہے حکومت اسرائیل ہی فلسطینی اراضی کے سیاہ سپید کی مالک ہے اور ہم ہیں کہ کانفرنسوں پر کانفرنسیں بلا رہے ہیں رپورٹیں شائع کر رہے ہیں اور تھکنے کا نام نہیں لیتے۔

اگر ان اجلاسوں اور کانفرنسوں ان کے فیصلوں اور رپورٹوں کی سود مندیاں ہمارے

لئے ظاہر ہوتیں اور امت مسلمہ کے لئے ان کے مفید اور مثبت اثرات ہماری نگاہوں کے سامنے آتے جیسا کہ مغربی قومیں ان سے نفع اٹھا رہی ہیں۔ تو بلاشبہ عالم اسلام اور قوم مسلم کے لئے یہ چیزیں کیا ہی خوب نعت ہوتیں اس لئے کہ ان سے لائحہ عمل طے کرنے اور برے بھلے پر غور و فکر کرنے میں مدد ملتی ہے اور ہم فسادِ تدبیر و رائے سے بچ کر ٹھیک اور درست منصوبہ بندیاں کر سکتے لیکن آفت تو یہ ہے کہ ہماری ذہنیتیں ”محض باتوں کی دلدادہ بن چکی ہیں اور انہی میں ہم اپنا سامانِ طرب و مستی پالیتے ہیں اور جذب و ارغی اور بے خودی کے عالم میں جھومتے رہتے ہیں اور انہی بعید از عمل باتوں پر دوا و تحسین اور آفریں کی صدائیں لگانے اور تالیاں بجانے کے لئے میٹنگیس اور نشستیں منعقد کرتے ہیں، نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ مظاہر آرائیوں کا یہ نہ ختم ہونے والا پتھر اور نمائشی سرگرمیوں کا یہ سلسلہ دراز ہمارے فکر و عمل اور ذہن و دماغ کی ساری طاقت کو بنی جانب کھینچ لیتا ہے ہمارے دلوں کی گرمی اور حرارت کو ختم کر دیتا ہے ہمارے جذبات و حساسات کی تمازت کو سرد کر دیتا ہے اور ہم ان فروعات کے دائرے میں ہی محبوس رہ کر عمل مقصد کی طرف قدم اٹھانے سے محروم ہو جاتے ہیں اور مسئلہ اپنی تمام تر پچیدگیوں کے ساتھ باقی رہ جاتا ہے۔ خلف اور پسپائی امت مسلمہ کا مقدر بنتی ہے اور دشمن اسلام برق فتاری کے ساتھ آگے کی طرف نئے قدم بڑھائے چلا جاتا ہے۔

امت مسلمہ اب باتوں سے آزرہ خاطر ہو چکی ہے اور اس کی نظر میں یہ سلسلہ و بالیہ رو عمل کی حیثیت اختیار کر چکا ہے صورت واقعہ نے اسے سمجھا دیا ہے کہ یہ سب سراب ہے۔ وہ اس کی ضرر رسائیوں اور نقصانات سے بھی واقف ہو چکی ہے اس لئے کہ وہ دیکھتی ہے کہ یہ دامِ نخن ہی اس کے شوق و رغبتِ عمل اور مستعدی و آمادگیِ جدوجہد کو پھانس لیتا اور آکر ڈالتا ہے اسے خوابِ غفلت و سرمستی میں سونے کے لئے چھوڑ دیتا ہے۔

طویل خساروں اور پیہم شکستوں کے بعد وہ وقت آ پہنچا ہے کہ ہم تلخ حقیقت کی طرف توجہ اور خود کو جدوجہد کے لئے تیار اور آمادہ کریں اور اپنی عزت و شرافت اپنے مفادات و راض اور اپنے ملک و عوام کی فلاح و بہبود کے لئے اخلاص و نیت کے ساتھ حرکت و عمل، میدان میں نکلیں اور جن خطرات نے ہمیں گھیر رکھا ہے اور جو سناڑ شیں اور تدابیر اسے خلاف کی جا رہی ہیں ان کے تعلق سے اپنی بیدار مغزی اور حساسیت کا ثبوت دیں۔

ریاستہائے دو صدیوں سے ہمارے ملک و وطن کو ہدف بنائے ہوئے ہے اور ہم بہت

اس کا نشانہ بن بھی چکے، پہلے تو اپنے وطنوں کی آزادی کے سلسلے میں اس کے شرور و فتنے کی مصیبت انگیزیوں کا ہمیں سامنا ہوا پھر ہم اپنے اخلاق و اقدار کے حوالے سے اس کے فساد و تخریب میں مبتلا ہوئے اور بالآخر اپنے افکار و نظریات میں بھی اس کی مفسدانہ دراندازیوں سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے، اور واقعہ کی المناکیوں کا یہ عالم ہو گیا ہے کہ آج ہم اس کے رواں دواں تہذیبی قافلے میں خادموں اور محکوموں کی حیثیت اختیار کر چکے ہیں ہمیں مغربیت کے خوانِ تہذیب و تمدن کے بچے ٹکڑوں کو چننے میں کوئی عار محسوس نہیں ہوتی۔

پہلے اپنے ملکوں میں جب ہماری نگاہیں کسی سفید فام پر پڑتیں، تو اسے غیر ملکی اور بدیسی سمجھتے اور ناپسندیدہ نظروں سے دیکھتے، اس لئے کہ اس کی استعماریت پسندانہ سرگرمیاں کھلے بندوں ہوتی تھیں۔ لیکن اب وہی ہمارا دوست اور محبوب بن چکا ہے چونکہ اس نے ہمیں فریب دینے میں بہت زیر کی سے کام لیا ہے اس نے سمجھ لیا کہ ہمیں کیسے اصطلاحات، سخن سازیوں اور خوش خلقی کی اداؤں کے ذریعے دھوکہ دے؟ اور کس طرح نظام و تمدن کی ظاہر آرائیوں اور نمائشی جلووں سے ہماری عقل و خرد کو مسحور کرے چنانچہ وہ ظاہری خوش خلقی اور رکھ رکھاؤ کا مظاہرہ کرتا ہے اپنی گفتگو کی سحر انگیزیوں سے ہمیں لذت اندوز کرتا ہے، تمدن کے سامان آسائش و راحت سے ہمیں گرفتار سازش کرتا ہے اور ہم سے ہمارے ملکوں کی دولتیں چھین لے جاتا ہے، ہماری عزت و کرامت اور وقار و شرافت کو ہٹ لگا دیتا ہے۔

یہ صورت حال ایک مدت دراز سے اب تک ہمارے ملکوں پر چھائی ہوئی ہے اور اب کوئی بھی اس سے ناواقف نہیں رہ گیا ہے خواہ عالم ہو یا جاہل، لیڈر ہو یا عامی، لیکن ہماری غفلت کا عالم جوں کا توں باقی ہے، ہم اپنی تنزلی پر قناعت کئے بیٹھے ہیں، ہمیں صورت حال کو خطرناکی اور سنگینی کا بھی شعور نہیں، ایسا شعور جو نزاکت حال سے نشننے میں ہماری دستگیری کرے ہاں! اس خوفناک مرحلہ سے ہر اس قوم کو دوچار ہونا پڑتا ہے جو روحانی محرک سے محروم ہو جاتی ہے یہ محرک ”اخلاص اور بیدار مغزی“ ہے۔ ہم نے اس محرک کو کھو دیا ہے ضرورت ہے کہ ہم اپنے اندر اپنے مفادات کے لئے اخلاص و شعور پیدا کریں، وقت بہت گزر چکا زمانہ ہمارا انتظار نہیں کرے گا، آنے والے لمحات مزید بڑے خطر اور ہولناک ہیں، پھر اے قوم مسلم! اور مسلمانوں کے رہنماؤ! تم کب بیدار ہو گے اور اپنی فلاح و بہبود اور اسلام کی ترقی کے لئے تم کب اپنے اخلاص و شعور کی قربانیاں پیش کرو گے؟

رئیس الخطاطین

مولانا اشتیاق احمد صاحب دیوبندی

محمد عثمان معروفی

مولانا اشتیاق احمد بن شیخ ظفر احمد دیوبندی ۱۳۰ھ - ۱۸۹۰ء میں دیوبند میں پیدا ہوئے، دادیہالی سلسلہ سے عثمانی اور ٹانیہالی سلسلہ سے صدیقی تھے، فطری طور پر نہایت ذکی و ذہین تھے۔ دو سال مظاہر علوم سہارنپور میں مختصر المعانی وغیرہ کتابیں پڑھیں پھر دارالعلوم دیوبند سے فارغ التحصیل ہوئے، آپ کے علم حدیث کے آخری استاذ حضرت علامہ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ - ۱۹۳۳ء ہیں، علامہ کشمیری علامہ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ - ۱۹۴۹ء، علامہ محمد ابراہیم صاحب بلیاوی متوفی ۱۳۸۸ھ - ۱۹۶۷ء اور قاری محمد طیب صاحب متوفی ۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء کی صحبتوں سے خوب خوب فیضیاب ہوئے، ان حضرات کی مجالس میں اکثر علمی نکات و لطائف زیر بحث رہا کرتے تھے، ابتدائی زندگی عسرت میں گزری۔

علمی مقام

آپ اعلیٰ صلاحیت کے جید عالم اور تصنیف و تالیف کا اچھا لائق رکھتے تھے، درج ذیل تصانیف آپ کی علمی یادگار ہیں (۱) لطائف علیہ ترجمہ کتاب الاذکیاء للبخوزی (۲) ترجمہ ازالۃ الخفاء جلد دوم (۳) اکابر امت محمدیہ مطبوعہ لاہور (۴) تسہیل انصار الاسلام (۵) تسہیل براہین قاسمیہ، وغیرہ۔ اپنے شیخ و مرشد کی کتاب التوحید کا مقدمہ اور اس پر حاشیہ لکھا اور بڑے اہتمام سے خود ہی اس کی کتابت بھی کی، نیز اپنے شیخ کے رسالہ قطرات کا بھی حاشیہ لکھا جو حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی متوفی کے رسالہ معانی کا اردو ترجمہ

ہے۔ رسالہ شجرات میں بھی آپ کا نظم کردہ کئی شجرہ ہے، ایک طویل منظوم شجرہ کے دو شعر ملاحظہ ہوں۔

مجھ کو اپنا بندہ مخلص بنالے اے خدا ☆ شاہ عبداللہ شاہ اولیا کے واسطے
اپنا سوز عشق اور درد محبت کر عطا ☆ عبد مولا اشتیاق بے نوا کے واسطے
آپ کے شیخ و مرشد کا نام شاہ عبداللہ ہے جن کا تذکرہ آگے آ رہا ہے۔

تصوف و سلوک

حضرت مولانا شاہ عبداللہ صاحب جلال آباد ضلع مظفر نگر کے باشندہ تھے اپنے شیخ و مرشد حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم صاحب سہارن پوری کے حکم سے کرنال کو اپنا وطن بنالیا تھا، حضرت تھانویؒ متوفی ۱۳۶۲ھ کے ہمدرس رفیق تھے، حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب مانوتوی متوفی ۱۳۰۲ھ - ۱۸۸۳ء سے تین سال تعلیم حاصل کر کے ۱۲۸۵ھ - ۱۸۶۸ء میں دارالعلوم دیوبند سے فارغ التحصیل ہوئے، کرنال میں ۲۱ شوال ۱۳۴۳ھ ۱۵ مئی ۱۹۲۳ء کو وفات پائی، آپ مولانا شاہ عبدالرحیم صاحب سہارن پوریؒ کے خلیفہ اول تھے اور صاحب تصنیف زبردست عالم، اہل کشف و کرامت نہایت جلیل القدر بزرگ تھے۔ حضرت مولانا اشتیاق احمد صاحب آپ ہی سے بیعت و ارادت کا تعلق رکھتے تھے اور مجاہدہ و ریاضت سے خلافت و اجازت سے نوازے گئے آپ کے مریدین کی بھی کثیر تعداد ہے جن میں خاص طور سے منشی محمد عزیز صاحب دیوبندی قابل ذکر ہیں جنہوں نے بڑی دل جمعی سے ہاسٹہ برس دفتر تعلیمات دارالعلوم دیوبند میں کام کیا اور جن کی تاریخ پیدائش ۱۳۳۰ھ - ۱۹۱۲ء ہے، حضرت مولانا اشتیاق احمد صاحب ہمیشہ ذکر الہی میں رطب اللسان رہتے، نورانی چہرہ، پیشانی پر سجدے کا نشان، ہاتھ میں تسبیح، آپ کی مجلس ذکر الہی سے معمور ہر شخص کے خیر خواہ اور مفید مشوروں سے نوازنے والے، حقیقی معنی میں نمونہ سلف۔

خطاطی و خوشنویسی

مولانا اشتیاق احمد صاحب کی عام تحریر فطری طور پر بہت عمدہ تھی اس لئے حضرت شیخ مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی کے والد محترم حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب

دارالعلوم دیوبند

مکرمہ سلام مسنون . مزاج گواہی

مقر دارالعلوم دیوبند سے شائع ہونے والا ماہنامہ اردو رسالہ دارالعلوم
قدیم ترین رسالہ ہے جو ہمیشہ پابندی وقت سے طبع ہوتا ہے ،
دارالعلوم دیوبند اپنی دینی و ملی و اخلاقی خدمات کی بنا پر آپ سے
مکمل ہمدردی کی توقع رکھتا ہے ، دارالعلوم کا نقصان ایک ادارہ کا
نقصان نہیں ہے بلکہ یہ قوم و ملت اور آپ کا اپنا نقصان ہے۔

محترم آپ کی مدت خریداری . دسمبر ۱۹۸۹ء میں ختم ہو گئی ہے
رسالہ مسلسل آپ کی خدمت میں روانہ کیا جا رہا ہے چنانچہ آپ کا
اخلاقی اور ادب نواز شخصیت سے امید ہے کہ بقایا رقم مبلغ . ۱۸۰ روپے
جلد از جلد روانہ فرما کر مشکور و ممنون فرمائیں گے اور ایک دینی
ادارہ کی بقاء و استحکام میں ہر ممکن امداد و تعاون فرمائیں گے۔

باری تعالیٰ آپ کی خدمت کو قبول فرما کر مزید ترقیات سے تلامذہ کی
نوٹس بہ خط و کتابت کے وقت اپنا خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں

والسلام

مسلحہ



متوفی ۱۳۳۲ھ-۱۹۱۶ء نے شوق دلایا کہ منشی محبوب علی صاحب میرٹھی سے کتابت و خوشخطی سیکھیں اور منشی محبوب علی سے کہا کہ ان کو کتابت سکھائیے، منشی محبوب علی صاحب ان دنوں مطبع قاسمی دارالعلوم دیوبند سے منسلک تھے جو فن خطاطی کے مشہور استاد اعجاز رقم منشی شمس الدین لکھنوی کے شاگرد و رشید تھے۔ مولانا اشتیاق صاحب نے پہلے خط نستعلیق پھر خط نسخ سیکھا اور روزانہ ایک ایک تقطیع کھل کر لیتے، دوسرے روز دوسری تقطیع کی تکمیل کرتے، اس طرح اپنی خدا داد صلاحیت سے بہت جلد ایک ماہر فن خطاط ہو گئے اور فن خطاطی میں ابن مقلس ۵۲۷ھ-۵۸۶ھ، ۵۳۲۸ھ-۹۲۰ھ کے بعد ابن بواب متوفی ۵۲۳ھ-۱۰۳۱ھ یا قوت مستعصمی متوفی ۶۶۷ھ-۱۲۶۸ھ اور سید عماد الحسن قزوینی متوفی ۱۰۲۳ھ-۱۶۱۵ھ وغیرہ اساتذہ فن سے کسی طرح کم نہ تھے، آپ نے رائج خط نسخ کے دوائر جو خط ثلث کے انداز پر بنائے جاتے تھے ان میں تبدیل و ترمیم کر کے دوائر میں ایسی خوبصورتی عطا کی کہ وہ اصول و قواعد بن گئے اور یہی روش ہندوپاک میں رائج ہوئی بلکہ شاہ فہد نے سعودی عرب سے کروڑوں کی تعداد میں اس روش کے ساتھ قرآن کریم طبع کرا کے اس کو بہت دور دور تک پھیلا دیا، آپ کا یہ کارنامہ انشاء اللہ قیامت تک دائم و قائم رہے گا۔

دارالعلوم دیوبند میں خطاطی

اردو کے بارے میں گاندھی جی نے مشورہ دیا تھا کہ اس کا رسم الخط ہندی کر دیا جائے تاکہ اردو کو زیادہ سے زیادہ ترقی حاصل ہو، یہ مشورہ دراصل اردو کا گلا گھونٹنے کے لیے تھا، حضرت مہتمم قاری محمد طیب صاحب نے مولانا اشتیاق احمد صاحب سے مشورہ کیا کہ اردو رسم الخط کی حفاظت کے لیے دارالعلوم دیوبند میں شعبہ خطاطی قائم کیا جائے چنانچہ مولانا اشتیاق احمد صاحب کی سرپرستی میں ان کے صاحبزادہ منشی امتیاز صاحب ۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء میں اس کے پہلے استاد مقرر ہوئے، کام آگے بڑھا تو اراکین مدرسہ نے مولانا اشتیاق احمد صاحب سے اصرار کیا کہ سرپرستی کے ساتھ مستقل استاذ بن کر اس شعبہ کو ترقی دیں، مولانا نے اپنے خانگی حالات کے پیش نظر صرف دو گھنٹے دینا منظور کیا، اراکین مدرسہ نے کہا کہ آپ کے دو گھنٹے چھ گھنٹے کے برابر ہوں گے۔ اس طرح آپ ۱۳۶۵ھ-۱۹۴۶ء میں شعبہ کتابت کے استاد مقرر ہوئے، چھ گھنٹے کام کرنے والے بعض اساتذہ نے دو گھنٹے کی تنخواہ کا مقابلہ کیا تو

آپ کی تنخواہ بہت زیادہ ہو گئی تھی کہ صدر المدرسین حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی متوفی ۱۳۷۷ھ - ۱۹۵۷ء کی تنخواہ سے بھی بڑھ گئی، اس بناء پر کچھ مدرسین نے ایشاء تنخواہ کے لیے درخواست دی رکن شوریٰ حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب متوفی ۱۳۸۲ھ - ۱۹۶۲ء نے مجلس شوریٰ میں یہ درخواست دیکھی تو برہم ہو گئے اور کہا کہ علم کا موازنہ مال سے کیوں کیا جا رہا ہے، ایک بڑھئی یا ایک راجگیر حضرت مدنی کی تنخواہ سے زیادہ کمالیتا ہے، درخواست دہندہ حضرات نادم ہو کر رہ گئے۔

آپ کے تلامذہ

دارالعلوم دیوبند سے آپ کے تلامذہ بے شمار پیدا ہوئے خوشنویسی میں آپ کے شاگرد حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی متوفی ۱۳۹۳ھ - ۱۹۷۴ء اور قاری محمد طیب صاحب سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند بھی ہیں، مشہور خطاط محمد خلیق ٹوٹکی نے بار بار دیوبند آکر آپ سے اصلاحات لیں۔ اس وقت شعبہ کتابت دارالعلوم دیوبند میں منشی محمد وجاہت عثمانی (صدر شعبہ) بن مولانا محمد حیات صاحب، مولانا فضل الرحمن صاحب بہاری اور مولانا نیاز الدین صاحب اصلاحی اساتذہ خوشنویسی آپ ہی کے شاگرد ہیں، آپ کے صاحبزادہ و تلمیذ خاص منشی امتیاز صاحب نے تقریباً ۳۵ برس یہاں اصلاح کتابت کا کام کیا، اب وہ وقف دارالعلوم میں یہی خدمت انجام دے رہے ہیں، ان کی صاحبزادی سلیمہ خاتون زوجہ منشی محمد وجاہت صاحب بہترین خوشنویس ہیں اور شعبہ مرکزی کتابت دیوبند برائے طالبات میں استاذ ہیں جو مولانا اشتیاق احمد صاحب کی شاگرد اور ان کی چھٹی پوتی ہیں، مولانا کی دوسری پوتی راضیہ خاتون بنت منشی ممتاز صاحب بھی بہت اچھی خوشنویس ہیں۔ حضرت مولانا کی دو صاحبزادیاں رئیسہ خاتون اور محسنہ خاتون خطاطی میں بہت ماہر ہیں، یہ دونوں پاکستان میں رہتی ہیں، سب سے چھوٹی صاحبزادی محسنہ خاتون تو مستقل کتابت کرتی ہیں، بہت سی کتابوں کی کتابت کی ہے خاص کر قرآن لکھا جو بڑے آب و تاب کے ساتھ چھپ کر مقبول ہوا۔ حضرت مولانا کی صاحبزادی مکرمہ خاتون کے تین لڑکے افتخار احمد، ولشاد احمد، منصور احمد اور ایک لڑکی جہاں آرا سب کے سب کاتب ہیں۔ حضرت مولانا کی توجہ نے اپنے لڑکے، لڑکیوں، پوتے، پوتیوں، نواسے، نواسیوں، تک کو فن کتابت کا استا

بنادیا۔ راقم الحروف کو ۱۳۶۸ھ-۱۹۴۹ء میں خط نستعلیق بڑی شفقت سے ایک سال میں مشق کرا کے فارغ کر دیا اور اسی سال اپنی نگرانی میں کتب خانہ امدادیہ سے چھوٹی چھوٹی دو کتابوں کی کتابت کروادی، دوسرے سال ۱۳۶۹ھ-۱۹۵۰ء میں خط نسخ کی تکمیل کرادی میرے تلامذہ میں مولوی مطبع الرحمن معرونی، مولوی خیر البشر بھیروی، مولوی ابو بکر سمسی پوری استاذ الخطاطین اردو اکیڈمی پٹنہ اور کاتب عبدالمنان محسن بلیاوی ہیڈ کاتب الجمعۃ دہلی و ہیڈ کاتب اخبار قومی آواز دہلی اتھے خوشنویس ہیں، ان لوگوں نے بہت سی معیاری کتابیں لکھی ہیں۔ احقر نے مئی ۱۹۷۲ء کے آل انڈیا اجلاس عام دہلی جمعیت علماء ہند سے متعلق تختیاں، بورڈ اور اسی اسی میٹر لمبے کپڑے پر چارپانچ انچ موٹے قلم سے سینر بنائے جو اجلاس کی زینت اور لوگوں کی نگاہوں کے مرکز بنے ہوئے تھے، ان کی اصل کاپیاں بغرض اصلاح دیوبند لے جا کر حضرت مولانا اشتیاق صاحب کو دکھلائیں، بیحد خوش ہوئے اور تین گھنٹے تک متواتر دیکھتے رہے اور فرمایا کہ تم نے میرا نام روشن کر دیا، کچھ اصلاحات اور مفید مشوروں سے بھی نوازا۔

مولانا کی کتابت کردہ مطبوعات

(۱) قرآن کریم (۲) حماکل شریف (۳) جلالین شریف (۴) بخاری شریف (۵) نور الایضاح (۶) مفید الطالبین (۷) کافیہ (۸) ہدایۃ الخو (۹) التوحید (۱۰) سند حدیث دارالعلوم دیوبند وغیرہ۔ آپ کی لکھی ہوئی بہت سی کتابوں کا نوٹ لے کر آج تاجران دیوبند دہلی طبع کرا کے خوب فائدہ اٹھا رہے ہیں۔

شاعری و تاریخ گوئی

شاعری کا تعلق دراصل فطرت سلیمہ اور موزونیت طبع سے ہے، آپ اپنی طبع موزوں کے جب ایسے اشعار کہتے تھے جو قادر الکلام کہنے مشق شاعر کے کلام معلوم ہوتے تھے۔ رسالہ شجرات میں آپ کے اشعار دیکھے جاسکتے ہیں لیکن شعر و شاعری کی طرف آپ کا میلان نہ تھا، اسی طرح تاریخ گوئی میں بھی مہارت رکھتے تھے جس کو بہت کم لوگ جانتے ہیں، بہت سے بچوں کا تاریخی نام آپ کا رکھا ہوا ہے۔

وفات حسرت آیات

یکشنبہ ۲۲ ذوالحجہ ۱۳۹۵ھ ۲۸ دسمبر ۱۹۷۵ء کو عمر ۸۸ سال مختلف علوم و فنون کا ماہر اور جامع کمالات جو اررحمت میں جا پہنچا اور اپنا نقش اخلاف کے لیے چھوڑ گیا۔ تاریخ ولادت ”منصور ذاکر“ (۱۳۰۷ھ) سے اور تاریخ رحلت ”اشتقاق بے مثال“ (۱۳۹۵ھ) سے اور مدت عمر لفظ ”حلیم“ (۸۸) سے برآمد کیے جاسکتے ہیں۔ احقر نے اپنے مشفق استاذ کی رحلت پر یہ تاریخیں کہی ہیں۔

نحمد الله المعز العليم ونصلي على رسوله الكريم ۵

۱۳۹۵ھ

باشکھائے غمزدہ

۱۳۹۵ھ

جناب مولانا اشتقاق احمد صاحب واحد خطاط اعلیٰ دیوبند

۱۹۷۵ء

مولانا اشتقاق احمد رحمۃ الجلیل الواجد

۱۳۹۵ھ

نور مرقدہ المقسط العظیم الماجد

۱۹۷۵ء

قطعہ تاریخ

۱۳۹۵ھ

جناب اشتقاق احمد کہ بود استاذ خطاطان امام فن خطاطی شہیر کاغذ دوراں بہ فن نسخ و نستعلیق و طغرا دستگاہ آں شدہ دارالعلوم دیوبند از فن اوتازاں چنین ہاتف بجفتہ خوبر سال وفات عثمان کہ یابد جائے فردوس بریں زر حمت یزداں

۱۳۹۵ھ

کتبہ ناچیز حقیر محمد عثمان معرونی

۱۹۷۵ء

کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت

دارالعلوم دیوبند کی نگرانی میں

جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوٹھ میں رد قادیانیت کے موضوع پر ایک روزہ تربیتی کیمپ

زیر انتظام مجلس تحفظ ختم نبوت جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوٹھ

رپورٹ: مفتی ریاست علی قاسمی ہاپوٹھ

مورخہ ۱۷ جولائی ۱۹۹۷ء مطابق ۱۱ / ربیع الاول ۱۴۱۸ھ جمعرات بمقام جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوٹھ زیر صدارت حضرت مولانا ناظر حسین صاحب مہتمم جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوٹھ و رکن شوری دارالعلوم دیوبند برائے تربیت رد قادیانیت ایک روزہ تربیتی کیمپ منعقد ہوا، مربی خصوصی کی حیثیت سے حضرت الاستاذ مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری مدظلہ استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند، اور حضرت الاستاذ مولانا قاری محمد عثمان صاحب منصور پوری مدظلہ نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند اور دیگر علماء کرام تشریف لائے کیمپ کا پروگرام دو نشستوں میں مکمل ہوا۔ پہلی نشست صبح ۸ بجے محمد شاہ کربج پوری حطلم جامعہ کی تلاوت سے شروع ہوئی، بعدہ جامعہ کے طالب علم محمد جیسیم الدین ہر دوئی نے مرزا غلام احمد قادیانی کے کیرکٹر پر ایک نظم پیش کی اس کے بعد مولانا محمد یامین صاحب استاذ حدیث جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوٹھ نے تربیتی کیمپ کے اغراض و مقاصد پر روشنی ڈالی۔ پھر حضرت الاستاذ مولانا قاری محمد عثمان صاحب منصور پوری مدظلہ نے مختصر اور جامع خطاب فرمایا جس میں تربیتی کیمپ کی افادیت اور اس کے انعقاد پر اظہار مسرت نیز ہندوستان میں فتنہ قادیانیت کے اہمڈ پتے ہوئے سیلاب پر بند لگانے کے طریقوں پر روشنی ڈالی اور اس کے زہریلے اثرات سے شرکاء کو روشناس کر لیا۔ آپ نے شرکاء کیمپ کو دعوت دی کہ آپ حضرات مسئلہ کی حقیقت کو سمجھیں اور اس خطرناک فتنہ کا تعاقب کرنے کے لیے میدان میں آئیں تاکہ اللہ کے دین پر ہونے والی یلغار کا دفاع کیا جاسکے۔

اس کے بعد حضرت الاستاذ مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری استاذ حدیث

دارالعلوم دیوبند نے بصیرت افروز تفصیلی خطاب فرمایا جس میں علماء کرام اور ارباب مدارس کی ذمہ داری اور فرائض منصبی کو بتلاتے ہوئے نبوت کی حقیقت، ختم نبوت اور تحفظ ختم نبوت کا مفہوم سمجھایا۔ آپ نے خطاب کرتے ہوئے بتلایا کہ سابقہ شریعتوں کے تحفظ کی ذمہ داری انبیاء کرام اور امت کے افراد دونوں پر عائد تھی لیکن خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد کار نبوت اور شریعت کے تحفظ کی ذمہ داری صرف امت محمدیہ پر عائد ہوتی ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے افراد میں یہ صلاحیت ودیعت فرمائی تھی اس وجہ سے اس امت کو سب سے آخر میں بھیجا ہے آپ نے ان تمام مضامین کو قرآن وحدیث سے مبرہن اور مدلل فرمایا آپ نے اپنے خطاب میں یہ بھی فرمایا کہ انسان کے ایمان کا امتحان کن کن مراحل پر ہوتا ہے؟ اور اہل علم کا کس طرح امتحان لیا جاتا ہے تقریباً سو اگھنٹہ تک آپ کا خطاب ہوتا رہا پھر جناب والا نے شرکاء کیمپ کے مختلف علمی سوالات کا تحقیقی اور تشفی بخش جواب دیا جس میں نبوت کے اقسام، نزول عیسیٰ علیہ السلام کی ضرورت، مدعیان نبوت کے عبرتناک حالات اور دیگر موضوعات پر سیر حاصل بحث فرمائی۔ پھر جناب مولانا قاری مشتاق احمد صاحب مدظلہ شیخ الحدیث و صدر المدرسین جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوڑ کی پرسوز دعاء پر ایک بجے یہ نشست مکمل ہوئی، حضرت مولانا مفتی غلام نبی صاحب قاسمی استاذ جامعہ اور راقم السطور ریاست علی قاسمی نے مشترکہ طور سے اس نشست میں اناؤنسری کے فرائض انجام دئے۔

دوسری نشست طعام و قیلولہ اور نماز ظہر سے فراغت کے بعد ۳ بجے دوسری نشست کا آغاز محمد ہارون بلند شہری متعلم جامعہ کی تلاوت سے ہوا قاری مبین احمد صناغازی آبادی نے دربار رسالت میں نعتیہ کلام پیش کیا پھر مولانا شاہ عالم صاحب گورکھپوری نائب ناظم کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند نے شرکاء تربیتی کو خطاب فرمایا جس میں مرزا غلام احمد قادیانی کے کیر کٹر، کذب بات مرزا، دعاوی مرزا اور مرزا غلام احمد قادیانی کی جھوٹی پیشگوئیاں وغیرہ بیان کیں جس میں شرکاء کیمپ بہت زیادہ لطف اندوز ہوئے اس کے بعد حضرت مولانا مفتی محمود حسن صاحب بلند شہری مفتی دارالعلوم دیوبند نے خطاب فرمایا جس میں نبوت کے اوصاف و کمالات اور مرزا کے حالات پر مختصر روشنی ڈالی اور اذان عصر کے بعد دعاء پر یہ نشست ختم ہوئی اس نشست میں نظامت کے فرائض حضرت مولانا ریاض احمد صاحب نائب مہتمم جامعہ اور راقم السطور ریاست علی قاسمی نے انجام دئے۔

ترجمی کیمپ میں شہر ہاپوڑ کے ائمہ مساجد اور جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوڑ کے اساتذہ کرام کے علاوہ مدرسہ رحمانیہ ہاپوڑ، مدرسہ خیر العلوم ہاپوڑ، مدرسہ فیض القرآن ہاپوڑ کے اساتذہ کرام، ویٹ، خورجہ، بلند شہر، شکار پور، میرٹھ، مسوری، پیلیرہ، غازی آباد، لونی، پٹھینہ، دوتائی، گڈھ، منکیشور، پلوڑہ، گلاڈھی، کمال پور، کورائہ، چند پورہ، سکندر آباد وغیرہ مدارس کے اساتذہ کرام اور ذمہ داران نے شرکت فرمائی مدارس کے علاوہ قرب وجوار میں بڑودہ، مرشد پور، ہردے پور، سلائی، سلطان پور، بھیکن پور وغیرہ کے ائمہ مساجد اور علماء نے شرکت کی۔

پھر شب میں بعد نماز عشاء بمقام پرانی چنگی متصل عید گاہ گیٹ شہر ہاپوڑ زیر صدارت حضرت مولانا ناظر حسین صاحب مدظلہ مہتمم جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوڑ عظیم الشان مثالی تحفظ ختم نبوت کانفرنس منعقد ہوئی۔ کانفرنس کا آغاز جناب مولانا قاری شفیق الرحمن صاحب استاذ شعبہ تجوید و قرأت دارالعلوم دیوبند کی تلاوت قرآن کریم سے ہوا، اس کے بعد عبدالرزاق گڈاوی متعلم جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوڑ نے ردمرزاہیت کے عنوان پر ایک نظم پیش کی جس کا بند تھا

قدم قدم پر جہاں میں رسوا غلام احمد ہے قادیانی

اس کے بعد دارالعلوم دیوبند کے موقر استاذ حضرت مولانا محمد راشد صاحب اعظمی نے ولولہ انگیز خطاب فرمایا آپ نے اپنی تقریر میں فرمایا کہ امت محمدیہ روز اول ہی سے فتنوں سے دوچار رہی ہے لیکن مدعیان نبوت کا فتنہ ان میں سب سے زیادہ خطرناک اور بھیانک ہے پھر آپ نے مرزا غلام احمد قادیانی اور اسکے خلفاء کی گھناؤنی اور گندی سیرت مرزائیوں کی مستند کتب کے حوالہ سے عوام کے سامنے بیان فرمائی نیز آپ نے مدلل طور سے مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کی ذریت کو کافر اور مرتد قرار دیا اور مسلمانوں کو آگاہ کیا کہ آپ اپنے ایمان کی حفاظت کریں وقت کی قلت کی وجہ سے سامعین کی تفصیلی دور کے بغیر آپ نے اپنی تقریر ختم کر دی۔ اس کے بعد مفتی محمد ایوب صاحب استاذ جامعہ نے کانفرنس کی قرارداد پیش فرمائی تمام ہی شرکاء کانفرنس نے قرارداد کو متفقہ طور سے منظور کیا۔ قرارداد کا متن حسب ذیل ہے۔

تجویز۔

مذہب اسلام کے بنیادی عقائد میں وحدانیت و رسالت کا اقرار شامل ہے نیز عقیدہ رسالت کا حاصل یہ ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین یعنی سلسلہ

نبوت کی آخری کٹری مانا جائے، مرزا غلام احمد قادیانی پنجابی سنہ ۱۹۰۱ء میں نبوت کا دعویٰ کر کے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا انکار کیا اور اپنی نبوت پر ایمان لانے والے لوگوں کے علاوہ پورے دنیا کے مسلمانوں کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا ان جھکی وجوہات کی وجہ سے امت مسلمہ کے تمام مکاتب فکر کے مفتیان و علماء کرام نے مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے قبیحین کے مرتد اور زندقہ ہونے کے فتاویٰ صادر کئے نیز سرکاری عدالتوں میں بھی مکمل بحث و تمحیص کے بعد قادیانیوں کو غیر مسلم ہی قرار دیا گیا۔

(۱) لہذا یہ عظیم الشان کانفرنس قادیانیوں (تمام نہاد احمدیوں) کو آگاہ کرتی ہے کہ اسلام کے نام سے اپنے باطل مذہب کا پرچار کرنا فوراً بند کر دیں، اس لیے کہ عقائد کفریہ پر تمہاری جانب سے اسلام کا لیبل لگانا ایسی ہی دھوکہ بازی ہے کہ جیسے شراب کی بوتل میں زہر کا لیبل لگا کر شراب فروشی کا کاروبار کرنا اور یہ مذہب اسلام کی زبردست توہین ہے جو مسلمانوں کے لیے بہر حال ناقابل برداشت ہے۔

(۲) یہ کانفرنس حکومت ہند سے پرزور مطالبہ کرتی ہے کہ قادیانیوں کی ملک و ملت دشمنی پر کٹری نگاہ رکھے اور ان کی دسیسہ کاری کا جلد از جلد نوٹس لے۔

(۳) یہ کانفرنس مسلمانوں کو صاف صاف بتلانا چاہتی ہے کہ قادیانیوں سے تعلقات اور دوستی، ایمان کے سخت خلاف ہے شرعاً ان سے معاشرتی بائیکاٹ کرنا واجب ہے پس تمام مسلمان شرعی حکم پر عمل پیرا ہو کر ایمانی فحیرت و حمیت کا بھرپور مظاہرہ کریں۔

(۴) یہ کانفرنس تمام مدارس اسلامیہ اور مسلم تنظیموں سے درخواست کرتی ہے کہ قادیانی عبادت گاہوں اور دوسرے مقامات پر جہاں وہ واردادی قتلہ پھیلانے میں مشغول ہیں وہاں وہاں خصوصی اور کٹری نگاہ رکھیں اور قادیانیوں کی سرگرمیوں کا محاسبہ کرتے ہوئے ان کے پھیلانے ہوئے جال سے بچنے کے لیے مسلمانوں کے سامنے قادیانیت کو پوری طرح بے نقاب کرتے رہیں۔

پھر حضرت مولانا مفتی محمود حسن صاحب بلند شہری مفتی دارالعلوم دیوبند نے

داد کی وضاحت اور تائید میں تقریر فرمائی آپ نے اپنے خطاب میں فرمایا کہ مجھے سمجھنے کے لیے اس کے بانی کو سمجھنا ضروری ہے اس لیے ہمیں مرزا غلام احمد

چاہئے کہ وہ کیا ہے؟ پھر آپ نے مرزا کے دعاوی باطلہ اور اسکی ہفوات و کجوائی

ڈالی۔

اس کے بعد کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت کے ناظم اور دارالعلوم دیوبند کے نائب مہتمم حضرت الاستاذ مولانا قاری محمد عثمان صاحب منصور پوری دامت برکاتہم نے خطاب فرمایا آپ نے اپنی تقریر میں مدلل طور سے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور خاتم النبیین کے جو معنی اور مفہوم چودہ صدیوں سے علماء امت اور مفسرین نے بیان کئے ہیں وہ ہی معنی معتبر ہیں اس کے علاوہ دوسرے معنی معتبر نہیں پھر آپ نے قادیانی ریشہ دوانیوں کا ذکر کیا اور بتلایا کہ قادیانی لوگ ہم پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ بھارت کے مسلمان پاکستان کے اشارہ پر ہم لوگوں کو کافر بتلاتے ہیں حالانکہ ہم بھی مسلمان اور مسلمانوں والا کلمہ پڑھتے ہیں آپ نے اپنی تقریر میں اس الزام کا بھرپور انداز میں رد فرمایا۔ اور فرمایا کہ خالص مذہب اور عقیدہ کا معاملہ ہے سیاست سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اور حریم ختم نبوت پر جو بھی آنچ آئیگی ہم اس کا بھرپور تعاقب کریں گے اور قصر نبوت کی ہر ایک اینٹ کی حفاظت ہماری ذمہ داری ہے اس کے بعد جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوڑ کے صدر المدرسین و شیخ الحدیث حضرت مولانا قاری مشتاق احمد صاحب مدظلہ نے اپنی مسطور کن تلمات و نعت سے سامعین کو گرمایا۔


پھر حضرت الاستاذ مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند نے بصیرت افروز مفصل خطاب فرمایا جس میں آپ نے عام فہم انداز میں علمی گتھیوں کو سلجھاتے ہوئے عوام الناس کو ختم نبوت کے معنی، نبوت کی حقیقت اور امت کی ذمہ داریاں بتلائیں۔ نبوت کے اوصاف و کمالات، مدعیان نبوت کے عبرتناک حالات، مسئلہ کذاب اور اسود عیسیٰ وغیرہ کے واقعات بتلائے آپ نے بتلایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا میں تشریف لانے کے بعد تمام ادیان سابقہ اور گزشتہ قوانین منسوخ ہو گئے اب قیامت تک صرف آپ ہی کا دین اور قانون چلے گا۔ تمام انبیاء کرام کی مثال کو اکب و نجوم کی ہے اور آپ آفتاب نبوت ہیں جس طرح سورج طلوع ہونے کے بعد کو اکب و نجوم کی مثال نور ہو جاتی ہے اسی طرح آفتاب نبوت کے طلوع ہونے کے بعد دوسری نبوتیں

نور ہو گئیں۔ ہم آپ نے اب قیامت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے عقیدے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جانے کا حکم فرمایا جس سے

چلے گا۔ جس طرح ہندوستان کا وزیراعظم امریکہ جا کر وزیراعظم بنی رہتا ہے مگر وہاں اس کا قانون نہیں چلتا ہے بلکہ امریکہ کے قانون کا اس کو بھی پالن کرنا پڑتا ہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی رہتے ہوئے شریعت محمدیہ کے مطابق عمل کریں گے۔ اور اس سے ان کی نبوت پر فرق نہیں پڑے گا آپ نے دوران خطاب مرزا کے عقائد کفریہ اور اقوال باطلہ کو بتلایا اور قادیانی تحریفات و تلیسات کا تشفی بخش جواب دیتے رہے تقریباً سواد و گھنڈہ تک آپ علم کے موتی بکھیرتے رہے۔ پھر صدر محترم حضرت مولانا ناصر حسین صاحب مہتمم جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوڑ کی پرسوز دعا پر ڈھائی بجے کے قریب کانفرنس کا اختتام عمل میں آیا۔ اس کانفرنس میں مسلمانان شہر ہاپوڑ، علاقہ کے ارباب مدارس اور اساتذہ کرام کے علاوہ قرب و جوار کے حضرات بھی شریک ہوئے۔ پلکھو سے تقریباً ایک بس بھر کے لوگ تشریف لائے کانفرنس میں شرکاء کی تعداد محتاط اندازہ کے مطابق آٹھ نو ہزار کے قریب تھی۔

دعاء ہے کہ پروردگار عالم اسن تربیتی کمپ کو قبول فرمائے اور اس کے مفید ثمرات و نتائج پیدا فرمائے اور اسلام پر ہونے والے حملوں کے دفاع کے لیے قبول فرمائے آمین۔



<p>اور اب دیوبند میں بھی</p> <p>رسول اللہ ﷺ کی سنت۔ اہل سنت والجماعت کا شعار، پیروں کی بہتی بناریلوں سے حفاظت، اور سردی سے بچاؤ کے لیے خفین (چمڑے کے موزے) مختلف معیار اور ہر سائز میں</p> <p>دستیاب ہیں</p> <p>تاجروں کیلئے خصوصی رعایت</p> <p>خط و کتابت کے ذریعہ معلوم کریں۔</p> <p>DEOBAND FOOT WEAR 818 KHANQAH DEOBAND U.P.</p>	<p>معراج احمد قاسمی</p> <p>دیوبند فٹ ویئر</p> <p>خفین ساز</p> <p>۸۱۸ خانقاہ دیوبند</p> <p>سہارنپور</p> <p>یو۔ پی</p> 
---	---

کتابوں کی کتابت: سہارا دینی کتب خانہ - یو۔ پی۔

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

ماہ جمادی الثانی ۱۴۱۸ھ مطابق ماہ اکتوبر ۱۹۹۷ء

جلد ۵۷ شمارہ ۷۱ فی شمارہ ۶/ سالانہ ۶۰/

مدیر نگران

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قاضی

استاذ دارالعلوم دیوبند

مہتمم دارالعلوم دیوبند

توسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم دیوبند، سیہارنپور۔ یو پی

سالانہ سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کنالا وغیرہ سے سالانہ ۴۰۰ روپے
بذل پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/ ہنگہ دیش سے ہندوستانی رقم ۸۰/
اشتراک ہندوستان سے ۶۰/

Ph. 01338-22428 Ph-247554

Composed by Nazam Publications, Dabhoi

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	معراج کے ایمانیاتی و حکمی پہلو	قطب الدین ملا	۱۲
۳	فاروق اعظمؓ اور موجودہ.....	پروفیسر بدر الدین الحافظ	۲۲
۴	جنگ آزادی میں قادیانی جماعت ..	مولانا معز الدین صاحب	۳۴
۵	خیال کا دھواں اور حقیقت کی روشنی	عبد الحمید نعمانی	۴۶
۶	منزلوں کے سہارے گئے	مولانا عبدالعلی فاروقی	۵۲
۷	ضروری اعلان		۵۶

ختم خریداری کی اطلاع

○ یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

● ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔

● چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے، اس لئے وی پی میں صرفہ زائد ہو گا۔

● پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا بدھ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔

● ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

● بلکہ دیہی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیق

الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ شانقی گمرڈھا کہ ۱۲۱ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

کمپیوٹر کتابت نواز ہبل کیسٹنز دیوبند



حرف آغاز

ادھر چند مہینوں سے اخبارات و رسائل میں یہ مسئلہ بڑی شد و مد کے ساتھ بحث و نظر کا موضوع بنا ہوا ہے کہ مسلم مستورات کے لئے مساجد میں جا کر جمعہ و جماعت میں شرکت کرنا درست ہے یا نہیں؟ یہ ایک خالص مذہبی و دینی مسئلہ ہے جس پر گفتگو اصول و ضوابط کے تحت صاحب نظر علماء و فقہاء ہی کے دائرے میں ہونی چاہئے۔ لیکن یہ کتنی بڑی ستم ظریفی ہے کہ سیاسی و تفریحی مسائل کی طرح اس خالص دینی و شرعی مسئلہ کو آج کی دین بیزار میڈیا تک پہنچا دیا گیا ہے اور ایسے افراد و اشخاص جو فکر و عمل میں دین و مذہب سے برائے نام کا ہی واسطہ رکھتے ہیں اور شرعی مسائل و احکام کے صحیح و مستند علم سے جن کا دفتر معلومات بڑی حد تک خالی ہے وہ بھی اس بارے میں پوری بیباکی کے ساتھ مجتہدانہ فتوے صادر کر رہے ہیں اور مذہب بیزار میڈیا عام طور پر ایسے خود رو مجتہدین کے مضامین و مقالات کی نشر و اشاعت میں معروف ہے اس صورت حال نے مسئلہ زیر بحث کو اس قدر پیچیدہ کر دیا ہے کہ خالی الذہن ناواقف لوگ عجیب گوگو کی کیفیت میں مبتلا ہو گئے ہیں اور نوبت یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ موجودہ علماء دین و مفتیان شرع ہی نہیں بلکہ ائمہ مجتہدین و سلف صالحین پر بھی بعض حلقوں سے نکتہ چیں شروع ہو گئی ہیں۔ جماعت اہل حدیث (غیر مقلدین) کے بعض ناواقف اندیش لوگوں کی جانب سے اس ناروا جسارت کی ہمت افزائی نے صورت حال کی سنگینی میں مزید اضافہ کر دیا ہے ہوا کا رخ بتا رہا ہے کہ امت مسلمہ کا سلف صالحین کے ساتھ جو مخلصانہ ربط ہے اسے ختم کر دینے کے لئے ایک منظم

اکتوبر ۱۹۹۷ء

دارالعلوم

سازش کے تحت مسلم عورتوں کی حقوق طلبی اور ہمدردی کے نام پر اس قسم کے مسائل قدرے وقفہ کے ساتھ اٹھائے جاتے ہیں جن کی آخری تان ائمہ مجتہدین و سلف صالحین کی تنقید و تنقیص پر ٹوٹتی ہے تاکہ امت کا اعتماد ان سے اٹھ جائے۔ خدا نخواستہ امت کا رابطہ اگر سلف صالحین سے قائم نہ رہا تو پھر اس کے حیات دینی کی خیر نہیں کیونکہ اس استنادی نثار کے ٹوٹ جانے کے بعد اسے کوئی بھی اچک سکتا ہے اور ضلالت و گمراہی کی کسی بھی وادی میں پہنچا سکتا ہے۔ صورت حال کی اسی نزاکت نے مجبور کیا کہ مذکورہ بالا مسئلہ پر اختصار کے ساتھ احادیث رسول، آثار صحابہ اور اقوال سلف صالحین کی روشنی میں گفتگو کی جائے ورنہ اس مسئلہ کے ہر پہلو کو فقہاء و محدثین پورے طور پر واضح کر چکے ہیں جن پر اب کچھ اضافہ نہیں کیا جاسکتا شکر اللہ سعیم و جزاہم اللہ عنا وعن العلم والدین

اصل مسئلہ پر گفتگو سے پہلے چند متفقہ و مسلمہ اصول و قواعد کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے تاکہ مسئلے کی صحیح حقیقت تک پہنچنا آسان ہو جائے۔

(۱) فہم کتاب و سنت کے لئے صحابہ، تابعین اور دوسرے سلف صالحین کی تشریحات و تحقیقات کو مد نظر رکھنا ضروری ہے۔

(۲) مباح بلکہ مستحسن کام بھی اگر شرعی مفاسد کا ذریعہ بن جائیں تو قانون سب ذریعہ کے تحت وہ ممنوع ہو جاتے ہیں۔ اور ان پر پابندی لگانی ضروری ہو جاتی ہے۔

(۳) مصلحت وقت اور احوال ناس کی رعایت کے تحت دی گئی رخصوں کو مستقل شرعی حکم بنانا اور تبدیلی حالات کے باوجود ان کی مشروعیت پر اصول و ضوابط کے خلاف ہے۔

(۴) کتاب و سنت اور سلف صالحین کی تشریحات سے ثابت ہے کہ مردوں کے مقابلہ میں عورتوں کا دائرہ کار محدود اور طریق کار مخصوص ہے اس وقت اس نوع کے جملہ قواعد کو نہ پیش کرنا مقصود ہے اور نہ ہی ان کے دلائل بیان کرنے اور ان کی تحقیق و تفصیل پیش کرنے کا موقع ہے نہ ضرورت صرف اجمالی اشارات کافی ہیں جو بیان کر دیئے گئے۔

اس مختصر اور ضروری تمہید کے بعد عرض ہے کہ بلاشبہ عہد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں مستورات مسجد نبوی میں حاضر ہو کر جمعہ و جماعت میں شرکت کرتی تھیں۔

سلف صالحین و ائمہ مجتہدین میں سے کوئی بھی اس کا منکر نہیں ہے۔ یہ امر تو اتفاقی ہے اس لئے اس کے دلائل بیان کرنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے پھر بھی چند وہ احادیث جن

سے اس حاضری کا ثبوت فراہم ہوتا ہے بغرض فائدہ مزید نقل کی جا رہی ہیں۔

(۱) عن ابن عمرؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا استاذنت امرأة احدکم فلا يمنعها

(بخاری ج: ۱، ص: ۳۰؛ ابوداؤد ج: ۲، ص: ۸۸؛ مسلم ج: ۱، ص: ۱۸۳)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کی بیوی مسجد جانے کی اجازت مانگے تو اسے منع نہ کرے۔

(۲) عن ابن عمرؓ ان رسول اللہ قال لاتمنعوا اماء اللہ مساجد اللہ (رواہ مسلم ج: ۱، ص: ۸۳؛ ابوداؤد ج: ۱، ص: ۸۳) اللہ کی بندویں کو اللہ کی مسجدوں سے نہ روکو۔

(۳) عن ابن عمرؓ كانت امرأة لعمر تشهد صلاة الصبح والعشاء في الجماعة في المسجد فقيل لها لم تخرجين وقد تعلمين ان عمر يكره ذلك ويغار قالت فما يمنعني ان ينهاني قال يمنعني قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله (بخاری ج: ۱، ص: ۱۲۳)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کی ایک بیوی فجر اور عشاء کی نماز جماعت کے لئے مسجد جاتی تھیں تو ان سے کہا گیا کہ تم مسجد کیوں جاتی ہو جبکہ تمہیں معلوم ہے کہ حضرت عمرؓ تمہارے اس عمل کو پسند نہیں کرتے اور انہیں غیرت آتی ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ مجھے منع کیوں نہیں کر دیتے لوگوں نے ان سے کہا کہ (صراحتاً) منع کرنے سے انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مانع ہے کہ اللہ کی بندویں کو اللہ کی مسجدوں سے نہ روکو۔

ان احادیث مبارکہ سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کرامت میں عورتوں کو مسجدوں میں حاضری کی صرف اجازت تھی نہ کہ سنت و واجب اور نہ ان کو اس حاضری کی کبھی ترفیب و لائی گئی اور نہ ہی عدم حاضری کی صورت میں ان سے ہازر پر اس اور اظہار ناراضگی کیا گیا چنانچہ مشہور شارح حدیث امام نووی ان احادیث کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

ظاہرہا انہا لاتمنع المسجد لكن بشروط ذكرها العلماء ماخوذة

من الاحادیث **وہی ان لا تكون متطیبة ولا متزینة ولا ذات خلاخل یسمع صوتها ولا ثیاب فاخرة ولا مختلطة بالرجال ولا شابة ولا نحوها ممن یفتتن بها وان لا یكون فی الطريق ما یخاف به مفسدة ونحوها** وهذه الذی عن منعہن من الخروج علی کراهیة التزییة الخ

مسلم مع شرح نووی ج: ۱، ص: ۱۸۳۔

ان احادیث کا ظاہر یہی ہے کہ عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے روکا نہ جائے لیکن اس اجازت کے لئے کچھ شرطیں ہیں جنہیں علماء نے بیان کیا ہے اور یہ شرطیں احادیث سے ماخوذ ہیں وہ شرطیں یہ ہیں (۱) خوشبو لگائے ہوئے نہ ہو، (۲) بنی سنوری نہ ہو (۳) بچتے ہوئے زیور نہ پہنے ہو، (۴) عمدہ بھڑک دار کپڑا زیب تن نہ ہو۔ (۵) مردوں کے ساتھ اختلاط نہ ہو (۶) نوجوان نہ ہو اور نہ مثل نوجوان کے ہو جس سے فتنہ کا اندیشہ ہو (۷) راستہ بھی مفاسد سے مامون و محفوظ ہو۔ پھر عورتوں کو مسجد سے روکنے کی یہ ممانعت نہی تنزیہی ہے (جس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کی مسجد میں حاضری صرف جائز و مباح ہے سنت و واجب نہیں ورنہ انہیں مسجد سے روکنا تنزیہی کے بجائے نہی تحریمی یا حرام ہوتا اور نہ اس حاضری کے لئے انہیں شوہروں سے اجازت لینی پڑتی)

امام نووی نے اپنی اس عبارت میں جن شرائط کا ذکر کیا ہے ان میں سے اکثر احادیث میں صراحت کے ساتھ بیان کی گئی ہیں اور بعض دوسرے شرعی دلائل سے ثابت ہیں۔ اس مختصر تحریر میں ان ساری حدیثوں کے ذکر کی گنجائش نہیں۔

تفصیل کے طالب صحیح مسلم ج: ۱، ص: ۸۲ و ۸۳ و سنن ابی ابوداؤد ج: ۱، ص: ۸۴، و مجمع الزوائد ج: ۲، ص: ۳۲، ۳۳، و سنن نسائی ص: ۲۸۲، و ترمذی و تہذیب ج: ۳، ص: ۸۵، و ابوداؤد ج: ۲، ص: ۱۲۷-۱۵ وغیرہ کتب حدیث کا مطالعہ کریں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد مبارک اپنے اندر جس قدر خیر و برکات کو سمیٹے ہوئے تھا آج کے اس پر فتن دور میں اس کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تربیت سے ایک ایسا صالح معاشرہ وجود میں آگیا تھا جس کے افراد کے قلوب ایمان و یقین سے مزین تھے اور کفر و عصیان سے انہیں طبعی طور پر نفرت ہو گئی تھی ان کی تمام تر توجہات کامرکز بس فضل ربانی کی طلب اور رضاء الہی کی جستجو تھی۔ اور امر

بالمعروف و نہی عن المنکر ان کا طرہ امتیاز تھا۔ ایسے صالح اور مثالی معاشرے میں عورتوں کو اجازت دی گئی تھی کہ اگر وہ مساجد میں آکر باجماعت نماز ادا کرنا چاہتی ہیں تو نہ کورہ بالا شرائط کی پابندی کرتے ہوئے اپنی خواہش کی تکمیل کر سکتی ہیں اور انہیں اس رخصت و اباحت سے فائدہ اٹھانے کے لئے ان کے شوہروں کو ہدایت دی گئی کہ اگر ان کی بیویاں مسجد میں آنا چاہیں تو انہیں روکا نہ جائے لہذا فتنہ و فساد سے مامون اور خیر و صلاح سے معمور اس ماحول میں مردوں کا مساجد سے عورتوں کو روکنا خوف فتنہ کی بناء پر نہ ہوتا بلکہ اپنی شہنی اور بیجا احساس بزرگی کی بناء پر ہوتا اس لئے مردوں کو حکم دیا گیا کہ وہ عورتوں کو مساجد میں آنے سے منع نہ کریں پھر ان کی اس حاضری میں یہ عظیم فائدہ بھی مضمر تھا کہ انہیں براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تربیت سے استفادہ کی سعادت غیر متناہی حاصل ہو جاتی تھی۔

لیکن ان سب مصالح اور پابندیوں کے باوجود انہیں ترغیب اسی بات کی دی گئی کہ وہ مساجد میں حاضر ہونے کے بجائے اپنے گھروں کے اندر ہی نماز ادا کریں یہی ان کے حق میں اولیٰ و افضل ہے ملاحظہ ہو اس سلسلہ کی احادیث۔

(۱) "عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تمنعوا نساءکم المساجد و بیوتہن خیر لہن" (رواہ ابو داؤد ج: ۱، ص: ۸۳ والحاکم فی مستدرکہ وقال صحیح علی شرائط الشیخین وصححه ابن خزیمة)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی عورتوں کو مساجد میں آنے سے منع نہ کرو اور ان کے گھر ان کے لئے مساجد کے مقابلہ میں زیادہ بہتر ہیں۔

(۲) عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المرأة عورة وانہا اذا خرجت استشرفها الشیطان وانہا اقرب ماتکون الی اللہ وہی فی قعر بیتہا۔

(رواہ الطبرانی فی الکبیر و رجالہ موثقون مجمع الزوائد ج: ۲، ص: ۳۵)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت سر لپا پردہ ہے اور یہ جیسے ہی گھر سے باہر نکلتی ہے شیطان اس کی تاک میں لگ جاتا ہے اور بلاشبہ وہ خدا سے زیادہ قریب اسی

وقت ہوتی ہے جبکہ وہ اپنی کوٹھری میں ہوتی ہے۔

(۳) عن ام حمید امرأة ابی حمید الساعدی انہا جاءت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ انی احب الصلوة معک قال قد علمت انک تحبین الصلوة معی وصلوٰتک فی بیتک خیر من صلواتک فی حجرک وصلوٰتک فی حجرک خیر من صلواتک فی دارک وصلواتک فی دارک خیر من صلواتک فی مسجد قومک وصلواتک فی مسجد قومک خیر من صلواتک فی مسجدی قال فامرت فبنی لہا مسجد فی اقصى بیت فی بیتہا واظلمہ فكانت تصلى فیہ حتی لقیٰ اللہ عزوجل (رواہ احمد ورجالہ رجال الصحیح سوى عبد اللہ بن سوید الانصارى و وثقه ابن حبان مجمع الزوائد ج: ۲، ص: ۳۳/۳۴) ورواہ ابن خزیمہ وابن حبان فی صحیحہما وحسنہ الحافظ ابن حجر۔

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کی زوجہ ام حمید سے مروی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں آپ کے ساتھ نماز پڑھنی پسند کرتی ہوں تو آپ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ مجھے معلوم ہے کہ تم میرے ساتھ نماز پڑھنا پسند کرتی ہو مگر تمہاری وہ نماز جو کمرہ میں ہو وہ تمہاری والاں کی نماز سے بہتر ہے اور تمہاری والاں کی نماز تمہاری گھن کی نماز سے بہتر ہے اور تمہاری گھر کے گھن کی نماز محلہ کی مسجد کی نماز سے بہتر ہے اور تمہاری مسجد محلہ کی نماز میری مسجد کی نماز سے بہتر ہے۔

راوی کہتے ہیں کہ (آنحضرت کے اس ارشاد کے بعد) انہوں نے اپنے گھر والوں کو حکم دیا تو ان کے واسطے گھر کی اچھائی اندرونی و تاریک کوٹھری میں مسجد بنادی گئی اور یہ اسی میں نماز پڑھتی رہیں یہاں تک کہ اللہ کو پیاری ہو گئیں۔

امام ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اس حدیث کا باب الفلأب قائم کیا ہے۔

”باب اختیار صلاة المرأة فی حجرتها علی صلاتها فی دارها وصلاتها فی مسجد قومها علی صلاتها فی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وان كانت صلاة فی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم تعدل لغير

صلاة في غيره من المساجد والدليل على ان قول النبي صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد انما ارادة صلاة الرجال دون صلاة النساء“

(ترغیب و ترہیب ج: ۱، ص: ۲۵۵)

یعنی یہ باب اس بیان میں ہے کہ عورت کے حجرہ کے اندر کی نماز والاں کی نماز سے بہتر ہے اور اس کی مسجد محلہ کی مسجد نماز نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی نماز سے بہتر ہے اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کی نماز دیگر مساجد کی ہزار نماز کے برابر ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ میری مسجد کی نماز دیگر مساجد کی ہزار نماز سے بہتر ہے اس سے آپ کی مراد مردوں کی نماز ہے عورتوں کی نماز نہیں۔

اس حدیث پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت جس قدر بھی پوشیدہ ہو کر نماز ادا کرے گی اسی قدر اس کا ثواب زیادہ ہو گا اور اللہ کی رضا و خوشنودی میں اسی پوشیدگی و خفا کے اعتبار سے زیادتی ہو گی۔

اس مضمون کی مرفوع روایت حضرت ام سلمہ، حضرت عبداللہ بن مسعود سے موقوفہ مرفوعاً، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم اجمعین سے ابوداؤد، مسند احمد، مجمع الزوائد، الترغیب والترہیب اور مصنف ابن عبدالرزاق میں لائق احتجاج سندوں سے موجود ہیں بغرض اختصار اس موقع پر انہیں نقل نہیں کیا جا رہا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دنیا سے پردہ فرمالینے کے بعد جب خیر و صلاح کی وہ فضاء باقی نہیں رہی اور رفتہ رفتہ اس میں اضمحلال اور کمزوری پیدا ہو گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن شرائط کی پابندی کے ساتھ حصول تعلیم و تربیت کی غرض سے عورتوں کو مسجد میں حاضر ہونے کی اجازت مرحمت فرمائی تھی آہستہ آہستہ عورتیں ان شرائط کی بجا آوری میں کوتاہی کرنے لگیں چنانچہ حضرت ابو ہریرہ کے قریب سے ایک عورت گزری جس کے جسم اور کپڑے سے خوشبو پھوٹ رہی تھی تو انہوں نے اس کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا امة الجباراء خدائے قہار کی بندی! مسجد سے آ رہی ہے اس نے ہاں میں جواب دیا پھر پوچھا کیا تم نے مسجد میں جانے کے لئے یہ خوشبو لگائی تھی

اس نے کہا ہاں تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے اپنے محبوب ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس عورت کی نماز قبول نہیں کی جاتی جو خوشبو لگا کر مسجد میں حاضر ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ مسجد سے گھر جائے اور غسل جنابت کی طرح اسے دھو کر صاف کر دے یہ حدیث ابوداؤد ج: ۲، ص: ۵۵۷، نسائی ص: ۲۸۲ میں دیکھی جاسکتی ہے امام منذری اس کے بارے میں لکھتے ہیں ”اسنادہ متصل ورواہ ثقات“ الترغیب والترہیب ج: ۳، ص: ۸۵۔

یہ صحیح حدیث اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عورتوں کے اندر وہ حزم و احتیاط باقی نہیں رہی اور مسجد میں حاضری کے لئے مقررہ شرائط کی بجا آوری میں غفلت برتنے لگی تھیں ان کے حالات کے اسی تغیر کو دیکھ کر مقاصد شریعت کی ماہر اور مزاج شناس نبوت حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا لو ادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احدث النساء لمنعهن المسجد الحديث (بخاری ج: ۱، ص: ۱۲۰) مسلم ج: ۱، ص: ۱۸۳ میں یہی روایت ان الفاظ میں ہے۔

لو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما احدث النساء لمنعهن المسجد یعنی عورتوں نے مسجد میں آنے کے لئے زیب و زینت اور آرائش جمال کا جو اہتمام شروع کر دیا ہے اگر ان کے حال کی یہ تبدیلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں رونما ہو جاتی اور آنحضرت انہیں دیکھ لیتے تو یقیناً انہیں مسجدوں میں آنے سے روک دیتے اس لئے کہ یہ حاضری جن شرائط پر موقوف تھی وہ شرطیں مفقود ہو گئیں تو پھر اصول کے مطابق یہ اجازت بھی باقی نہیں رکھی جاسکتی تھی اخلاق و عادات میں انقلاب کی بناء پر حضرت عمر فاروق، حضرت زبیر بن العوام عورتوں کی مسجد میں حاضری پسند نہیں کرتے تھے اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تو جمعہ کے دن جو عورتیں نماز جمعہ میں شرکت کے لئے مسجد آ جاتیں انہیں یہ کہہ کر لوٹا دیا کرتے تھے کہ جلاؤ۔ گھروں میں نماز پڑھو یہی تمہارے لئے بہتر ہے۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب توحید اللہ الباقیہ میں لکھتے ہیں کہ جمہور صحابہ عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے روکتے تھے۔ اسی طرح تابعین میں حضرت عروہ:

زید، ابراہیم نخعی قاسم بن محمد بن ابو بکر وغیرہ سلف صالحین میں حضرت حسن بصری حضرت عبداللہ بن مبارک کجی انصاری وغیرہ عورتوں کے لئے مسجد میں حاضری کو درست نہیں سمجھتے تھے۔

یہ حضرات صحابہ جنہوں نے اپنی آنکھوں سے عورتوں کو آنحضرت کے پیچھے جماعت میں نماز پڑھتے دیکھا اور اپنے کانوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے منع نہ کرو۔ اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکنے لگے تو کیا حاشا وکلا یہ سب حضرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم و فرمان کی خلاف ورزی کرنے لگے نہیں تھے وہ مقاصد شریعت سے اچھی طرح واقف تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مصالح کا تقاضا یہی تھا کہ عورتیں مقررہ شرائط کے ساتھ مسجدوں میں آسکتی ہیں لیکن جب انہوں نے دیکھا کہ عادات و اخلاق میں پہلے جیسی پتلی نہیں رہی مزید براں شرور و فتن کے بند دروازے کھل گئے ہیں تو دفعِ فتنہ کے لیے اس اجازت کے دروازے کا بند ہو جانا ہی قرین مصلحت اور تقاضائے شریعت ہے کیونکہ تحصیل مصالح کے مقابلہ میں دفعِ فتنہ کو شریعت میں زیادہ اہمیت دی گئی ہے اور موجودہ صورت میں تو تحصیل منفعت کا موقع بھی نہیں ہے۔

انتہائی اختصار کے باوجود یہ تحریر اندازہ سے بڑھ گئی اس لئے سر دست اسکا پر اکتفا کیا جاتا ہے اور طالب حق کے لئے انشاء اللہ یہ اشارات کافی دوانی ہو گئے دیے جو حضرات اس موضوع پر مکمل تفصیلات جاننے کے خواہش مند ہوں وہ راقم کی زیر طبع کتاب کا انتظار کریں جس میں اس مسئلہ پر تفصیل کے ساتھ بحث کی گئی ہے اور موضوع سے متعلق اکثر حدیثوں کو اس میں جمع کر دیا گیا ہے۔ وما ارید الا اصلاح وما توفیقی الا باللہ وعلیہ توکلت والیہ انیب وصلی اللہ علی نبیہ الکریم واصحابہ واتباعہ اجمعین



معراج کے ایمانیاتی و حکمی پہلو

قطب الدین ملا ایم۔ اے۔ بی۔ ایڈ۔ فاضل دینیات، ادیب کامل۔
کریم داد خان مسجد باغبان گلی بیدگام (کرناتک) ۵۹۰۰۰۲

بنظر غائر دیکھا جائے تو اس واقعہ عظیمہ میں کئی پہلو نکل آتے ہیں جیسے ایمانیاتی، عباداتی، معاملاتی، معاشرتی اور اخلاقیاتی۔ حضرت تھانویؒ نے نشر الطیب میں مستقل باب باندھ کر اس کے حکمی اور حکمی پہلوؤں کو اجاگر کیا ہے (۱) ہمیں یہاں پر اس کے (۱) ایمانیاتی و حکمی (۲) عبادیاتی و اعمالی (۳) دعائیہ اور تحمیدی اور (۴) دعوتی پہلوؤں پر کچھ عرض کرنا ہے سب سے پہلے ایمانی و حکمی پہلوؤں پر گفتگو کی جائے گی۔

اس واقعہ عظیمہ کا ہر پہلو ایک مستقل معجزہ ہے اور اس کا تعلق ایمان و ایقان سے ہے ایک صاحب ادراک کے لئے بے شمار ایمانیاتی پہلو اس میں موجود ہیں یہاں پر صرف چند ہی پہلوؤں کا ذکر کیا جا رہا ہے۔

(۱) ہر نبی کو قرب خداوندی کا ایک خاص موقع عطا کیا جاتا ہے جس میں وہ فیض ربانی سے معمور اور غرق دریائے نور ہو جاتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ سردار انبیاء (علیہم السلام) ہیں اس لئے آپ کو معراج کے ذریعہ قرب، دنو و تہی کا وہ مقام حاصل ہوا کہ حریم خلوت گاہ قدس میں باریاب ہو کر قاب قوسین (دو کمانوں کا فاصلہ) سے بھی زیادہ قریب تر ہو گئے۔ اس مقام شرف و رفعت و بلندی تک مقربان بارگاہ میں سے کسی کو بھی رسائی نہیں ہوئی۔

(۲) جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر خدا سے ہم کلامی کا شرف

(۱) نشر الطیب میں جو میرے پیش نظر ہے اس میں سن طباعت تحریر نہیں ہے اس لئے اس مضمون میں جہاں بھی نشر الطیب کا حوالہ آیا ہو اس کو مذکورہ سیرت کے کسی بھی ایڈیشن میں فصل بارہویں میں ملاحظہ فرمائیں جو واقعہ معراج شریف کے بارے میں ہے۔

حاصل ہوا اور احکام عشرہ عطاء ہوئے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہجرت سے کچھ ہی پہلے معراج ہوئی اور عرش الہی تک رسائی ہوئی اور آپؐ نے نور عظیم کو دیکھا اور آپؐ کو شرف ہم کلامی حاصل ہوا اور نماز پنجگانہ کا تحفہ خاص عطا ہوا۔

(۲) معراج، رات میں ہوئی، رات کی تخصیص میں یہ حکمت تھی کہ عادیۃً وہ وقت خلوت کا ہوتا ہے اس میں بلا مداخلت زیادت و اختصاص کی (۱)

(۳) آپؐ کی معراج بحسد عصری اور بحالت بیداری تھی، یعنی آپؐ نے اپنے جسم مبارک کے ساتھ آسمانوں کی سیر کی اور یہ سیر خواب میں نہیں بیداری کی حالت میں ہوئی اس سلسلہ میں صاحب سیرۃ النبیؐ نے سیر حاصل بحث کرنے کے بعد تحریر فرمایا ہے کہ مفسرین میں سے ابن جزیری طبری سے لے کر لام رازی تک نے جمہور کے اس مسلک پر چار عقلی دلیلیں بھی قائم ہیں۔ جن کا خلاصہ یہ ہے کہ (الف) اسنویٰ بعنہ میں لفظ عبد ہے جس کا اطلاق جسم و روح دونوں پر ہوتا ہے۔

(ب) آپؐ براق پر سوار ہوئے اور آپؐ نے دودھ کا پیالہ نوش فرمایا سوار ہونا اور پینا یہ سب جسم کے خواص ہیں۔

(ج) یہ واقعہ خواب کا ہوتا تو کفار اس کی تکذیب نہ کرتے۔

(د) قرآن کریم نے اس مشاہدہ معراج کو لوگوں کے لئے آزمائش بتایا ہے۔

وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَنْفَكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ۔

اگر یہ واقعہ خواب کا ہوتا تو اس میں آزمائش کی کیا چیز تھی؟ (۲) صاحب قصص القرآن نے (۳) یہ نکتہ نکالا ہے کہ کفار اس واقعہ کو بحالت بیداری و بحسد خاکی سمجھ کر سوالات کر رہے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس سمجھ کی تردید نہیں فرمائی بلکہ ان کے سوالات کے جوابات دے کر انہیں لاجواب بنادیا (۴)

سائنس کے اس ترقی یافتہ درو میں بھی بعض عقل پرستوں (بلکہ عقل کے اندھوں) کو اس واقعہ پر اعتراض ہوتا ہے کہ یہ فوق الفطرت بات کیسے ہوئی؟ اس بارے میں بس اتنی بات کہنی ہے۔

(۱) نشر المصیّب فوائد علیہ ختم ص: ۶۸۔ (۲) سیرۃ النبیؐ ج: ۴، ص: ۴۳۴-۴۳۵، تلمیذ۔

(۳) قصص القرآن ج: ۴، ص: ۳۵۳۔ (۴) تفصیل کے لئے دیکھئے سیرۃ المصطفیٰ ج: ۴، ص: ۳۳۳۔

سفر سے چاند کے واپس ہوا ہے مگر معراج
عقل نے کھائی ہے شکست بڑے غرور کے بعد
تمام صحابہ تابعین اور سلف صالحین کا یہی عقیدہ ہے کہ حضور کو جسد مبارک کے
ساتھ بحالت بیداری معراج ہوئی۔

(۵) اللہ تعالیٰ نے اس واقعہ کے ذکر کے موقع پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی شان
عبدیت کو ذکر فرمایا ہے شان نبوت و رسالت کو نہیں اس کی کئی وجوہات ہیں۔
(الف) نبوت و رسالت کے معنی خدا کی طرف سے بندوں کی طرف آنے کے ہیں
یہاں بندہ سب کچھ چھوڑ کر اپنے آقا کی جانب جا رہا ہے اس لئے وصف عبدیت کا ذکر ہوا۔
(ب) صاحب سیرۃ المصطفیٰ نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شب معراج حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ آپ کو کون سالقب اور کونسی صفت زیادہ پسند ہے۔ آپ نے
فرمایا صفت عبدیت اس لئے اللہ تعالیٰ نے جب یہ سورۃ نازل فرمائی تو اسی پسند کردہ صفت کے
ساتھ نازل فرمائی (۱) واقعاً صفت بندگی بندہ کے حق میں ایک نعمت کبریٰ ہے اسی لئے
اقبال نے فرمایا ہے۔

متاع بے بہا ہے درد و سوز آرزو مندی
مقام بندگی دے کر نہ لوں شان خداوندی
(ج) ”عبد“ (بندہ) کا لفظ اس لئے بھی اختیار فرمایا گیا کہ کہیں ناقص عقل والے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج آسمانی کی وجہ سے خدا نہ خیال کر بیٹھیں۔
(۶) اسی واقعہ معراج کے ضمن میں ایک معجزہ پیش آیا حضور اقدس صلی اللہ علیہ
وسلم نے ایک ہی رات میں بیت المقدس جا کر واپسی کی بات ارشاد فرمائی تو بعض بیت
المقدس کو دیکھے ہوئے لوگوں نے بطور امتحان کئی سوالات بیت المقدس کے بارے میں
کئے۔ ظاہر ہے کہ جس نئی نے بیت المقدس میں تھوڑی دیر توقف فرمایا ہو اور اس مختصر
وقت میں عبادت الہی اور لامت انبیاء کے کارہائے عظیم میں منہمک رہا ہو ان کو اس بات کی
فرصت ہی کہاں تھی اور ضرورت ہی کیا تھی کہ وہ بیت المقدس کے در و دیوار گنتے۔ وہ بیت
المقدس کی سیر کو تو نہیں گئے تھے عقل کے اندھوں نے یہ نہ سوچا کہ تھوڑی دیر کے

توقف کی بات وہ بھی دن کی نہیں رات کی بات، حضورؐ کس طرح بیت المقدس کو پوری طرح دیکھ سکتے، بہر حال انہوں نے سوالات کی بوچھاڑ کر دی۔ معاملہ چونکہ امتحان کا تھا اور حضورؐ کے قول کے سچ ہونے کا تھا اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے بیت المقدس کو آپؐ کی نظروں کے سامنے کر دیا۔ اُسے دیکھ دیکھ کر آپؐ نے ان کافروں کے تمام سوالوں کے جواب دیئے۔

(۷) اسی واقعہ کے ضمن میں ایک اور معجزہ جس شمس کا پیش آیا کہ کے معاندین نے کہا کہ راستہ کا کوئی واقعہ تھا۔ یہ اسی طرح کی بات تھی کہ ہوائی جہاز سے سفر کرنے والے سے راستہ کے کسی واقعہ کو پوچھا جائے۔ لیکن چونکہ اللہ جل جلالہ کو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق مقصود تھی اس لئے راستہ کے واقعہ سے بھی آپؐ کو باخبر کر دیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ راستہ میں ایک قافلہ ملا تھا جو شام سے مکہ واپس آرہا تھا اس کا ایک اونٹ گم ہو گیا تھا جو بعد میں مل گیا۔ تین دن کے بعد وہ قافلہ مکہ پہنچے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا بدھ کی شام تک وہ قافلہ مکہ پہنچ جائے گا۔ بدھ کا آفتاب غروب کے قریب تھا لیکن وہ قافلہ نہیں آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ سے دعا مانگی اللہ تعالیٰ نے کچھ دیر کے لئے آفتاب کو روک دیا یہاں تک کہ وہ قافلہ آپؐ کی خبر کے مطابق اسی شام مکہ پہنچ گیا۔ (۱)

(۸) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام ہانیؓ کے مکان میں آرام فرما رہے تھے کہ یکایک چھت پھٹ پڑی، جبرئیل آمین تشریف لائے اور حضورؐ کو جگایا چھت کی طرف سے آنے کی یہ حکمت بیان کی گئی ہے کہ یہ اس بات کا اشارہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اب آسمانوں کا سفر کر کے رب عرش عظیم تک تشریف لے جانا ہے (۲)

(۹) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حطیم سے اٹھا کر فرشتے پیر زمزم پر لے گئے اور آپؐ کے سینہ مبارک کو چاک کر کے قلب مبارک کو زمزم سے دھویا اور اس میں ایمان و حکمت کو بھرا اور پھر ٹھیک کر دیا۔ شق صدر کئی بار ہوا ہے اور ہر بار کی حکمتیں کیا ہیں اس کو علماء سیر نے اپنی اپنی جگہ تحریر فرمایا ہے اس موقع پر شق صدر اس لئے کیا گیا تھا کہ اس میں صفایا ملوٹی سے بھی آگے کی کسی ”قدر“ کو اس میں بھر دیا گیا تھا کہ سیر ارضی و سماوی اور

(۱) سیرۃ المصطفیٰ ج: ۴ ص: ۳۱۱

(۲) یہاں پر صاحب سیرۃ المصطفیٰ نے یہ نکتہ لکھا ہے کہ شق صدر کی طرف اشارہ تھا کہ آپؐ کا سینہ اسی طرح کھولا جائے گا اور پھر صریح دیا جائے گا۔

(۱۴) مسجد اقصیٰ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اقصیٰ کے معنی عربی میں بہت دور کے ہیں چونکہ وہ مسجد مکہ سے بہت دور ہے اس لئے اقصیٰ کہا گیا۔

(۱۵) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مقامات متبرکہ میں نماز پڑھی اس سے معلوم ہوا کہ مقامات شریفہ میں نماز پڑھنا موجب برکت ہے بشرطیکہ اس مقام سے کسی مخلوق کی تعظیم مقصود نہ ہو خوب سمجھ لو نازک بات ہے۔ (۱)

(۱۶) آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت المقدس پہنچے تو براق کو اس حلقہ سے باندھ دیا جس حلقہ سے انبیاءؑ اپنی سواریوں کو باندھتے تھے۔ براق آپ ہی کے لئے لایا گیا تھا اس کے کہیں جانے کا سوال کہاں پیدا ہوتا ہے۔ پھر آپ نے اس کو کس لئے باندھا؟ علماء فرماتے ہیں کہ اسباب کا اختیار کرنا بھی مستحسن ہے۔ لیکن بھروسہ خدا پر رکھے تو کل یہ ہے کہ اسباب کو اختیار کیا جائے مسبب الاسباب کے یقین کے ساتھ۔

(۱۷) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب براق پر سوار ہوئے تو براق نے شوخی کی علماء فرماتے ہیں کہ یہ شوخی غضباً نہیں بلکہ طرباً تھی۔ جبرئیلؑ کے ذریعہ آپ کے مرتبہ کی تجدد استحضار و تنبیہ سے سچل ہو کر براق ساکن ہو گیا۔ (۲)

(۱۸) حضور اقدس ﷺ کا سفر بیت اللہ سے آسمانوں کی طرف کرانے کے بجائے پہلے بیت المقدس تک کر لیا گیا اس کی جو وجہ صاحب سیرۃ النبی نے بیان فرمائی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دو صاحب زادے تھے ایک حضرت اسماعیلؑ اور دوسرے حضرت اسحاقؑ حضرت اسحاق کے صاحب زادے حضرت یعقوب کا لقب اسرائیل تھا اس لئے حضرت اسحاق کی اولاد بنی اسرائیل کہلائی اور حضرت اسماعیل کی اولاد بنی اسماعیل کہلائی حضرت اسحاق کی اولاد میں جتنے نبی پیدا ہوئے ان کا قبلہ بیت المقدس تھا اور اس کی تولیت فرزند ان اسحاق کو عطا ہوئی تھی حضرت اسماعیلؑ کی اولاد بنی جو نبی پیدا ہوئے ان کا قبلہ بیت اللہ خانہ کعبہ تھا اور اس کی تولیت فرزند ان اسماعیلؑ کو عطا ہوئی تھی۔ حضور اقدس ﷺ کی ذات گرامی حضرت اسحاقؑ اور حضرت اسماعیلؑ دونوں ہی برکتوں اور سعادتوں کا گنجینہ تھی۔ اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جو دراشت دو حصوں میں بٹ گئی تھی وہ حضور کی بعثت سے پھر یکجا ہو گئی۔ آپ کو دونوں قبلوں کی تولیت عطاء

ہوئی۔ حضور اقدس ﷺ کو مسجد اقصیٰ لیا کر اور تمام انبیاء علیہم السلام کی امامت کروا کر گویا اس بات کا اعلان کر دیا گیا کہ آپ ﷺ کو دونوں قبلوں کی تولیت عطا کی گئی ہے اور آپ ﷺ ہی القبلین ہیں۔ (۱)

(۱۹) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس میں تمام انبیاء علیہم السلام کے امام بنائے گئے ثابت ہوا کہ امامت افضل القوم کی افضل ہے۔ (۲)

(۲۰) بیت المقدس میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام نبیوں کی امامت فرمائی اور سب نبیوں نے آپ کی اقتداء کی۔ اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام انبیاء پر فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ اور یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ تمام شریعتیں منسوخ ہو گئیں اور اب قیامت تک صرف شریعت محمدی ہی چلے گی اور نجات اسی شریعت کی پیروی میں ہے۔

(۲۱) صاحب سیرۃ المصطفیٰ تحریر فرماتے ہیں کہ نماز میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت فرمائی اور انبیاء علیہم السلام نے خاموشی کے ساتھ اس کو سماعت فرمایا اسی وجہ سے امام ابو حنیفہ قرأت خلف الامام کے قائل نہیں۔ (۳)

(۲۲) مسجد اقصیٰ سے باہر آنے پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دودھ کے، شراب کے، پانی کے اور شہد کے پیالے پیش کئے گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ کو نوش فرمایا۔ جبرئیل امین علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ نے فطرت کو اختیار کیا، شراب کو اختیار کرتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی اس طرح فطرت کو دودھ کے رنگ میں اور ضلالت کو شراب کے رنگ میں مشاہدہ کر لیا گیا۔ (۴)

بیت اللہ سے بیت المقدس کے سفر کے دوران اور پھر آسمانوں کے سفر کے دوران جتنے واقعات مذکور ہوئے وہ بھی اسی طرح عالم مثال میں دکھائے گئے ہیں۔

(۲۳) مسجد حرام سے بیت المقدس کے سفر میں حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت

(۱) نشر الطیب ص: ۶۶۔

(۲) سیرۃ النبی ج: ۴ ص: ۵۵-۵۴ تلخیصاً

(۳) دیکھئے سیرۃ المصطفیٰ ج: ۱ ص: ۳۱۶۔

(۴) کتنے پیالے پیش کئے گئے اس بحث کے لئے سیرۃ المصطفیٰ کی طرف مراجعت کی جائے ج: ۱ ص: ۳۹۹۔ بحوالہ درر کائنات ج: ۶ ص: ۴۷۔

موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔ اور انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا۔ دیگر تمام انبیاء کے ساتھ انہیں تینوں نبیوں سے بیت المقدس میں بھی ملاقات ہوئی۔ اور انہیں تمام انبیاء میں سے آٹھ انبیاء سے آسمانوں میں بھی ملاقات ہوئی تو یہ حضرات انبیاء حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے وہاں کیسے پہنچے؟ اس کے مفصل دلائل تو سیرت کی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں ہمیں تو یہاں بس اتنی بات عرض کرنی ہے کہ یہ بات بالکل ایسی ہی جیسے کہ کسی شہنشاہ کا گزر کسی جگہ سے ہوتا ہے تو اس کے استقبال کے لئے رعایا شہنشاہ کی سواری گزرنے سے پہلے وہاں پہنچ جاتی ہے یہ امر تقاضہ استقبال سے تعلق رکھتا ہے امر فضیلت سے نہیں۔ رعایا کا پہلے پہنچنا اس کی اپنی فضیلت نہیں ہے بلکہ شہنشاہ کی فضیلت ہے۔ (۱)

(۲۴) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتویں آسمان پر حضرت ابراہیم کو دیکھا کہ وہ بیت المعمور سے پشت لگائے بیٹھے ہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قبلہ سے کمر لگانا یا قبلہ کی طرف پشت پھیر کر بیٹھنا جائز ہے، اگرچہ ہمارے لئے ادب یہی ہے کہ بلا ضرورت ایسا نہ کریں۔ (۲)

(۲۵) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرات انبیاء علیہم السلام سے جو ملاقاتیں کرائی گئیں اس میں اس طرف اشارہ تھا کہ آپ کو بھی ان حضرات کی طرح حالات پیش آئیں گے۔

(۲۶) حضرت ابراہیم علیہ السلام وصف خلہ سے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام وصف تکلیم سے مشرف تھے۔ لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام کو وصف خلہ کا وہ مقام نہیں مل سکا جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو بارگاہِ خداوندی میں بلا کر عطا کیا گیا تھا۔

(۲۷) حضرت موسیٰ سے اللہ تعالیٰ مخاطب ہوتا ہے تو اس کو ”نذا“ سے (نادی) اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرش بریں پر مخاطب ہوتا ہے تو اس کو وحی سے تعبیر کیا گیا ہے (فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِ مَا أَوْحَىٰ) اہل علم جانتے ہیں کہ نداء اور وحی میں فرق مراتب لیا ہے بہر حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خلوت گاہِ خداوندی میں برمائے وصف تکلیم جو

(۱) تنہیم کے لئے یہ محل پیش کی گئی اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ دیگر انبیاء کو رعایا کے درجہ میں پیش کیا گیا۔

(۲) لشرطیب ص: ۶۳

کچھ مقام ہار ملا ہو وہ نیاز سے خالی نہیں ہے اور یہی شانِ عبدیت ہے بہر کیف حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابراہیمؑ کے مقامِ خلہ اور حضرت موسیٰؑ کے مقامِ تکلیم دونوں ہی کے حامل ہیں۔

(۲۸) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تجلیاتِ ربانی کا مشاہدہ کیا اور صرف ایک نظر نہیں بلکہ پتہ چلتا ہے کہ سیر چشم ہو کر کیا، ورنہ ایک تجلی حضرت موسیٰؑ کو بے ہوش کر دے اور حضرت جبریلؑ کے پر جلادے۔ (۱)

(۲۹) اللہ تعالیٰ نے کوہ طور پر حضرت موسیٰؑ سے صرف اتنا پوچھا تھا کہ ”موسیٰؑ تیرے ہاتھ میں کیا ہے؟“ اس کلامِ خدا سے لذت آشنا ہو کر حضرت موسیٰؑ نے اپنے کلام کو طول دیا تھا کہ ”یہ عصا ہے یہ میرا ہے اور میں اس سے فلاں فلاں کام لیتا ہوں۔“ ع
لذیذ بود حکایت در از تر گفتیم

اور یہاں معاملہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام کو خود طول دے رہا ہے۔ فَأَوْحَىٰ إِلَيَّ عَبْدِي مَا أَوْحَىٰ۔

(۳۰) حضرت ابو ہریرہؓ کی جو طویل حدیث ”دیگر عطیاتِ جات کے عنوان کے تحت اس سے پہلے درج کی گئی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف القاب سے نوازا گیا۔ آپؐ خلیل و حبیب ہیں اور آپؐ بشیر و نذیر ہیں۔ آپؐ ارفع و اعلیٰ ہیں آپؐ صاحبِ کوثر ہیں اور آپؐ فاتح و خاتم ہیں۔

(۳۱) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث سے امتِ محمدیؐ کی فضیلت بھی معلوم ہوتی ہے کہ یہ امت تمام امتوں میں فضیلت والی ہے امتِ محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الامم ہے۔ یہ امت متوسطہ، عادلہ اور معتدلہ ہے یہ امت اولین و آخرین ہے اور اس امت کے بعض ایسے برگزیدہ حضرات ہو گئے کہ ان کے دل ہی انجیل ہو گئے۔

(۳۲) معراج کے موقع پر سب سے بڑی بشارتِ امت کو جو دی گئی وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے کبیرہ گناہ بھی درگزر فرمائے گا بشرطیکہ وہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ کو جو چیز سب سے زیادہ محبوب ہے وہ توحید ہے اس کی ذات یا صفات میں

(۱) رحمۃ اللعالمین ج: سوم ص: ۱۳۵۔ نیز صاحب سیرۃ المصطفیٰ نے تحریر فرمایا ہے کہ جمہور صحابہ اور تابعین کا یہی مذہب ہے کہ حضور نے اپنے پروردگار کو سر کی آنکھوں سے دیکھا اور محققین کے نزدیک یہی قولِ راجح اور حق ہے سیرۃ المصطفیٰ ج: ۲ ص: ۳۲۲۔

کسی کو شریک کرنا خدا کو سب سے زیادہ غصہ دلانے والی بات ہے اللہ تعالیٰ کا قطعی اور حتمی وعدہ قرآن مجید کے اندر بھی موجود ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ

(سورۃ النساء آیت ۱۱۶ و ۱۱۸)

اللہ تعالیٰ شرک کو تو کبھی بھی معاف نہیں کرے گا ہاں اس کے علاوہ جو کچھ ہو گا اللہ جسے چاہے معاف فرما دے۔ خدا اعمال کے بگاڑ کو معاف کر سکتا ہے لیکن ایمان و یقین کے بگاڑ کو کبھی بھی معاف نہیں کرے گا۔

کبیرہ گناہوں کی معافی کی بشارت پر کوئی مغالطہ میں نہ پڑے کہ ایمان ہے تو کافی ہے اعمال کی ضرورت کیا؟ اس واقعہ معراج میں مختلف بد اعمالیوں کی سزاء اور اعمال خیر کی جزا بھی تمثیلی پیرائے میں دکھائی گئی ہے اسلئے ایمان کے ساتھ اعمال خیر کا اختیار کرنا بھی ضروری ہے۔ (۳۳) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی امت دکھائی گئی جو تمام امتوں میں زیادہ تھی اور ان کے علاوہ ستر ہزار کے بارے میں فرمایا گیا کہ وہ بغیر حساب کتاب جنت میں داخل ہونگے۔ یہ وہ لوگ ہونگے جو داغ نہیں لگاتے۔ جھاڑ پھونک نہیں کرتے۔ ہلکون نہیں لیتے اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں (۱) اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی ذات عالی و صفات عالیہ کا یقین نصیب فرمائے آمین۔

(۳۴) معراج کے موقع پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو عرش اعظم تک سیر کرائی گئی۔ عارفین کا قول ہے کہ عرش تک سیر کرانے میں ختم نبوت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ تمام کائنات عرش پر ختم ہو جاتی ہے کتاب و سنت سے عرش کے بعد کسی مخلوق کا وجود ثابت نہیں اسی طرح نبوت و رسالت کے تمام کمالات آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہیں (۲)



(۱) نشر المصیّب ص: ۳۸ بحوالہ ترمذی

(۲) سیرۃ المصطفیٰ ج: ۱ ص: ۲۸۹

فاروق اعظمؓ

(در)

موجودہ نظام حکومت

﴿عقبریت عمرؓ کے حوالے سے﴾

پروفیسر بدرالدین الحافظؒ

کسی بھی نظام سلطنت پر غور کرنے کے لیے گزشتہ صدیوں کی حکومتوں اور ان کے سربراہوں پر نگاہ ڈالنا ضروری ہوتا ہے تاکہ موجودہ دور سے اس کا موازنہ کیا جاسکے اور ہر حکومت کی بھلائی برائی خیر و شر کو الگ پرکھا جاسکے۔ خاص طور پر یہ بھی کہ کس نظام حکومت کے بنیادی اصولوں میں انسانی روح کے تقاضوں اور فرد کی آزادی کو کس قدر ملحوظ رکھا گیا ہے اور اپنے اصول و ضوابط ترتیب دیتے وقت انسانی نفسیات کی کتنی رعایت کی گئی ہے۔ کتنا کس نے ملحوظ رکھا اور کتنا نظر انداز کیا ہے مثلاً حکومت کی بہت سی قسموں میں ایک شہنشاہیت یا جمہوریت ہے اس میں عوام یا جمہور کی رعایت ہو تو ہو مگر عدل اور حریت فرد کا کتنا خیال رکھا گیا ہے جبکہ بنیادی طور پر یہی انسانیت کی روح ہیں۔ کیونکہ کسی بھی طرز حکومت میں اگر انصاف اور فرد کی آزادی نہیں ہے تو بے کار ہے چاہے انقلاب فرانس کے بنیادی اصول یا انگریزی سلطنت کے عظیم معاہدے یا امریکی دستور اسے تسلیم کرے یا نہ کرے۔

اب ایک دوسرا سوال خود ہمارے لیے ہمارے سامنے ہے آج ہم جب موجودہ عظیم حکومتوں اور ان کے نظام سلطنت سے متاثر ہو کر سوچتے ہیں تو تھوڑی دیر کے لیے یہ بھی غور کرنا چاہیے کہ اگر آج کی حکومتیں اور اصحاب حکومت پہلی صدی ہجری یا پہلی صدی

عیسوی میں ہوتے تو کیا کرتے، کیا یہ وہی نظام قائم کرتے اس سلسلہ میں ان کے مخالف و موافق جواب پر ہمیں برا بھی نہیں ماننا چاہیے مگر قابل غور بات صرف یہ ہے کہ ہم موجودہ نظام سے کیا توقع کرتے ہیں اور ہمارا قیاس درست بھی ہے یا نہیں؟ خلاصہ یہ کہ آج کے نظام سلطنت پر ہمارا بری طرح فریفتہ ہو جانا کیا درست ہے، جبکہ یہ بھی مانی ہوئی بات ہے کہ ہمارا دور خیر القرون کہلانے کا بھی مستحق نہیں ہے۔ اور یہ بھی حقیقت ہے کہ ہم حسین کو حسین سمجھنے اور قبیح کو ناقابل قدر قرار دینے پر بھی متفق نہیں ہیں صرف معاملہ یہ ہے کہ ہم اپنے دور کی الفت و انسیت سے مسحور ہیں اور قدیم دور کی تصاویر کو عجیب و غریب یا تعجب خیز سمجھتے ہیں۔ اس سلسلہ میں ذرا یورپ کے لٹریچر میں رنگ برنگی ابھرتی تصاویر پر نگاہ ڈالتے ہیں تو ہمیں قدیم دور کی قیصر و کسریٰ اور کلو پطرہ کے زرق برق لباس اور بڑی بڑی ٹوپیاں مسحور کر دیتی ہیں اور ان کی عظمت میں ہم کھو جاتے ہیں مگر کبھی اس ظاہری حسن و جمال رنگ و روغن کی تہہ تک جھانکنے کی کوشش نہیں کرتے نہ یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ اس خوبصورت چھلکے کی تہہ میں گودا کیسا ہے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ یہ خوبصورت تصاویر صرف دل بہلانے اور ظاہری تسلی کا ذریعہ ہیں اس کی گہرائی میں کچھ نہیں ہے۔ اور اگر ہم اس کے گودے کی قدر و قیمت کو پرکھنے کی کوشش کریں گے تو ہمارا تعجب اور تاثر سب پھیکا پڑ جائے گا۔

آئیے اب ذرا ہم حضرت عمر بن الخطاب کے نظام حکومت پر نظر ڈالیں اور گہرائی سے اس کا چھلکا اٹھا کر گودے کی اہمیت کو سمجھیں تو یقیناً موجودہ حکومتوں کے لیے ہمارا استعجاب یا قیصر و کسریٰ کی چکا چوند کر دینے والی سلطنتیں اور ان کے بارے میں بلند بانگ دعوے سب کھوکھلے دکھائی دیں گے۔ ذرا تصور کیجئے وہ شخص جو اپنے دور کا مالک اور حاکم تھا جس کی دسترس میں سب سیاہ و سفید تھی وہ موٹا جھوٹا لباس پہنے، فقیروں کی طرح زمین پر سوئے، وہ بیت المال کے اونٹوں کی اپنے ہاتھ سے دوا دارو کرے اور مختلف سلاطین کے قاصد جب آئیں تو اسے زمین پر سو پا دیکھ کر حیرت زدہ رہ جائیں۔ وہ شام جاتا ہے تو اپنے اونٹ سے اتر کر جوتے اتار لیتا ہے اور اونٹ کو ساتھ لیے پانی میں گھس جاتا ہے وہ اپنے خادم کے ساتھ سفر کرتا ہے تو خادم کے اور اپنے کھانے پینے میں کوئی فرق نہیں کرتا لیکن آج ہمارے زمانہ کا حاکم قطعاً اس بیت، شکل و صورت اور ظاہری سادگی کو پسند نہیں کرتا اور نہ ہی اس سے کوئی مطالبہ کرتا ہے کہ ایسا کرے کیونکہ قوم کے سردار کا بارعب اور پرہیزگار ہونا ضروری ہے۔ لیکن یہ

ہمارا نقطہ نظر ہے اور فاروق اعظم کا نظریہ اس سے مختلف ہے وہ ایک فقیرانہ زندگی کے عادی تھے اور ان کے نزدیک ان کی قوم اور دوسری قوموں کا خوف زیادہ اہم تھا سلاطین اور قیصر و کسریٰ کے مقابلہ جو محلوں میں عیش کی زندگی گزارتے تھے کیونکہ ایک آدمی کی عملی قوت اس کی طاقت کو مضبوط کرنے کے لیے تمام قوتوں سے زیادہ مضبوط ہوتی ہے اس لیے ان کی فقیرانہ زندگی ان کے استحکام اور مضبوطی کے لیے زیادہ مؤثر تھی اس میں کسی شک شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ اس کے بعد یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ فاروق اعظم خود اپنے لیے جس طرز زندگی کو پسند کرتے تھے دوسروں کو اس کے لیے مجبور نہ کرتے تھے بلکہ ان کا معمول یہ تھا کہ جس چیز اور جس مقدار کا جو حق ہے اسے وہی دیا جائے اس میں مختلف مناصب اور عطیات سب ہی شامل ہیں اور ہر عمل میں فرق مراتب ہے چنانچہ جب قحط کے زمانہ میں انہوں نے حضرت ابو عبیدہ کو تقسیم کیلئے ذمہ دار بنایا تو خود ان کو ایک ہزار دینار عطا کیا اور اصرار کیا کہ اسے قبول کریں۔ اسکے علاوہ جب لوگوں کو ولایت تقسیم کی تو ہر ایک کا اسکی حیثیت کے مطابق وظیفہ مقرر کیا اس کے علاوہ عام مسلمانوں کے وظائف میں بھی اسے شامل رکھا۔

اس سلسلہ میں فاروق اعظم کا یہ انداز فکر بھی جداگانہ تھا کہ عطیات کی مساوی تقسیم ہو اس موضوع پر انہوں نے صدیق اکبر کے طریق عمل کی پیروی نہیں کی بلکہ اس سلسلے میں ان کا نقطہ نظر یہ تھا کہ وہ لوگ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت میں لڑے ان صحابہ کرام کے برابر کیسے ہو سکتے ہیں جو حضور کے ہمراہ دین کی سر بلندی کے لیے لڑے آپ نے کہا ہم ان لوگوں کو عام مسلمانوں سے کیسے برابر کر سکتے ہیں جنہوں نے دو ہجرتوں میں حصہ لیا اور دو قبلوں کی طرف نماز پڑھی۔

اس کے علاوہ جہاں تک ظاہری رعب اور وضع داری کے قائم رکھنے کا تعلق ہے تو حضرت عمرؓ نے کبھی اپنے حاکموں کو اس کے لیے مجبور نہیں کیا کہ وہ ضرورت اور ماحول کے مطابق اپنا لباس اور ظاہری شکل و صورت اختیار نہ کریں نہ ان کے طور طریقہ پر کبھی مواخذہ کیا۔ اس لیے ہم کہہ سکتے ہیں کہ ان کے مقرر کردہ حاکم اور والی بھی کسی حیثیت سے ایسے نہ تھے کہ عام لوگ ان پر نکیر کریں یا مواخذہ کی نوبت آئے۔ اس کے علاوہ اگر ہم یہ سوچیں کہ فاروق اعظم کی ظاہری شکل و صورت اور سادگی کا ان کے افکار و اخلاق پر بھی اثر ہو گا تو یہ قیاس حقیقت سے میل نہیں کھاتا اور حیرت انگیز بات یہی ہے کہ ان کا حال اس کے برعکس

تھا وہ ایک فوجی اور عسکری کی مانند تھے انہوں نے اپنے لیے جو موقف اختیار کیا وہ یہ تھا کہ گویا وہ ہر وقت ہر لمحہ خداوند قدوس کے روبرو کھڑے ہیں وہ یہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ باری تعالیٰ جہاں شدید ترین احتسابی قوت کے مالک ہیں وہاں وہ رحیم و کریم بھی ہیں لیکن ایک قوی الجسم فوجی جب اپنے مالک حقیقی کے سامنے کھڑا ہوتا ہے تو صرف رحم و کرم اور غنود بخشش کا طلب گار نہیں ہوتا بلکہ وہ تو اپنے اعمال اور فرائض منصبی کی تعمیل حکم میں توفیق الہی کا خواہشمند ہوتا ہے کہ وہ اپنے فرائض اور واجبات کو کما حقہ ادا کر سکے۔ پھر اس شخص کا معیار تو یہ تھا کہ حقوق اللہ کی تکمیل کے علاوہ حق رفاقت بھی مکمل ادا ہو جس کی ذمہ داری نبی کریم اور صدیق اکبر کی طرف سے ان پر لازم ہے اور حق رفاقت کا ایک ضروری حصہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فاروق اعظمؓ نے اپنے سابقین سے بہتر زندگی گزارنے اور اعلیٰ درجہ کی معیشت اختیار کرنے کو کبھی پسند نہیں فرمایا۔ انہوں نے کبھی اپنے لیے کسی ایسی چیز کو جائز نہ سمجھا جو سابقین کے نزدیک مباح نہ تھی۔

ان سے قرابت رکھنے والے اصحاب نے انہیں ہمیشہ سمجھانے کی کوشش کی کہ زندگی کے وسائل میں قدرے وسعت اختیار کرنا حق کے خلاف نہیں ہے مگر آپ نے فرمایا میں نے تمہاری نصیحتوں کو سن لیا مگر میں نے اپنے دو ساتھیوں کو اوسطہ درجہ کے راستہ پر چھوڑا ہے اس لیے میں اگر ان کے راستہ کو ترک کر دوں تو ان کی منزل کو کیسے پاسکوں گا۔ اسی طرح جب بھی ان کے قرابت دار یا خاص طور پر ان کی صاحبزادی حضرت حفصہؓ والد صاحب کو وسعت اختیار کرنے کا مشورہ دیتے تو آپ فرماتے تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مقدسہ میں ان نعمتوں کی کس قدر فراوانی دیکھی ہے۔ تم تو اس سے اچھی طرح واقف ہو بس ان کا سوال خود جواب بن جاتا۔ اور اس عملی روش کے اختیار کرنے میں فاروق اعظمؓ کے والیوں اور افسروں دوستوں کے لیے ایک حجت اور مثال بھی قائم کرنا تھا کہ وہ اپنے خلیفہ کے محل کو سامنے رکھ کر فراوانی اور دولت مندی حاصل کرنے کی کوشش نہ کریں اور قناعت کا دامن تھامے رہیں۔

فاروق اعظمؓ اور مروت

مروت یا ارد میں مروت آداب جمیلہ اور اخلاق حسنہ کے اظہار میں استعمال ہوتا ہے یعنی اگر کوئی انسان دوسروں کے ساتھ اخلاق و آداب کا برتاؤ کرتا ہے وہ ہا مروت

کہلاتا ہے کہ فاروق اعظمؓ عوام کی اس جانی پہچانی اور پسندیدہ مروت سے ناواقف نہ مگر عوام اس مفہوم سے ناواقف تھے جو حضرت عمرؓ کے ذہن میں تھا آپ کے نزدیک ہر کی دو قسمیں تھیں ظاہری اور باطنی، ظاہری ان کے خیال میں لباس فاخرہ سے تعبیر تھا باطنی سے عفت و عصمت اور پاکدامنی مراد تھی۔ اس مفہوم کے پیش نظر فاروق اعظمؓ حیات مقدسہ اسی کا آئینہ دکھائی دیتی وہ جب بھی دوسروں کا محاسبہ کرتے تو جانچ پرکھ کا پورا حق ادا کرتے مگر دوسروں کے مقابلے میں اپنا محاسبہ کرتے تو اس میں زیادہ شدت تاکہ غیروں کو کسی شک شبہ کا موقع نہ ملے اور اپنے اوپر شدت اختیار کرنے کو وہ یور مناسب سمجھتے تھے کہ ان میں ہر کام کی صلاحیت اور سکت تھی ان کے لیے کوئی مشکل عمل اختیار کرنا کوئی ناگواری کا سبب نہ تھا۔ اس کے بعد ذرا موجودہ دور کی حکومتوں سے سمجھتے لوگ فاروق اعظمؓ کی عسرت بھری زندگی کو حیرت اور تعجب کی نگاہ سے تو دیکھتے تعریف کرتے ہیں اور اپنے حاکموں کی بڑی عزت افزائی کرتے ہیں جب دیکھتے ہیں حضرت عمرؓ کی زندگی کو خراج تحسین پیش کر رہے ہیں اور ان کے طریقوں کو قابل تقلید دے رہے ہیں مگر ذرا یہ بھی تو دیکھئے کہ حضرت عمرؓ کا طریقہ بس چند موقعوں پر ہی یاد آتا مثلاً قحط کے زمانہ میں سنا جاتا ہے کہ ہمارے حکمران بھی عوام جیسی معمولی غذا پر گذر بسر کر رہے ہیں یا جنگ کے زمانہ میں حضرت عمرؓ کو یاد کیا جاتا ہے جب غذا پر پابندی عائد کرنی ہوئی جیسا کہ ابھی گزشتہ جنگوں میں دیکھا گیا اور اخبارات حکمران طبقہ کی تعریف سے بھر پڑے تھے کہ آج کل ہمارے حاکم عوام جیسی معمولی غذا کھا رہے ہیں اور عیش و عشرت کو کر دیا ہے غذائی سامان میں راہ تنگ کر دی گئی ہے اور یہ سب کچھ حضرت عمرؓ کی اتباع میں ہے لیکن حقیقت کیا ہے یہ اصل میں حالات کی شدت نے انہیں مجبور کیا ہے کہ اس کے قوانین نافذ کریں چاہے اس کے پس پشت دولت کے خزانے اور نعمتوں کے ذخیرے ابل رہے ہوں۔

آج کل لوگ حاکموں اور صوبائی افسروں کی باز پرس کو حیرت کی نگاہ سے دیکھتے حالانکہ فاروق اعظمؓ کے دور میں یہ عمل جاری تھا آپ کا معمول تھا کہ دایوں کو بھی جرم پر ایسی ہی سزا دیتے جیسے عام آدمی کو دی جاتی۔ کسی بھی حاکم کی بولا دیا اس کے

واقارب سے کوئی جرم سرزد ہو جاتا تو حاکم سے باز پرس فرماتے کیونکہ والی اور حاکم کی ڈھیل کی وجہ سے لوگ مملکت میں بے جا قوت کا استعمال کرنے پر جری ہو جاتے۔ اسی طرح فاروق اعظمؓ والیوں کے مال و دولت کی جانچ پرکھ بھی کرتے رہتے اور اگر اس کی صحیح آمدنی سے زیادہ نظر آتا اور اس کا ذریعہ آمدنی واضح نہ ہو پاتا تو مواخذہ کیا جاتا۔ کیونکہ یہی طریقہ کار عدل و انصاف کی ضمانت ہو سکتا تھا۔

آج کی حکومتیں اس طریقہ کار کو نادراں المثال سمجھتی ہیں کیونکہ وہ خود اس پر عمل کرنے کو نہ پسند کرتی ہیں نہ اس کی قدرت رکھتی ہیں۔ حالانکہ اس طریقہ کے بہتر ہونے میں کوئی شک نہیں ہے مگر آج کی حکومتیں تو اپنے حاکم سے باز پرس کرنے کی بجائے اس کی حفاظت کرتی ہیں چاہے وہ کیسا ہی ظلم و جبر کا بازار گرم کرتا رہے۔ اور اگر کچھ مواخذہ کرنے کی نوبت آتی بھی ہے تو زیادہ سے زیادہ تبادلہ کر دیا جاتا ہے اس کے عمل کے بارے میں گفتگو نہیں ہوتی اور کچھ بھی ہو افسر کی حفاظت کی جاتی ہے اس عذر کے ساتھ کہ نظام سلطنت درہم برہم ہو جائے گا اگر ہمارے حاکم کو کسی چیلنج کا سامنا کرنا پڑا۔ حضرت عمرؓ کو اس طرح کا کوئی خوف نہ تھا کیونکہ وہ خود ہر معاملہ میں مضبوط تھے۔ آج کی حکومتوں کا حال یہ ہے کہ وہ اپنے افسران کی پاسہبانی کے لیے قانون اور دستور کو بالکل پس پشت ڈال دیتے ہیں چاہے افسران خالی ہاتھ اپنے منصب پر آئیں اور حکومت کو دیوالیہ کر کے باہر چلے جائیں۔ ایسی حالت میں فاروق اعظمؓ کے اصول زندگی کو حیرت کی نگاہ سے دیکھنا یا نادراں الوقوع سمجھنا کوئی عیب کی بات نہیں۔ خود عیب دار تو یہ لوگ ہیں جو فاروق اعظمؓ کو سمجھنے سے قاصر ہیں۔

اس کے علاوہ حقیقت کی نگاہ سے دیکھا جائے تو فاروق اعظمؓ کا طور و طریق ابتدائی وعہدوں سے زیادہ مختلف نہ تھا صرف عنوانات کی تبدیلی یا نئی تنظیم و تنسیق کہا جاسکتا ہے۔

فاروق اعظمؓ اور عوامی باز پرس

ایک مرتبہ فاروق اعظمؓ ایک تنگ راستہ سے گزر رہے تھے، آپ نے یاس بن ابی سلمہ کو دیکھا وہ چوڑائی میں زیادہ راستہ تعمیر کر چل رہے تھے آپ نے ایک کوڑا مارا اور زور سے بولے اے ابن سلمہ! اور راستہ سے ہٹ کر چل یعنی عام لوگوں کے لیے پریشانی پیدا

مت کر۔ اس واقعہ پر ایک سال گزر گیا اور پھر ایک مرتبہ راستہ میں دونوں کی ملاقات ہوئی تو فاروق اعظم نے ابن سلمہ سے سوال کیا۔ کیا تم نے اس سال حج کا ارادہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں یا امیر المؤمنین۔ آپ نے ان کا ہاتھ پکڑا اور گھر لے آئے اور چھ سو درہم ان کے حوالے کرتے ہوئے بولے، لو ابن سلمہ یہ رقم تمہارے کام آئے گی۔ لہذا یہ تو اصل میں اس درے کی تلافی ہے جو گزشتہ سال میں نے تمہیں بدلاتھا۔ یاس بولے یا امیر المؤمنین میں تو وہ واقعہ بھول گیا تھا اب آپ نے یاد دلایا تو یاد آیا۔ آپ نے فرمایا مگر خدا کی قسم میں اسے نہیں بھولا ہوں۔ کیا آج کی حکومتیں اس واقعہ کو سامنے رکھ کر زندگی کے مختلف معاملات میں اور سرکاری ملازمین کے مسائل میں عمل کر سکتی ہیں۔ اور بالفرض ہمارے دور کا ٹریفک پولیس میں راستہ کی بھیڑ بھاڑ کو ختم کرنے کے لیے کسی مجرم کو سزا دیدے تو کیا اس دور کے حاکم اس سزایافتہ کی کسی طرح تلافی کریں گے یا کچھ بدلہ دیں گے اور اگر دیں گے بھی تو یقیناً سرکاری خزانہ سے ہوگا۔ مگر حضرت عمرؓ نے اپنے ذاتی مال سے یہ بدلہ دیا تھا جیسا کہ ابن سلمہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان کو اپنے گھر لے گئے تھے اور اگر یہ بھی سمجھ لیا جائے کہ یہ رقم فاروق اعظم کی ذاتی ملکیت سے نہ تھی تو اس واقعہ کو بھی یاد رکھنا چاہیے کہ فاروق اعظم نے آخری وقت میں زخمی حالت اپنے ذمہ قرض کی رقم سرکاری خزانے کو ادا کر دی تھی اور انتقال سے قبل اس کا کامل یقین حاصل کر لیا تھا کہ اگر ایک درہم بھی ان کے قرض کا رہ جائے تو اس کا لین دین وارثوں اور عزیزوں سے کر لیا جائے کیونکہ حسب کتاب میں ہر وقت قلعی کا امکان رہتا ہے۔

ایک مرتبہ آپ نے ایک عورت کو کچھ عجیب لباس میں دیکھا تو اس کے بارے میں معلوم کیا، پتہ چلا کہ یہ فلاں کتیر ہے آپ نے اس کو کوڑے لگائے اور کہا کھنٹ تو آزاد عورتوں کی مشابہت اختیار کرتی ہے۔ اس واقعہ میں موجودہ تہذیب کے علمبرداروں یا ڈیجیٹل مارنے والوں کو یقیناً ایک بہت وسیع میدان ہاتھ آجائے گا جو یہ کہتے ہیں کہ ہر شخص کو اپنی مرضی کا لباس پہن کر جب چاہے جہاں چاہے جانے کا حق ہے اس پر پابندی لگانا گویا حقوق انسانی کی خلاف ورزی ہے۔ لیکن موجودہ تہذیب کے جاں دار بن چکے عورتوں کے بارے میں کیا کہیں گے جو اعلیٰ درجہ کی خواتین کا لباس زیب تن کر کے عام گھروں میں

جاتی ہیں۔ معزز خواتین سے ملتی ہیں اور ان کے ساتھ بازاروں میں نکلتی ہیں کیا کوئی صورت ہے کہ ان مشکوک عورتوں کو عام شریف خواتین سے علیحدہ کیا جاسکے؟ ایک مرتبہ فاروق اعظمؓ نے ایک شخص کو راستہ میں اتر کر چلتے ہوئے دیکھا یہ ایسی چال تھی جو شرعاً کو ذیہ نہیں دیتی۔ آپ نے اس کو اس بے راہ روی سے باز رہنے کا حکم دیا مگر اس نے اس سے نہ صرف انکار کیا بلکہ عدم استطاعت کا عذر بھی کیا۔ اس جواب پر آپ نے کوڑے مارے مگر وہ مار کھا کر بھی اپنی روش پر قائم رہا آپ نے دیکھا تو دوبارہ کوڑے لگائے اور چھوڑ دیا بات آئی گئی ہوئی۔ کچھ عرصہ بعد وہ شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جبکہ وہ اپنی مغرور چال کو چھوڑ چکا تھا، اور کہنے لگا یا امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے آپ نے فرمایا تیرے ساتھ تو شیطان لگا ہوا تھا، اللہ تعالیٰ نے تجھے اس سے نجات دی۔

یہاں پھر وہی شخصی آزادی کا سوال سامنے آتا ہے تو اس سلسلہ میں ایک ہی اصول سامنے رکھنا چاہیے کہ فاروق اعظمؓ کسی بھی ایسے عمل کو برداشت کرنے والے نہ تھے جو قرآن کے خلاف ہو اور اس پر وہ کسی سزا کے دینے میں بھی گریز نہ کرتے تھے۔ اور اس کا سب ہی مشاہدین کو اقرار تھا۔ اس کے علاوہ زمین پر اتر کر چلنا تو قرآن کریم کی خلاف ورزی ہونے کے علاوہ ویسے بھی ایک ناپسندیدہ علامت ہے۔ لیکن آج کل تو اوامر و نواہی کو دو حصوں میں تقسیم کرتے ہیں ایک وہ احکام جن کی باز پرس یا محاسبہ قانون کی ذمہ داری ہے دوسرے وہ احکام جن کی باز پرس عوام میں مروجہ طریقہ پر عوام ہی کے سپرد ہوتی ہے اس کی روشنی میں عرف عام کے جرائم کی سزا عوام کی ذمہ داری ہے اس پر حکومت یا عدالت ذمہ دار نہیں ہے، اور عصر حاضر کی اس پر دلیل یہ ہے کہ قانونی چارہ جوئی اور محاسبہ غیر واضح اور غیر معین ہے پھر اس کی تصریح بھی آسان نہیں ہے اس کے علاوہ اگر اس باز پرس اور محاسبہ کا سلسلہ شروع بھی ہو جائے تو وہ ذاتی خواہشات اور اغراض و مقاصد کی تسکین کے لیے ہو گا اور جبر و استبداد کا دروازہ کھل جائے گا احکام اس معاملہ میں بالکل بے باک ہو جائیں گے۔ اچھا ہمارے خیال میں عصر حاضر کا یہ عذر ابھرنا ہوا تو ضرور ہے لیکن یہ آج ہی کے دور میں ممکن بھی ہے۔ حضرت عمرؓ پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا ان لوگوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے جو فاروق اعظمؓ کے عدل و انصاف پر بھروسہ اور اعتماد رکھتے تھے اور یہ بھی کہ عرف عام اور قانون مکمل ان

کی دسترس سے باہر نہ تھا۔ اب ایک سوال اور پیدا ہوتا ہے کہ اگر آج کا عرف عام لوگوں کی ذلیل حرکتوں اور بد کرداریوں پر محاسبہ شروع کرے اور قید و بند یا جرمانہ یا مار پیٹ کی سزا دینے پر اتر آئے اس سے قطع نظر کہ اس کا یہ قدم حق بجانب ہے یا غلط تو کیا عرف عام نتائج سے مامون و محفوظ ہوتے ہوئے بھی اس اصلاحی قدم سے انکار کرے گا؟ اگر بالفرض وہ انکار کرے گا تو اپنے انکاری فیصلہ میں ثابت قدم نہ ہو گا بلکہ فاروق اعظمؓ کا فیصلہ ہی درست قرار دیا جائے گا۔ اور فاروق اعظمؓ یا ان کے زمانہ کے عوام اپنے دور کے عدل و انصاف پر بھروسہ کرتے ہوئے صحیح اور درست ہوں گے۔ چاہے ہمارے لیے یہ قدم معیوب ہی کیوں نہ ہو اگر ہم بھی اس مثال کی اقتداء پر مطمئن ہو جائیں گے کیونکہ ہمارا دور اور آج کے عوام فاروق اعظمؓ اور اس دور کے افراد کا ایمانی دل و دماغ نہیں رکھتے۔

اسی طرح کا ایک واقعہ پہلے بھی گذر چکا ہے کہ فاروق اعظمؓ نے حلیہ شاعر پر ایک مرتبہ بہت غصہ کا اظہار کیا کیونکہ وہ لوگوں کی ہجو کیا کرتا تھا، آپ نے اسے سختی سے روکا تو وہ رونے چلانے لگا کہ میری تو روزی کا ذریعہ ہی ہجو نگاری ہے اگر چھوڑ دوں گا تو بچے بھوکے مر جائیں گے۔ آپ نے پہلے تو اسے دھمکیا کہ تیری زبان کاٹ دوں گا مگر پھر رحم آیا تو اس سے معاملہ کی گفتگو کی اور تین ہزار درہم لے کر وہ ہجو چھوڑنے پر تیار ہو گیا اس طرح عوام کو اس کی بد زبانی سے نجات ملی اور فاروق اعظمؓ کی وفات تک اس نے ہجو نگاری نہیں کی۔ آپ کی وفات کے بعد پھر شروع کر دی۔ اس مثال کو سامنے رکھتے ہوئے موجودہ حکومتوں کے اکاؤنٹس افسر اور بینک منیجر یقیناً حیرت کریں گے کہ حضرت عمرؓ نے جس کام کے لیے یہ رقم خرچ کی اسے کس سرکاری مد میں رکھا جائے۔ بجٹ میں کہاں دکھایا جائے لیکن ان کی یہ حیرت زیادہ قائم نہ رہے گی جب وہ یہ دیکھیں گے کہ آج کے حکمران ٹولہ کی حمد و ثنا اور ان کے مخالفین کی مذمت میں کتنا روپیہ خرچ کیا جاتا ہے۔ بس اتنا سوچ کر انہیں سکون حاصل ہو جائے گا۔ ہاں فرق صرف اتنا ہے کہ فاروق اعظمؓ نے جو درہم خرچ کئے وہ عوامی تکلیف سے نجات حاصل کرنے کے لیے تھے یا اخلاقیات کے فروغ کی خاطر اس سے حاکموں کی ذاتی تسکین کا کوئی تعلق نہیں تھا۔

فاروق اعظمؓ کے بارے میں اس طرح کی بہت سی مثالیں ملیں گی جن کو سن کر

آج کے لوگ اور حکمران طبقہ حیرت میں پڑ جائے گا۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے حضرت عمرؓ مدینہ کے کسی راستہ سے گزر رہے تھے کہ آپ نے ایک گھر سے مرد عورت کی آواز سنی آپ فوراً دیوار پھاند کر اندر کود گئے وہاں دیکھا تو مرد عورت موجود ہیں اور ان کے قریب شراب کا پیالہ ہے۔ بس آپ نے فرمایا اے اللہ کے دشمن خدا نے تو تمہاری پردہ پوشی کی ہے اور تم اس معصیت میں مبتلا ہو اس پر مرد نے جواب دیا اے امیر المومنین میں نے تو ایک گناہ کیا ہے اللہ کی ایک نافرمانی کی ہے اور آپ تین نافرمانیوں کے مرتکب ہوئے ہیں۔ کیونکہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لا تجسسوا“ کسی کی ٹوہ میں نہ رہو“ اور آپ نے ہماری ٹوہ لگائی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”واتوا البیوت من ابوابها“ دروازوں سے گھروں میں داخل ہو۔ اور آپ دیوار پر چڑھ کر اندر کودے ہیں۔ اس کے علاوہ فرمان خداوندی ہے لا تدخلوا بیوتاً غیر بیوتکم حتی تستانسوا وتسلموا علی اہلها۔ تم اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے گھروں میں داخل نہ ہو یہاں تک کہ اجازت طلب کرو اور گھروالوں کو سلام کرو۔ آپ نے اس کا بھی خیال نہ رکھا۔ آپ نے فرمایا اچھا یہ بتاؤ اگر میں تمہیں معاف کر دوں تو تم کوئی نیک عمل کرو گے یا تمہارے پاس کوئی عمل خیر ہے اس شخص نے کہا ہاں ہے میں اب کبھی شراب نہ پیوں گا۔ آپ نے فرمایا جاؤ میں نے معاف کیا۔

اب ذرا یہ بتائیے کہ عصر حاضر کی ڈیجیٹل مارنے والی ترقی یافتہ تہذیب تو یقیناً اس واقعہ پر تمسخرانہ انداز میں ایک گونہ سکون حاصل کرے گی کہ یہ ہیں وہ دیہاتیوں پر حکومت کرنے والے گنوار پہلے ٹوہ لگانا پھر باز پرس کرنا اور اس کے گھر میں دیوار کود کر اتر جانا۔ لیکن ہمارے خیال میں آج کی قانونی چارہ جوئی کے طول طویل سرکاری طریقہ کار اور مقدمہ بازی کے تھکادینے والے طول العمل قانون کو اس واقعہ میں آکر پٹا ہڈ حوٹنی چاہیے جس ترقی یافتہ طریقہ کو ہم بڑے فخر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ کیا اس واقعہ کے فوری فیصلے کو سامنے رکھ کر ہمارے موجودہ قوانین کوئی مثال پیش کریں گے۔ ہم آج کے قوانین پر غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کسی کے ذاتی کاموں کی نگرانی کرنا ممنوع ہے۔ کسی کے ذاتی خطوط کھل کر دیکھنے کی بالکل اجازت نہیں ہے کسی کے بھید اور راز کی ٹوہ میں رہنا اور خفیہ حالات جاننے کی کوشش کرنا کسی طرح جائز نہیں ہے کوئی قانون اس کی اجازت نہیں دیتا مگر کیا آج کی

حکومتیں ان قوانین پر عمل کرتی ہیں بلکہ اس کے برخلاف دوسروں کے پوشیدہ راز معلوم کرنے کے لیے سرکاری محکمے قائم ہیں اور جس حکومت کا خفیہ محکمہ جتنا زیادہ چاق و چوبند ہوتا ہے وہ اتنی کامیاب اور طاقتور ہو شیار حکومت کہلاتی ہے معمولی معمولی مجرموں کی پوری نگہداشت کی جاتی ہے حکومت کی نظر میں مشکوک لوگوں کی نگرانی پر بے دریغ روپیہ خرچ کیا جاتا ہے ان حقائق کی روشنی میں اب صورت یہ سامنے آتی ہے کہ موجودہ دور کی قانونی موٹھانیاں اور سرکاری طویل چارہ جوئی قطعاً معقول اور بہتر نہیں ہے بلکہ تکلیف دہ ہوتا ہے اس کے مقابلہ میں حضرت عمرؓ کے طریقہ نے گواہوں کی گواہی، قول و قرار اور پوری عدالتی کارروائی سے قطع نظر جو براہ راست مجرم سے تفتیش اور فوری فیصلہ کا جو طریقہ اختیار کیا اس نے اپنے پیچھے ایک واضح مثال چھوڑی ہے کہ مجرم سے کس طرح اس کا جرم چھڑایا جاسکتا ہے اور ہمیشہ کے لیے توبہ کرائی جاسکتی ہے۔ اس طرح فاروق اعظمؓ کا خط دریائے نیل کے نام جس کے لیے مؤرخین لکھتے ہیں کہ فتح مصر کے بعد مصر کے لوگ حضرت عمرو بن عاص کے پاس گئے اور بتایا کہ لڑکی کو دریا کی نذر کرنے سے دریا چلتا ہے ورنہ سوکھا پڑ جاتا ہے کہیتیاں خشک ہو جاتی ہیں۔ حضرت عمرو بن العاص نے یہ سن کر فرمایا ان الاسلام بہدم ماکان قبلہ اسلام تو قدیم رسوم کو مٹانے آیا ہے اس کے بعد ہوا یہ کہ یونہی ابیب اور سری (قدیم نام) کے مہینوں میں دریا خشک ہو گیا پانی نہیں آیا، حضرت عمرو بن العاص نے اس کی اطلاع فاروق اعظمؓ کو بھیجی آپ نے فوراً جواب دیا کہ میں ایک خط بھیج رہا ہوں اس کو دریا میں ڈال دو خط میں لکھا تھا اگر تو اپنی طرف سے چلتا ہے تو مت چل اور اگر تجھے اللہ تعالیٰ چلاتا ہے تو ہم اسی سے درخواست کرتے ہیں کہ جاری کرے۔ اس واقعہ کو بیان کرنے والے کہتے ہیں کہ حضرت عمرو بن العاصؓ نے دو تیزہ کاچڑھاواچڑھانے کے دن سے ایک ماہ قبل یہ خط دریائے نیل میں ڈال دیا حالانکہ اہالیان مصر تو حسب دستور لڑکی کو نذر کرنے کی تیاری میں مشغول تھے اور اس کے مطابق وہ یوم صلیب کی صبح نکلے بھی مگر وہاں پہنچے تو دیکھا کہ نیل میں پانی کثرت سے بہہ رہا ہے جس کی مقدار مؤرخین نے ۱۶ ذراع اونچی لکھی ہے اس طرح وہ لوگ ہمیشہ کے لیے ایک انسانی قربانی سے محفوظ ہو گئے۔

اب عقل کی روشنی میں دیکھئے تو یہ روایت بالکل بعید از قیاس معلوم ہوتی ہے اگرچہ

کثرت سے مؤرخین نے اس کو روایت کیا ہے لیکن اس روایت کو ہم جدید علم پر کوئی بوجھ یا نقص بھی قرار نہیں دے سکتے نہ ہی ڈیڑھ ہزار سال قبل کی اس بدوی عقل کو متہم کر سکتے ہیں جس نے دریائے نیل کو انسانوں کی طرح مخاطب کرنے کا اسلوب اختیار کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے جب یہ دیکھا کہ اہل مصر اس دور کی جدید ٹکنالوجی یعنی دریا پر پل یا باندھ وغیرہ کی ٹیکنک سے تو واقف نہیں ہیں نہ ہی کسی مادی عقلی طریقہ کے اختیار کرنے پر یقین رکھتے ہیں۔ یہ تو اپنے قدیم خرافاتی موہوم رسم و رواج کے عادی ہو چکے ہیں اس لیے ان کو ایک ایسے ہی طریقہ کی طرف راغب کرنے کی ضرورت ہے جو بظاہر غیر معقول ہو مگر حق کی سمت لانے والا ہو اس لیے انہوں نے بہت محتاط الفاظ میں خط لکھا۔ انہوں نے نیل کو مخاطب کر کے یہ نہیں کہا کہ تو جاری ہو جا بلکہ اس کی اپنی طاقت کو بے وقعت کر کے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ تو اپنی قدرت سے اسے جاری فرما دے تاکہ مصر کے لوگوں کا ہر سال ایک دو شیزہ کو قربانی کی بکری بنانے کا عقیدہ پاش پاش ہو جائے اور چونکہ وہ ایک پختہ یقین والے مرد آہن تھے اس لیے کامیاب ہوئے۔ اس باب کے آخر میں العقاد کہتے ہیں کہ فاروق اعظمؓ کے ان متفرق واقعات کو پیش کرنے کے ساتھ ہمارا مقصد ان کی شخصیت کا دفاع کرنا یا بناؤ سنوار کرنا نہیں ہے بلکہ ہم نے ان واقعات کی روشنی میں صرف یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ فاروق اعظمؓ کے اعمال و افعال میں انسانیت کو کیا رفعت و عظمت حاصل ہوئی ہے۔ انسان کو انہوں نے کس وسیع النظری سے دیکھ کر اسے اپنے غور و فکر کے سائے میں کسی بلندی پر پہنچانے کی کوشش کی ہے۔ اس کے علاوہ آپ نے شخص اور انفرادی حقوق کا کتنا پاس لحاظ رکھا ہے۔ یہ ہر واقعہ کی گہرائی سے ظاہر ہے۔ پھر مختلف جرائم کے فیصلوں کو انہوں نے کس طرح چٹکیوں میں طے کر دیا ان معمولی مسائل کے حل کرنے میں آج کی قانونی موٹھگافیاں اور عدالتی چارہ جوئی مہینوں اور برسوں صرف کر دیتی ہے فائلوں کے ڈھیر لگ جاتے مدعی اور مدعی علیہ مر جاتے ہیں اور بسا اوقات یہ طویل کارروائی حماقتوں کا پلندہ معلوم ہوتی ہے۔

﴿عبریت عمر کے ایک باب "عمر والحکومة العصرية" کا ترجمہ و تلخیص﴾



جنگ آزادی میں قادیانی جماعت

کا

شرم ناک کردار

مولانا معزالدین صاحب

ہندوستان میں برطانوی سامراج کے تسلط سے لے کر آزادی ملک کی تاریخ ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء تک کوئی لمحہ ایسا نہیں پایا جاتا کہ قادیانی جماعت نے جدوجہد آزادی میں حصہ لیا ہو یا کبھی اس جماعت نے برطانیہ سے ہندوستان چھوڑ دینے کا مطالبہ کیا ہو بلکہ اسکے برخلاف سرفروشان وطن اور مجاہدین آزادی کی مخالفت، بیخ کنی اور گورنمنٹ برطانیہ کی وفاداری، خیر خواہی، خوشامد، کاسہ لیسلی اور خدائونداں برطانیہ کے حضور نذرانے، شکرانے، سپاس نامے، اور ان کے استحکام کی دعائیں اس جماعت کا طرہ امتیاز رہا ہے۔ جب پورا ملک بلا تفریق مذہب و ملت سامراجی نظام کے خلاف علم بغاوت بلند کر کے میدان جہاد میں سر بکف تھا۔ اس وقت مرزا غلام احمد کا خاندان برطانوی پرچم تلے اپنی وفاداری کا مظاہرہ کر رہا تھا۔ اور آنجہانی مرزا انگریزوں کی حمایت میں پمفلٹ، رسالے اور کتابیں شائع کر کے مجاہدین حریت کے جذبہ جہاد کو فنا کرنے میں لگا ہوا تھا۔ آزادی وطن کی مشہور تحریکات میں اس سامراج پرست جماعت کا جو ردول رہا ہے اس کا ایک سرسری جائزہ ان کی ہی تحریروں اور بیانات کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) انقلاب ۱۸۵۷ء

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں باشندگان وطن جذبہ سرفروشی سے سرشار ہو کر برطانوی سامراج سے دبدو لکر لے رہے تھے۔ اور انگریزی مظالم و استبداد کا مردانہ وار مقابلہ

کر رہے تھے۔ اس وقت مرزا آنجہانی اپنی جوانی کی رنگ رلیوں میں مصروف تھے اور ان کا خاندان برطانوی سامراج کو کمک پہنچا رہا تھا۔ اور انگریز فوجوں کے ساتھ مجاہدین آزادی کو تہیہ تیغ کرنے میں بڑھ چڑھ کر حصہ لے رہا تھا۔ جس کا اعتراف مرزا نے اپنی متعدد تالیفات میں کیا ہے بلکہ فخریہ انداز میں برطانوی سامراج کے لیے اپنی اور اپنے خاندان کی خدمات کو شمار کر لیا ہے۔ اپنے والد کی خدمات کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

(الف) ”۱۸۵۷ء کے مفسدہ کے وقت اپنی تھوڑی سی حیثیت کے ساتھ پچاس کھوڑے مع پچاس جوانوں کے اس محسن گورنمنٹ کی امداد کے لیے دیئے اور ہر وقت امداد اور خدمت کے لیے کمر بستہ رہے یہاں تک کہ اس دنیا سے گذر گئے۔“

(ضمیمہ تریاق القلوب ص: (ب) خزائن ۱۵/۴۸۸)

(ب) اپنے بھائی مرزا غلام قادر کی خدمات کا تذکرہ یوں کرتا ہے ”میرا بڑا بھائی مرزا غلام قادر خدمات سرکاری میں مصروف رہا اور جب تمون (گورداس پور) کی گذر پر مفسدوں کا سرکار انگریزی کی فوج سے مقابلہ ہوا تو وہ سرکار انگریزی کی طرف سے لڑائی میں شریک تھا۔“

(کتاب البریہ ص: ۵، روحانی خزائن ۱۳/۶)

(ج) ۱۸۵۷ء کے جانباز مجاہدین کے کارناموں کو سراہنے کے بجائے ان کا بڑے گھناؤنے انداز میں تذکرہ کرتا ہے۔

”جب ہم ۱۸۵۷ء کی سوانح دیکھتے ہیں اور اس زمانے کے مولویوں کے فتویٰ پر نظر ڈالتے ہیں تو ہم بحرِ ندامت میں ڈوب جاتے ہیں کہ یہ کیسے مولوی تھے اور کیسے ان کے فتوے تھے جن میں نہ رحم تھا نہ عقل تھی نہ اخلاق نہ انصاف ان لوگوں نے چوروں اور قزاقوں اور حرامیوں کی طرح اپنی محسن گورنمنٹ پر حملہ کرنا شروع کیا اور اس کا نام جہاد رکھا۔“

(حاشیہ ازالہ اوہام ص: ۴۹۰، ج: ۲)

(۲) ۱۸۵۷ء کے بعد جذبہ حریت کو سبوتاژ کرنے

کیلئے آنجہانی مرزا کی خدمات

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں اگرچہ ہندوستانیوں کو شکست سے دوچار ہونا اور سامراجی

عقلم و تشدد کا نشانہ بننا پڑا مگر ان کا جذبہ حریت فنانہ ہوا۔ انگریزوں نے اس کام کے لیے بہت سے غداران وطن کا انتخاب کیا ان میں مرزا غلام احمد قادیانی کا نام سرفہرست ہے جس نے پوری عمر برطانوی سامراج کی تائید و حمایت اور مجاہدین آزادی کی مخالفت میں گزاری یہ ایک ایسی بدیہی حقیقت ہے جس کے لیے کسی حوالہ کی ضرورت نہیں خود اس کا متعدد تحریروں میں یہ اعتراف ہے کہ:

”میری عمر کا اکثر حصہ اس سلطنت انگریزی کی تائید و حمایت میں گزرا ہے“

(تریاق القلوب ص: ۱۵، روحانی خزائن ۱۵/۱۵۵)

اور اس کے بیٹے مرزا بشیر الدین محمود کا بیان ہے کہ:

”(مرزا صاحب نے) لکھا ہے کہ میں نے کوئی کتاب یا اشتہار ایسا نہیں

لکھا جس میں گورنمنٹ کی وفاداری اور اطاعت کی طرف اپنی جماعت کو متوجہ نہیں کیا“

(الفضل جلد ۵ شمارہ ۱۳، ص: ۴، مورخہ ۱۲ اگست ۱۹۱۷ء)

گورنمنٹ برطانیہ کی وفاداری تو اس جماعت میں داخلہ کے شرائط میں سے ہے ۷ اکتوبر ۱۹۱۹ء کو گورنمنٹ ہاؤس لاہور میں ۵۱ سرکردہ قادیانی حضرات نے ایڈورڈ میگلگن گورنر پنجاب کو سپاسنامہ پیش کیا جس میں اس کا اظہار ان الفاظ میں کیا کہ ”جناب جماعت احمدیہ کو ملک معظم کا نہایت وفادار اور سچا خادم پائیں گے کیونکہ وفاداری گورنمنٹ جماعت احمدیہ کی شرائط بیعت میں سے ایک شرط رکھی گئی ہے اور بانی سلسلہ نے اپنی جماعت کو وفاداری حکومت کو اس طرح بار بار تاکید کی ہے کہ اس کی (۸۰) اسی کتابوں میں کوئی کتاب بھی نہیں جس میں اس کا ذکر نہ کیا گیا ہو۔“

(الفضل قادیان، ج: ۷ نمبر ۴۸ ص: ۱۲۔ مورخہ ۲۲ دسمبر ۱۹۱۹ء)

مرزا آنجنمانی کی ان ہدایات کے پیش نظر اس جماعت نے ہمیشہ برطانوی سامراج سے وفاداری، ہمدردی، اور خدمت گزاری کا فریضہ انجام دیا اور اپنے آقائے نعمت انگریز کے زیر سایہ پروان چڑھتے رہے۔

(۳) ۱۹۰۵ء کے لگ بھگ جب بنگال وغیرہ میں استخلاص وطن کی سرفروشانہ تحریکیں اٹھیں تو رابو ان برطانیہ میں کھلبلی مچی تو مرزا آنجنمانی نے اپنی جماعت کو تاکید نصیحت کی کہ:

”چونکہ میں دیکھتا ہوں کہ ان دنوں میں بعض جاہل اور شریر لوگ اکثر ہندوؤں میں سے اور کچھ مسلمانوں میں سے گور نمٹ کے مقابل پر ایسی ایسی حرکتیں ظاہر کرتے ہیں جن سے بغاوت کی بو آتی ہے بلکہ مجھے شک ہوتا ہے کہ کسی وقت باغیانہ رنگ ان طبائع میں پیدا ہو جائے گا اس لیے میں اپنی جماعت کے لوگوں کو جو مختلف مقامات پنجاب اور ہندوستان میں موجود ہیں جو بفضلہ تعالیٰ کئی لاکھ تک ان کا شمار پہنچ گیا ہے نہایت تاکید سے نصیحت کرتا ہوں کہ وہ میری تعلیم کو خوب یاد رکھیں جو قریباً سولہ برس سے تقریری اور تحریری طور پر ان کے ذہن نشیں کرتا آیا ہوں یعنی کہ اس گور نمٹ انگریزی کی پوری اطاعت کریں کیونکہ وہ ہماری محسن گور نمٹ ہے۔“

(مجموعہ اشتہارات، ص: ۵۸۲-۵۸۳، ج: ۳)

(۴) جنگ عظیم اول میں برطانوی سامراج

کے لیے قادیانی جماعت کی خدمات

پہلی جنگ عظیم جو ۲۸ جون ۱۹۱۴ء کو شروع ہوئی اور ۱۱ نومبر ۱۹۱۸ء کو ایک عیارانہ اعلان صلح پر ختم ہوئی اس زمانہ میں ملک کے سرکردہ لیڈران حریت شیخ الہند مولانا محمود حسن، شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی، امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا محمد علی جوہر، مولانا حسرت موہانی وغیرہ جیل کی تنگ و تاریک کوٹھریوں میں تھے اور نظر بندی کی زندگی گزار رہے تھے اور اسی طرح کابل میں راجہ مہندر پر تاپ کی صدارت میں مولانا عبید اللہ سندھی اور مولانا برکت اللہ بھوپالی وغیرہ حکومت موقتہ آزاد ہند قائم کر رہے تھے۔ اس زمانہ میں قادیانی سربراہ مرزا بشیر الدین محمود انگریزوں کی بے نظیر خدمات انجام دے رہا ہے۔ جنگ شروع ہوتے ہی قادیانی اخبار و جرائد نے برطانوی سامراج کی مدح و توصیف اور ان کی جاہلی و مالی لہو کے پرزور اعلانات شائع کئے۔ اور ترکی کے خلاف نہایت مکروہ پروپیگنڈہ شروع کر دیا۔ اس جنگ میں قادیانی جماعت کی خدمات کا سرسری اندازہ مندرجہ ذیل اقتباسات سے لگائیں۔

(الف) مرزائی سربراہ بشیر الدین محمود اپنی ایک تقریر میں کہتا ہے کہ:

”حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے وقت ایک جنگ ہوئی تھی اور اب بھی ایک جنگ شروع ہے مگر وہ جنگ اس کے مقابلہ میں بہت چھوٹی تھی اس وقت کی حضرت مسیح موعود کی تحریریں موجود ہیں اس وقت گورنمنٹ کے لیے چندے کئے گئے مدد دینے کی تحریکیں کی گئیں۔ دعائیں کرائی گئیں آج بھی ہمارا فرض ہے کہ ایسا ہی کریں۔“

(الفضل، ج: ۵، نمبر ۱۳، ص: ۷، مورخہ ۱۴ اگست ۱۹۱۷ء)

(ب) ایک جگہ اپنی جماعت کو اس جنگ میں شرکت کے لیے ترغیب کے طور پر لکھتا ہے: ”اگر میں خلیفہ نہ ہوتا تو تاثیر ہو کر جنگ (یورپ) میں چلا جاتا“

(انوار خلافت ص: ۹۶، مصنفہ مرزا محمود)

(ج) اس جنگ کی تیسری سالگرہ پر ۱۴ اگست ۱۹۱۷ء کو ایک دعائیہ جلسہ قادیان میں منعقد کیا گیا اس میں مرزائی سربراہ مرزا محمود نے کہا کہ:

”احمدی کبھی اپنی مہربان گورنمنٹ کے برخلاف نہیں ہوں گے اور خدا کے فضل سے احمدیوں نے موجودہ جنگ میں جس کو آج پورے تین سال ہو گئے ہیں اپنی بساط سے بہت بڑھ کر تن من دھن سے حصہ لیا ہے۔“

(الفضل، ج: ۵، ص: ۱۲۔ مورخہ ۱۱ اگست ۱۹۱۷ء)

(د) مارچ ۱۹۱۷ء میں برطانوی جنرل مسٹر منٹیلے ماڈے نے عراق اور بغداد پر برطانوی تسلط جمایا اس سقوط بغداد کے سانحہ پر الفضل قادیان نے خوشی کے شادیاں بجاے اور لکھا:

”میں اپنے احمدی بھائیوں کو جو ہر بات پر غور و فکر کرنے کے عادی ہیں ایک مژدہ سناتا ہوں کہ بصرہ اور بغداد کی طرف اللہ تعالیٰ نے ہماری محسن گورنمنٹ کے لیے فتوحات کا دروازہ کھول دیا ہے اس سے ہم احمدیوں کو معمولی خوشی حاصل نہیں ہوتی بلکہ سینکڑوں اور ہزاروں برس کی خوشخبریاں جو الہامی کتابوں میں چھپی ہوئی تھیں آج ۱۳۳۵ھ میں وہ ظاہر ہو کر ہمارے سامنے آگئی ہیں۔“

(الفضل قادیان، ۱۰-۱۳ اپریل ۱۹۱۷ء بحوالہ قادیان سے اسرائیل تک ص: ۷۸)

عراق کے سامراجی تسلط میں آنے پر مرزا محمود نے اپنے خطبہ میں کہا کہ :
 ”عراق کی فتح کرنے میں احمدیوں نے خون بہائے اور میری تحریک پر
 سینکڑوں آدمی بھرتی ہو کر چلے گئے“

(الفصل قادیان ۳۱ اگست ۱۹۱۷ء بحوالہ قادیان سے اسرائیل تک ۷۸)
 (۵) ۱۷ دسمبر ۱۹۱۹ء کو گورنر پنجاب کی خدمت میں ۵۱ سرکردہ لیڈروں کی
 طرف سے ایک سپانامہ دیا گیا اس میں لکھا کہ :

”ہم خدا تعالیٰ کا شکر کرتے ہیں کہ ایسے خطرناک دشمن کے حملہ کے
 مقابلہ میں گورنمنٹ برطانیہ کو فتح عطا کی..... ہم خدا کا شکر کرتے ہیں کہ اس
 نے ہماری جماعت کو بھی اس نازک وقت میں جبکہ برٹش گورنمنٹ چاروں
 طرف سے دشمنوں کے زغہ میں گھری ہوئی تھی اور اس کے بعد جبکہ اسی
 جنگ کے نتائج کے طور پر اسے خود اندرون ملک اور سرحد پر بعض خطرات کا
 سامنا ہوا۔ اپنی طاقت اور اپنے ذرائع سے بڑھ کر خدمات کا موقعہ دیا۔“

(الفصل قادیان، ص: ۱۳، ۲۲ دسمبر ۱۹۱۹ء)

(۶) نومبر ۱۹۱۸ء میں جنگ عظیم کے اندر برطانیہ اور اس کے اتحادیوں نے فتح
 حاصل کر لی جرمنی نے جنگ بندی کا اعلان کر دیا۔ ترکی سلطنت تباہ ہو گئی جس پر ہندوستان
 کے طول و عرض میں ترکی کی تباہی پر آنسو بہایا جا رہا تھا احتجاجی جلسے کئے جا رہے تھے۔ چندہ جمع
 کیا جا رہا تھا۔ نوجوان انگریزوں پر سیاسی دباؤ ڈالنے کے لیے گرفتاریاں دے رہے تھے۔ اور
 قادیان میں جشن فتح کا چرچا اٹھایا گیا جا رہا تھا اور خوشی کے جلسے ہو رہے تھے ایک جلسہ کی کاروائی
 ملاحظہ کریں۔

”۱۳ تاریخ (نومبر) جس وقت جرمنی کے شرائط صلح منظور کر لینے اور
 التوائے جنگ کے کاغذ پر دستخط ہو جانے کی اطلاع قادیان پہنچی تو خوشی اور
 انبساط کی ایک لہر برقی سرعت کے ساتھ تمام لوگوں کے قلوب میں سرایت
 کر گئی جس نے اس خبر کو سنا نہایت شاداں و فرحاں ہوا۔ دونوں اسکولوں،
 انجمن ترقی اسلام، اور صدر انجمن احمدیہ کے دفاتر میں تعطیل کر دی گئی بعد
 نماز عصر مسجد مبارک میں ایک جلسہ ہوا جس میں مولانا سید محمد مسرور شاہ

صاحب نے تقریر کرتے ہوئے جماعت احمدیہ کی طرف سے گورنمنٹ برطانیہ کی فتح و نصرت پر خوشی کا اظہار کیا اور اس فتح کو جماعت احمدیہ کے اغراض کے لیے نہایت فائدہ بخش ہوا۔ حضرت خلیفہ المسیح ثانی کی طرف سے مبارک باد کے تار بھیجے گئے اور حضور نے پانچ سو روپے اظہار مسرت کے طور پر ڈپٹی کمشنر صاحب گورداس پور کی خدمت میں بھیج دیا کہ آپ جہاں پسند فرمائیں خرچ کریں بیشتر ازیں چند روز ہوئے ٹرکی اور آسٹریا کے ہتھیار ڈالنے کی خوشی میں حضور نے پانچ ہزار روپے جنگی اغراض کے لیے ڈپٹی کمشنر صاحب کی خدمت میں بھیج دیا۔

(الفصل قادیان ۲۳ نومبر ۱۹۱۸ء بحوالہ قادیان سے اسرائیل تک ص: ۸۷-۸۸)
(ز) ۱۳/۱۲/۱۹۱۹ء گورنمنٹ نے جشن فتح کا اعلان کیا جو گورنمنٹ کے زیر اہتمام منایا گیا۔ خلافت کمیٹی اور کانگریس نے اس جشن فتح کا بائیکاٹ کیا جبکہ قادیانیوں نے بڑے دھوم دھام سے چار دن جشن فتح منایا جس میں اخبار الفضل قادیان مورخہ ۱۱/۱۲/۱۹۱۹ء کے اعلان کے مطابق ہر رنگ اور طریق سے خوشی اور مسرت کے اظہار کا سامان فراہم کیا گیا۔

(۵) جلیان والہ باغ

۱۳/۱/۱۹۱۹ء کو امرتسر میں ایک زبردست سانحہ پیش آیا جو آزادی ہند کی تاریخ میں سانحہ جلیان والہ باغ سے مشہور ہے اور جس کو آزادی کی جنگ میں ایک سنگ میل سمجھا جاتا ہے جنرل ڈائر نے مسلمانوں اور ہندوؤں کے اس مشترکہ جلسہ میں شریک جنگ آزادی کے متوالوں پر ۱۶۵۰ روٹ گولی چلا کر ۳۷۹ جانباڑوں کو بھون دیا اور ۲۰۰ زخمی ہو گئے۔ اس قیامت خیز سانحہ پر سارا ملک سرپا احتجاج بن گیا ہر چار طرف صف ماتم بچھ گئی اس انسانیت سوز حادثہ پر بھی قادیانیوں کو کچھ ملال نہ ہوا بلکہ اس کو اپنی فتح سے تعبیر کیا۔ ابوالہشیر عرفانی سیرت مسیح موعود میں مرزائیوں کی مسرت کا اس طرح اظہار کرتا ہے۔

”اسی امرتسر میں جہاں اس کے برسوں پر پتھر برسائے گئے تھے گولیوں کی بارش کرادی اور تاریخی طور پر یہ عزت بخش نظارہ ایک یادگار کے طور پر

جلین والہ باغ کی صورت میں قائم رہ گیا۔ احمق اور نادان اس قسم کے واقعات سے سبق اور عبرت حاصل نہیں کیا کرتے لیکن سنت یہی ہے کہ وہ اپنا عتاب اور عذاب مختلف صورتوں میں نازل کرتا ہے اور خصوصاً ایسے اوقات میں کہ نفل قریہ بالکل غافل ہو جاتے ہیں۔

(سیرت مسیح موعود مرتبہ ابوالمہر عرقانی، ص: ۲۲۱)

(۶) تحریک خلافت و ترک موالات کی مخالفت

۱۹۲۰ء تا ۱۹۲۲ء پورے ملک میں عدم تشدد اور ترک موالات کی تحریک زوروں پر تھی۔ انگریزی خطابات واپس کئے جا رہے تھے۔ دلائی مال کا بائیکاٹ کیا جاتا تھا۔ انگریزوں کی ملازمت کو خیر باد کیا جا رہا تھا۔ کالجوں اور یونیورسٹیوں کے طلبہ انگریزی اسکولوں سے نکل کر الگ قومی کالج اور یونیورسٹیاں بنا رہے تھے اور آزادی کے متوالے گورنمنٹ برطانیہ کے قوانین توڑ کر جیلیں بھر رہے تھے۔ اس وقت بھی یہ سرکار پرست جماعت کا سہ لیس، خوشامد اور اظہار و قادری میں مصروف نظر آتی ہے اور برطانوی سامراج کے شانہ بشانہ اس تحریک کو کچلنے کے لیے پوری طاقت صرف کرتی دکھائی دیتی ہے ملاحظہ فرمائیں۔

(الف) اپریل ۱۹۲۰ء میں قادیانی جماعت کی طرف سے برطانوی پارلیمنٹ کے ممبران کو ایک خط بھیجا گیا جس میں لکھا ہے کہ:

”ہم ان پر آشوب لیام میں اپنا فرض سمجھتے ہیں کہ آپ کو اس جماعت کے سیاسی خیالات سے آگاہ کر دیں اپنی حکومت کا وقادار رہنا اور ان پر خدا کی رحمت چاہنا اس کے اصولوں میں سے ایک ہے“

(الفضل قادیان ۱۲ اپریل ۱۹۲۰ء)

(ب) ۲۳ جون ۱۹۲۱ء کو شملہ میں دائرہ میں ہندو لارڈ ریڈنگ کو قادیانی جماعت نے سر ظفر اللہ قادیانی کی قیادت میں ایک سپاستامہ پیش کیا جس میں اپنی وقاداری کا اعلان کر کے اپنی خدمات پیش کیں لکھا کہ:

”ہم جناب کو ہندوستان میں ملک معظم کا سب سے بڑا قائم مقام سمجھ کر یہ یقین دلاتے ہیں کہ ہم ہر ممکن اور جائز طریقے سے جناب کے لارڈوں اور

تجویزوں کو کامیاب بنانے کی کوشش کریں گے“

(الفضل قادیان ۳ جولائی ۱۹۳۱ء)

(ج) ۱۹۳۲ء میں شہزادہ ویلز کے ہندوستان آنے کے موقعہ پر قادیانی سربراہ مرزا محمود نے ایک کتاب ”تحفہ شاہزادہ ویلز“ مرتب کیا جس میں اپنی جماعت کی تمام ترقی و فاداریوں اور برطانوی سامراج کے لیے خدمات کا ذکر کر کے آئندہ کے لیے اظہار و فاداری کا اعادہ کیا۔ اس تحفہ کو قادیانی جماعت کے ۳۲۲۰۸ ممبروں نے ایک ایک آنہ جمع کر کے ایک مرصع روپہلی کشتی میں پیش کیا جس کی ابتداء میں شہزادہ کو مبارکباد دینے کے بعد لکھا کہ:

”آپ کو یقین دلانا ہوں کہ جماعت احمدیہ حکومت برطانیہ کی کامل

وفادار ہے اور انشاء اللہ وفادار رہے گی“ (تحفہ شاہزادہ ویلز، ص: ۱)

اور اسی موقعہ پر ۲۷ فروری ۱۹۳۲ء کو ۴۰ سرکردہ قادیانیوں نے گورنمنٹ پنجاب کے وساطت سے شہزادہ کو ایک ایڈریس دیا جس میں لکھا کہ:

”ہماری جماعت باوجود اپنی کمزوری، نا طاقتی اور قلت تعداد کے ہر

وقت جناب کے لیے اپنا مال و جان قربان کرنے کے لیے تیار ہے“

(تحفہ شاہزادہ ویلز، ص: ۱۰۰)

(۷) ۱۹۳۰ء — ۱۹۳۲ء کی تحریک سول نافرمانی

کے خلاف قادیانی جماعت کی خدمات

۱۹۳۰ء اور ۱۹۳۲ء میں آزادی کے متوالوں نے برطانوی حکومت کے آرڈی نیسوں کے خلاف سول نافرمانی کی تحریک چلائی جس میں لاکھوں مجاہدین وطن جیل گئے۔ چھ مہینہ، سال سال بھر، پورے دو دو سال کی سزائیں جھیلیں۔ اس تحریک کی بھی اس برطانوی پروردہ جماعت نے پوری قوت سے مخالفت کی۔ ملاحظہ فرمائیں:

(الف) قادیانی سربراہ مرزا محمود اپنے خطبہ جمعہ میں بیان کرتا ہے کہ:

”میں نے پھر بھی کانگریس کی شورش کے وقت میں ایسا کام کیا ہے کہ

کوئی انجمن یا فرد اس کی مثال پیش نہیں کر سکتا اگر میں اس وقت الگ رہتا تو

یقیناً ملک میں شورش بہت زیادہ ترقی کر جاتی

(اخبار الفضل قادیان ۲۸ مئی ۱۹۳۱ء)

(ب) ناظر امور خارجہ قادیان نے اس تحریک کے آغاز پر اپنی بیرونی جماعتوں کو ایک مراسلہ بھیجا جس میں لکھا کہ:

”اپنے طلاقہ کی سیاسی تحریکات سے پوری طرح واقف رہنا چاہئے اور کانگریس کے اثر کو بڑھنے اور گھٹنے سے مرکز کو اطلاع دیتے رہیں اگر کوئی سرکاری افسر سیاسی تحریکوں میں حصہ لیتا ہو یا کانگریسی خیالات رکھتا ہو تو اس کا بھی خیال رکھیں اور یہاں (قادیان) اطلاع

(اخبار الفضل قادیان ۲۲ جولائی ۱۹۳۱ء)

(ج) ۱۹۳۵ء میں مرزا محمود نے اپنی جماعت کی خدمات بیان کرتے خطبہ جمعہ میں بیان کیا کہ:

”اس کے بعد ہر موقع پر جب کانگریس نے شورش کی ہم نے حکومت کی مدد کی گذشتہ گاندھی مودمنٹ کے موقع پر ہم نے پچاس ہزار روپیہ خرچ کر کے ٹریکٹ اور اشتہار شائع کئے۔ اور ہم ریکارڈ سے یہ بات ثابت کر سکتے ہیں سینکڑوں تقریریں اس تحریک کے خلاف ہمارے آدمیوں نے کیں اعلیٰ مشورے ہم نے دیئے جس میں اعلیٰ حکام نے پسندیدگی کی نظر سے دیکھا۔“

(اخبار الفضل قادیان ۲۶ جنوری ۱۹۳۵ء)

(۸) دوسری جنگ عظیم ۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۵ء میں

قادیانی جماعت کی برطانوی حکومت کے لیے خدمات

یکم ستمبر ۱۹۳۹ء کو دوسری جنگ عظیم شروع ہوئی ۳۱ ستمبر ۱۹۳۹ء کو برطانیہ نے ہندوستان کو بھی اس جنگ میں شامل کر لیا۔ یہ جنگ ۱۹۴۵ء تک جاری رہی ہندوستان کی تمام جماعتوں نے جو آزادی کے لیے کوشاں تھیں اس جنگ میں برطانوی امپریلزم کو کسی طرح کی مدد دینے سے باشندگان وطن کو روکا جس کی پاداش میں جیل کی سلاخوں میں ڈالے گئے۔ یہی وقت تھا جب آزادی کی فیصلہ کن جنگ ہو رہی تھی ۱۹۴۲ء میں کوئٹہ اضلاع تحریک نے ملک کو

آزادی کے آغوش تک پہنچادیا۔ اس موقع پر بھی انگریزوں کی یہ نمک حلال جماعت اپنی وفاداری کا ثبوت دیتی رہی اور آزادی وطن کی اس کوشش کو بھی بار آور نہ ہونے کے لیے بھر پور کوشش کی تاریخ احمدیت کا مولف دوست محمد شاہ قادیانی لکھتا ہے کہ :

”مرزا شریف احمد نے ہندوستان کے طول و عرض سے بھرتی کے لیے قادیانیوں کو جمع کیا اور جنگی اغراض کے لیے چندہ اکٹھا کیا ۱۶ ہزار آدمیوں کو بھرتی دی گئی جن کا سالانہ چندہ ایک لاکھ کے قریب پہنچ گیا“
اور آگے لکھتا ہے کہ :

احمدی سپاہیوں نے اندرون ملک اور ملک کے باہر مشرق وسطیٰ اور مشرق بعید میں فرض شناسی، شجاعت اور بہادری کے خوب جوہر دکھائے اس دوران انہیں ہانگ کانگ وغیرہ علاقوں میں ہندوستانی فوجیوں کی مخالفت کا سامنا بھی کرنا پڑا اور جاپان کی قید و بند کی صعوبتیں بھی جھیلنا پڑیں۔“
(تاریخ احمدیت جلد نہم، ص: ۳۳۱ بحوالہ قادیان سے اسرائیل تک، ص: ۱۶۶)

(۹) آزاد ہند فوج کی سرگرمیوں کے خلاف قادیانی جماعت کا کارنامہ

دوسری جنگ عظیم چھڑنے کے بعد ۱۹۴۲ء بابو سبھاش چندر بوس اور موہن سنگھ نے آزاد ہند فوج (انڈین نیشنل آرمی) بنائے ہندوستانیوں کو انگریزوں کے خلاف لڑنے کے لیے تیار کیا۔ تاکہ برطانیہ کو ہندوستان سے نکالا جاسکے اس جدوجہد آزادی کے خلاف قادیانی مبلغ نیاز نے بڑی جانفشانی کی۔ الفضل قادیان کے الفاظ میں اس کی تفصیل مذکور ہے چند اشارے ملاحظہ فرمائیں۔

”۱۹۴۲ء کے شروع میں جب جاپانی سنگاپور آئے تو پروپیگنڈا شروع ہوا کہ ہندوستانی فوجیوں کی ایک فوج بنائی جائے اور جاپانیوں سے مدد لی جائے ماہ مئی کے قریب موہن سنگھ نے I.N.A بنائی اور لیگ بنائی جو فوجی اس کے مخالف تھے انہوں نے کیمپوں کو چھوڑ کر اندرون شہر میں پناہ لینی شروع کی اور کئی دوست مولوی یاز صاحب سے مدد کے طالب ہوئے..... آپ نے اس کی سرگرم مخالفت شروع کر دی اس پر حامیان آئی این اے اور

جاپانی جناب مولوی صاحب کے درپے آزار ہو گئے تمام افراد جماعت کو طرح طرح سے تنگ کیا گیا ایک دفعہ مولوی صاحب کو ایک کیمپ میں مخالفانہ پروپیگنڈہ کرنے کی وجہ سے گرفتار کر لیا گیا کافی دن مقدمہ چلتا رہا لیکن جب تک کوئی خلاف فیصلہ ہو اللہ تعالیٰ نے موہن سنگھ کا ہی فیصلہ کر دیا۔ اور آئی این اے کے ریکارڈ جلا دیئے گئے۔ جاپانیوں نے دوبارہ فوجیوں کو پی او ڈبلیو، کیمپوں میں بھیج دیا سو یلین منتشر کر دیئے گئے اس کے بعد جب راش بہاری بوس اور سباش چندر بوس کی کوششوں سے آئی این اے اپنی اپنی اس تحریک نے بہت قدم پھیلالیے تو مولوی صاحب موصوف نے بھی اپنی مخالفت کو تیز کر دیا۔ کونسل تک میں سوال اٹھایا گیا کہ غلام حسین ایاز جو سخت خلاف پروپیگنڈہ کر رہا ہے اور اتنا مخالف ہے کیا وجہ ہے ابھی تک گرفتار نہیں کیا گیا..... مولوی صاحب نے P.O.W. پی او ڈبلیو کی سلمان خوراک کپڑوں اور نقدی کے ساتھ مقدور بھرا مداد کی جو جاپانیوں کی نظر میں خطرناک جرم تھا۔ اور آئی این اے کے ایک سرگرم ممبر اور افسر کو اپنے ساتھ ملا کر آئی این اے کے اندر مخالفین کا جتھہ تیار کیا۔ وغیرہ وغیرہ۔

(الفضل قادیان ۶ فروری ۱۹۳۶ء حوالہ قادیان سے اسرائیل تک ۱۳۸-۱۳۹)

مولف تاریخ احمدیت نے قادیانی جنگی قیدیوں کے حوالہ سے لکھا ہے کہ: ”مولوی ایاز پر بہت سختیاں کی گئیں ہر روز مولوی صاحب کے خلاف رپورٹیں پہنچتی رہتی تھیں اور ہر وقت جاپان ملٹری پولیس اور سی آئی ڈی مولوی صاحب کے پیچھے لگی رہتی تھی۔“

(تاریخ احمدیت جلد ہشتم، ص: ۲۰۶ حوالہ قادیان سے اسرائیل تک، ص: ۱۵۰)

مختصراً پر نوعنوانات کے تحت جدوجہد آزادی کے خلاف قادیانی جماعت کی سرگرمیوں اور برطانوی سامراج کے ساتھ وفاداریوں کا سرسری جائزہ لیا گیا ہے اس سے یہ امر روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتا ہے کہ آزادی ملک میں اسکا کوئی مثبت کردار نہیں۔ اسلئے جشن آزادی کی پچاسویں سالگرہ پر اس برطانوی جماعت کا جشن آزادی منانا انتہائی بے شرمی اور ڈھٹائی ہے۔
شرم ہم کو مگر نہیں آتی

خیال کا دھواں اور حقیقت کی روشنی

عبد الحمید نعمانی

میں بچپن میں جب ابتدائی تعلیم کی منزل میں تھا تو بانی، دادی ماں سے ہندوستان کی عظیم شخصیات رام چندر، کرشن، بکرماجیت، بودھ و مہابیر کے تعلق سے بہت سی باتیں اور کہانیاں سننے کا اتفاق ہوا تھا، جب تھوڑا بڑا ہوا کسی حد تک اردو ہندی کی سدھ بدھ ہوئی تو کچھ کتابیں پڑھیں، پھر تعلیم آگے بڑھی تو کچھ سوالات و شبہات سامنے آنے لگے۔ اور اس بات کا شدت سے احساس ہوا کہ اصل ہندوستانی افکار و شخصیات کے قصے، کہانی، افسانے اور غیر عملی فلسفے نے دھندلا اور گم کر کے رکھ دیا ہے۔ وہ دن ہے اور آج کا دن ہے۔ یقین چاہیے ہمارے مطالعے اور غور و فکر نے سوالات و شبہات کم کرنے کی بجائے زیادہ کیے ہیں۔ آپ جتنا بھی غور و فکر اور مطالعہ کریں گے منزل سے نزدیک آنے کے بجائے اس سے دور سے دور تر ہوتے چلے جائیں گے۔

وید، پران، مہابھارت، رامائن اور بعد کے حضرات کے افکار و خیالات کا جتنا مطالعہ کریں گے کسی اصل اور نتیجہ خیز بات کی تہہ تک پہنچنا تو دور کی بات ہے خود اور خدا دونوں کو گم کر دیں گے اور باقی جو بچ رہے گا۔ صرف خیال و ہم اور من کا کھیل ہو گا یہاں اس بات کا واضح احساس ہوتا ہے وحی الہی اور نبی کی رہنمائی کے بغیر خدا، خود اور کائنات کی اصل حقیقت تک رسائی بالکل ناممکن ہے اردو کچھ لوگ دھیان اور مجاہدہ سے کچھ پانے کی جو بات کرتے ہیں وہ اپنے خیال کا دھواں ہوتا ہے نہ کہ حقیقت کی روشنی، غیر مسلم سنتوں، اور بہت سے مسلم صوفیاء میں یہ بات نظر آتی ہے کہ وہ اپنے طور پر سوچ کی دنیا میں بہت دور تک چلے جاتے ہیں لیکن وہ جو کچھ اطلاع دیتے ہیں اس کی روشنی میں آپ زیادہ دور تک نہیں جاسکتے ہیں اگر اس پر سب لوگ عمل کرنے لگیں تو نظام عالم ہی درہم برہم ہو کر رہ

جائے، وجہ اس کی یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنی سوچ کی تیز بہاؤ میں بہتے چلے گئے اور نتیجے میں مسئلے کے دیگر تمام پہلو آنکھوں سے اوجھل ہو گئے۔ جب کہ محض معاملے کے تمام پہلوؤں پر نظر رکھتا ہے۔ نئی کے طریقہ کار پر ہر آدمی عمل کر سکتا ہے چاہے آدمی جس ماحول اور پیشے سے وابستہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ایک کو مناسب مقام پر رکھا ہے۔ نبوی تعلیمات میں مخاطب کا خیال و لحاظ رکھا گیا ہے۔ جب کہ دوسرے لوگ صرف اپنا خیال رکھ پاتے ہیں اور اپنی سوچ اور عمل دوسروں پر مسلط کر دینا چاہتے ہیں۔ پیشہ گیتا، اور مہابیر، بودھ کی تعلیمات حتیٰ کہ ہمارے بہت سے صوفیا کی تعلیم و عمل میں ایسی باتیں ملتی ہیں، جو سننے میں تو بڑی اچھی لگتی ہیں لیکن انہیں عملی روپ دینا بڑی حد تک ناممکن ہے اگر زور لگا کر کوئی شکل دے بھی دیا جائے تو کہیں نہ کہیں کوئی گڑبڑ اور رخنہ پیدا ہو جاتا ہے اس کا واضح مطلب ہے کہ کہیں نہ کہیں کچھ کمی اور جھول ہے۔ ورنہ نظریہ، عمل اور پھر نتیجے میں یکسانیت اور قابل لحاظ رشتہ و رابطہ کیوں نہیں پایا جاتا ہے مثلاً ہمارے ملک میں گائے کو جو احترام اور تقدس حاصل ہے اور اس کی وجہ سے جو مسائل و مشکلات پیدا ہوتے ہیں ان کا معقول حل آج تک پیش نہیں کیا جاسکا ہے ایسا حل جو انسان کے لئے مفید ثابت ہو بہت سی ناکارہ گامیں جو نہ تو بچہ دیتی ہیں اور نہ دودھ، یا ایسے نمل جو کھیتی باڑی کرنے اور نمل جو تنے کے قابل نہیں ہیں، انہیں رکھ کر چارہ پانی دے کر کار آمد گائیوں، بیلوں کا حق مارا جاتا ہے اور لاکھوں انسانوں کی روزی روٹی کو ہڑپ کر لیا گیا ہے آخر کسان ناکارے گائے نمل کو کہاں سے چارہ پانی کا انتظام کرے۔ اور کیوں کرے بہت سے کسانوں کے لئے تو کار آمد اور ضروری گائے بیلوں کے لئے بھی چارہ پانی کا انتظام مشکل ہوتا ہے ناکارے گائیوں، بیلوں کی دیکھ بھال اور بھی مشکل ترین اور بے لکسا لگتا ہے اگر ہمارے ہندوستان میں گائے بیلوں کے سلسلے میں غیر ضروری احترام و تقدس نہیں پایا جاتا تو کسان ناکارے گائے بیلوں کو بیچ کر اپنی کھیتی باڑی بیج خریدتے، کار آمد اور ضروری گائے جانوروں کے لئے چارہ پانی کا انتظام کرتے اور دیگر طرح کی ضروریات میں پیسے لگاتے، لیکن ہمارے نامعقول مذہبیت نے سب گڑگوڑ کر کے رکھ دیا ہے گائے کے احترام و تقدس کا اصل ہندو دھرم سے کوئی تعلق نہیں ہے اسے خواہ مخواہ مسلمانوں کی ضد میں مذہب کا رنگ دینا گیا ہے۔

اگر آپ گہرائی میں جا کر دیکھیں تو بات کی تہہ تک رسائی ہو سکتی ہے جب کوئی

ایک بات غیر معقول اور غلط ہوتی ہے تو وہ نظام زندگی کے پورے سلسلے میں اظہار پیدا کر دیتی ہے۔ جب گائے کو مقدس و محترم اور نتیجے میں پوچھنے کے قابل بنادیا تو اس کے خرید و فروخت کا کوئی جواز نہیں رہ جاتا ہے چاہے وہ کار آمد ہو یا ناکارہ ہو لیکن خرید و فروخت کا دھندہ وہ بھی کر رہے ہیں جو تحفظ گائے کے لئے انسانوں کا قتل تک کو گوارہ کر لیتے ہیں تقدس اور عبادت کا درجہ مل جانے کے بعد بیچنے خریدنے والے دونوں غیر معقول اور غیر سنجیدہ ثابت ہو جاتے ہیں اس کا مطلب ہے کہ گائے کے تقدس کا نظریہ معقولیت پر مبنی نہیں ہے بلکہ کسی لحاظی رنگ میں آکر گھڑ لیا گیا ہے۔

نیل گائیوں کے بارے میں آئے دن خبریں آتی رہتی ہیں کہ کھیتی کو تباہ برباد کر دیا بہت سے غیر مسلم پریشان ہیں کچھ دنوں قبل روزنامہ ہندوستان میں ایک مراسلہ شائع ہوا تھا کہ نیل گائیوں کو ختم کر دیا جائے، لیکن ختم کرے تو کون کرے، بندروں تک کو مار نہیں سکتے کہ دیوتا ہیں چاہے وہ انسانوں کو جتنا پریشان کریں، جب جانور انسان سے اوپر آجائے تو یہی ہوگا، بہت سے ہندو یہ کہتے ہوئے سنے جاتے ہیں کہ یہ سب ”پاکھنڈ“ ہے یہ بے چارے اس سماج سے کیسے لڑیں گے جو دھرم کے نام پر بنایا گیا ہے۔

ناکارے گائیوں کو کوئی یوں ہی کون خریدے گورنمنٹ خریدے تو ملک و قوم کا حق مارا جاتا ہے جو پیسہ انسانوں پر خرچ ہو سکتا تھا وہ ناکارہ گائیوں بیلوں پر خرچ ہو جائے گا۔ رکھنے کے لئے جگہ چاہئے جس ملک میں انسانوں کے رہنے کے لئے جگہ نہ ہو وہاں ناکارے گائیوں بیلوں کو رکھنے کے لئے گاؤں والا بنایا جائے تو کیا یہ صحیح ہوگا؟ پھر جانور انسان سے اوپر ہو جائے گا یہ سارے مسائل و مشکلات اس لئے پیدا ہوئے ہیں کہ ہندو دھرم کو ایک خاص رنگ دے دیا گیا ہے گائے اس معنی میں ماں یقیناً ہے کہ وہ دودھ دیتی ہے بچے دیتی ہے اس کے ساتھ حسن سلوک اور رحم دلی سے پیش آنا چاہئے کہ اس کے لئے چارہ پانی کا ٹھیک ٹھیک انتظام ہونا چاہئے دیکھ بھال صحیح ہو اس سے آگے ماں کا کوئی تصور نہیں ہے اور آپ اگر بات آگے لے جائیں گے تو اسے آپ نبھا نہیں پائیں گے اور سچ تو یہ ہے کہ کوئی گائے کا بیماری آج تک اسے نبھا نہیں سکا ہے اس کے پیش نظر کیا یہ ہونا چاہئے کہ سائڈوں بیلوں کے ساتھ گائیوں کو آوارہ پھرنے دیا جائے کہ ادھر ادھر منہ مارتی پھریں جو چاہے دو چار ڈنڈے لگا دے۔

اس کے برعکس اسلام نے انسانوں کو ایک متعین رخ نور نظریہ دیا کہ سب کچھ انسان کے لئے اور انسان خدا کے لئے ہے۔ اس بنیاد پر جو بھی چیز انسان کے لئے مسئلہ بن جائے اسے راستے سے ہٹا دو اس سے سارے مسائل حل ہو گئے انسانیت اور مانوتا کی بات کرنا اور ہے اور اسے عملاً کر کے دکھانا بالکل دوسری بات ہے جب آپ انسان کے لئے ایک چوہا تک نہیں مار سکتے ہیں تو انسانیت کی بات ظاہر ہے کوری بکو اس کے سواء اور کچھ نہیں ہے بہت سے ممالک سے چوہے مارنے کی خبریں آتی رہتی ہیں اخباروں میں سرخی ہوتی ہے ”چین، بنگلہ دیش میں چوہا مار مہم کا آغاز چوہے لاکھوں انسانوں کے حصے کے اناج کھا جاتے ہیں۔ دوسرے نقصانات الگ ہیں لیکن ہمارے یہاں چوہے کو گنیش جی کے سواری کہہ کر تحفظ فراہم کیا جاتا ہے اس تعلق سے ایک دل چسپ بحث چٹکے دار اچار یہ رجینیش نے اپنی کتاب ”کے کیر دیوانہ“ میں نقل کیا ہے۔

چوہوں کی افزائش کی وجہ سے سرکار بہت بے چین اور پریشان ہو گئی کیونکہ کہ پانچ چوہے اتنا کھانا کھا جاتے ہیں جتنا ایک آدمی کھاتا ہے کم سے کم انسان سے ہندوستان میں پچیس گنا زیادہ چوہے ہیں۔ تو گھبراہٹ تو ایک فطری بات ہے لیکن چوہے جیسے اہم مسئلے پر بحث کرنا بھی خطرناک ہے کیوں کہ اس ملک کی سمجھ داری اور عقل مندی کا حساب لگانا مشکل ہے۔ میں نے سنا کہ اندرا گاندھی نے ملک کے تمام دانشور لیڈروں کو جمع کیا۔ کہ پہلے ہم سوچ لیں پھر ہم کوئی قدم اٹھائیں۔

اندرا گاندھی نے کہا کہ ان چوہوں کا مار ڈالنا اب لازمی ہو گیا ہے۔ ایک زبردست مہم چلا کر تمام چوہوں کو نیست و نابود کر دیا جائے۔ اس پر زبردست ہنگامہ شروع ہو گیا، جیسا کہ ہندوستان کے تمام ایوانوں میں ہوتا ہے وہاں بھی منج گیا گھڑی دو گھڑی تک پڑھ ہی نہیں چلا کہ کیا ہو رہا ہے؟ یہ مشکل سمجھ میں آیا کہ اٹل بھاری باجیئی کہہ رہے ہیں کہ یہ کبھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ چوہا گنیش جی کی سواری ہے کیا تم گنیش جی کو سواری سے محرم کر دینا چاہتے ہو۔ بغیر سواری کے گنیش جی کیسے چلیں گے اور یہ تو سر اسر لاندہیت ہے یہ تو ہندو دھرم کا قتل ہے تو یہ کبھی برداشت نہیں کیا جاسکتا کہ چوہوں کو قتل کیا جائے حل کچھ سمجھاؤ حل مانگا کیا کہ تو پھر حل کیا ہوگا۔ تو انہوں نے کہا کہ جیسے ہم آدمیوں کے لئے کر رہے ہیں خاندانی منصوبہ بندی کی شہر کی چائے ہر چہ کے سوا کچھ پر لکھ دیا کہ ”ہم دو چائے دو“ سمجھانے

بجھانے کی ضرورت ہے مارا نہیں جاسکتا۔

لیکن جے پرکاش نارائن نے کھڑے ہو کر کہا کہ یہ کبھی نہیں ہوگا۔ گاندھی ونوبا کے دیس میں خاندانی منصوبہ بندی؟ یہ تو انار کی کاراستہ ہے اس سے لوگ بے ایمان ہو جائیں گے، بد عنوانی پھیلی گی۔ اور ڈریہ ہے کہ تم چوہوں کے لئے پرچار کرو گے تو کنیش جی تک ”بھر شٹ“ ہو سکتے ہیں سنتے سنتے خاندانی منصوبہ بندی کیوں کہ خاندانی منصوبہ بندی کا مطلب ہے کہ عورت کے بچہ پیدا ہونے کا خوف تو رہ نہیں جاتا اس خوف پر تو تمہاری پوری تہذیب کھڑی ہے اس خوف پر تمہارا نظام اور سسٹم قائم ہے۔ عورت پکڑی جاسکتی ہے اگر وہ کسی دوسرے غیر مرد سے جنسی تعلق قائم کرے ایک بار عورت آزاد ہو جائے خوف نہ رہے تو پھر کون قاعدہ، قانون رو کے گا چوہے تو بگڑیں گے ہی ڈریہ ہے کہ کنیش جی تک بگڑ جائیں۔ تو جے پرکاش نے کہا کہ اسے کبھی برداشت نہیں کریں گے دریافت کیا گیا کہ پھر کیا کیا جائے انہوں نے کہا کہ خاندانی منصوبہ بندی کی مہم چلانے کے بجائے ”برہم چریہ“ کی تعلیم دی جائے گاندھی، ونوبا دونوں یہی کہتے تھے۔ خاندانی منصوبہ کی تختیاں لکھنے کے بجائے ”برہم چریہ“ کی نصیحت کی جائے کہ ”برہم چریہ“ کی زندگی ہے۔

کسی نے ڈرتے ڈرتے کہا کہ لیکن چوہے تو غیر تعلیم یافتہ، ناخواندہ ہیں اس کے جواب میں جے پرکاش نے کہا کہ تفصیل میں جانا میرا کام نہیں ہے ہم صرف لوگ ٹانگ ہیں عوامی لیڈر نہیں ہم رہنمائی کر سکتے ہیں مکمل انقلاب کی تفصیلات کی بات آپ لوگ سوچیں۔ یہ سرکار کا فرض ہے کہ پہلے وہ انہیں تعلیم یافتہ بنائیں چوہوں کو پھر ان کو ”برہم چریہ“ سمجھائیں اصول کی بات تو میں نے کہہ دی باقی تفصیل میں جانا سرکار کا فریضہ ہے۔ آخر سرکار کس لئے ہے؟

اٹل بھاری باجھئی یہ ہندو دھرم پر سیدھا حملہ ہے یہ کبھی برداشت نہیں کیا جائے گا ہندو! متحد ہو جاؤ تمہارا دھرم خطرے میں ہے۔

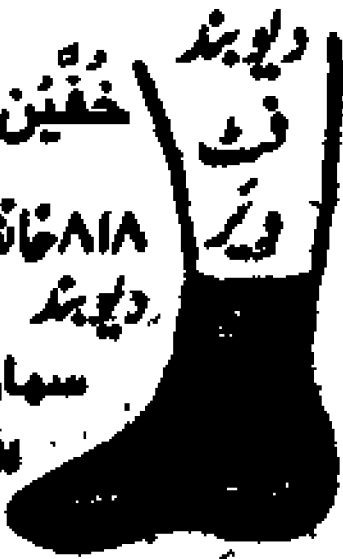
اور کمیونسٹ لیڈر امرت ڈانگے نے کہا ”سوال چوہوں کو مارنے نہ مارنے کا نہیں ہے، سوال تو یہ ہے کہ یہ کنیش کون ہے جو غریب مظلوم چوہوں پر چڑھ بیٹھا ہے۔ اس کنیش کو نیچے اتارنا ہو گا یہ طبقاتی جنگ ہے کنیش مردہ باد، چوہا دنیا کے چوہا متحد ہو جائے تمہارے پاس کھانے کو کچھ نہیں ہے سوائے کنیش جی کے بوجھ کے۔

جے پرکاش بولے میں مکمل انقلاب چاہتا ہوں۔ چوہوں میں برہم چہ یہ کابرت پھیلائے ہی سے یہ ہوگا۔ مہاتما گاندھی اور سنت و نوبا کی پوری زندگی کا پیغام ہی برہم چہ یہ ہے اور تفصیل کی بات ہم سے مت پوچھو میں چھوٹی چھوٹی باتوں میں الجھتا نہیں چاہتا میں تو صرف اور صرف مکمل انقلاب کے حق میں ہوں اور لکیر کے فقیروں میں مار پیٹ شروع ہو گئی۔ جوتے چل پھینکے جانے لگے۔ مکمل انقلاب کا خوشگوار آغاز دیکھ جے پرکاش بے انتہاء خوش ہوئے۔

وزیر اعظم اندرا گاندھی میٹنگ کی یہ حالت دیکھ کر میٹنگ ہال سے باہر جانے لگیں، تب مرارجی ڈسائی کی آواز انہیں سنائی پڑی کہ میں الٹی میٹم دیتا ہوں کہ اگر برسات سے پہلے پہلے مہاتما گاندھی کے نظریہ کے مطابق چوہوں میں برہم چہ یہ اور نشے بندی کی تشہر کا آغاز نہیں کیا گیا تو میں غیر مدت بھوک ہڑتال شروع کر دوں گا۔ (کہے کیر دیوانہ از انچاریہ رجنیش ص: ۱۶۸-۱۶۹ مطبوعہ رومیل، پبلشنگ ہاؤس، پونہ طبع اول دسمبر ۱۹۸۷ء)

اگر یہ سچ ہے تب تو کوئی بات نہیں۔ اگر یہ جھوٹ ہے، صرف لطیفہ ہے تو بہت خوبصورت ہے۔ تو ہم پرست ہندوستانی ذہن کی اس سے اچھی عکاسی اور تصویر کشی کوئی اور نہیں ہو سکتی ہے۔

یہاں کی کسی چیز کے بارے میں آپ جتنا سوچیں گے اتنا ہی آپ الجھتے جائیں گے۔ اس لیے یہاں لوگ زیادہ سنجیدگی سے اپنے مذہب اور اپنے بارے میں سوچتے نہیں ہیں۔ جس دن سوچیں گے وہاں کھڑے نہیں رہیں گے جہاں آج کھڑے ہیں۔

<p>اور اب دیوبند میں بھی</p> <p>رسول اللہ ﷺ کی سنت۔ الی سنت و الجماعت کا شعار پیروں کی بہتری</p> <p>پیاروں سے حفاظت، اور سردی سے بچاؤ کے لیے خفین (چڑھکے موزے) مختلف معیار اور ہر سائز میں</p> <p>دستیاب ہیں</p> <p>تاجروں کیلئے خصوصی رعایت</p> <p>خط و کتابت کے ذریعہ معلوم کریں۔</p> <p>DEOBAND FOOT WEAR 618 KHANNAH DEOBAND U.P.</p>	<p>معراج احمد قاسمی</p> <p>دیوبند</p> <p>خفین ستار</p> <p>۸۱۸ خانقاہ</p> <p>دیوبند</p> <p>سمارنہود</p> <p>۰۹۰</p> 
---	--

منزلوں کے سہارے گئے

مولانا عبدالعلی فاروقی مہتمم دارالعلوم فاروقیہ کاکوری، لکھنؤ

۲۸ اگست ۱۹۹۷ء کی خبروں میں ایک خبر ایسی تھی جس نے بلا مبالغہ ہزار ہا ہزار انسانوں کے دلوں کو ٹھسین کر دیا۔ عارف باللہ اور محبوب انام حضرت مولانا قاری صدیق احمد صاحب باندوی کی وفات کی خبر واقعی ایسی اچانک تھی کہ بس سننے والے سنتے اور سر دھنتے رہ گئے اور اب حال یہ ہے کہ۔

دل میں یادِ غم بکراں رہ گئی جانے والا گیا داستاں رہ گئی
راقم الحروف کو اس حقیقت کا اعتراف ہے کہ ذاتی فضل و کمال کے حوالے سے اس کی جھولی میں کچھ بھی نہیں ہے لیکن تحدیثِ نعمت کے طور پر اس فضل خداوندی کے ذکر میں کوئی حرج نہیں سمجھتا کہ ایک علمی خانوادہ سے نسبی تعلق کی وجہ سے اسے بہت سے باکمالوں سے ملاقات کرنے، ان کے فضل و کمال کا مشاہدہ کرنے اور بقدرِ ظرف ان سے فیضیاب ہونے کے مواقع ملے ہیں اور اپنے اس محدود مشاہدہ و تجربہ کی بنیاد پر یہ عرض کرنا چاہتا ہے کہ حضرت مولانا صدیق احمد صاحب کا حال اور رنگ سب سے جدا، سب سے نرالا اور سب سے الہیلا تھا جسے سمیٹ کر دو حسین عنوان دیئے جاسکتے ہیں یعنی انکساری و بے نفسی اور غم سوزی و غم گساری۔

حضرت قاری صاحب یقیناً ایک کامل الاستعداد عالم تھے مگر ایسا نہیں کہ ان کے بعد ان جیسی استعداد و صلاحیت کے عالموں سے دنیا خالی ہو گئی ہو۔ وہ ایک درد مند ہادی و مرشد تھے مگر بفضلہ تعالیٰ ہمارے سروں پر ابھی ان بزرگوں کے ظلِ عاطفت موجود ہیں جن کو حضرت قاری صاحب مرحوم بھی اپنا بڑا اور رہبر مان کر ان کی خدمت میں بار بار حاضر می دیتے اور ان کی دعائیں لیتے رہتے تھے۔ **اللہ عَزَّوَالِہٖم و فِیوَضِہِمْ**۔ پھر کیا وجہ ہے کہ حضرت چھری

صاحب کی وفات کے بعد ہزاروں دلوں سے یہ صدا بلند ہو رہی ہے۔
 ویراں ہے میکدہ خم و ساغر اور اس میں تم کیا گئے کہ روٹھ گئے دن بہار کے
 بات بالکل سادہ اور قابل فہم ہے کہ بلند قامت اور بزرگ ہستیاں تو ہیں مگر اپنے کچھ
 اصولوں اور معمولات کے ساتھ، انکی خدمت میں حاضری بھی دی جاسکتی ہے اور ان کے فیوض و
 برکات سے استفادہ بھی کیا جاسکتا ہے مگر ان کی اپنی کچھ شرطوں اور قیدوں کے ساتھ.....
 جبکہ سہولت پسند انسانوں کا ایک انبوہ اس ”مرد درویش“ کی شفقتوں اور عناجیوں کا خوگر ہو چکا
 ہے جس نے شہرت و مقبولیت کی قابل رشک بلندیوں پر پہنچ کر بھی اپنے کو پامال کرنے
 کا حوصلہ دکھایا۔ جس نے اپنی ذات اور اپنے نفس کی اس طرح نفی کی کہ نہ کھانے پینے کی پرواہ،
 نہ آرام و سکون کی طلب نہ امراض کی فکر، نہ معالجین کی ہدایات کا لحاظ نہ سفر کی سہولتوں کی
 تلاش، نہ حضر کی سہولتوں سے مطلب و واسطہ نہ کسی سے بڑے ہونے کا احساس نہ بڑائی کے
 کسی حق کا طلب گار بس فکر تھی تو اپنے خالق کو راضی رکھنے کی اور دھن تھی تو اس کی مخلوق
 کے کام آنے کی۔

کیا لوگ تھے جو راہِ وفا سے گذر گئے جی چاہتا ہے نقش قدم چومتے چلیں
 حضرت مولانا صدیق صاحبؒ کے عقیدت مندوں اور ان کے فیوض و برکات سے
 بہرہ مند ہونے والوں میں سے کم ہی لوگوں کے علم میں یہ بات رہی ہوگی کہ خود حضرت
 مولانا کیسے کیسے پیچیدہ اور مکلف امراض میں مبتلا رہے، کیونکہ ان کے صابرانہ و قلندرانہ
 مزاج نے گونا گوں امراض اور ان کی تکالیف کو بھی ان کی حرکت اور نفع رسانی کی برہ کادر ڈرا
 نہیں بنے دیا۔ ابھی وفات سے چند ہی دنوں پہلے کی بات ہے کہ حضرت مولانا اپنی ریڑھ کی
 ہڈی میں سچیدہ ہونے والی شدید تکلیف کے علاج کے لیے لکھنؤ کے سحر رنگ ہوم میں آکر
 داخل ہوئے اور حسب معمول ان کی لکھنؤ میں آمد اور موجودگی کی خبر ہوا کے دوش پر پھیل
 گئی اور ان کی ایک جھلک دیکھنے، عیادت کرنے، اور مصافحہ کرنے والوں کے ساتھ ساتھ ہی
 اس حال میں بھی ان سے اپنی اغراض و پریشانیوں بیان کر کے تعویذ و دعا حاصل کرنے والوں کا
 تاننا بندھ گیا..... حضرت مولانا کی شدید تکلیف اور علاج کے تقاضے کے پیش نظر چند دلوں
 نے صرف اتنا چاہا کہ ملاقات کا وقت مقرر کر دیا جائے مگر انہوں نے سختی کے ساتھ یہ کہہ کر
 روک دیا کہ اللہ کے بندے نہ جانے کہاں کہاں سے اور کتنی مشقتیں برداشت کر کے آرہے

ہیں ان کے آنے اور ملنے پر کسی طرح کی پابندی نہ لگاؤ۔ پھر بھلا کتنے بندگان خدا اس بات کا صحیح طور پر احساس کر سکے ہوں گے کہ ان سے مصافحہ کرنے، بات چیت کرنے اور دعائیں دیتے ہوئے بار بار حرکت کرنے میں اس ”مرد خود فراموش“ پر کیا کچھ نہ بیت گئی؟

حضرت مولانا کے عقیدت مندوں اور انہیں ٹوٹ کر چاہنے والوں کا ایک بہت بڑا طبقہ وہ بھی ہے جو انہیں بڑے پیار سے ”بابا“ کہہ کر مخاطب کرتا تھا۔ ان غیر مسلم عقیدت مندوں میں وہ بھی ہیں جنہوں نے ”اپنے بابا“ کے کہنے سے شراب چھوڑی وہ بھی جو ”بابا“ کے عقیدت مند ہونے سے پہلے ڈاکے ڈالا کرتے تھے اور وہ بھی جو اپنے مقدمات میں کامیابی اور مشکلات کے حل کے لیے ”بابا“ سے دعا کراتے، تعویذ لیتے اور پانی دم کرا کے پیتے۔ متعدد دیگر مواقع کے علاوہ ایسے کئی عقیدت مندوں کو راقم الحروف نے اپنی آنکھوں سے اس وقت بھی دیکھا جب حضرت مولانا کی اہلیہ مرحومہ کی وفات کے دوسرے دن اس نے ہتھوڑا حاضری دی، رفیق زندگی کی اچانک جدائی پر مولانا صدمہ سے چور لیکن پیکر صبر و رضا بنے بڑی خندہ روئی کے ساتھ تعزیت کے لیے آنے والے مہمانوں کی دیکھ رکھ اور خاطر مدارات میں لگے ہوئے تھے۔ مہمانوں کی اس بھیڑ میں اچھی خاصی تعداد ان ضرورت مندوں کی بھی تھی جو تعزیت کے ساتھ ساتھ کچھ اور مقاصد بھی لے کر آئے تھے۔ اور حضرت مولانا کی مہمان نوازی کا یہ نرالا انداز کہ ذرا سی فرصت ملتی ہی مدرسہ کے ایک استاذ کو حکم دیا کہ ”تعویذ لینے والے مہمانوں“ کو بلا لو، ان ”مہمانوں“ میں کئی غیر مسلم حضرات بھی تھے جو آتے گئے اور تعویذ لیتے گئے۔ ان میں وہ بوڑھا شخص بھی شامل تھا جس کے بدن پر گیر والباس، چہرہ پر ڈاڑھی اور پیشانی پر قشقہ کھینچا ہوا تھا اور اس نے دونوں ہاتھ جوڑ کر معذرت کے ساتھ کہا تھا ”بابا کل سے آپ جتنی پریشانی میں ہیں وہ ہمیں معلوم ہے مگر کل ہی ہمارے مقدمہ کی پیشی ہے اس لیے آپ سے تعویذ لینا ضروری تھا“ اور ”بابا“ نے جو صرف ایک دن پہلے ہی اپنی وفا شعار، ایثار پیشہ اور انتہائی مہمان نواز اہلیہ کی اچانک جدائی کے صدمہ سے ٹوٹے اور بکھرے ہوئے تھے بڑے حوصلہ کے ساتھ کہا نہیں نہیں کوئی بات نہیں، دنیا کے سب کام چلتے رہتے ہیں اور پھر اپنے اس بوڑھے مہمان کو تعویذ دیکر اسے خوش کر دیا اس خوش کرنے، دل رکھنے اور اللہ کی مخلوق کے کام آنے کی دھن میں حضرت مولانا کیا کیا جھیلے تھے اور کس کس طرح اپنے کو جو کھم میں ڈالتے تھے؟ اس کا اندازہ بس اسی ایک حقیقت سے ہو سکتا ہے کہ

ہفتہ میں شاید ہی کوئی ایک دن ایسا آپاتا ہو کہ وہ ۲۴ گھنٹوں میں صرف ۴ گھنٹے سکون کے ساتھ بستر پر آرام کر سکیں۔ وہ دینی مدارس، دینی اداروں، اور دینی شخصیات کی دعوت اور ان کی ضرورت پر ہر سال بلا مبالغہ سیکڑوں سفر کرتے تھے، مگر اس اہتمام کے ساتھ کہ نہ سواری کا مطالبہ، نہ سفری سہولیات کا، نہ کرایہ کی طلب، نہ کسی رفیق سفر کو لے کر چلنے کا التزام۔۔۔ ریل کا سفر ہو تو سب سے کم کرایہ والا دوسرا درجہ پسندیدہ اور اس سے اوپر کے درجہ میں اپنا سفر ”فضول خرچی“ میں شمار، سڑک کا سفر ہو تو محبوب ترین سواری ٹرک کیونکہ یہ ہر وقت اور ہر جگہ مل جاتی ہے، دیہات کا سفر ہو تو نہ پیدل چلنے میں کوئی تکلف نہ سائیکل کے کیریئر پر بیٹھ جانے میں کوئی عار۔۔۔ اور اب بیماری، ضعف، اور معذوری کا لحاظ کرتے ہوئے بلا طلب اور بلا اطلاع اپنی سواری لیکر پہنچ جانے والوں سے شرما کر اور بڑی عاجزی کے ساتھ یہ شکوہ کہ آپ نے بلا وجہ زحمت کی اور غیر ضروری اخراجات برداشت کئے حضرت مولانا صدیق احمد صاحب ہماری اس فانی دنیا سے رخصت ہو گئے مگر ان کی یہی وہ مخصوص ادا میں ہیں جنہیں ان کے جاننے والے اور چاہنے والے ڈھونڈ رہے ہیں اور شاید ڈھونڈتے ہی رہ جائیں۔۔۔ انسانوں کا وہ سیلاب جو حضرت مولانا کی وفات کی ناگہانی خبر پا کر ہتھوڑا جیسے چھوٹے اور پسماندہ گاؤں میں امنڈ پڑا تھا وہ بھی اسی لیے کہ اپنی محبوب ترین شخصیت کا اس دنیا میں آخری دیدار کر سکے، اس کی نماز جنازہ میں شرکت کر سکے یا کم از کم اس کی قبر میں تین مٹھی مٹی ڈال کر ہی اسے خراج عقیدت پیش کر سکے۔

حضرت مولانا کے علمی و روحانی مقام کا کچھ حال تو حضرات علماء و عارفین ہی بیان کر سکیں گے، راقم الحروف جیسا طالب علم تو اسے ان کی مقبولیت ہی کا ایک کرشمہ سمجھتا ہے کہ ان کی وفات کے بعد ان سے اپنا ”خصوصی رشتہ“ بیان کرنے والوں کی ایک ہوڑ لگ گئی ہے۔۔۔ کیونکہ مخلوق میں ایسی مقبولیت خالق کی نگاہ میں مقبول ہونے کی علامت ہوا کرتی ہے بات بالکل سچی اور دونوک ہے کہ۔

موت اسکی ہے کرے جس پہ زمانہ افسوس یوں تو دنیا میں سبھی آئے ہیں مرنے کیلئے



ضروری اعلان

دارالعلوم دیوبند میں مندرجہ ذیل جگہوں پر ضرورت ہے

(۱) دارالعلوم دیوبند میں "تدریب المعلمین" کا شعبہ قائم کیا جا رہا ہے جس کے لیے تجربہ کار دو اساتذہ کی ضرورت ہے۔

(۲) شعبہ تنظیم و ترقی میں دارالعلوم کی مناسبت سے دوسفیروں کی ضرورت ہے۔

(۳) شعبہ تجوید میں ایک اچھے اور تجربہ کار قاری کی ضرورت ہے۔

(۴) درجہ مناظرہ دینیات کے لیے ایک تجربہ کار مدرس کی ضرورت ہے۔

(۵) دارالافتاء میں نقول فتاویٰ کے لیے ایک ایسے محرر کی ضرورت ہے جو فاضل دارالعلوم ہو اور تحریر خوش خط ہو۔

خواہش مند حضرات اپنی درخواست مکمل پتہ، عمر اور قابلیت کی تفصیل کے ساتھ تحریر کر کے ۱۵ اکتوبر ۱۹۹۷ء تک بذریعہ رجسٹرڈ ڈاک بنام حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند ارسال فرمائیں۔

جاری کردہ: دفتر اہتمام دارالعلوم دیوبند (سہارنپور)

کمپیوٹر کتابت: نواز پبلی کیشنز دیوبند

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دائرۃ العلوم

ماہ رجب المرجب ۱۴۱۸ھ مطابق ماہ نومبر ۱۹۹۷ء

جلد ۵۲ شمارہ ۱۱ فی شمارہ ۶/ سالانہ ۶۰/

مدیر

نگران

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قادی

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب

استاذ دارالعلوم دیوبند

مہتمم دارالعلوم دیوبند

ترسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم دیوبند، سہارنپور۔ ی۔ پی

سالانہ
سودہ عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۳۰۰ روپے
بہار
پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/ بھارت سے ہندوستانی رقم ۸۰/
اشترک
ہندوستان سے ۶۰/

Ph. 01338-22429 Ph-247554

Composed by Naveed Publications, Deoband

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	مولانا مفتی سید عبدالرحیم لاچپوری	۸
۳	علمائے دیوبند اب بھی مغرب کی نظر میں	حافظ محمد اقبال رنگونی مانچسٹر	۱۷
۴	کیا تلاوت نہ کی جائے	مولانا عبدالحفیظ رحمانی صاحب	۲۴
۵	بٹاؤں تجھ کو مسلمان کی زندگی کیا ہے؟	محمد بدیع الزماں پٹنہ (بہار)	۳۵
۶	احمد برازیلی کا قبول اسلام	شمیر الدین قاسمی برٹلے برطانیہ	۴۰
۷	زمانہ ایک حیات ایک کائنات بھی...		۴۳
۸	قاری صدیق احمد صاحب باندوی کی وفات	مفتی ریاست علی قاسمی ہاپوڑ	۴۸
۹	تجویز بسلسلہ تعاقب فتنہ قادیانیت		۵۵

ختم خریداری کی اطلاع

○ یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

● ہندوستانی خریدار منشی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔

● چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے وی بی میں صرفہ زائد ہو گا۔

● پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا بر لاہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔

● ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

● بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیق

الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ شانی نگر ڈھاکہ ۱۴۱۷ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

کمپیوٹر کتابت نواز پہلی کیشنز دیوبند

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حرف آغاز

فضا مسرت صبح بہار تھی لیکن
پہنچ کے منزل جاناں پر آنکھ بھر آئی

ہمارے ملک نے آزادی کے پچاس سال پورے کر لئے ہیں جس کی خوشی میں سال
رواں کو بطور جشن زریں (گولڈن جوبلی) کے منایا جا رہا ہے، قومی و سرکاری سطح پر بڑے بڑے
جلے دار الحکومت دہلی اور ملک کے دیگر صوبوں میں منعقد کئے جا رہے ہیں جن میں مجاہدین
آزادی کی قربانیوں کا تذکرہ کیا جاتا ہے اور ان کے سرفروشانہ کارناموں کو یاد کر کے انہیں
نذرانہ عقیدت پیش کیا جاتا ہے مرکزی و صوبائی حکومتوں کی جانب سے ان کی بے لوث
خدمات کے تذکار کے لئے اخبارات و رسائل میں ان کے فوٹو شائع کرائے گئے ہیں شہر و
قصبات کے اہم مقامات پر ان کی قد آدم تصویریں آویزاں کی گئی ہیں۔

لیکن یہ سب کچھ اس حزم و احتیاط کے ساتھ کیا جا رہا ہے کہ کہیں بھولے سے بھی
مسلم مجاہدین کا نام نہیں آنے دیا گیا ہے۔

یارانِ وفادار کی لہر ست میں پیارے۔ دیکھا تو کہیں اس میں مرانام نہیں تھا
جبکہ یہ ایک انٹسٹ تاریخی واقعہ ہے کہ جس زمانہ میں کانگریس پارٹی کا سرگداہی لئے
سامراجی دربار میں حقوق کی بھیک مانگ رہی تھی اور اس کے چرنوں میں اپنی وفاداریوں کے
نذرانے پھانسی کر رہی تھی مسلم رہنما حضرت مولانا محمود حسن شیخ الہند انگریزی حکومت کو
نافست و تاراج کرنے کی اسکیمیں مرتب کر رہے تھے۔

اپنی قومی اور وطنی تاریخ کے ساتھ جتنا بڑا مذاقتی آج ہماری قومی حکومتیں اور سکولر
سیاسی تنظیمیں خود تاریخ نگاہم لئے کر رہی ہیں شاید تاریخ کے صفحات میں اس کی مثال تلاش
کرنے سے بھی نہ ملے۔

موجودہ حکومت بھارت سیاسی تنظیموں کا یہ رویہ کوئی واقعی اور عارضی نہیں ہے بلکہ

آزادی کے وقت ہی سے مسلمانوں کے سلسلہ میں ایک پالیسی طے کر لی گئی تھی جس پر ہماری ساری قومی حکومتیں عمل کرتی چلی آرہی ہیں اور وہ یہ پالیسی ہے کہ مسلم اقلیت کو زندگی کے ہر شعبہ میں جارحانہ طور پر پیچھے رکھا جائے۔

آزادی کے پچاس سالہ دور کا جائزہ لیں تو منطقی طور پر نتیجہ یہی برآمد ہوگا بطور مثال کے چند امور پیش کئے جاتے ہیں،

تعلیم :- ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر نے اپنی کتاب ”دی انڈین مسلمان“ میں بنگال کی صورت حال پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا تھا کہ تعلیمی اور معاشی اعتبار سے سب سے مضبوط کمیونٹی مسلمان ہے۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی جو سرسید احمد خان کی بے پناہ جدوجہد کے نتیجے میں مسلمانوں کے خون پسینے سے وجود میں آئی مسلمانوں کا یہ ادارہ ہماری قومی حکومتوں کے نظریہ بدکار چلا آرہا ہے جس کی ایک طویل داستان ہے۔ عثمانیہ یونیورسٹی جس کی یہ خصوصیت تھی کہ تمام جدید علوم کی تعلیم اردو زبان میں ہوتی تھی آزادی کے بعد اسکی نہ صرف اس حیثیت کو ختم کر دیا گیا بلکہ جس کے خون پسینے سے یہ یونیورسٹی عالم وجود میں آئی تھی آج وہ خود اس میں اجنبی بنادی گئی ہے جامعہ ملیہ کا حال بھی اس سے بہت زیادہ مختلف نہیں ہے۔

ملازمت :- آزادی سے قبل ملازمتوں میں ۲۶ تا ۳۰ فیصد مسلمان ہوا کرتے تھے لیکن آزادی کے بعد سے مسلسل یہ شرح گرتی رہی اور آج نوبت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ

(۱) انتہائی اعلیٰ ملازمتیں - فیصد سے کم (۲) سول سروس میں ۳ - فیصد (۳) درجہ سی اے کے ملازم ۴ فیصد خود حکومت سے وابستہ بعض افراد نے یہ انکشاف کیا ہے ہے پنڈت نہرو اور اندرا گاندھی نے اپنے دور حکومت میں مخصوص اداروں میں مسلمانوں کے نہ لئے جانے کے احکامات صادر کئے تھے۔ مذہبی معاملات :- آزادی سے پہلے سرکاری عدالتیں ”مسلم قاضی“ کا تقرر کیا کرتی تھیں یہی قاضی مسلمانوں کے شرعی معاملات کا تصفیہ کیا کرتے تھے آزادی کے بعد اس سلسلہ کو بند کر دیا گیا البتہ مسلم پرسنل لاء کے نام سے چند مراعات مسلمانوں کے لئے رکھی گئیں جن کے تحت نکاح طلاق وراثت وغیرہ کے معاملات آتے ہیں مگر آزاد بھارت میں تقریباً ۲۰ مرتبہ مسلمانوں کے پرسنل لاء میں مداخلت کی گئی علاوہ ازیں وقتاً فوقتاً یکساں سول کوڈ کی حمایت میں آواز اٹھتی رہتی ہے جس کے جواب میں ہماری قومی حکومتیں یہ مشروط وضاحت کرتی رہی ہیں کہ جب تک مسلمان خود نہ چاہیں گے یکساں سول کوڈ کا نفاذ نہیں ہوگا اور ان جانہ لیے

مسلمانوں کو جمع کرنے کا کام تیزی سے جاری ہے جو یکساں سول کوڈ کی حمایت کریں اس سلسلے میں بہت سے نام پیش کئے جاسکتے ہیں جو قومی سرکار کی خواہش کی تکمیل میں ایمان فروشی کے لئے تیار کئے گئے ہیں۔

بابری مسجد :- ۲۲/۲۳ دسمبر ۱۹۴۹ء کی درمیانی شب میں بابری مسجد میں اندر مورتی لاکھ رکھی گئی اور دوسرے دن بلو اکا اندیشہ ظاہر کر کے اس میں تالہ ڈال دیا گیا، ۲ فروری ۱۹۸۶ء کو مرکزی و صوبائی سرکار کی سازش کے تحت ہائی کورٹ میں چل رہے کیس کا فیصلہ سیشن کورٹ سے لے کر وہ تالہ کھول دیا گیا۔ پھر ۱۶ دسمبر ۱۹۹۲ء کو چار سو سالہ قدیم تاریخی مسجد فرقہ پرستوں کے جنون کی نذر ہو گئی حکومت، فوج پولیس سب تماشہ دیکھتے رہے، سیاسی پارٹیاں بدلتیں، انتظامیہ میڈیا غرض کہ سب کو سانپ سونگھ گیا۔ سیاسی بازگیراں کے اس انسانیت سوز ڈرامہ میں نرسمہا راؤ، ایڈوانی، واجپائی کلیان سنگھ بال ٹھا کرے نے خصوص کر دار ادا کیا سابق وزیر داخلہ چوہان شرد پور اور موجودہ صدر کانگریس کیسری گانام بھی بعض حلقوں سے لیا جا رہا ہے کہ ظلم و تشدد کے اس ڈرامے میں دور اور نزدیک سے یہ لوگ بھی شریک رہے ہیں۔

اب مٹھرا کی عید گاہ اور بنارس کی گیان واپی مسجد نظر میں ہے اس سے بہت پہلے ۱۹۳۸ء میں جب نظام حکومت کے خلاف پولیس ایکشن کیا گیا جس کے نتیجہ میں ریاست حیدر آباد ہندوستان میں ضم ہو گئی تھی اسی زمانہ میں دولت آباد قلعہ کی جامع مسجد کے محراب میں سردار ولہ بھائی ٹیل کے ہاتھوں بھارت ماتا کی مورتی نصب کی گئی تھی جبکہ ہندو مذہب میں بھارت ماتا کے نام سے کوئی دیوی دیوتا کا وجود نہیں ہے لیکن قلعہ دولت آباد کی جامع مسجد کا محراب اپنی آغوش میں اس فرضی دیوی کو مجبوراً برداشت کر رہا ہے۔ انگریزوں کے دور اقتدار میں عبادت خانوں کے اس معاندانہ طرز عمل کا سرِ لب شاید ہی ملے لیکن آزاد بھارت میں قومی حکومتوں کے زیر سایہ مسلم عبادت خانوں کی پامالی کا سلسلہ ایک خاص رفتار کے ساتھ جاری ہے۔

مسلم کش فسادات :- آزادی کے ساتھ ساتھ مسلم کش فسادات کا ایک لامتناہی سلسلہ شروع کیا گیا ان فسادات میں جانوں کے ساتھ مکانوں اور دوکانوں کو لوٹنے اور جلائے کے واقعات سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کا مقصد جہاں مسلم کشی ہے وہیں مسلمانوں کا معاشی زوال بھی ہے اسی لئے بالعموم ان شہروں کو نشانہ بنایا جاتا ہے جہاں مسلمانوں کا صنعتی و تجارتی کاروبار اچھا ہوتا ہے مثال کے طور پر بمبئی، ممبئی، بنارس، مراد آباد، بنارس، ہوجائی وغیرہ شہروں کو پیش کیا جاسکتا ہے۔

۱۰/ اگست ۱۹۸۸ء میں راجیہ سبھا میں ایک سوال کے جواب میں دی گئی معلومات جس میں صرف جنوری ۱۹۸۸ء تا جون ۱۹۸۸ء فسادات کی تعداد ۲۳۲ اور ہلاک شدگان مسلمانوں کی تعداد ۶۸۹ بتائی گئی ہے باری مسجد کی شہادت کے بعد دہلی، بمبئی، بھوپال، احمد آباد اور سورت کے فسادات (بلکہ صحیح تر معنوں میں پولیس ایکشن) میں مسلمانوں کے مرنے والوں کی تعداد سرکاری ریکارڈ کے مطابق ۳۰۹۶ ہے۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آزادی کے اس پچاس سالہ عہد میں آزاد بھارت میں کس قدر مسلمانوں کو ہلاک کیا گیا ہوگا۔

ٹاڈا:- انگریزوں کے سامراجی دور میں ایسا ہی ایک قانون بنانے کا فیصلہ کیا گیا تھا لیکن اس وقت کانگریس کے رہنماؤں بالخصوص گاندھی جی نے اس کی زیر دست مخالفت کی تھی جس کی وجہ سے غلام بھارت میں پر دیسی حکمران وہ قانون نہ بنا سکے مگر آزاد بھارت میں قومی حکومت نے ۱۹۸۵ء میں یہ کالا قانون بنا کر نافذ کر دیا جس کے رو سے پولیس صرف شبہ میں بد سوں کسی کو جیل میں رکھ سکتی ہے اور جس کے تحت خود ملزم کا اعتراف ہی جرم کا ثبوت بن جاتا ہے خواہ یہ اعتراف تشدد کے ذریعہ ہی کیوں نہ کر لیا جائے۔ انڈین ایکسپریس کے مطابق ۵۲۶۸ افراد اس قانون کے تحت جیلوں میں مقید ہیں جس میں اکثریت اقلیتی فرقوں بالخصوص مسلمانوں کی ہے یوں تو کہنے کے لئے اس وقت ہڈا کو ختم کر دیا گیا ہے لیکن اس کے تحت گرفتار شدگان کو رہائی نصیب نہیں ہوئی ہے اب تک جتنے فیصلے ہوئے ان میں صرف ۳/۳ فی صد پر ہی جرم ثابت ہو سکا ہے اور انہیں سزائیں دی گئی ہیں باقی ۹۶ فی صد بے گناہ بد سوں سے جیلوں میں پڑے سڑ رہے ہیں یہ سب آزاد بھارت کی آزاد فضلوں میں جمہوریت اور سیکولرزم کے نام پر ہو رہا ہے۔

تغیر تو اسے چرخ گردوں تغیر

سیاست:- اس شعبہ میں ہی عملاً مسلمانوں کو ہمارا بنا دیا گیا ہے ۱۹۸۱ء کی سرکاری مردم شماری کی مدد سے مسلمان ملکی آبادی کا ۱۴ فی صد ہیں لیکن سیاسی نا برابری کا یہ عالم ہے کہ صرف ۱۸ مسلم ممبر پارلیمنٹ ہیں جبکہ آبادی کی شرح کے اعتبار سے ۶۵ فی صد ہونے چاہئے۔ عدل و انصاف:- آزاد بھارت میں عدل و انصاف کے پیمانے بھی جدا جدا ہیں اور انہیں بد جتنے کا ہنر بھی نرالا ہے۔

(الف) یہاں باری مسجد کو خلاف قانون گرانے والوں کو سرکاری سولہوں کے ذریعہ

بحفاظت گھر تک پہنچایا جاتا ہے اور اس خلاف قانون پر تشدد اور خالص ظالمانہ رویہ پر آہ کرنے والوں کو سرکاری گولیوں سے بھون دیا جاتا ہے۔

(ب) امبیڈکر مجسمہ پر جو قتل کے ہمارے مسئلہ کو لے کر پولیس نے دلتوں پر گولیاں چلائیں کانگریس پارٹی نے دلتوں کی حمایت میں پولیس کے خلاف مظاہرے کئے لیکن سلمان رشدی کے خلاف بمبئی مظاہرہ میں جو گولیاں چلائی گئیں جس میں بہت سارے مسلمان جاں بحق ہو گئے اس کانٹریکشن کسی نے بھی نہیں لیا۔

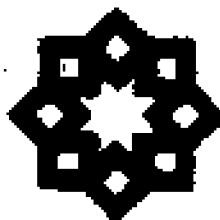
(ج) اینہ اور کنیر فاطمہ کے واقعات کو قومی پریس شاہ سرخیوں کیساتھ مشہور کرتا ہے لیکن بھلا اور روپ کنور کے واقعات کو شیر مادر کی طرح پی لیا جاتا ہے۔

(د) شاذ و نادر بنگلہ دیش، میانپاکستان سے کوئی مسلم بھارت آ جاتا ہے وہ گھوسہ پیٹھ ہو جاتا ہے اور اگر کوئی غیر مسلم آ جائے اسے شرمناک تھی کا اعزاز عطا کیا جاتا ہے۔

یہ ایک سرکاری جائزہ اور بطور مثال چند نمونے ہیں جس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آزادی بھارت میں ملک کی سب سے بڑی اقلیت کن حالات سے دوچار ہے۔ اور جنگ آزادی میں اس کی بے لوث جاں نثاریوں اور بے پناہ قربانیوں کے انبار کا وطن کی جانب سے کیا صلہ مل رہا ہے مسلم تاریخ کو مسخ کرنے کا عمل تو آزادی کے بعد ہی سے جاری ہے سرکاری اسکولوں اور کالجوں کے نصاب تعلیم میں اسی مسخ شدہ تاریخ کو شامل کر کے یہ باور کر لیا جا رہا ہے کہ یہی سچی اور مستند مسلم تاریخ ہے۔

ان حالات و معاملات کا تقاضا تو یہ ہے کہ اپنے اسلاف کے نقش قدم کو چھوڑ کر رہنا کر منزل کی جانب پیش قدمی اور زندگی کے ہر شعبہ میں آگے بڑھنے کے لئے منظم کوشش کی جائے شکوہ و شکایت آہ و بکا اور نالہ و شیون سے نہیں بلکہ عزم و استقلال جہد و عمل اور ایمان و یقین سے حالات بدلا کرتے ہیں۔

جو انویہ صدائیں آرہی ہیں آبشاروں سے چٹانیں چور ہو جائیں جو ہو عزم ستر پید



حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ

(اور)

تقاریر ائمہ

(ترجمہ: حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم لاجپوری صاحب مدظلہم العالی صاحب فتاویٰ رحیمیہ)

ایک غیر مقلد نے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ مذاہب اربعہ کو بدعت کہتے ہیں کیا یہ بات صحیح ہے یا ان پر الزام ہے؟
سوال: ایک رسالہ ”مذہبی فرقہ پرستی اور اسلام“ ترجمہ و تلخیص مختار احمد ندوی نظر سے گذرا۔ اس رسالہ میں ائمہ اربعہ کی تقلید پر نکتہ چینی کی گئی ہے اور ص ۳۹ پر ایک عنوان ہے۔ ”شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق کہ یہ مذاہب بدعت ہیں“ اور اس کے بعد الانصاف کے حوالہ سے لکھا ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ ”الانصاف“ میں لکھا ہے کہ لوگ پہلی اور دوسری صدی ہجری میں کسی ایک مذہب کی تقلید سے واقف نہ تھے اور نہ ہی اس وقت تک مسلمانوں میں کسی خاص مذہب کا رواج تھا، سلف صالح مذہب کے تصور سے واقف نہ تھے۔ اس وقت سب لوگ صرف شرع محمدی کی اتباع کرتے تھے اور تمام اعمال میں صرف محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و عمل کی اتباع کرتے تھے، اور تمام صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کا اس بات پر اجماع تھا کہ لائق تقلید و اتباع صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک ہے، یہ سب لوگ اس بات سے منع کرتے تھے کہ کوئی مسلمان صرف کسی شخص کے قول و فتویٰ پر عمل کرے۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ تقلید ائمہ کے منکر ہیں؟ اور مروجہ مذاہب اربعہ کی تقلید کو بدعت قرار دیتے ہیں؟ امید ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ کی کتابوں کے حوالوں سے جواب مرحمت فرما کر ہماری رہنمائی فرمائیں گے۔

نقطہ والسلام۔ بینواتوجروا۔

(الجواب: بسم اللہ الرحمن الرحیم، حامداً ومصلیاً ومسلماً،

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف یہ انتساب بالکل غلط اور حضرت شاہ صاحبؒ پر سخت بہتان ہے، ہم بعد میں حضرت شاہ صاحبؒ کے اقوال نقل کریں گے ان سے اس بات کی تردید ہوگی اور یہ ثابت ہوگا کہ حضرت شاہ صاحبؒ تقلید کے منکر نہیں تھے اور خود اپنے متعلق ارشاد فرمایا ہے کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مذاہب اربعہ کے دائرہ میں رہنے کی وصیت فرمائی ہے اور مذہب حنفی سنت نبوی کے مطابق ہے۔ اس کی شہادت خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے۔ الانصاف کے باب چہارم میں چوتھی صدی سے پیشتر لوگوں کا حال بیان فرمایا ہے پورے باب کا بنظر غائر مطالعہ کر لیجئے، حضرت شاہ صاحبؒ کا منشا ہرگز ہرگز تقلید کی مذمت اور اس کو بدعت قرار دینا نہیں ہے، حضرت شاہ صاحبؒ نے پہلی اور دوسری صدی کے لوگوں کی حالت بیان کرتے ہوئے ابو طالبؒ کی مقلد قوت القلوب سے نقل فرمایا ہے کہ آپ نے الانصاف کے حوالہ سے جو عبارت نقل کی ہے وہ ابو طالبؒ کی عبارت کا ترجمہ ہے، علمی دیانت داری کا تقاضہ یہ تھا کہ یہ عبارت ابو طالبؒ کی کے حوالہ سے پیش کی جاتی، اس عبارت کا انتساب حضرت شاہ صاحبؒ کی طرف علمی خیانت ہے، نیز اس عبارت کو تقلید کے خلاف قرار دینا بھی صحیح نہیں ہے۔ ترجمہ ہے، ترجمہ میں بھی خیانت کی گئی ہے، انصاف کی عبارت مع ترجمہ سب دلیل ہے۔

واعلم ان الناس كانوا في المائة الاول جائنا چاہئے کہ پہلی اور دوسری صدی میں والثانیۃ غیر مجتہدین علی التقليد لمنہب لوگ ایک مذہب معین کی تقلید پر متفق نہ تھے واحد بعینہ قل ابو طالبؒ المکی فی قوت چنانچہ ابو طالبؒ کی قوت القلوب میں القلوب ان الکتب والمصنفات کہا ہے کہ کتابیں اور مجموعے

محدثۃ والقول بمقالات الناس سب نئی نکلی ہوئی ہیں اور لوگوں کے اقوال والفتيا بمذهب الواحد من الناس بیان کرنا اور ایک شخص کے مذہب پر فتویٰ واتخاذ قوله والحكاية له في كل دینا اور اس کے قول کو اختیار کرنا اور ہر چیز شیء والثقة على مذهبه لم یکن میں اس کی نقل کرنی اور اس کے مذہب پر الناس قديماً على ذلك في القرنين اعتماد کرنا اول اور دوم دو قرنوں میں لوگوں اولاول والثانی، انتہی۔ کا دستور نہ تھا۔ تمام ہوا قول ابو طالب کا۔

(انصاف مع ترجمہ کشاف، ص: ۵۷)

اصل عربی عبارت کو سامنے رکھ کر ان کا پیش کیا ہوا ترجمہ ملاحظہ کیجئے، جو بات وہ کہنا اور ثابت کرنا چاہتے ہیں کیا اصل عربی عبارت اور اس کے صحیح ترجمہ سے ثابت ہوتی ہے؟ یہ دھوکہ دہی اور بہتان تراشی نہیں تو کیا ہے؟ غیر مجتمعین لمذهب واحد بعینہ کا جو ترجمہ انہوں نے کیا ہے، کسی ایک مذہب کی تقلید سے واقف نہ تھے۔ ”یہ ترجمہ بھی قائل دید ہے اس سے یا تو ان کی علمی صلاحیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے یا پھر دھوکہ دہی کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے ابو طالب کئی کی عبارت سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ ”پہلی اور دوسری صدی میں تقلید شخصی کا عام رواج نہ تھا“ مگر بدرتجاس کارواج ہوتا گیا، چنانچہ اسی باب میں آگے چل کر حضرت شاہ صاحب نے تحریر فرمایا ہے۔

وبعد المائتين ظهر فيهم التمدد اور بعد دو صدیوں کے لوگوں میں معین للمجتهدين باعيانهم وقل من كان لا مجتہدوں کا مذہب اختیار کرنا ظاہر ہوا اور يعتمد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا ایسے کم آدمی تھے کہ مجتہد معین کے مذہب هو الواجب في ذلك الزمان (انصاف مع پر اعتماد نہ رکھتے ہوں اور اس وقت میں ترجمہ کشاف، ص: ۵۹) پابندی مذہب معین کی واجب تھی۔

یہ بحث کافی طویل ہے کہ صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں نفس تقلید اور تقلید شخصی کا رواج تھا یا نہیں؟ نیز تقلید کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ قرآن و حدیث سے اس کا ثبوت ہے یا نہیں؟ تقلید شخصی پر امت کا اجماع ہوا اس میں کیا مصلحت ہے اور تقلید سے متعلق دیگر مباحث پر ہم نے تفصیل سے اپنے ایک رسالہ ”تقلید شرعی کی ضرورت“ میں کلام کیا ہے اس رسالہ کا ضرور مطالعہ کریں انشاء اللہ دل کو تشفی حاصل ہوگی اور تقلید سے متعلق جو

فلک و شبہات پیش کئے جاتے ہیں وہ ختم ہو جائیں گے، ہمارا یہ رسالہ فتاویٰ رحمیہ اردو جلد چہارم ص: ۱۲۹ تا ۲۴۷ میں بھی شائع ہو چکا ہے اب شاہ صاحبؒ کے اقوال پیش کرتے ہیں۔
حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

باب تاکید الاخذ بمذاهب الاربعة اختیار کرنے کی تاکید اور ان کو چھوڑنے اور
والتشديد في تركها والخروج عنها ان سے باہر نکلنے کی ممانعت شدیدہ کے بیان
اعلم ان في الاخذ بهذه المذاهب میں اعلم..... جانتا چاہیے کہ ان چاروں
الاربعة مصلحة عظيمة وفي مذہبوں کے اختیار کرنے میں ایک بڑی
الاعراض عنها كلها مفسدة كبيرة. مصلحت ہے اور سب سے اعراض اور
(عقد الجيد مع سلك مرداريد ص: ۳۱) روگردانی میں بڑا مفسدہ ہے۔

اور اسی کتاب میں آپ تحریر فرماتے ہیں۔

وثانيا قال رسول الله صلى الله اور مذہب کی پابندی کی دوسری وجہ یہ ہے
عليه وسلم اتبعوا السواد الاعظم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ولما اندرست المذاهب الحقّة الآ ہے کہ سواد اعظم یعنی بڑے معظم جتنے کہی
بذه الاربعة كان اتباعها اتباعًا پیروی کرو اور چونکہ مذاہب حقہ سوائے ان
للسواد الاعظم. چاروں مذہب کے باقی نہیں رہے تو ان کی

(عقد الجيد مع سلك مرواريد ص: ۳۳) پیروی کرنا بڑے گروہ کی پیروی کرنا ہے اور ان
سے نکلنا بڑی معظم جماعت سے باہر نکلنا ہے۔

ملاحظہ فرمائیے! حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ مذاہب اربعہ کے مقلدین کو سواد اعظم
بتلا رہے ہیں لہذا جو لوگ ائمہ اربعہ میں سے کسی امام کی تقلید نہیں کرتے وہ شتر بے مہار کی
طرح ہیں اور درحقیقت وہ خواہشات نفسانی کی پیروی کرتے ہیں۔

نیز آپ امام بغویؒ کا قول بطور تائید نقل فرماتے ہیں۔

ويجب على من لم يجمع هذه اور اس شخص پر جو ان شرائط (یعنی اختلاف کے شرائط)
الشرائط تقليده فيما يعن له من کا جامع نہیں اس پر کسی مجتہد کی تقلید کرنا واجب
الحوادث. (عقد الجيد ص: ۹) ہے ان حوادث (مسائل) میں جو اس کو پیش

آویں۔

اور فرماتے ہیں۔

وفی ذلك (ای التقليد) من المصالح
مالا يخفى لاسيما في هذه الايام
التي قصرت فيها لهم جدًا واشربت
النفوس الهوى واعجب كل ذي رأي
برأيه. (حجة الله البالغة مترجم ۱/۲۶۱)
اور اس میں (یعنی مذاہب اربعہ میں کسی ایک
کی تقلید کرنے میں) بہت سی مصلحتیں ہیں جو
مخفی نہیں ہیں خاص کر اس زمانہ میں جبکہ
ہمتیں بہت پست ہو گئی ہیں اور نفوس میں
خواہشات نفسانی سرایت کر گئی ہیں اور ہر
رائے والا اپنی رائے پر ناز کرنے لگا ہے۔

اور فرماتے ہیں

وبعد المأتین ظهرت فيهم التمدد
للمجتهدين باعيانهم وقل من كان
لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه
وكان هذا هو الواجب في ذلك الزمان
(انصاف مع ترجمہ کشف، ص: ۵۹)
اور دوسری صدی کے بعد لوگوں میں متعین مجتہد
کی پیروی (یعنی تقلید شخصی) کا رواج ہوا اور بہت
کم لوگ ایسے تھے جو کسی خاص مجتہد کے مذہب
پر اعتماد نہ رکھتے ہوں (یعنی عموماً تقلید شخصی کا
رواج ہو گیا) اور یہی چیز اس وقت واجب تھی۔

اور فرماتے ہیں۔

وهذه المذاهب الاربعة المدونة
المحررة قد اجتمعت الامة او من
يعتد بها منها على جواز تقليدها
الى يومنا هذا.
(حجة الله بالغة ۱/۲۶۱)
اور یہ مذاہب اربعہ جو مدون اور مرتب ہو گئے ہیں
پوری امت نے پامت کے معتقد حضرات نے ان
مذاہب اربعہ (مشہورہ) کی تقلید کے جواز پر اجماع
کر لیا ہے (اور یہ اجماع) آج تک باقی ہے (اس کی
مخالفت جائز نہیں بلکہ موجب گمراہی ہے)

اور فرماتے ہیں۔

وبالجملة فالتمذهب للمجتهدين
سراً للهمة الله تعالى العلماء وجمعهم
عليه من حيث يشعرون والا
يشعرون. (انصاف عربی ص: ۴۷)
الحاصل! ان مجتہدین (ائمہ اربعہ کے ہر مذہب
کی پابندی) (یعنی تقلید شخصی) ایک راز ہے جس
کو اللہ تعالیٰ نے علماء کے دلوں میں الہام کیا
ہے اور ان کو اس پر متفق کیا ہے خواہ وہ تقلید
کی مصلحت اور راز کو جانیں یا نہ جانیں۔
(انصاف مع کشف، ص: ۶۳)

اور فرماتے ہیں۔

انسان جاہل فی بلاد الہند وبلاد کوئی جاہل حامی انسان ہندوستان اور ماوراء
ماوراء النہر ولیس هناك عالم النہر کے شہروں میں ہو (کہ جہاں عام طور
شافعی ولا مالکی ولا حنبلی ولا پر مذہب حنفی پر عمل ہوتا ہے) اور وہاں
کتاب من کتب هذه المذاهب وجب کوئی شافعی مالکی اور حنبلی عالم نہ ہو اور نہ ان
علیہ ان یقلد لمذہب ابی حنیفہ مذاہب کی کوئی کتاب ہو تو اس وقت اس پر
ویحرم علیہ ان یرج من مذہبہ واجب ہے کہ امام ابو حنیفہؒ ہی کے مذہب کی
لانہ حینئذ یخلع من عنقہ ربقة تقلید کرے اور اس پر حرام ہے کہ حنفی مذہب
الشریعة ویبقی سدی مہملا۔ کو ترک کر دے اس لیے کہ اس صورت

(انصاف عربی، ص: ۵۳، انصاف میں شریعت کی رسی اپنے گردن سے نکال
مع کشاف، ص: ۷۰، ۷۱) پھینکنا ہے اور مہمل و بیکار بن جانا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اپنے دور کے بلند پایہ محدث، بے مثال فقیہ، جامع
المعقول والمنقول اور مجتہد تھے، غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا صدیق حسن خاں صاحب "شام صاحب
کے متعلق تحریر فرماتے ہیں "اگر وجود اور در صدر اول در زمانہ ماضی بود امام الائمہ و تاج المجتہدین
شمرده می شود" یعنی: اگر شاہ صاحب کا وجود صدر اولاً (متقدمین کے زمانہ) میں ہوتا تو اماموں
کے امام اور مجتہدین کے سردار شمار ہوتے، یہ ہے شاہ صاحب کا علمی مقام اور محدثانہ شان۔ اس
علو شان کے باوجود حضور اقدس ﷺ کی جانب سے آپ کو تقلید پر مامور کیا گیا اور دائرہ تقلید سے
خروج کی ممانعت کی گئی، چنانچہ حضرت شاہ صاحب "فیوض الحرمین" میں تحریر فرماتے ہیں۔

واستفدت منه صلی اللہ علیہ وسلم ثلثة امور ترجمہ: مجھے حضور اقدس کی جانب سے ایسی تین
خلف ما کان عندی وما کانت طبعی تمیل باتیں حاصل ہوئیں کہ پہلے میرا خیال ان کے
الیہ اشد میل فصارت هذه الاستفادة من موافق نہ تھا اور اس طرف بالکل قلبی میل ان نہ
براهین الحق تعالیٰ علی۔ الی قوله۔ وثانیہما تھا یہ استفادہ میرے اوپر برہان حق ہو گیا، ان
الوصلة بالتقلید بهذه المذاهب الاربعہ لا تین امور میں سے دوسری بات یہ تھی حضور اکرم
ﷺ نے مجھے وصیت فرمائی کہ میں مذاہب
اخرج منها الخ

(فیوض الحرمین ص: ۶۵، ۶۶ مطبوعہ رحمیہ دہلی) اربعہ کی تقلید کروں اور ان سے باہر نہ نکلوں۔

مذکورہ عبارت حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ کی ہے جسے شک ہو فیوض الحرمین کھول کر دیکھ لے۔ اس عبارت میں ائمہ اربعہ کے مقلدین کے لیے بشارت عظمیٰ اور غیر مقلدوں کے لیے بڑی عبرت ہے کیا اس کے بعد بھی حضرت شاہ صاحبؒ کی طرف یہ بات منسوب کی جاسکتی ہے کہ آپ تقلید کے منکر اور مذاہب اربعہ کے بدعت ہونے کے قائل ہیں!!! مزید آپ فیوض الحرمین میں تحریر فرماتے ہیں۔

وعرفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ ترجمہ: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وسلم ان فی المذہب الحنفی طریقہ مجھے بتلایا کہ مذہب حنفی میں ایک ایسا عمدہ انیقہ ہی اوفق الطرق بالسنة طریقہ ہے جو دوسرے طریقوں کی بہ المعروفة التي جمعت ونقحت فی نسبت اس سنت مشہورہ کے زیادہ موافق زمان البخاری واصحابہ ہے جس کی تدوین اور تنقیح امام بخاری رحمہ (فیوض الحرمین ص: ۸۸ مکتب خانہ رحیمہ دیوبند) اللہ اور ان کے اصحاب کے زمانہ میں ہوئی۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کے مذکورہ فرامین عالیہ کا خلاصہ یہ ہے۔

(۱) صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین اور تابعین رحمہم اللہ کے مبارک زمانہ میں نفس تقلید کا رواج و دستور بلا خلاف جاری و ساری تھا۔

(۲) مذاہب اربعہ (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کا اتباع سوا ادا عظم کا اتباع ہے (جو از روئے حدیث واجب ہے) اور مذاہب اربعہ کے دائرہ سے خروج سوا ادا عظم سے خروج ہے (جو گمراہ کن ہے)

(۳) دوسری صدی کے بعد تقلید شخصی (یعنی مذاہب اربعہ میں سے صرف کسی ایک کی تقلید) کی ابتداء ہو چکی تھی۔

(۴) مذاہب اربعہ میں سے ایک مذہب کی تقلید یعنی تقلید شخصی منجانب اللہ الہامی راز ہے۔

(۵) مذاہب اربعہ کی تقلید پر امت کا اجماع ہے۔

(۶) غیر مجتہد پر تقلید واجب ہے۔

(۷) تقلید شخصی میں دینی مصالح و فوائد ہیں۔

(۸) مجھے مذاہب اربعہ کے دائرہ میں رہنے کی (یعنی تقلید کی) آنحضور ﷺ نے وصیت فرمائی ہے۔

(۹) مذہب حنفی سنت کے مطابق ہے اس کی شہادت خود حضور اقدس ﷺ نے دی ہے۔

(۱۰) عوام (یعنی غیر مجتہد) کے لیے تقلید چھوڑنا حرام ہے بلکہ دائرہ اسلام سے نکل جانے کا

پیش خیمہ ہے (جس کا اعتراف غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا محمد حسین بٹالوی نے کیا ہے جسے

ہم آئندہ پیش کریں گے۔ تلك عشرة كاملة۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ کے فرامین بار بار پڑھئے اور فیصلہ کیجئے کہ جس بات کی نسبت حضرت شاہ صاحب کی طرف کی جارہی ہے وہ کس قدر غلط ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ نے اس فرقہ کے متعلق جو بات تحریر فرمائی ہے وہ بھی قابل دید ہے، اس سے ان لوگوں کو عبرت حاصل کر کے فقہاء کرام پر طعن و تشنیع اور ان کی شان میں بدزبانی، گستاخی اور بدگمانی سے باز آنا چاہیے ملاحظہ ہو۔

فاما هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث والاشرفان الاكثرين منهم انما كدهم الروايات وجمع الطرق وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي اكثره موضوع او مقلوب لا يراعون المتن ولا يتفهمون المعاني ولا يستنبطون سرها ولا يستخرجون ركاذا وفقها وربما عابوا الفقهاء وتناولوهم بالطعن و ادعوا عليهم مخالفة السنن ولا يعلمون انهم عن مبلغ ما اوتوه من العلم قاصرون وبسؤال القول فيهما الاثمون۔

طبقہ اہل حدیث والا اثر کا حال یہ ہے کہ ان میں سے اکثر کی کوشش (صرف) روایتوں کا بیان کرنا ہے اور سندوں کا اکٹھا کرنا اور ان احادیث سے غریب اور شاذ کو تلاش کرنا ہے جن کا اکثر حصہ موضوع یا مقلوب ہے، یہ لوگ نہ الفاظ حدیث کا لحاظ کرتے ہیں اور نہ معانی کو سمجھتے ہیں اور نہ مسائل کا استنباط کرتے ہیں اور نہ اس کے دینے اور فقہ کو نکالتے ہیں اور بسا اوقات فقہاء پر عیب لگاتے ہیں اور ان پر طعن کرتے ہیں اور ان پر سنن و احادیث کی مخالفت کا دعویٰ کرتے ہیں حالانکہ وہ یہ نہیں جانتے کہ جس قدر علم فقہاء کو دیا گیا ہے وہ خود اس کے حصول سے قاصر ہیں اور

(الانصاف مع ترجمہ کشاف ص: ۵۳) فقہاء کو برا بھلا کہنے سے گنہگار ہوتے ہیں۔

غیر مقلدین ترک تقلید کو اپنے لیے باعث فخر سمجھتے ہیں، جس طرح خود آزاد ہیں دوسروں کو بھی آزاد کرنے کی تلقین کرتے ہیں مگر ترک تقلید سے جو دینی نقصان ظاہر ہو رہا ہے اور برسوں کے تجربہ کے بعد لکے یوں نے اس آزادی کے متعلق جو تحریر کیا ہے اسے نہیں دیکھتے، حق یہ ہے کہ اگر یہ لوگ ہٹ دھرمی کٹ جیتی کو چھوڑ کر دیانت داری اور سنجیدگی سے غور کریں تو کوئی وجہ نہیں کہ عدم تقلید کے قاعدے پر جتنے رہیں، غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا نواب

صدیق حسن خاں صاحبؒ بھوپالی اپنی جماعت اہل حدیث کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

فقد نبت فی هذا لزمان اس زمانہ میں ایک فرقہ شہرت پسند ریاکار ظاہر
فرقة ذات سمعة وریاء تدعی ہوا ہے جو ہر طرح کی خامی کے باوجود اپنے
انفسہا علم الحدیث والقرآن لئے قرآن وحدیث پر علم وعمل کا مدعی ہے
والعمل والعرفان۔ الی قولہ۔ (حالانکہ اسکو علم وعمل اور معرفت کے ساتھ
فیاللعجب ان یسمعون دور کا بھی تعلق نہیں ہے)

انفسہم الموحدين المخلصین الی قولہ بڑے تعجب کی بات ہے کہ غیر مقلدین
وغیرہم بالمشرکین وہم اشد کس بنیاد پر خود کو موحّد کہتے ہیں اور مقلدین
الناس تعصبا وغلواً فی الدین۔ الی کو (تقلید ائمہ کی وجہ سے) مشرک (اور)
قوله فما هذا دین الا فتنة فی بدعتی (قراردیتے ہیں حالانکہ غیر مقلدین خوا
الارض وفساد کبیر۔ تمام لوگوں میں سخت متعصب اور غالی

(الحطہ فی ذکر صحاح الستہ ہیں، اس مضمون کے اختتام میں لکھتے ہیں۔ فہ
ص: ۶۷، ۶۸، بحوالہ تقلید ائمہ، ہذا۔ یہ طریقہ (جو غیر مقلدوں کا ہے) کوئی دین
نہیں یہ تو زمین میں فتنہ اور فساد عظیم ہے۔
(ص: ۱۷، ۱۸)

ان کے ایک دوسرے پیشوا مولانا محمد حسینؒ بٹالوی تحریریں فرماتے ہیں۔
بچپن برس کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مج
مطلق اور تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ بالآخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں، ان میں۔
بعض عیسائی ہو جاتے ہیں اور بعض لاندہب جو کسی دین و مذہب کے پابند نہیں رہتے اور احاد
شریعت سے فسق و خروج تو اس آزادی (غیر مقلدیت) کا ادنیٰ کرشمہ ہے، ان فاسقوں !
بعض تو کھلم کھلا جمعہ، جماعت اور نماز، روزہ چھوڑ بیٹھتے ہیں۔ سود، شراب سے پرہیز نہ
کرتے، اور بعض جو کسی مصلحت دنیاوی کے باعث فسق ظاہری سے بچتے ہیں وہ فسق خفی میں سر
رہتے ہیں ناجائز طور پر عورتوں کو نکاح میں پھنسا لیتے ہیں کفر و ارتداد اور فسق کے اسباب
میں اور بھی بکثرت موجود ہیں مگر دینداروں کے بے دین ہو جانے کا بہت بڑا سبب یہ بھی۔
کہ وہ کم علمی کے باوجود تقلید چھوڑ بیٹھتے ہیں۔ اشاعت السنہ جلد ۱۱، شمارہ ۱۱ ص: ۵۵ بحوالہ سبیل ال
ص: ۵۰ اور کلمۃ الفصل ص: ۵۰ اور تقلید ائمہ ص: ۱۶، ۱۷ از مولانا سلیمان سنبھلی فقط واللہ اعلم بالصواب۔

علمائے دیوبند اب بھی مغرب کی نظر میں

حافظ محمد اقبال رنگونی مانچسٹر

برطانیہ کے مشہور روزنامہ ٹائمز کے ایک تازہ شمارہ میں برطانیہ میں پچھلے ایک نہ ہی طبقے کے بارے میں ایک رپورٹ شائع ہوئی ہے۔ اس رپورٹ کا مقصد یہ ظاہر کرنا ہے کہ افغانستان میں طالبان کا برپا کردہ اسلامی انقلاب اس قدر خطرناک ہے کہ اس کے اثرات برطانیہ میں بھی آسکتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ طالبان کی اس مہم اور انقلاب میں سب سے زیادہ ہاتھ دیوبندی علماء اور دیوبندی کتب فکر کا ہے جو مذہب پسندی اور بنیاد پرستی میں بطور خاص معروف ہیں اور ان لوگوں کی کوشش ہے کہ ساری دنیا میں اسلامی بنیاد پرستی کو فروغ دیا جائے رپورٹ میں یہ بتایا گیا ہے کہ برطانیہ کی بہت سی مساجد میں دیوبند کا تیار کردہ نصاب پڑھایا جا رہا ہے اور یہاں کے نوجوانوں کو اس دین پر لانے کی جدوجہد ہو رہی ہے جو افغانستان کے طالبان کا اعتقادی موقف ہے یہاں کے نوجوانوں کو دارالعلوم دیوبند بھیجا جاتا ہے جہاں وہ آٹھ سال کی ٹریننگ لے کر برطانیہ واپس آتے ہیں اور یہاں کی مساجد اور مدارس میں اس کی تعلیم دیتے ہیں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ برطانیہ کی بعض مساجد سعودی عرب کی امداد کے نتیجہ میں تیار ہوئی ہیں اور اس وقت سعودی عرب نے ان لوگوں کی امداد سے اپنا ہاتھ روک لیا ہے جو طالبان کا دیوبندی موقف نہ رکھتا ہو۔

Saudi are refusing to finance new mosques unless they belong to the Taliban's Deoband of Islam.

اس کا مطلب اس کے سوا کیا سمجھا جاسکتا ہے کہ سعودی عرب بھی اپنے اس اعتقادی موقف میں دیوبند کے ساتھ ہے۔ رپورٹ کے مطابق برطانیہ کی ۱.5 ملین مسلم

آبادی (جنس میں عرب ترک اور افریقہ ملیشیا اور انڈونیشیا وغیرہ سب قوموں کے لوگ ہیں) کم و بیش ۲۰ فیصد حصہ دیوبندیوں پر مشتمل ہے اور جوں جوں یہ تعلیم و تبلیغ میں آگے بڑھتے جا رہے ہیں اس میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے جو برطانیہ کے دانشوروں کی نظر میں قابل تشویش ہے ولور ہمشن یونیورسٹی میں اسلامک اسٹڈی کے پروفیسر Ron Geaves اس پر اپنی تشویش کا اس طرح اظہار کرتے ہیں۔

The increase in Deoband teachings in Britain was a cause for concern. The Deobandis are obsessed with fatwas. Its how they control their members and how they would like to control the rest of the islamic world. Deobandis see their way as the only correct route and are political in their teachings.

علمائے دیوبند شروع سے علماء کا ایک تاریخ ساز طبقہ رہا ہے ان کا شاندار ماضی علم و فکر اور عزم و قربانی کا ایک حسین امتزاج رہا ہے اس وقت کے دیوبندی علماء کو اپنی رولیات سے بہت دور جانگے ہیں لیکن پھر بھی الحاد و قادیانیت اور مغرب و استعمار کی آنکھ کا خار ہیں۔

اس رپورٹ میں طالبان اور عورتوں سے متعلق اسلامی تعلیمات اور اسلامی سزاؤں کو ایک خوفناک پیرایہ میں پیش کیا گیا ہے اور برطانیہ کے دینی مدارس کا تذکرہ بھی اس پس منظر میں کیا گیا ہے کہ یہاں پڑھنے والے طلباء کا ذہن اور ان کی سوچ اس سوچ سے مختلف نہیں جو طالبان میں پائی جاتی ہے اور ان میں بھی اس دینی بیداری کا جذبہ زوروں پر ہے۔

مذکورہ بالا رپورٹ میں کہاں تک صداقت پائی جاتی ہے اور کن کن موضوعات کو محض پروپیگنڈہ میڈیا کی ناانصافی اور جھوٹ کا ٹم دیا جاسکتا ہے اس سے قطع نظر اصل مسئلہ یہ ہے کہ یہ بات اب کوئی چھپی نہیں رہی کہ سابق سوویت یونین کی شکست و ریخت اور ایک مختلف ریاستوں میں بٹ جانے کا کام زیادہ انہی لوگوں کی جدوجہد سے عمل میں آیا ہے جو آج دیوبندی سمجھے جا رہے ہیں اس انقلاب کے نتیجے میں امریکہ اب ایک سپر پاور کی حیثیت میں ہے اور اس کی تائید و تعاون میں مغربی ممالک اور خود روس کی ملحدانہ قوتیں بھی پوری طرح سرگرم عمل ہیں امریکہ کا اور مغرب کے زعماء اس خوش فہمی میں مبتلا تھے کہ سوویت یونین کے بکھر جانے اور کمیونسٹ نظام کی تباہی کے بعد ایک ایسا نیا نظام ترتیب دیا جائے کہ دنیا کا ایک ایک ملک اور خطہ امریکہ کا دست نگر اور محتاج بن جائے پھر یہ لوگ اپنے افکار و نظریات

کو وہاں اس طرح غالب کر دیں کہ کسی اور فکر و نظر کا وہاں سایہ تک نہ پڑے۔ یعنی پوری دنیا اس ایک نظام کے تحت چلے جو امریکہ مغرب کے تعاون سے تیار کر چکا ہے اسی امید اور یقین پر سابق امریکی صدر نے نیو ورلڈ آرڈر New World order کا نعرہ لگایا تھا اور پوری دنیا کو اس نظام سے وابستہ کرنے کی ہر ممکن راہ تلاش کی تھی۔

لیکن انہیں کیا خبر تھی کہ قدرت کا فیصلہ کچھ اور ہے ابھی کمیونزم کا خاتمہ ہو ہی تھا کہ اسلام اس تیزی اور قوت سے ابھرا کہ مغرب کے واہوں کی آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئیں ایک طرف اہل اسلام اسلام سے حد درجہ وابستگی اور قلبی تعلق کا برسر عام اظہار و اعلان کرنے لگے ہیں اور نوجوانوں میں اسلام سے محبت اور اسلامی احکام پر عمل کرنے کا جذبہ اور بیدار ہونے لگا ہے تو دوسری طرف غیر مسلموں کی ایک بہت بڑی تعداد اپنے مذہب سے بیزار ہو کر اسلام کی طرف مائل ہو رہی ہے۔ ان کے معروف حضرات کے قبول اسلام کے چہ چہ اخبارات کی زینت بنے ہوئے ہیں برطانیہ کے ولی عہد کی زبان اسلام کی تعریف و توصیف اور اسلامی نظام کی مدح کرنے میں ذرا انہیں جھجکی سوا اسلام اب ان گھرانوں پر دستک دینے لگا ہے جہاں اسلام کو مٹانے کے منصوبے بنتے تھے اس نئی صورت حال سے نمٹنے کے لیے مغرب اور امریکہ کے اخبارات میں مسلسل یہ پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے کہ اسلام ایک خوفناک اور دہشتناک مذہب ہے یہ ساری دنیا کے امن کا دشمن اور ساری دنیا میں فساد کی جڑ ہے یہ کہنے والے امریکہ اور مغرب کے صدور و وزراء اور دانشور ہیں جو یہ دیکھ رہے ہیں کہ اگر اس وقت اسلام کا راستہ نہ روکا تو نیو ورلڈ آرڈر کا خواب اور حور ارہ جائے گا اسی گواہ اسلام سے نمٹنے کے لئے بین الاقوامی میٹنگیں ہیں خفیہ منصوبے بن رہے ہیں اقتصادی۔ معاشی اور سیاسی طور پر مسلمانوں کا گھیرائیک کیا جا رہا ہے اسلام کے بارے میں غلط اور خبیث ترین پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے۔ کبھی عورتوں کو اس کے خلاف طرح طرح سے اکسایا جا رہا ہے نام نہاد مسلمانوں کو اسلام کی خامیاں اور خرابیاں دکھانے کے لیے خریدایا گیا ہے اور اسلامی ممالک کو قوت کے بل بوتے پر لڑائے اور جہاں کرنے کی چالیں چلی جا رہی ہیں اور جہاں مسلمانوں نے اسلامی نظام اور اسلامی اعمال کی بات کی ہے ان پر تنگ نظری بنیاد پرستی اور دہشت گردی کا لیبل لگا کر دنیا بھر میں اسلام کو بدنام کرنے کا ایک ختمہ ہونے والا سلسلہ شروع کر دیا گیا ہے۔

گزشتہ کچھ عرصہ سے برطانیہ کے اخبارات بنیاد پرستی اور اسلامی عقائد و اعمال اور

اسلامی قوانین کے پیچھے ہاتھ دھو کر پڑے ہوئے ہیں اور ہمارا افغانستان کے طالبان کا نام لے کر مغربی عوام کی ذہن سازی کر رہے ہیں کہ طالبان اس نظام کی پیداوار ہیں جنہیں دینی مدارس کہا جاتا ہے اور ان دینی مدارس کا اصل سرچشمہ دارالعلوم دیوبند ہے جسے دنیا بھر کے دینی مدارس میں ایک ممتاز مقام حاصل ہے بقول اس رپورٹ کے یہ مسلم دنیا میں اپنی نوعیت کا دوسرا بڑا ادارہ ہے پہلا ادارہ وہ انڈیا کو سمجھتے ہیں۔

The institution the second - largest in the Muslim world.....

یہ دیوبندی مکتب فکر ہے جس نے طالبان میں اسلامی روح بیدار کی اور ایک ایسا نظام دیا جسکی روشنی میں انہوں نے وہاں اسلامی نظام نافذ کر دیا ہے۔

مغرب بالخصوص برطانیہ دارالعلوم دیوبند اور دیوبندی مکتب فکر سے ناواقف نہیں۔ وہ لوگ یہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ اسلام کے حقیقی ترجمان یہی دارالعلوم کے علماء تھے جنہوں نے مسلم قوم میں دینی شعور بیدار کیا اور انہیں اپنے اسلاف سے وابستہ کئے رکھا وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ متحدہ ہندوستان میں علماء کا سب سے موثر ادارہ یہی دارالعلوم تھا اور انہوں نے یہاں کے علماء کے بیانات اور ان کے فتاویٰ بڑی اہمیت رکھتے تھے اور پوری مسلم قوم اس ادارے کو اپنا دینی رہنما مانتی چلی آئی ہے مسلم آف برٹش انڈیا کا مصنف پی ہارڈی ایک مقام پر لکھتا ہے کہ

The most vital school of ulama in India in the second half of the nineteenth century was that centred upon Deoband, the Dar-ul-Uloom founded in 1867

(The Muslims of British India, p:170)

ہندوستان میں انیسویں صدی کے نصف ثانی میں علماء کا سب سے زیادہ موثر ادارہ وہ ہے جس کی مرکزیت دیوبند میں ہے یہ دارالعلوم دیوبند ہے جو ۱۸۶۷ء میں قائم ہو چکا تھا (ص: ۱۷۰)

The collection of Fatwa by Deobandi Ulama are of immense importance for understanding the pre-occupations of Indian Muslims.

(The Muslims of British India, p:171)

علمائے دیوبند کے مجموعہ ہائے فتاویٰ ہندوستانی مسلمانوں کے پہلے سے ذہن سازی کرنے میں بہت اہمیت کے حامل سمجھے جاتے تھے (منقول از مطالعہ بریلویت، ج: ۳، ص: ۴۴۳)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ دارالعلوم کے اکابر اور ان کے فتاویٰ نے مغرب کے نظام اور ان کے منصوبے کو برسر عام فاش کیا ہے اور اس کے مقابلے پر وہ نظام پیش کیا ہے جس سے مسلمانوں کا تعلق اپنے اسلاف سے قائم رہے اور اسی نظام کی روشنی میں وہ اپنی اقتصادی سیاسی اور معاشرتی پالیسی مرتب کریں اور دنیا کے دیگر ممالک کے ساتھ دب کر نہیں بلکہ برابر کی سطح پر گفتگو کریں۔ یہ وہ نظام ہے جس سے مغربی اور اسلام دشمن قوتیں اپنے مقاصد میں ناکام ہو رہی تھیں چنانچہ انہوں نے اس نظام کو نشانہ تنقید بنانے کے بجائے قوم کو علماء دیوبند سے بدظن کرنے کی راہ تلاش کی اور اس کے لیے کچھ ایسے شر پسند افراد بھی منتخب کئے جن کا کام ہی علماء اسلام کو گالیاں دینا اور مسلم قوم کو اپنے اسلاف سے باغی کرنا تھا۔ مسلمانوں میں تفرقہ کی یہ آگ انہی لوگوں کی لگائی ہوئی ہے۔ ان سب کے باوجود مغرب اپنے منصوبے میں ناکام ہوا اور اسے پسپا ہو کر واپس لوٹنا پڑا آج پھر ایک بار علمائے دیوبند کا امتحان ہے آج صرف برطانیہ نہیں دنیا بھر کی اسلام دشمن قوتیں یہ فیصلہ کر چکی ہیں کہ ان کے مقاصد و اہداف کی راہ میں چونکہ سب سے بڑی رکاوٹ یہی ہیں اس لیے سب سے پہلے ان سے نمٹا جائے اور انہیں مذہبی اور سیاسی سطح پر ہر طرح سے ناکام اور بدنام کیا جائے کیونکہ یہ علماء اس دین کے وارث اور ان اسلاف کے جانشین ہیں جنہوں نے ہمیشہ مسلمانوں کو اپنے دین اور اپنے اسلاف سے وابستہ رہنے کی تاکید کی ہے اور مسلمانوں کی ہر موڑ پر رہنمائی کی ہے۔ برطانیہ میں علمائے دیوبند کے داخلے پر پابندی اور پاکستان میں علماء دیوبند سے وابستہ علماء اور دانشوروں کے خلاف ایک عظیم منصوبہ اور اس پر عمل یہ وہ حالات ہیں جن کی روشنی میں اس رپورٹ کو ملاحظہ کیا جائے تو بات بہت حد تک سمجھ میں آتی ہے کہ امریکہ اور مغرب کے دانشور اور سیاسی رہنما دیوبند اور ان سے وابستہ افراد اور جماعتوں سے کس لیے تشویش میں مبتلا ہیں؟ اور کیوں انہیں اپنے راستے کا سب سے بڑا کاٹنا سمجھ کر ان کے خلاف طرح طرح کا پروپیگنڈہ کر رہے ہیں۔

ہم ان مغربی مفکرین سے جو یورپ میں علمائے دیوبند کے بڑھتے ہوئے اثرات سے خوفزدہ ہیں یہ کہنا مناسب سمجھتے ہیں کہ آپ کو ہم سے ڈرنے کی ضرورت نہیں یہاں کے نوجوانوں اور مسلم معاشرے میں دینی جذبہ بیدار ہو اور اس پر عمل کرنے کی خواہش ابھرے تو اسے یہیں کے رہنے والوں کی ایک فکری بیداری سمجھئے علمائے دیوبند کا مزاج اعتدال کا ہے

تشدد کا نہیں اور تشدد خود اسلام کی تعلیمات کے منافی ہے اکابر دیوبند کی تحریرات اور ان کی سوانح حیات اسی نقطہ اعتدال کی شاہد ہیں اور ہم انہی لوگوں کے جانشین ہیں جنہیں امت وسط کا لقب ملا ہے تاہم اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم بدعت سے کام لیں اور اپنی اس دینی ذمہ داری کی ادائیگی کا احساس تک نہ کریں۔ ایسا نہیں۔ ہم دین کو سمجھنے اور سمجھانے میں نہ تو اس طرز کے حامی ہیں جو ماضی سے بالکل کٹا ہوا ہو اور اپنے اسلاف سے بالکل ہٹا ہوا ہو کیونکہ یہ ایک نئی راہ ہوگی اور اپنے اسلاف سے بدگمانی کو راہ ملے گی اور نہ ہم اس طریق کے قائل ہیں کہ شدت اور زور و جبر کے ذریعہ غیر مسلموں کو مسلمان کریں (کہ یہ قرآنی ہدایت لا اکراہ فی الدین کے منافی ہے) ہمارا مسلک اعتدال کا ہے جس طرح ہم دوسرے ممالک میں جا کر وہاں کے نظام میں دخل اندازی نہیں کرتے اسی طرح ان ممالک کے مسلمانوں کی دینی تعلیم و تربیت میں بھی لا پرواہی نہیں برتتے۔ اور نہ ہم پسند کرتے ہیں کہ کوئی شخص محض اندیشے کی بناء پر اسلامی عقائد اعمال کو خواہ مخواہ تنقید و تبصرہ کا نشانہ بنائے اور یہاں کے عوام کو اسلام کے بارے میں غلط خبریں (Wrong information) دے اور اپنے نظریات کو اسلام کے سر تھوپ دے دیکھئے اسی مضمون میں یہ الزام لگایا ہے کہ اسلام میں عورت ہر برائی کا منبع (Source of evil) ہے حالانکہ یہ نظریہ اسلام کا نہیں عیسائی پیشواؤں کا رہا ہے سچی پیشوا تر تولیان سچی نظریہ کی ترجمانی کرتے ہوئے کہتا ہے کہ عورت کے احترام کی جو تعلیم دی گئی اور جس تاکید کے ساتھ دی گئی ہے دنیا کے کسی اور مذہب میں اس کا عشر عشر تک نہیں ملتا اب اس غیر اسلامی نظریہ کو اسلام کے سر تھوپنے کا مقصد اس کے سوا اور کیا ہے کہ اسلام کو یورپی عوام کے سامنے ایک خوفناک مذہب کی صورت میں رکھا جائے اور مسلمان میڈیا کے اس عمومی دباؤ میں ہی دب کر رہ جائیں اگر بات یہی ہے تو عوام کو ایک غلط فہمی میں رکھنے کی اس سے بدتر صورت کیا ہوگی۔

رہی بات برطانیہ اور یورپ میں مقیم علمائے دیوبند اور ان سے وابستہ افراد اور جماعتوں کی تو ہم ان سے عرض کریں گے کہ آج مجدد حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ، حضرت سید احمد شہیدؒ، حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ، حضرت حاجی ابد اللہ مہاجر کی، حجت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ، حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ، حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ، حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ حضرت سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ (قدس اللہ اسرارہم) گوہم میں موجود نہیں لیکن مغرب کا یہ اعتراف کہ دیوبندی

ب فکر ان کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ اور ان کی دینی خدمت کا یہ انداز مغرب کے لیے درجہ قابل تشویش ہے علمائے دیوبند کے لیے کچھ کم اعزاز نہیں۔ اور یہ الفضل ماشہدت بہ عدا کی ایک کھلی تصدیق ہے۔ اور کفر و اسلام کی معرکہ آرائی میں اسلام کے ترجمان اور ملاف کے جانشین آج بھی علماء دیوبند ہی سمجھے گئے ہیں ذلک فضل اللہ یوتیہ من شاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

ایں سعادت بزور بازو نیست۔۔۔۔۔ تانہ بخشد خدائے بخشندہ

ہم علمائے دیوبند کو ان کی نسبت پر مبارک باد دیتے ہوئے یہ عرض کریں گے کہ ہمارے اپنے مقام کو پہچانیں غیر تو آپ کو اچھی طرح پہچانتے ہیں مگر آپ ہی اپنی تاریخ اور ت کا اندازہ نہیں کر پائے خدا را اپنی نسبت کی لاج رکھ کر اپنے آپ کو اسلام کی دعوت اور ملک حق کی خدمت کے لیے وقف کر دیں اس راہ میں للہیت۔ خلوص۔ ایثار۔ جذبہ۔ بردی۔ اخوت اور اتفاق کے بغیر ایک قدم آگے نہیں چلا جاسکتا آپ آج بھی ایک ضدے تلے جمع ہونے کی کوشش کریں اور ان کالی بھیڑوں کو اپنے سے نکال دیں جو محض صول زر کے لیے مختلف تنظیمیں بنانا اپنا کمال سمجھتے ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ آپ اپنی متاع گم شدہ کو نہ پالیں۔ ہمارے اکابر انہی بنیادوں پر آگے بڑھے تھے آج سالہا سال گزرنے کے وجود مغرب اس خوف میں مبتلا ہے کہ یہ علماء دیوبند ہی ہیں، جو امریکہ اور مغرب کی آنکھوں ں آنکھیں ڈال سکتے اور اسلام کو اس کی حقیقی صورت میں پیش کر سکتے ہیں یہ سوچ امریکہ و مغرب کی ہے کہ کہیں یہ لوگ کائنات پر اسلام کا جھنڈا نہ لہرا دیں۔۔۔۔۔

نہیں ہے نا امید اقبال اپنی کشت ویراں سے

ذرا غم ہو تو یہ مٹی بڑی زرخیز ہے ساقی

(وما علینا الا البلاغ ۳۰ اگست ۱۹۷۷ء)

کیا تلاوت نہ کی جائے

جماعت اسلامی کا نظریہ

مولانا عبدالحفیظ رحمانی لوہرسن، سدھارتھ نگر

قرآن کریم اللہ تبارک و تعالیٰ کی نازل کردہ آخری کتاب ہدایت ہے۔ اس میں انسانی زندگی گزارنے کے جو اصول و احکام بیان کئے گئے ہیں (خواہ وہ انفرادی زندگی سے تعلق رکھتے ہوں یا اجتماعی) وہی دونوں جہاں میں فوز و فلاح کے ضامن ہیں۔ قرآنی احکام کے بجائے زندگی گزارنے کے قوانین خود مرتب کرنا یا قرآنی احکام میں کتر بیونت کرنا سراسر گمراہی ہے۔ انسان کو اپنا دستور حیات وضع کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی تخلیق قانون سازی کے لئے نہیں قانون پر عمل کرنے کے لئے کی ہے۔ اس کو یہ بھی اختیار نہیں دیا ہے کہ قرآن مجید میں بیان کردہ اصول و احکام کی من مانی تفسیر و تشریح کرے بلکہ اس کو نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کا پابند کیا گیا ہے کہ آپ نے احکام الہی کی جو تشریح و تعبیر کی ہے اور ان کو جو عملی شکل دی ہے وہی اصل ہے۔ اور ایسے شخص کو جو قرآن حکیم کی تفسیر و تعبیر میں اپنی رائے کو دخل دیتا ہے اس کو جہنم کی سزا سنائی گئی ہے۔

اس کے باوجود محدود و چند نام نہاد مفسرین نے تفسیری اصول و ضوابط اور شرائط پیش نظر رکھنے کے بجائے اپنے خود ساختہ نظریہ کے مطابق تفسیر بیان کرنے کی جسارت کی ہے۔ ان میں مودودی صاحب کسی ایسے مفسر سے پیچھے نہیں ہیں اور اس بات کے مدعی ہیں کہ قرآن حکیم کی عبارت پڑھ کر جو مفہوم ان کی سمجھ میں آیا ہے اس کو اپنی زبان میں شکل کر دیا ہے۔ خواہ وہ مفہوم کتاب و سنت سے متصادم ہی کیوں نہ ہو۔ مودودی صاحب کے الفاظ یہ ہیں۔

”میں نے اس (تفہیم القرآن) میں قرآن کے الفاظ کو اردو کا جامہ پہنانے کے بجائے یہ کوشش کی ہے کہ قرآن کی ایک عبارت پڑھ کر جو مفہوم میری سمجھ میں آتا ہے اور جو اثر میرے دل پر پڑتا ہے اسے حتی الامکان محنت کے ساتھ اپنی زبان میں نقل کر دوں“

(دیباچہ تفہیم القرآن جلد اول: ص: ۱۰)

اس مختصر سے فقرہ میں مودودی صاحب کا پہلا دعویٰ تو یہی ہے کہ انہوں نے قرآن کے الفاظ کو اردو کا جامہ نہیں پہنایا ہے۔ ہم مودودی صاحب کے اس دعویٰ کی کھل تصدیق کرتے ہیں۔ انہوں نے اس کو سچ کر دکھایا ہے اور قرآن کے الفاظ کا ترجمہ کرنے کے بجائے اپنے خیالات و نظریات کو قرآنی الفاظ کا سہارا لے کر بڑی مہارت سے پیش کیا ہے۔ ان کا دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ جو مفہوم میری سمجھ میں آتا ہے وہ میں نے اپنی زبان میں نقل کیا ہے ہم اس دوسرے دعویٰ کی بھی تصدیق کرتے ہیں کہ مودودی صاحب نے اپنی کتاب تفہیم القرآن میں دعویٰ لکھا ہے جو کچھ ان کی سمجھ میں آیا ہے۔ خواہ وہ مفہوم اللہ تعالیٰ کے احکام سے مناسبت رکھتا ہو یا اس کے برخلاف ہو، حضرات مفسرین کی تفسیروں سے مطابقت ہو یا نہ ہو، عقائد پر ضرب پڑتی ہو یا نہ پڑتی ہو، مفہوم وہی بیان ہو گا جو ان کی سمجھ میں آئے گا چنانچہ اس سمجھ کے لئے سیدھے نقش و نگار کتاب میں جگہ جگہ دیکھے جاسکتے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ مودودی صاحب پہلے شخص ہیں جنہوں نے قرآن حکیم کی ترجمانی کا مدار اپنی سمجھ پر رکھا ہے۔ یہ دعویٰ تو نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھی منسوب کرنے کی جرأت نہیں کی گئی ہے۔ اور آپ خود ہی مدعی ہیں۔ اور اوھر تو مشکوٰۃ نبوت سے یہ روشنی چھن چھن کر آرہی ہے کہ ”گفتہ کو گفتہ اللہ بود“ یعنی آپ کے ارشاد گرامی درحقیقت آپ کے نہیں اللہ تعالیٰ کے ہیں اور قرآن حکیم اس کی تصدیق کرتا ہے کہ آپ اپنی طبیعت سے کچھ نہیں کہتے ہیں لیکن مودودی صاحب کی سمجھ اتنی طاقتور اور بلند و بالا ہے کہ اس میں غلط مفہوم آہی نہیں سکتا اس لئے وہ قرآن حکیم کی ترجمانی اپنی سمجھ سے کریں گے اور دعویٰ سمجھ سب کے لئے معتبر ہوگی۔ حالانکہ عقائد کی دنیا میں معتبر بزرگان دین کے الہام کو بھی کوئی حیثیت حاصل نہیں ہے۔

لیکن اگر یہ دعویٰ نہ کرتے تو مودودی صاحب کو اپنے سیاسی نظریہ کو اسلام کی روح اور نصیب اللہین ثابت کرنے میں بڑی زحمتوں کا سامنا کرنا پڑتا۔ قرآن حکیم میں حکومتِ ملیہ

کے قیام کی کوشش کرنا، تحریک چلانا، سیاسی غلبہ کے ہتھکنڈے استعمال کرنے کا کہیں ذکر نہیں ہے۔ یہ سب کچھ سامنے رکھ کر انہوں نے اپنی سمجھ کو قرآن حکیم کی ترجمانی کا دار بنایا ہے۔

ان کا تیسرا دعویٰ ہے کہ قرآن حکیم کی عبارت پڑھ کر جو اثر ان کے دل پر پڑا ہے وہ انہوں نے اپنی زبان میں منتقل کر دیا ہے۔ بات بالکل صاف ہے کہ تفسیر قرآن کے لئے سنت رسول دیکھنے کی ضرورت ہے نہ آثار صحابہ اور نہ ہی متقدمین کی تفسیریں بلکہ دل میں جو کچھ سما جائے وہی آیات قرآنیہ کا صحیح مفہوم ہے چونکہ حضرات مفسرین نے مودودی اصولوں کے بجائے سنن و آثار کو پیش نظر رکھا اس لئے ان مفسرین نے مودودی صاحب کے بقول قرآن حکیم کا مفہوم سمجھنے میں غلطیاں کی ہیں لکھتے ہیں۔

اور دوسری وجہ یہ تھی کہ اسلامی سوسائٹی میں جو لوگ پیدا ہوئے تھے ان کے لئے اللہ اور رب اور دین اور عبادت کے وہ معانی باقی نہ رہے تھے جو نزول قرآن کے وقت غیر مسلم سوسائٹی میں رائج تھے ان ہی دونوں وجوہ سے دور آخر کی کتب لغت تفسیر میں اکثر قرآنی الفاظ کی تشریح اصل معانی لغوی کے بجائے ان معانی سے کی جانے لگی جو بعد کے مسلمان سمجھتے تھے۔

(قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں، ص: ۸)

ان اہل لغت اور مفسرین پر نا سمجھی اور بددیانتی کا الزام اس لئے عائد کیا گیا ہے کہ ان حضرات نے قرآنی الفاظ کو وہ سیاسی رنگ نہیں دیا جو مودودی صاحب کا صحیح نظر ہے اس سیاسی تعبیر و تشریح میں یہ جمہور امت سے بالکل علیحدہ ہیں۔ اور چاہتے ہیں کہ انہیں کی طرح ہر شخص قرآن کی تفسیر اپنی سمجھ سے کرتا رہے۔ چنانچہ مودودی صاحب کی جماعت کے قلم کار ترجمہ قرآن پر غور و فکر اور تدبیر کی عوام کو دعوت دے رہے ہیں۔ خواہ یہ عام لوگ ترجمہ قرآن سے مسائل کچھ بھی اخذ کریں اس لئے کہ وہ مودودی طرز فکر یا اصول تفسیر کی بنیاد پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہی ہماری سمجھ میں آیا ہے اور قلب پر وارد ہوا ہے۔ ظاہر ہے کہ ترجمہ قرآن کو سامنے رکھ کر غور و فکر کرنے والے وہی لوگ ہوں گے جن کا مبلغ علم چند اردو رسائل تک محدود ہو گا اور اردو کی چند کتابیں مطالعہ میں ہو گئی۔ نتیجہ یہ ہو گا کہ اسلامی علوم سے ناواقفیت کی بنا پر کتاب و سنت کے علی الرغم مسائل وجود میں آجائیں گے اور ہر شخص آزاد ہو گا کہ وہ براہ راست کتب اللہ سے ان لوگوں کو مسائل بتلایا کرے جو اردو سے بھی نااہل ہیں اور

اہل علم سے جھگڑتا رہے۔

یہی بات ایک مختصر سے جملہ میں حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مقبول ترین کتاب ”تبلیغی نصاب“ میں لکھ دی تو مودودی جماعت کے قلم کاروں نے قیامت برپا کر دی اور یہ الزام عائد کر دیا کہ۔

”انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ایک نہایت غلط بات کو نہ صرف نقل کیا ہے بلکہ اس کی تائید میں انہوں نے قرآن سے بھی نہایت غلط استدلال کیا ہے۔“

(زندگی نو ماہ سمبر ۹۲ء، ص: ۲۱)

وہ نہایت غلط بات کیا ہے جو قرآن حکیم کے بیانات سے متصادم اور نئی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہے۔ مضمون نگار نے اپنی بھڑاس نکالنے کے لئے پورے جملے کے ایک جزء کو نقل کر کے اسی پر تقریر کی ہے۔ پورا جملہ نقل کرتے تو جو الزام وہ حضرت شیخ الحدیث پر عائد کرنا چاہتے ہیں وہ عائد نہ ہوتا اس لئے انہوں نے اپنا حوصلہ پورا کرنے کی خاطر کتر بیونت کا فنی ثبوت بہم پہنچایا اور ارمان نکال لئے حضرت شیخ الحدیث کے فقرہ کا جواب بدی حصہ مضمون نگار نے نقل کیا ہے وہ یہ ہے۔

بعض روایات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ

مجھے اپنی امت پر سب چیزوں سے زیادہ تین چیزوں کا خوف..... دوسرے یہ کہ قرآن شریف آپس میں اتنا عام ہو جائے کہ ہر شخص اس کا مطلب سمجھنے کی کوشش کرے۔

(نفا کل تبلیغ، ص: ۲۷)

کون سی غلط بات نقل کر دی شیخ الحدیث نے؟ یہی ناکہ ہر شخص قرآن کا مطلب سمجھنے کی کوشش نہ کرے۔ ورنہ قرآن مجید ایک ایسا ہدف بن جائے گا جس پر ہر کس و ناکس اپنی سمجھ اور قلبی تاثرات کے تیر چلائے گا چنانچہ اس دور میں مودودی صاحب کی پیروی میں بہت سے پرویز نور عطاء اللہ پالوی بن گئے جنہوں نے قرآن مجید کو اپنے خیالات و نظریات کا صالح بنانے میں ذرا بھی تامل نہیں کیا۔ قرآن حکیم میں غور و فکر کے نتائج پیش کرنا عوام کا نہیں خواہش کا کام ہے بلکہ علموں اور کم علموں کا نہیں تبحر علماء کرام کا ہے اور قرآن حکیم کی

اصطلاح میں علماء راہنہیں ہی اس کے اہل ہیں۔

یہی بات حضرت شیخ الحدیث کے پورے فقرہ سے واضح ہوتی ہے۔ آپ بھی ایک نظر ڈال لیں۔

بعض روایات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ مجھے اپنی امت پر سب چیزوں سے زیادہ تین چیزوں کا خوف ہے۔

ایک یہ کہ ان پر دنیاوی فتوحات زیادہ ہونے لگیں جس کی وجہ سے ایک دوسرے سے حسد پیدا ہونے لگے۔ دوسرے یہ کہ قرآن شریف آپس میں اس قدر عام ہو جائے کہ ہر شخص اس کا مطلب سمجھنے کی کوشش کرے حالانکہ اس کے معانی اور مطالب بہت سے ایسے بھی ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں سمجھ سکتا اور جو لوگ علم میں پختہ کار ہیں وہ بھی یوں کہتے ہیں کہ ہم اس پر یقین رکھتے ہیں کہ سب ہمارے پروردگار کی طرف سے ہے (بیان القرآن) یعنی علم میں پختہ کار لوگ بھی تصدیق سے سوا آگے بڑھنے کی جرأت نہیں کرتے تو پھر عوام کو چون و چرا کا کیا حق ہے۔ تیسرے یہ کہ علماء کی حق تلفی کی جائے اور ان کے ساتھ لاپرواہی کا معاملہ کیا جائے۔ ترغیب میں اس حدیث کو بروایت طبرانی ذکر کیا ہے۔ اور اس قسم کی روایات بکثرت حدیث کی کتابوں میں موجود ہیں۔

(فضائل تبلیغ، ص: ۲۷)

اور اگر عوام کو قرآن حکیم میں غور و فکر کی کھلی چھوٹ دے دی جائے تو اس کے نتائج نجران کے عیسائیوں سے ذرا بھی مختلف نہیں ہوں گے۔ دور کیوں چاہیے آج کے عیسائی بھی کلمۃ اللہ، روح اللہ والی آیات پیش کر کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا ثابت کرنے کی ہار واکوشش کرتے ہیں اور ان تمام آیات سے آنکھیں بند کر لیتے ہیں جن میں حضرت مسیح علیہ السلام کو اللہ کا بندہ کہا گیا ہے۔ تو کیا ایک عام آدمی سے جو ترجمہ قرآن کو سامنے رکھ کر غور و تدبر کرے وہ تشابہات کے فرق کو ملحوظ رکھ سکے گا؟ یہی نہیں وہ کیا آیات سمجھائے جن میں عقائد عبادات معاملات اور زندگی گزارنے کے اصول بیان کئے گئے ہیں کے صحیح مفہوم تک پہنچ سکے گا؟ جواب یقیناً نفی میں ہو گا۔ پھر بھی اصرار ہے کہ عوام کو غور و تدبر کا پورا پورا حق ہے۔ حالانکہ مضمون نگار نے غور و تدبر کے سلسلے میں جن قرآنی آیات

سے استدلال کیا ہے وہ آیتیں خود اس کا ثبوت بہم پہنچاتی ہیں کہ اس کا تعلق عقل والوں سے ہے۔
ہے بے علموں اور بے عقلوں سے نہیں ہے وہ آیتیں آپ بھی پڑھ لیں۔

(۱) کتاب انزلناہ الیک مبارک لید ایک کتاب ہے جو اتاری ہم نے تیری
بروا ایتہ ولیتذکر اولوالالباب طرف برکت کی تادھیان کریں۔ اس کی
(ص) باتوں پر اور تا سمجھیں عقل والے۔

(۲) هذا بلغ للناس ولینذرواہ یہ خبر پہنچادی ہے لوگوں کو اور تاکہ
ولیعلموا انما هو الہ واحد ولیدکر چونک جائیں اس سے اور تاکہ جان لیں کہ
و اولوالالباب (ابراہیم) معبود وہی ہے ایک ہے اور تاکہ سوچ لیں
عقل والے

اسی طرح مضمون نگار نے سورہ آل عمران کی ساتویں آیت کا ترجمہ شیخ الہند نقلا
کر کے غور و تدبر پر استدلال کیا ہے وہ بھی ملاحظہ فرمائیے۔

وہی ہے جس نے اتاری تجھ پر کتاب اس میں بعض آیتیں ہیں محکم یعنی ان کے
معنی واضح ہیں وہ اصل ہیں کتاب کی اور دوسری ہیں مشابہ یعنی جن کے معنی
معلوم اور متعین نہیں۔ سو جن کے دلوں میں کجی ہے وہ پیروی کرتے ہیں
تشابہات کی گمراہی پھیلانے کی غرض سے اور مطلب معلوم کرنے کی وجہ سے
اور ان کا مطلب کوئی نہیں جانتا سو اللہ کے اور مضبوط علم والے کہتے ہیں ہم اس
پر یقین لائے سب ہمارے رب کی طرف سے اتری ہیں اور سمجھانے سے وہی
سمجھتے ہیں جن کو عقل ہے (آل عمران، آیت: ۷)

مذکورہ آیات میں غور و تدبر کرنے کا حکم عقل والوں کو دیا گیا ہے لیکن مضمون نگار
کو اصرار ہے کہ عوام غور کریں جبکہ سورہ آل عمران کی ساتویں آیت میں پختہ علم والوں کا
تعریف کی گئی ہے وہی قرآن حکیم سمجھتے ہیں اور وہی سمجھانے پر ملتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ
نے عقل و شعور سے نوازا ہے۔ حالانکہ یہ بات مضمون نگار نے بھی تسلیم کی ہے۔ لکھتے ہیں۔
”حیرت ہے کہ قرآن کی وہ آیت جسے اللہ تعالیٰ نے عقل والوں کے لئے قرآن
میں غور و تدبر کے صحیح طریقے کی تعلیم کے لئے نازل فرمایا ہے اسی آیت کے
ایک جزو کو محترم نے دلیل و حجت بنا کر یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ عوام کو قرآن میں

چونہ چکا کیا حق ہے

(زندگی نو دسمبر ۹۲ء، ص: ۳۳)

اس کے باوجود غور و تدبیر پر زور لگانے کا معاملہ صرف اس قدر ہے کہ تلاوت نہ کی جائے اس لئے کہ مضمون نگار کے نزدیک صرف تلاوت سے قرآن کریم کا خشاء پورا نہیں ہوتا۔ غور و تدبیر تلاوت کے لئے لازمی شرط ہے۔ اس کی آیات میں تدبر و تفکر مومنین کی لازمی صفت ہے اور غور و تدبیر سے خالی اندھے بہرے کی طرح پڑھنا اور سننا کافرانہ اور منافقانہ عمل کے مشابہ ہے (ص: ۲۷)

اس کا صاف اور صریح مطلب یہ ہوا کہ جو لوگ بمشکل تمام قرآنی الفاظ پڑھنے کی سکت رکھتے ہیں اردو سے بھی باواقف ہیں ایک ایک حرف جوڑ کر قرآن حکیم کی تلاوت کرتے ہیں وہ معاذ اللہ کفار و منافقین کے روش کے پابند ہیں۔ اسی لئے تو حضرت شیخ الحدیث ہر کس و ناکس کو فکر و تدبیر کی اجازت نہیں دیتے ورنہ مضمون نگار کی طرح اور نہ جانے کتنے لوگ اس طرح کے مسائل بیان کر کے عوام کو تلاوت سے روک دیں گے۔

مضمون نگار نے یہ بھی سوچا کہ حضرات صحابہ کی ایک جماعت روزانہ ایک ختم قرآن کا معمول بنائے ہوئی تھی کیا وہ ایک ایک آیت پر فکر و تدبیر کا حق ادا کر رہی تھی۔ اور فکر و تدبیر کے ساتھ تلاوت میں کتنا وقت درکار ہے؟ کیا روزانہ ایک ختم قرآن فکر و تدبیر کے ساتھ ممکن ہے۔ معلوم ہوا کہ تلاوت ایک الگ کارِ ثواب ہے اور جو لوگ فکر و تدبیر کی استعداد رکھتے ہیں وہ فکر و تدبیر بھی کریں اور عوام کو اس سے فائدہ پہنچائیں۔ لیکن مودودی طرز فکر ان حضرات صحابہ کو مخالف سنت گردانتا ہے جو روزانہ ایک ختم قرآن کیا کرتے تھے چنانچہ یہی مضمون نگار صحابہ کرامؓ پر سنتوں کی مخالفت کا بھیاک الزام عائد کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ۔

چند صحابہ کا کوئی مخالف عمل اگر ایسا موجود ہے جس کی کوئی معقول توجیہ و تاویل نہ کی جاسکتی ہو تو وہ بھی امت کے لئے حجت اور دلیل نہیں بن سکتی۔

(زندگی نو جنوری ۹۳ء، ص: ۳۶)

یہ الزام ان صحابہ کرامؓ پر عائد کیا جا رہا ہے جنہیں رضی اللہ عنہم کی سند اللہ تعالیٰ دے چکے ہیں اور نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ستاروں سے تشبیہ دے کر حکم دیا ہے کہ تم جس صحابی کی بھی پیروی کرو گے رہا ہدایت پر گامزن رہو گے۔ ستم ظریفی یہ کہ

کسی ایک صحابی پر خلاف سنت عمل کرنے کا الزام نہیں چند صحابہ پر اجتماعی طور پر سنتوں کی مخالفت کا الزام عائد کیا گیا ہے۔ اس کی بنیاد صرف یہ ہے کہ یہ حضرات روزانہ پورے قرآن حکیم کی تلاوت کیا کرتے تھے تو وہ قرآن حکیم میں فکر و تدبیر کس طرح کرتے ہوں گے۔ حالانکہ صرف تلاوت بھی اللہ تعالیٰ کو مطلوب ہے، جب اس کے بندے اس کا کلام پڑھتے ہیں تو وہ خوش ہوتا ہے۔ پڑھنے والوں کے مدارج بلند کرتا ہے۔ ان کو انعام و اکرام سے نوازتا ہے۔ قرآن کی تلاوت سے اللہ تعالیٰ سے تعلق اور محبت پیدا ہوتی ہے۔ دلوں کا رنگ دور ہوتا ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد اذا اصابه الماء . قيل يا رسول الله وما جلاءها قال كثرت الموت وتلاوة القرآن . (فضائل قرآن)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دلوں کو بھی رزگ لگ جاتا ہے جس طرح لوہے کو پانی لگنے سے رزگ لگ جاتا ہے پوچھا گیا کہ اے اللہ کے رسول ان کی صفائی کیسے ہوگی۔ فرمایا موت کو کثرت سے یاد کرنا اور قرآن حکیم کی تلاوت کرنا۔

ظاہر ہے کہ جو پڑھے لکھے لوگ تلاوت کرتے ہیں ان کا ذہن مفہوم پر بھی رہتا ہے اور جو صرف قرآنی الفاظ کی حد تک پڑھے ہوئے ہیں وہ بھی تلاوت کی خیر و برکت سے محروم نہیں ہوتے بلکہ جو لوگ کم پڑھے ہوئے ہیں اور اٹک اٹک کر پڑھتے ہیں ان کو اس مشقت اٹھانے کی وجہ سے دوہرے ثواب کی خوشخبری دی گئی ہے۔ ارشاد نبوت ہے۔

الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له اجران . (فضائل قرآن)

قرآن کا ماہر ان ملائکہ کے ساتھ ہے جو میرنشی ہیں اور نیک کار ہیں اور جو شخص قرآن شریف کو اٹکتا ہو پڑھتا ہے اور اس میں دقت اٹھاتا ہے اس کو دوہرا اجر ہے۔

اس صراحت کے باوجود اصرار ہے کہ تلاوت تدبیر کے بغیر نہ کی جائے مضمون نگار کا بس چاہتا تھا اس طرح کی حدیثوں کو ناقابل اعتبار ٹھہر لیتا اور کچھ مستبعد بھی نہیں ہے کیونکہ وہ اپنے غلط نظریہ کو صحیح ثابت کرنے کے لئے صحابہ کی ایک جماعت پر سب کی مخالفت کا

الزام عائد کر چکے ہیں۔ یہ کام تو اس الزام دہی سے آسان ہی ہے ہو سکتا ہے کہ یہی گفتار یہ۔
 ان کا نامہ اعمال انہیں کے ساتھ ہو گا۔ ہم تو کتاب و سنت کی روشنی میں یہ سمجھتے ہیں کہ قرآن
 حکیم کی تلاوت اجر و ثواب کا کام ہے اور جو لوگ اس اجر و ثواب کی راہ میں ٹھوگ و شبہات
 پیدا کر رہے ہیں وہ کتاب و سنت کے فہم و شعور سے محروم ہیں آخر وہ احادیث و تلاوت کی
 ترجمہ و تفسیر ہی ہیں اور اس کو بالکل کھلے لفظوں میں خوشنودی رب کا کام بتا رہی ہیں ان کی کیا
 جہول کی جائے ذرا اس حدیث پر نظر ڈال لیجئے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلك عند آخر آية تقرأها۔ (فضائل قرآن)

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ (قیامت کے دن)
 صاحب قرآن سے کہا جائیگا کہ قرآن پڑھا جا
 اور بہشت کے درجوں پر چڑھتا جا اور ٹھہر ٹھہر کر
 پڑھ جیسا کہ تو دنیا میں ٹھہر ٹھہر کر پڑھا کرتا تھا بس
 تیرا مرتبہ وہی ہے جہاں آخری آیت پڑھئے۔

غرض کہ تلاوت قرآن کی فضیلت بہت سی احادیث میں بیان کی گئی ہے الگ
 الگ سورتوں کے فضائل بھی احادیث میں مذکور ہیں۔ پڑھنے کے مخصوص
 اوقات بھی بتائے گئے ہیں، چند آیتوں اور سورتوں کی اہمیت اور حیثیت بھی واضح
 کی گئی ہے حدیث کی کتابوں میں فضائل قرآن کے عنوان سے علیحدہ باب لکھے
 ہوئے ہیں جن میں محدثین کرام نے قرآن حکیم سے تعلق رکھنے والی احادیث
 کو یکجا کر دیا ہے مضمون نگار کو ان پر بھی نظر ڈال لیتی چاہیے تاکہ تلاوت اور
 غور و تدبر کی نوعیت واضح ہو جائے اور ہاں حضرت شیخ الحدیث کی پیش کردہ
 روایت کو قرآن حکیم سے متصادم قرار دینے سے پہلے اس روایت کی حیثیت پر
 بھی بحث ضروری تھی کہ وہ کس درجہ کی حدیث ہے اور جب شیخ کا دعویٰ ہے کہ
 اس قسم کی روایات بکثرت حدیث کی کتابوں میں موجود ہیں تو مضمون کی یکسانیت
 نے ضعیف کو قوی بنا کر قابل حجت تو نہیں بنادیا ہے لیکن ان سب سے صرف نظر
 کر کے مضمون نگار نے تصادم فرض کر لیا اور حضرت شیخ الحدیث پر یہ الزام ٹھوپ
 دیا کہ انہوں نے ایک جھوٹی حدیث نقل کر کے عوام کو غرور و تدبر سے روکتا ہے
 شمت علیہ حالانکہ جہاں تک قرآن حکیم میں غرور و تدبر کا معاملہ ہے حضرت

شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے اہل علم کو اس کی طرف بار بار متوجہ کیا ہے۔

(فضائل قرآن)

ان کا ایک مختصر رسالہ ہے جو کل بہتر صفحات پر مشتمل ہے اس میں کم و بیش پندرہ بیس مقامات پر غور و تدبیر کرنے اور قرآن حکیم کو پورے آداب کے ساتھ پڑھنے کی تاکید کی گئی ہے۔ پھر یہ امر بھی قابل لحاظ ہے کہ حضرت شیخ الحدیثؒ نے عوام کو ترجمہ قرآن پڑھ کر ”چوں و چرا“ سے روکا ہے۔ لیکن مضمون نگار نے اپنا نظریہ ثابت کرنے سے زیادہ شیخ کو ہدف ملامت بنانے کی خاطر قوسین میں ”قرآن کے سمجھنے“ کا اضافہ کر دیا ہے۔ کیا کوئی اردو سے معمولی واقفیت رکھنے والا شخص بھی ”چوں و چرا“ کو سمجھنے کا ہم معنی سمجھتا ہے۔ اردو والے تو اس کو بحث و تکرار کے معنی میں بولتے ہیں اور اسی کی گنجائش حضرت شیخ الحدیثؒ نے ختم کی ہے۔ سمجھنے کا ترجمہ مودودی طرز فکر کے لوگ ہی کر سکتے ہیں یہ لوگ جب کتاب و سنت کے کھلے اور واضح الفاظ کے معنی و مفہوم بدلنے سے ذرا بھی نہیں ہچکچاتے تو ایک شیخ الحدیث کی ہی عبارت میں اضافہ کر دیا تو کون سی بڑی بات ہو گئی۔

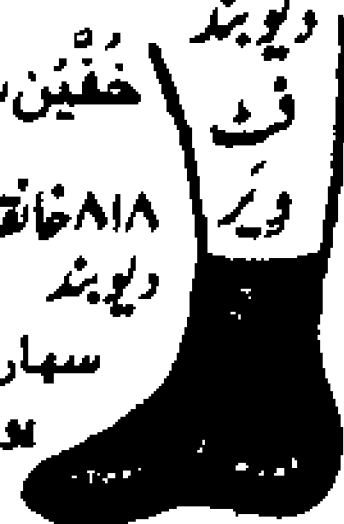
اسی طرح مضمون نگار نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کے الفاظ میں اپنا نظریہ تدبیر تلاش کرتے ہوئے مقدمہ فتح الرحمن کا اقتباس پیش کیا ہے۔ اس وقت میرے سامنے حضرت شاہ صاحب کا ترجمہ قرآن نہیں ہے اس لئے جو عبارت مضمون نگار نے نقل کی ہے وہی پیش خدمت ہے۔

”جس طرح یار ان سعادت مند، مولانا روم کی مثنوی، شیخ سعدی کی گلستاں، شیخ فرید الدین عطار کی منطق الطیر، فارابی کے قصے، مولانا جامی کی نجات الانس اور ان جیسی دوسری کتاب مجلسوں میں پڑھتے ہیں کیا اچھا ہوا اگر اسی طرح وہ قرآن کریم کے ترجمہ کو آپس میں پڑھیں اور اس کی تفہیم سے مشغول خاطر کریں۔ اگر وہ بولیا اللہ کے کلام کا مشغلہ ہے تو یہ مشغول کلام اللہ ہے اور وہ حکیموں کے مواظظ ہیں تو یہ احکم الحاکمین کا موعظہ ہے۔ اور وہ عزیزوں کے مکتوبات ہیں تو یہ رب المعزات کا مکتوب ہے“ (مقدمہ فتح الرحمن، ص: ۱)

اس اقتباس میں حضرت شاہ صاحب نے جن کتابوں کا نام گنایا ہے۔ ان کے پڑھنے والے کیا عام لوگ تھے، مثنوی مولانا روم کا شمار ان کتابوں میں ہوتا ہے جو خاصی مشکل سمجھی

ہیں۔ حضرت شاہ صاحب اس طرح کی استعداد کے لوگوں کو ترجمہ قرآن کے پڑھنے اور سمجھنے اور سمجھانے کی ترغیب دے رہے ہیں نہ کہ ان عام لوگوں کو جو اسلامی تعلیمات سے بے ہرہ ہیں۔ پھر مضمون نگار کو غور و تدبیر کی عوام کو دعوت دینے سے قرآن حکیم کی ان آیات کو اربار پڑھ لینا چاہیے تھا جن میں غور و تدبیر کا حکم دیا گیا ہے۔ کیا مضمون نگار کوئی ایسی آیت پیش کرنے کی زحمت اٹھائیں گے جس میں عبرت و تدبیر کے ساتھ عقل و بصیرت کی شرط نہ ملے ہو لیکن انہوں نے ان سب سے منہ موڑ کر ہر عام آدمی کو قرآن حکیم میں چون و چرا کی اجازت فراہم ہی نہیں کی ہے بلکہ ضروری باور کرانے کی بساط بھر کو شش کی ہے۔

مضمون نگار نے قرآن حکیم کے اردو تراجم کو بھی اپنی تائید میں پیش کیا ہے حالانکہ اردو تفاسیر اور ترجموں کا مقصد بھی ان لوگوں کو قرآن حکیم کی براہ راست تعلیمات سے روشناس کرنا ہے جو اردو یا دیگر ترجمہ کی زبانوں کے سمجھنے کی استعداد رکھتے ہوں۔ لیکن ان ترجمہ پڑھنے والوں کو چون و چرا کی گنجائش نہیں ملتی اور ہاں یہ ترجمے ان خام استعداد والوں کے لئے بھی ہیں جو عربی زبان سے معمولی واقفیت رکھتے ہیں۔ اس لئے تراجم کو چون و چرا کی تائید میں پیش کرنا سراسر زیادتی ہے۔

<p>اور اب دیوبند میں بھی</p> <p>رسول اللہ ﷺ کی سنت۔ اہل سنت والجماعت کا شعار، پیروں کی بہت سی تاریلوں سے حفاظت، اور سردی سے بچاؤ کے لیے خفین (ہڑسکے) (موزے) مختلف معیار اور ہر سائز میں</p> <p>دستیاب ہیں</p> <p>تاجروں کیلئے خصوصی رعایت</p> <p>خط و کتابت کے ذریعہ معلوم کریں۔</p> <p>DEOBAND FOOT WEAR 818 KHANQAH DEOBAND U.P.</p>	<p>معراج احمد قاسمی</p> <p>دیوبند</p> <p>خفین ستار</p> <p>۸۱۸ خانقاہ</p> <p>دیوبند</p> <p>سہارنپور</p> <p>۱۰۱</p> 
--	--

بتاؤں تجھ کو مسلمان کی زندگی کیا ہے؟

(از: - محمد بدیع الزماں - ریٹائرڈ ایڈیٹل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ - ہارون نگر۔

فرسٹ سیکٹر پھلوری شریف پٹنہ - 801505

مسلمان کی زندگی کا ہر لمحہ ایک نئی شان کے ساتھ جلوہ گر ہوتا ہے اگر اس کی آواز حکومت کے ایوانوں میں گونج رہی ہوتی ہیں تو کبھی وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سجدہ ریز رہتا ہے کبھی وہ قلم سے جہاد کر رہا ہوتا ہے تو کبھی زبان سے یہی فریضہ ادا کرتا ہوتا ہے اس کے دل میں نور ایمان کی دولت ہوتی ہے اور یہ دولت ایسی ہے کہ دنیا کے تمام خزانے اس کے سامنے ہچ ہیں خدائے تعالیٰ نے انسان کو شر اور خیر نافرمانی اور اطاعت کے دونوں راستے سمجھا کر کسی ایک کو اختیار کرنے کی چھوٹ دے رکھی ہے۔ مسلمان ان دونوں راستوں میں سے اطاعت کا راستہ اختیار کرتا ہے۔ وہ دنیا کو اپنا مستقل مستقر نہیں سمجھتا بلکہ اسے ایک راہ گزر تصور کرتا ہے اس لئے اس کی آرزوئیں اور تمنائیں قلیل ہوتی ہیں اسے اپنے مقصد سے عشق ہے اور اس مقصد کے حصول کے لئے اسے جدوجہد کے سوا اور کوئی کام نہیں وہ جو کچھ کرتا ہے رضائے الہی کے لئے کرتا ہے۔

اقبال نے ایک مسلمان کی زندگی کی ان ہی ساری مقصدیت کو، قرآنی آیات کے روش نظر ”ضرب کلیم“ کی نظم ”مدنیہ اسلام“ کے درج ذیل شعر میں پہلے تو خود سوال کیا ہے کہ مسلمان کی زندگی کن مقاصد سے عبارت ہے اور دوسرے مصرعہ میں خود ہی اس کا جواب دیا ہے کہتے ہیں۔

میںوں تجھ کو مسلمان کی زندگی کیا ہے یہ ہے نہایت اندیشہ و کمال جنوں
اقبال نے ان ہی مقاصد کو ”نہایت اندیشہ“ اور ”کمال جنوں“ کا نام دیا ہے جو ترجمان ہیں سورہ آل عمران کی درج ذیل آیات کے :-

”زمین اور آسمان کی پیدائش میں اور رات اور دن کے باری باری سے آنے میں ان ہوشمند لوگوں کے لئے بہت نشانیاں ہیں جو اٹھتے، بیٹھتے اور لیٹتے ہر حال میں خدا کو یاد کرتے ہیں اور زمین و آسمانوں کی ساخت میں غور و فکر کرتے ہیں۔ (وہ بے اختیار بول اٹھتے ہیں) ”پروردگار! یہ سب کچھ تو نے فضول اور بے مقصد نہیں بنایا ہے۔ تو پاک ہے اس سے کہ عہث کام کرے۔ پس اے رب! ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچالے (۱۹۰، ۱۹۱) تو نے جسے دوزخ میں ڈالا اسے درحقیقت بڑی ذلت و رسوائی میں ڈال دیا، اور پھر ایسے ظالموں کا کوئی مددگار نہ ہو گا۔ مالک! ہم نے ایک پکارنے والے کو سنا جو ایمان کی طرف بلاتا تھا اور کہتا تھا کہ اپنے رب کو مانو۔ ہم نے اس کی دعوت قبول کر لی۔ پس اے ہمارے آقا! جو قصور ہم سے ہوئے ہیں ان سے درگزر فرما، جو برائیاں ہم میں ہیں انہیں دور کر دے اور ہمارا خاتمہ نیک لوگوں کے ساتھ کر، خداوند! جو وعدے تو نے اپنے رسولوں کے ذریعہ سے کئے ہیں ان کو ہمارے ساتھ پورا کر اور قیامت کے دن ہمیں رسوائی میں نہ ڈال۔ بے شک تو اپنے وعدے کے خلاف کرنے والا نہیں ہے (۱۹۲-۱۹۳)

اقبال جسے ”نہایت اندیشہ“ کہتے ہیں وہ ہے متذکرہ بالا آیات ۱۹۰ اور ۱۹۱ میں ایک مسلمان کا آثار کائنات کا بغور مشاہدہ اور ان پر غور و فکر اور اس مشاہدہ کے نتیجے کے طور پر اس کا یہ یقین کہ یہ سراسر ایک حکیمانہ نظام ہے۔ اور یہ بات سراسر حکمت کے خلاف ہے کہ جس مخلوق میں اللہ نے اخلاقی حس پیدا کی ہو۔ جسے تصرف کے اختیارات دیئے ہوں، جسے عقل و تمیز عطاء کی ہو، اس سے اس کی حیات دنیا کے اعمال پر باز پرس نہ ہو، اور اسے نیکی پر جزاء اور بدی پر سزا نہ دی جائے اس طرح نظام کائنات پر غور و فکر کرنے سے اسے آخرت کا یقین حاصل ہوتا ہے اور وہ خدا کی سزا سے پناہ مانگنے لگتا ہے۔

اقبال جسے ”کمال جنوں“ کہتے ہیں وہ آیات ۱۹۲ تا ۱۹۳ میں اس کا آثار کائنات کے مشاہدے کے نتیجے کے طور پر یہ ایمان ہے کہ پیغمبر اس کائنات اور اس کے آغاز و انجام کے متعلق جو نقطہ نظر پیش کرتے ہیں اور زندگی کا جو راستہ بتاتے ہیں وہ سراسر حق ہے اسے اس میں کوئی شک تو نہیں کہ اللہ اپنے وعدے پورے کرے گا یا نہیں مگر اسے تردد اس امر پر ہے کہ آیا ان وعدوں کا مصداق وہ خود قرار پاتا ہے یا نہیں؟ اس لئے وہ یہ دعا مانگنے لگتا ہے کہ خدا اے ان وعدوں کا مصداق بنائے اور اس کے ساتھ اسے پورا کرے۔

اقبال کے فلسفہ میں اسی ”نہایت اندیشہ“ کا نام ”فکر“ اور ”کمال جنوں“ کا نام ”ذکر“ ہے اور ان دونوں کی وضاحت انہوں نے ”ضرب کلیم“ ہی کی لفظ ”ذکر و فکر“ میں اس طرح کی ہے۔

مقام فکر ہے پیمائش زمان و مکاں مقام ذکر ہے سبحان ربی الاعلیٰ ”نہایت اندیشہ“ یعنی فکر سے مراد ہے آثار کائنات پر غور کرنا، تدبیر کرنا، استدلال، استنباط اور استخراج کرنا، ادراک حقائق کرنا اور جزئیات سے کلیات بنانا یعنی ذہن میں چند مسلمات کو اس طرح ترتیب دینا کہ اس کی مدد سے نئے معارف حاصل ہو سکیں۔ اس طرح اس ”نہایت اندیشہ“ یعنی غور و فکر کی بناء پر اس میں ذوق تحقیق و تجسس پیدا ہوتا ہے وہ حکمت کے ذریعے اشیاء کی ماہیت معلوم کر کے نظام عالم کو مسخر کرتا اور نئے جہان تعمیر کرتا ہے جب مسلمان اشیاء کا علم حاصل کر لیتا ہے تو وہ پہلے سے زیادہ خدا سے ڈرنے والا بن جاتا ہے اور اپنے علم کو نوع انسانی کی فلاح کے لئے استعمال کرتا ہے۔

”کمال جنوں“ یعنی ذکر سے مراد ہے عشق الہی بتوسط عشق رسول (سورہ آل عمران ۳ آیات ۳۱ اور ۳۲) میں سرشاری اس لئے کہ انسان سے کامل اطاعت کا اظہار اسی وقت ہوتا ہے جب اسے اپنے مطاع سے عشق کی حد تک محبت ہو۔ ایک مسلمان کو متواتر عمل کے لئے یقین محکم کی دولت توحید اور رسالت کے عقیدے پر بھرپور ایمان رکھنے کی وجہ سے ملتی ہے۔ یہی ایمان اسے موحد اور عاشق رسول بناتا ہے اس عشق کے ساتھ ساتھ اس کی شخصیت بندیوں کو چھوٹی چلی جاتی ہے اور اس کا عمل اس کی شخصیت کا مظہر بن کر اس کی ذات کا استحکام کرتا جاتا ہے۔

ایک مسلمان کی زندگی میں اسی ذکر و فکر کی وجہ سے خیال اور نگاہ دونوں میں جذب و مستی کا امگ پیدا ہوتا ہے اقبال جسے فخر کہتے ہیں وہ اسی ذکر و فکر کے اختلاط کا نام ہے۔

فقر قرآن اختلاط ذکر و فکر

فکر را کامل ندیدم جز بہ ذکر

اقبال نے ”نہایت اندیشہ“ یعنی فکر کو ”پیمائش زمان و مکاں“ بتایا ہے اس پیمائش کا مطلب یہ ہے کہ انسان کو اس غور و فکر میں رہنا چاہئے کہ کائنات میں جو کچھ ہے وہ صرف اسمائے صفات الہیہ کی وجہ سے ہے اور زندہ رہنے والی صرف خدا کی ذات ہے یہ نشانیات جو

ایک مسلمان دیکھتا ہے ان کا بذات خود کوئی وجود نہیں۔ اس پیمائش سے اقبال یہ بھی مراد لیتے ہیں کہ زمین اور مکان کا رشتہ یہ ہے کہ اگر ایک مسلمان عشق سے سرشار ہے، یعنی اس میں کردار کی مستی اور نیابت الہی کے فریضوں کو پورا کرنے کی اہلیت ہے تو وہ وقت کار اکب ہے اور وقت اس کا مرکب ہے اور اگر نہیں تو وقت اس کا راکب اور وہ اس کا مرکب ہے اس کے لئے غور و فکر کی بات یہ ہے کہ ہمارے حادثات اپنے وقت پر صادر ہوتے ہیں اور وقت اس کا پورا حساب رکھتا ہے الغرض زمانہ کا انحصار حیات انسانی پر ہے اور زمانہ دراصل اس کی حیات کے تسلسل ہی سے وابستہ ہے اور وہ تسخیر جہات میں اس کا معاون ہے۔ ارشاد ہے۔۔۔

”وہ اللہ ہی تو ہے جس نے تمہیں سننے اور دیکھنے کی قوتیں دیں اور سوچنے والے دل دیئے مگر تم لوگ کم ہی شکر گزار ہوتے ہو۔ وہی ہے جس نے تمہیں زمین میں پھیلایا، اور اسی کی طرف تم سمیٹے جاؤ گے وہی زندگی بخشا ہے اور وہی موت دیتا ہے گردش لیل و نہار اسی کے قبضہ قدرت میں ہے کیا تمہاری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی“

(سورۃ المؤمنون ۲۳۔ آیات ۷۸ تا ۸۰)

اب یہ مسلمان سلوک کے مراحل میں، جب ”نہایت اندیشہ“ کے اس مقام پر پہنچتا ہے تو اے خدائے تعالیٰ کے ارشادات یاد آتے ہیں کہ:-

”واقعہ یہ ہے کہ یہ جو کچھ سر و سامان بھی زمین پر ہے اس کو ہم نے زمین کی زینت بنایا ہے تاکہ ان لوگوں کو آزمائیں ان میں کون بہتر عمل کرنے والا ہے آخر کار اس سب کو ہم چھیل میدان بنادینے والے ہیں“ (سورۃ الکہف ۱۸، آیات ۷ اور ۸)

”فکر اس دن کی ہونی چاہئے جب کہ ہم پہاڑوں کو چلائیں گے، اور تم زمین کو بالکل برہنہ پاؤ گے، اور ہم تمام انسانوں کو اس طرح کھیر کر جمع کریں گے کہ (انگوں پچھلوں میں سے) ایک بھی نہ چھوٹے گا، اور سب کے سب تمہارے رب کے حضور صف در صف پیش کئے جائیں گے۔ (سورۃ الکہف ۱۸۔ آیات ۷ اور ۸)

اس مقام پر پہنچنے کے بعد ایک مسلمان میں ”کمال جنوں“ یعنی جذب و مستی کی سرشاری ان ارشادات سے پیدا ہوتی ہے:

”اللہ کو کثرت سے یاد کرتے رہو، شاید کہ تمہیں فلاح نصیب ہو۔“

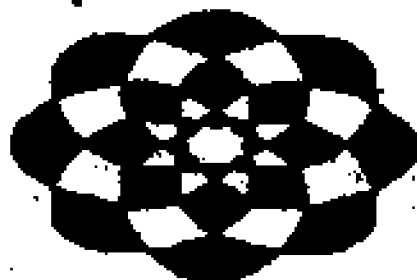
(سورۃ الجمعہ ۲۲۔ آیت ۱۰)

”بالیقین جو مرد اور عورتیں مسلم ہیں، مومن ہیں، مطیع فرمان ہیں، راست باز ہیں، صابر ہیں، اللہ کے آگے جھکنے والے ہیں، روزے رکھنے والے ہیں، اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے ہیں اور اللہ کو کثرت سے یاد کرنے والے ہیں اللہ نے ان کیلئے مغفرت اور بڑا اجر مہیا کر رکھا ہے۔“ (سورۃ الاحزاب ۳۳- آیات ۳۵)

یہ ہے ایک مسلمان کی زندگی جس کی تمام قوتوں کا سرچشمہ دین فطرت ہے وہ فطرت کے مطابق زندگی بسر کرتا ہے وہ قرآن یعنی احکام خداوندی کی عملی تفسیر ہے اور قرآنی احکامات سے اس کی شخصیت کی تعمیر ہوتی ہے اس کے ارادے معیار قدرت کا مرتبہ رکھتے ہیں اور اس کے لئے دینا اور آخرت کی میزان یہی عزائم اور ارادے ہیں جو عمل پذیر ہوتے رہتے ہیں۔

اس مضمون کا عنوان ”ضرب کلیم“ کی نظم ”مدنیت اسلام“ کے پہلے شعر کا ایک مصرعہ ہے اس نظم کے باقی درج ذیل اشعار میں اقبال نے ایک مسلمان کی تین فطری صلاحیتوں اور خوبیوں کا ذکر کیا ہے ایک ”روح القدس“ (سورۃ النحل ۱۶- آیت ۱۰۲) کا ذوق جمال یعنی حضرت جبریلؑ جیسی نیکی پاکیزگی اور خیر و برکت کا ذوق، دوسری عجم کا حسن طبیعت یعنی علم و فن کا دلدادہ ہونا اور تیسری عرب کا سوز دروں یعنی عشق رسولؐ میں سرشاری۔ باقی اشعار یہ ہیں:-

طلوع ہے صفت آفتاب اس کا غروب	یگانہ اور مثال زمانہ گوناگوں
نہ اس میں عصر و ایں کی حیاء سے بیزاری	نہ اس میں عہد کہن کے فسانہ و افسوں
حقائق ابدی پر اساس ہے اس کی	یہ زندگی ہے، نہیں ہے طلسم افلاطون
عناصر اسکے ہیں روح القدس کا ذوق جمال	عجم کا حسن طبیعت، عرب کا سوز دروں



احمد برازیلی کا قبول اسلام

لنڈن شہر الدین قائمی برٹن۔ استاذ حدیث جامعہ اسلامیہ نوٹنگھم برطانیہ

نوٹ:- احمد برازیلی کے تاثر میں دیکھیں کہ وہ کس طرح تثلیث کے بھول بھلیوں اور پادری کے سفارشی ہونے سے پریشان ہیں۔ اس طرح کتنے عیسائی تثلیث اور سفارشی سے پریشان ہو گئے۔

الجامعۃ الاسلامیہ نوٹنگھم (برطانیہ) عربی بول کے ایک محنتی طالب علم کو ہم لوگ ”احمد برازیلی“ کہتے ہیں۔ یہ برازیل کے شہر سنپال کے باشندے ہیں۔ تین سال پہلے تک عیسائی مذہب رومن کیتھولک کے پیروکار تھے، اس وقت ان کا نام ٹیمس ٹیمپلس Templates تھا۔ ان کے والدین بچے عیسائی تھے اس لئے ان کو کثرت کے ساتھ چرچ لے جایا کرتے تھے تاکہ یہ بھی عیسائیت میں پختہ اور مضبوط ہو جائے اور ان کا مبلغ اور داعی بن جائے۔ احمد صاحب فلسفہ کے طالب علم تھے، اس میں ان کو اچھی مہارت تھی اس لیے وہ ہر مسئلے کے دلائل پر اچھی طرح غور کرنے کے عادی تھے۔ ایسے اعتقادات کا جو مسئلہ فطرت سے بہت دور عقل کے خلاف اور متضاد باتوں پر مبنی ہوتے ان پر ان کا ذہن بار بار انگ جاتا اور سوچتا رہتا کہ یہ بات بالکل خلاف عقل و فطرت ہے، آسمانی اور خدائی مذہب میں یہ کیسے درست ہو سکتی ہے، چنانچہ چرچ کے پادری صاحب جب یہ بات سمجھانے کی کوشش کرتے کہ باپ (خدا) بیٹا (حضرت عیسیٰ) اور ہولی گھوسٹ (روح القدس) تین اہم خدا ہیں پھر فورا کہتے کہ یہ تینوں چیزیں ایک ہی ہیں تو احمد پریشان ہو جاتا کہ تین خدا میں الگ الگ ہوں پھر ایک ہی مٹی ہوں یہ متضاد باتیں کیسے ہو سکتی ہیں، پھر یہ تضاد کسی جزئی مسئلہ میں نہیں تھا بلکہ عیسائیت کے سب سے پہلے اور اہم مسئلے میں واقع تھا اس لئے وہ تثلیث کے اعتقاد سے انتہائی پریشان ہوتے، پادری صاحب ان کے چہرے سے شکوک و شبہات کی چٹکاری بھانپ لیتے اور بار بار ان کو سمجھانے کی کوشش کرتے لیکن احمد صاحب کی فطرت سلیمہ اس کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں ہوتی۔

جناب احمد صاحب کے والد رومن کیتھولک کے پیروکار تھے رومن کیتھولک کے یہاں

پادری اللہ اور امت کے یہاں سفارشی مانا جاتا ہے پادری کو یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ اللہ کی جانب سے کسی آدمی کے گناہ کو معاف کر دے یا کسی آدمی کی اللہ کے یہاں سفارش کرے بغیر پادری کے واسطے کے کوئی انسان خدا تک قربت حاصل نہیں کر سکتا، احمد صاحب کے ذہن میں زبردست خلجان رہتا تھا کہ ایک آدمی جو ہماری ہی طرح انسان ہے وہ خدا کی جانب سے گناہ بخشے والا کیسے ہو سکتا ہے۔ ہم گناہ گاروں کا رابطہ براہ راست خداوند کریم سے کیوں نہیں ہو سکتا نعوذ باللہ یہ کیسے خدا ہیں کہ انہوں نے ایک آدمی کو اپنے اور امت کے درمیان حائل کر رکھے ہیں۔

احمد صاحب کو یہ بات بھی بار بار ستاتی تھی کہ ان کو صلیب کی تصویر کی پوجا کرنے کی ترغیب دی جاتی تھی۔ وہ سوچتے تھے کہ تصویر ہمارے ہاتھوں کی مصنوعات ہے پھر بھی اس میں کون سی قوت آگئی ہے کہ ہم اس کی پوجا کریں اور اس کو خدا مانیں۔

جناب احمد صاحب جہاں عیسائیت کی اور خامیوں کے بارے میں حیراں اور سرگرداں رہتے اور بطور خاص ان تین اہم اعتقاد تثلیث پادری کا سفارشی اور تصویر کی پوجا کے بارے میں بہت متفکر رہتے تھے اسی دوران انہوں نے اپنی زبان پر انگیز میں دستیاب اسلامی کتب کا مطالعہ کرنا شروع کیا۔ وہ اسلام کے بارے میں جتنی گہرائی میں پہنچتے اتنی ہی ان کو سرور، خوشی اور مسرت حاصل ہوتی وہ کہتے ہیں کہ مجھے سب سے زیادہ اس بات سے اطمینان ہوا کہ اسلام اس بات کا اولین داعی ہے کہ ہمارا خدا صرف ایک ہے، وہی کار ساز ہے اور تنہا وہی ہمارے گناہوں کو معاف کرنے والا ہے، ہم نہ کسی پادری کے محتاج ہیں اور نہ کسی ”بیٹے“ اور گھوسٹ کے دست نگر ہیں، ہم اپنے خالق و مالک سے براہ راست رابطہ رکھ سکتے ہیں اور جتنا چاہے تقرب حاصل کر سکتے ہیں اور یہی وہ توحید خالص کی تعلیم ہے جس نے مجھے عیسائیت سے نکال کر ایمان لانے اور اسلام پر مٹنے کی طرف کھینچ لائی۔

وہ کہتے ہیں کہ میرا دل اس بات سے بھی بہت شاد ہے کہ مسلمان تمام رسولوں اور نبیوں کو یکساں محترم اور مکرم مانتے ہیں وہ کسی نبی کی ادنیٰ توہین بھی برداشت نہیں کرتے بلکہ ان نبیوں کے صحابی کا بھی نام احترام سے لیتے ہیں اسکے برخلاف عیسائیت و یہودیت میں اتنا غلو ہے کہ اپنے نبیوں کو خدا تک کا درجہ دے دیتے ہیں اور دوسرے نبیوں کی صرف انکار ہی نہیں توہین تک کے درپے ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ اللہ کے بھیجے ہوئے سارے نبی یکساں قابل احترام ہیں۔ ہم لوگ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نام احترام سے لیتے ہیں اور ان پر سلام بھیجتے ہیں تو احمد صاحب آج بھی خوشی سے جھوم اٹھتے ہیں۔

صاحب فرماتے ہیں کہ ہمارے ملک برازیل میں بہت سے لوگ ہیں جو حق کے حلاشی ہیں، لیکن وہاں صحیح انداز میں اسلام کو پیش کرنے والے مسلمان نہیں ہیں کچھ عرب حضرات وہاں رہائش پذیر ہیں لیکن وہ سنت پر اتنا عمل پیرا نہیں ہیں اور نہ اچھے انداز میں تبلیغ و دعوت کے فرائض کو انجام دیتے ہیں وہ لوگ تقریباً ہماری طرح دنیا کمانے میں لگے ہوئے ہیں اس لئے اسلام کو کوئی خاصی ترقی نہیں ہے، کاش کہ یہ نسلی مسلمان دعوت و تبلیغ کو اوڑھنا چھوڑنا ہٹاتے تو کتنے برازیلی جہنم کی آگ سے بچ جاتے اور ایمان و یقین کی دولت سے مالا مال ہوتے۔

جناب احمد صاحب بڑے وجد کے انداز میں اس بات کو دہراتے ہیں کہ کڑوروں عیسائی ایسے ہیں کہ صرف ماحول کے اثر اور معاشرے کی دباؤ کی وجہ سے تثلیث کی بھول بھلیوں کو رسمی طور پر تسلیم کئے ہوئے ہیں لیکن ان کا ذہن تثلیث کے تضاد سے قطعاً غیر مطمئن ہے۔ البتہ معاشرے کا دباؤ اتنا ہے کہ میری طرح جرأت کے ساتھ اس اعتقاد سے احتجاج نہیں کر سکتے اور بادل خواستہ اس تضاد کو مان لیتے ہیں، میرا تو یقین ہے کہ خود پادری صاحب اور مبلغ کا ذہن بھی اس تضاد سے مطمئن نہیں ہے لیکن معاشرہ کو اور عہدہ کو نبھانے کے لئے وہ اس کی تبلیغ کرتے رہتے ہیں۔

احمد صاحب کا عزم یہ ہے کہ وہ پہلے دینی علوم میں مہارت پیدا کریں گے پھر برازیل جا کر ایک نو مسلمہ لڑکی جو ابھی کالج میں زیر تعلیم ہے ان سے شادی کریں گے اور اپنا گھر بسا کر اعلیٰ پیمانہ پر تبلیغ دین اور اشاعت اسلام کا کام کریں گے وہ کہتے ہیں کہ پورے برازیل میں حقانیت اسلام کی اشاعت کرنے کا میرا مکمل ارادہ ہے واللہ المستعان۔

قابل غور باتیں

یہ بات انتہائی قابل غور ہے کہ اہل مغرب بار بار یہ دہراتے ہیں کہ اسلام تلوار کی زور سے پھیلا ہے یا یہ کہ اسلام میں تشدد اور سختیاں ہیں۔ بھلا یہ بتائیں کہ احمد صاحب کو کس نے اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا اور کس تلوار کی زور پر وہ پختہ مسلمان ہیں۔ آج کل یورپ اور امریکہ میں ہزاروں آدمی مسلمان ہو رہے ہیں آخر ان لوگوں کو کس نے مجبور کیا کہ یہودیت اور عیسائیت کو چھوڑ کر اسلام قبول کریں آخر میں ایک ہی بات کہی جاسکتی ہے کہ اسلام کی حقانیت سچائی معقولیت اور اخلاق مندی نے ان کے دلوں کو موہ لیا اور وہ لوگ خوشی سے اس کے دامن سے وابستہ ہو گئے۔

حقیقت خود منوالیتی ہے مانی نہیں جاتی

زمانہ ایک، حیات ایک، کائنات بھی ایک دلیل کم نظری ہے یہ قصہ جدید و قدیم

مکرمی و محترمی مولانا عبدالقدوس رومی صاحب..... سلام مسنون!

آپ کو علم ہو گا کہ سماجی علوم کے مسلم اساتذہ اور دانشور کئی بار باہم ملے۔ مسلمانوں کے مسائل اور ان کی علمی پسماندگی پر انہوں نے غور کیا، پھر انہوں نے ایک تنظیم قائم کی ہے ان کی خواہش ہے کہ علم کے ان میدانوں میں مسلمانوں کا نمایاں حصہ ہو اور دین اسلام کی ان پر چھاپ ہو اور جب نئی صدی کا آغاز ہو ان کی نمایاں پیش رفت شروع ہو چکی ہو۔

اسلام علم و معرفت کا دین ہے۔ اس کا پیغام آفتاب کی طرح ہمیشہ تازہ ہے۔ اس میں جدید و قدیم کی کوئی کشمکش نہیں۔ بہت سے تاریخی اسباب کی بناء پر مسلمان علماء اور جدید علوم کے ماہرین کے درمیان ایک خلیج حائل ہو گئی ہے۔ یہ خلیج اسلام کے احیاء اور مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ کے لیے ایک رکاوٹ ہے۔ ضرورت ایسے علماء کی ہے جو قرآن و سنت پر گہری نظر کے ساتھ جدید افکار و نظریات سے بھی واقف ہوں اور ضرورت ایسے دانشوروں کی ہے جو قرآن و سنت کی رہنمائی میں جدید افکار و نظریات کا تنقیدی جائزہ لے سکیں اور وقت کی زبان اور اسلوب میں اہل زمانہ کے سامنے مؤثر طریقہ سے صحیح نظریہ حیات کی ترجمانی کر سکیں اور اسلام کے ساتھ وابستگی کو اپنا شعار بناتے ہوئے تمام علوم کی ترقی میں اپنا رول ادا کر سکیں۔ امت اسلامیہ کی زندگی کا ایک کنارہ آسمانی ہدایات اور تعلیمات نبوی سے جڑا ہوا ہے اور دوسرا کنارہ اس رواں دواں اور ہر دم جواں زندگی کے ساتھ پیوستہ ہے۔ یہ دونوں ہی کنارے ضروری ہیں اور کسی ایک سے صرف نظر ممکن نہیں ہے۔

بناء بریں مسلم سوشل سائنٹسٹس کی کانفرنس منعقدہ حیدر آباد میں اس پر زور دیا گیا کہ جدید و قدیم کی اس خلیج کو پاٹنے کی ضرورت ہے۔ اس خلیج کو پاٹنے کے لیے بطور تدبیر یہ ضروری ہے کہ جدید علوم کی مسلم تعلیم گاہوں میں ایسا نصاب ہو جس کے ذریعہ مبادی

اسلام سے طلبہ واقف ہو سکیں اور عربی اور اسلامی علوم کے مدرسوں میں ایسا نصاب ہو جس سے طلبہ قرآن و سنت پر عبور حاصل کرنے کے ساتھ جدید افکار و نظریات سے واقف ہو سکیں اسی طرح بطور تدبیر یہ بھی ضروری ہے کہ جدید علوم بالخصوص سماجی علوم کے اساتذہ اور مدارس کے علماء کے درمیان ربط و تعاون اور اتحاد و یگانگت کو پودھ لیا جائے تاکہ دونوں ایک دوسرے کے تجربات اور اختصاص سے استفادہ کر سکیں اور یہ باہمی اتحاد و اعتماد اور احترام مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ کے لیے مفید اور بابرکت ہو سکے۔ یقیناً یہ کام دونوں حلقوں کے باہمی تعاون سے انجام پاسکتا ہے۔

انڈین ایسوسی ایشن آف مسلم سوشل سائنٹسٹس آپ حضرات سے تعاون اور رہنمائی کی درخواست کرتی ہے اور اس سلسلہ میں کوششوں کے آغاز کی درخواست کرتی ہے۔

والسلام

نفیس احمد صدیقی

سکریٹری

مکرمی جناب ڈاکٹر نفیس احمد صاحب صدیقی..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
مراسلہ گرامی، مورخہ ۱۲/۵/۹۷ء ٹھیک دو ہفتے بعد آج ۱۸/۸/۱۴۱۸ھ مطابق ۲۷/۵/۹۷ء کو موصول ہوا۔ سرنامہ پر لکھا ہوا شعر بہت ہی بر محل اور سب حال نظر آیا کیا خوب شعر ہے۔
زمانہ ایک، حیات ایک، کائنات بھی ایک
دلیل کم نظری ہے یہ قصہ جدید و قدیم
اس شعر پر مختصر نقد تو اسی زمین میں کہے ہوئے ایک شعر میں نقد ہی عرض کر دیا گیا ہے۔
زمانہ گن نہیں سکتے، حیات سب کی الگ
ہیں کائنات بھی لاکھوں اگر ہو عقل سلیم

جناب خود بھی ذرا غور فرمائیں کہ کیا ہم آپ آج سے چودہ سو سال پہلے کے کردار و اخلاق، ایمان و ایقان، اہل ایمان معاشرہ اور جدید اطاعت خدا اور رسول کے ساتھ زندگی گزار رہے ہیں؟ اگر نہیں تو کیا ہم اس مقصد کے لیے چودہ سو سال پیچھے پلٹنے کی جرأت و ہمت رکھتے ہیں؟ اگر ہاں؟ تو پھر بسم اللہ اس کم نظری کی چھٹی کیجئے۔ اور چودہ سو سال پہلے والے اسلامی معاشرہ، اسلامی کردار و اخلاق کی دعوت عمل کے ساتھ ملت مسلمہ کی نئے سرے سے شیرازہ

ندی کے لیے میدان عمل میں تشریف لائے۔

آپ اس حقیقت سے یقیناً بے خبر نہ ہوں گے کہ اسلامی تعلیمات میں نرمی فلسفیانہ رکھ دہندوں کی کوئی گنجائش نہیں ہے اسلام ایک حق پسند حقیقت اساس مذہب ہے جس کا روح، جذبہ عمل ہے۔ اسلام کی حقیقی تعلیمات پر اس قسم کے فلسفوں اور سفسطوں سے وہ نہیں ڈالا جاسکتا ہے جیسے مغالطے آئے دن سننے اور دیکھنے کو ملتے رہتے ہیں۔ ایک مفکر صاحب نے یونورسٹی کے جلسہ تقسیم اسناد میں یہ ارشاد فرما کر کہ علم صرف ایک اکائی ہے۔ اس میں دین و دنیا کی تقسیم و تفریق نہیں ہے اہل دانش گاہ سے بڑی ولہ واہ حاصل فرمائی۔ مگر ابتلائے تو اگر حقیقت یہی ہے تو پھر دینی مدارس پر کی جانے والی محنت کیوں گراں گذرتی ہے؟ سوال ہوتا ہے کہ قرآن و حدیث میں علم کی جو فضیلتیں آئی ہیں عصر حاضر کے تمام مروجہ کیا ان فضیلتوں کے محل قرار دیئے جاسکتے ہیں؟ ظاہر ہے کہ جواب نفی میں ہوگا پھر علم صرف ایک اکائی ہونے کا فلسفہ کہاں گیا؟

آیت قرآنی: ”لِنَعْلَمَ بِخَشْيِ اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ“ کہ اللہ کے بندوں میں سے صرف اہل علم ہی خوف و خشیت رکھتے ہیں میں اہل علم سے کون سے اہل علم مراد؟ علم کو صرف ایک اکائی کہنے والوں نے کبھی اس پر بھی غور کیا ہے۔ حدیث شریف پر نظر آتے ہیں تو وہاں بھی اس طرح کی دعائیں ملتی ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ عِلْمًا نَافِعًا یَا بَیُّمُ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ عِلْمٍ لَا یَنْفَعُ جَنِّیْ مِنْ عِلْمٍ نَافِعٍ اَوْ غَیْرِ نَافِعٍ کی تفریق و تقسیم بت ہوتی ہے۔ ان معروضات سے مقصد صرف یہی ہے کہ زبان زد اس قسم کے فلسفہ پر عمل فقیرانہ ہر اس سفسطہ اور مغالطہ کا مصداق ہیں جو دلیل و برہان کا ادنیٰ سہارا نہیں رکھتے اس بحث کو ختم کرتے کرتے سرنامہ میں تحریر شعر سے متعلق اتنی بات اور موضوع کردوں کہ یہ شہر حدیث مشہور ”خیر القرون قرنی“ کے مضمون لازم ہوتا ہے مگر یہ اور حقیقت ہے کہ اسے سبب خیر کی کا صاف اعلان بھی ہے۔

اگر قدیم و جدید کے فرق کو اس طرح پیٹ کر رکھ دیں گے تب تو زمانہ صرف حلال ہی

باقی رہے گا ماضی معدوم اور مستقبل نامید ہو جائے گا۔

سب کچھ میں بعض اور باتیں بھی قابل غور اور تشریح طلب ہیں۔

آغاز سرسبز بنی میں مسلمانوں کے مسائل اور ان کی علمی پس ماندگی کا ذکر ہے

مسلمانوں کے مسائل کون سے ہیں جو آپ حضرات کی مجوزہ تنظیم کے پیش نظر ہیں اس اجمال کی تفصیل اور ابہام کی تشریح ضروری ہے۔

علمی پس ماندگی سے کون سی پس ماندگی مراد ہے علم دین کی پس ماندگی یا علوم جدیدہ عصریہ سائنس و ٹکنالوجی وغیرہ کی پس ماندگی مراد ہے؟ بظاہر یہی دوسری شق مراد معلوم ہوتی ہے بتایا جاتا ہے کہ دینی تعلیم کے میدان میں مسلمان کیا کوئی قائدانہ کردار ادا کر سکتے ہیں؟ اگر نہیں کر سکتے تو اس دینی تعلیم کی پس ماندگی کو دور کرنے کے لیے کیا صورت جو یہ دینی تھی ہے؟ مراسلہ کے اسی پہلے ہی پیرا گراف میں آپ نے نئی صدی کے آغاز تک اپنی تنظیم کی نمایاں پیش رفت کی توقع بھی ظاہر فرمائی ہے۔ اس نئی صدی سے آپ حضرات نے کون سی صدی مراد لی ہے؟ یہ بات مراسلہ سے ظاہر نہیں ہوتی۔

آگے مراسلہ کے دوسرے پیرا گراف میں قدیم و جدید کی کشمکش اور مسلمان علماء اور جدید علوم کے ماہرین کے درمیان پائی جانی والی خلیج کا ذکر فرک و تشویش کے انداز میں فرمایا ہے۔ اور اس کشمکش و خلیج کو دور کرنے اور ہمدردی کی طرف متوجہ فرمایا ہے۔

ستیزہ کار رہا ہے نازل سے تا امروز چراغ مصطفوی سے شرار بولہبی
عہد سرد کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے تاریخ اسلام پر ایک سرسری ٹکا ڈالنے تو خود عہد رسالت میں حضرات ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ و علیؓ جیسے جاں نثاران رسالت کے بالمقابل ابولہب ابو جہل، ابی ابن ابی سلول، عقبہ بن ابی معیط وغیرہم دشمنان اسلام بطبی ملیں گے بعد کے دور میں جب علم فلسفہ نے اپنے برگ و بار پھیلانا شروع کئے تو ان گراہن فلسفہ انکار اشیائین مدینہ بوعلی سینا وغیرہم کے فلسفیانہ انکار کی تردید کے لیے امام غزالی اور فخر الدین رازی سامنے آئے۔ یہ بھی اسی طرح کی ایک کشمکش تھی جس طرح آج کی یہ کشمکش ہے وہ بھی دو مختلف نظریات کی کشمکش و جنگ تھی۔ اور آج بھی یہ کشمکش دو مختلف نظریات کی کشمکش ہے کہ نصاب تعلیم اور طریقہ تعلیم کیا ہوں تعلیمات ربانی اور ہدایات آسمانی کے مطابق اور پوری طرح ان کی زیر اثر ہو یا بالکل سیکولر اور دین و مذہب کی قید سے آزاد ہوں۔

مراسلہ کے تیسرے اور گویا آخری پیرا گراف میں علماء اسلام اور علوم جدیدہ کے مابین کے درمیان پائی جانے والی خلیج کو دور کرنے اور پائے کی جو جو بیزر کی گئی ہے اس سلسلہ میں یہ مختصر سی گزارش پیش کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ سردست پہلے مرحلہ میں جدید علوم کی مسلم تعلیم

گا ہوں کے نصاب تعلیم اور طریقہ تعلیم کی اصلاح پر محنت کی جائے اگر ہن مسلم تعلیم گا ہوں پر کی جانی والی محنت کے اچھے نتائج سامنے آجاتے ہیں تو امید کی جاسکے گی کہ عربی تعلیم کے طرز قدیم والے قدامت پسند مدارس بھی ضروری واہم تغیر و تبدل کے لیے آمادہ ہو جائیں گے۔

اس تجربہ کے بغیر قدیم طرز کے قدامت پسند مدارس کو آمادہ تبدل کرنا دور اندیشی کے خلاف ہے۔ خدا جانے تجربہ کے بعد کیا صورت سامنے آئے ابھی موجودہ صورت میں اتنا تو اطمینان ہے کہ اس قدیم تعلیم کے نتیجے میں دین تو باقی رہتا ہے آخرت میں نجات کی امید تو رہتی ہے ورنہ یہ بچارے۔

نہ خدا ہی ملا نہ وصال صنم

نہ ادھر کے رہے نہ ادھر کے رہے

کاورد پڑھنے پر مجبور ہوں گے۔

والسلام

عبدالقدوس رومی مفتی شہر آگرہ

بغیر پیر دھوئے وضوء مکمل

آپ پورا وضوء کر کے خُفَّین (چمڑے کے موزے) پہن لیجئے اور بس۔ اگر آپ مقیم ہیں تو ۲۴ گھنٹے اور مسافر ہیں تو تین دن، تین رات تک مسح کر لینا کافی ہے۔ خُفَّین پہننے سے سردی سے بچاؤ اور پیروں کی بہت سی بیماریوں سے حفاظت ہوتی ہے۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔

تاجروں کے لیے خصوصی رعایت خط و کتابت کے ذریعہ معلومات فرماہم کریں۔

ملنے کا پتہ :

ویوبند فیسٹ ویریٹل خانقاہ ویوبند سہارنپور یوپی 247554

فون نمبر - 22873

عارف باللہ مولانا قاری صدیق احمد صاحب باندوکی کی وصیت

ملت اسلامیہ عظیم ترین شخصیت سے محروم

مفتی ریاست علی قاسمی رام پوری دارالافتاء جامعہ عربیہ خادم الاسلام ہاپوڑ

عالم اسلام کی عظیم ہستی، ملک کے مقتدا اور ممتاز عالم دین، ملت اسلامیہ کے مسلمہ بزرگ، بلا امتیاز مذہب و ملت لاکھوں افراد کے دلوں کی دھڑکن، ہزاروں علماء، طلباء اور عوام و خواص کے ماویٰ و مجا اور مرشد اور صاحب نسبت بزرگ، جامعہ عربیہ ہتھوڑا ضلع باندہ کے بانی و ناظم و شیخ الحدیث عارف باللہ نمونہ اسلاف حضرت مولانا قاری صدیق احمد صاحب نور اللہ مرقدہ مورخہ ۲۳ ربیع الثانی ۱۴۱۸ھ مطابق ۲۸ / اگست ۱۹۹۷ء بروز جمعرات صبح دس بجے لکھنؤ کے ایک ہسپتال میں انتقال فرما گئے اور ہزاروں لاکھوں سوگواروں کو اشکبار چھوڑ کر اپنے مولائے حقیقی سے جا ملے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

خدا بخشے بڑی خوبیاں تھیں مرنے والے میں

نام و نسب اور ولادت

آپکا اسم گرامی صدیق احمد اور والد بزرگوار کا اسم گرامی سید احمد ہے۔ آپکی ولادت اپنے وطن مالوف ہتھوڑا ضلع باندہ میں ۱۳۲۳ھ میں ہوئی۔
(ندائے شامی تاریخ شامی نمبر ص: ۵۷۵)

تعلیمی سفر کا آغاز

مولانا آپ نے اپنے جد امجد جناب قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی تلمیذ رشید مولانا قاری عبدالرحمن صاحب محدث پانی پتی اور اپنے ماموں مولانا سید امین الدین صاحب کے

پاس رہ کر حفظ قرآن مجید کی تکمیل فرمائی پھر حصول علم کا شوق آپکو کانپور لے آیا۔ یہاں جید الاستعداد اور ماہر فن اساتذہ سے آپ نے ابتدائی عربی و فارسی کی کتب پڑھیں۔ کانپور کے نامور اساتذہ کرام میں مولانا مفتی سعید احمد لکھنوی۔ مفتی صدر الدین صاحب، مولانا سید سہراب علی نقشبندی وغیرہ ہیں۔

پھر مشیت ایزدی آپکو پانی پت لے آئی۔ یہاں مدرسہ گنبدان میں شرح جامی بحث فعل تک درس نظامی کی تعلیم حاصل کی اور ساتھ ہی قرأت شعب سبہ عشرہ کی تکمیل بھی فرمائی۔ کچھ عرصہ مدرسہ عالیہ فتح پوری دہلی اور مدرسہ معینہ اجمیر شریف بھی پڑھلے۔

مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور میں داخلہ

۱۳۵۹ھ میں آپ نے مدرسہ مظاہر علوم میں داخلہ لیا اور اس سال اصول الشاشی، میر قطبی، کنز الدقائق، شرح جامی بحث اسم سلم العلوم اور تلخیص المفتاح وغیرہ کتب پڑھیں۔ ۱۳۶۰ھ میں مقامات حریری، شرح وقایہ، مختصر المعانی، نور الانوار وغیرہ ۱۳۶۱ھ میں جلالین، ہدایہ اولین، مصبذی، رشیدیہ وغیرہ کتب پڑھیں۔ ۱۳۶۲ھ کے اوائل میں مظاہر علوم چھوڑ دیا۔

مدرسہ شاہی مراد آباد میں داخلہ

آپ کی عمر شریف جب ۱۹ سال کی ہوئی تو ۵ / جمادی الاولیٰ ۱۳۶۲ھ کو آپ نے حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی یادگار جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد میں داخلہ لیا۔ اور اس سال ہدایہ آخرین، مشکوٰۃ شریف، ملاحسن وغیرہ کتب پڑھیں اور قرأت میں مولانا قاری عبد اللہ صاحب سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ مدرسہ شاہی میں قیام کے دوران آپ نے تکرار، مطالعہ، کتب جنی اور اسباق کی پابندی کے ساتھ انجمن اصلاح البیان سے وابستہ ہو کر تحریر و تقریر کی مشق بھی کی۔ حضرت مولانا اشفاق حسینؒ سابق استاذ مدرسہ شاہی مراد آباد رقم طراز ہیں کہ حضرت مولانا صدیق احمد باندویؒ میرے رفیق درس ہیں طالب علمی کے زمانہ میں انجمن کے جلسوں میں شریک رہتے تھے (ندائے شاہی، ص: ۴۹۲)

اس سال آپ نے شاہی کے امتحانات میں معیاری و امتیازی نمبرات سے کامیابی حاصل کی۔ شعبان ۱۳۶۲ھ کے رجسٹر نتائج امتحانات سے پتہ چلتا ہے کہ اس سال آپ نے

مکتبہ شریف میں ۵۱ / اور ہدایہ آخرین میں ۵۰ نمبرات حاصل کئے۔

(عجائے شامی ص: ۵۷۳)

مظاہر علوم میں دوبارہ داخلہ

شوال ۱۳۶۳ھ میں آپ نے مدرسہ مظاہر علوم میں دوبارہ دورہ حدیث میں داخلہ لیا اور شعبان ۱۳۶۳ھ میں دورہ حدیث سے فراغت حاصل کی۔ ابو دود شریف اور بخاری شریف اول حضرت شیخ الحدیث، قطب الاقطاب مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی نور اللہ مرقدہ سے پڑھی۔ بخاری ثانی استاذ الاساتذہ مولانا عبد اللطیف صاحب سے، مسلم شریف علامہ منظور احمد صاحب سے، ترمذی شریف، شمائل ترمذی، طحاوی شریف مولانا عبدالرحمن کامل پوری صاحب سے، نسائی شریف، ابن ماجہ شریف اور مؤطا امام مالک و مؤطا امام محمد مناظر اسلام حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب سے پڑھنے کا شرف حاصل ہوا مذکورہ اساتذہ کرام کے علاوہ مظاہر علوم کے قیام کے پہلے دور میں مولانا مفتی قاری سعید احمد صاحب اجر اژدی، علامہ صدیق احمد صاحب کشمیری، مولانا امیر احمد کاندھلوی، مولانا مفتی جمیل احمد تھانوی، مولانا مفتی محمود حسن صاحب گنگوئی اور مولانا عبدالشکور صاحب سے پڑھنے اور استفادہ کرنے کا موقع ملا۔

بیعت و خلافت

مدرسہ مظاہر علوم میں قیام کے دوران ہی آپ نے حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ کے خلیفہ اجل مناظر اسلام حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب رام پوری قدس سرہا ناظم اعلیٰ مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور کے دست حق پرست پر بیعت فرمائی تھی۔ عرصہ تک آپ کی خدمت میں رہ کر ریاضت و مجاہدہ کیا اور مراحل سلوک طے کر کے امت کے لئے مصلح و مرشد کامل بن گئے آخر کار ۱۳۷۱ھ میں آپ کے پیرو مرشد حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب نے عرصہ دور از تک ریاضت و مجاہدہ کے بعد آپ کو خلافت سے سرفراز فرمایا۔ آپ کے بیاض خاص میں خلافت نامہ کے الفاظ اس طرح ہیں۔

”دن کے دس بجے مسجد کلثومیہ (مسجد مدرسہ مظاہر علوم قدیم) میں یوم چہار شنبہ ۲۵ / ربیع الاول ۱۳۷۱ھ مطابق ۳۱ / اکتوبر ۱۹۵۶ء عزیز محترم مولوی حافظ سید صدیق

احمد صاحب ہانڈوی سلمہ اللہ تعالیٰ کو اجازت بیعت و تکمیل دی گئی محمد اسعد اللہ

(حیات اسعد ص: ۷۸: ۷۹ بحوالہ بیاض خاص)

حضرت قاری صاحبؒ پر آپ کے عہد و مرشد کو بڑا احسان تھا اور آپ کو اپنی نجات کا سہارا سمجھتے تھے۔

حضرت اسعد بجا نازاں تھے ان کی ذات پر آپ فرماتے میرا صدیق ہے جنت نشین حق نے فرمایا اگر اسعد سے تو لایا ہے کیا عرض کر دوں گا کہ یہ صدیق اے رب جہاں میری بخشش کا سہارا حضرت صدیق ہیں نور چشم و لخت دل ہے ہاتھیں وہ جان جہاں (حیات اسعد ص: ۷۸)

تدریسی سفر کا آغاز

تعلیمی مراحل مکمل کر لینے کے بعد آپ نے اپنا تدریسی سفر شروع کیا۔ اولاً چند ماہ مدرسہ فرقانیہ گوٹہ میں پھر چند سال مدرسہ اسلامیہ فتح پور میں آپ نے تدریسی فرائض انجام دیئے اسی دور ان آپ نے ایک روز کسی اخبار میں دیکھا کہ باندہ لور اس کے اطراف میں کچھ ہندو تنظیمیں مسلمانوں کو مرتد بنا رہی ہیں لور ار تداوزور پکڑا جا رہا ہے آپ نے اس وقت مدرسہ سے مستعفی ہو کر اپنے وطن کا قصد کیا اور مختلف مقامات کا دورہ کیا اور گشت کر کے مسلمانوں کو رہدایت اور صراطِ مستقیم پر لانے کی بھرپور کوشش کی جس کی وجہ سے کچھ اللہ حالات قابو میں آگئے پھر یہ سوچا کہ یہ مسئلہ کا مکمل حل نہیں ہے صرف وقتی حل ہے لور آپ نے ایک مدرسہ کی ضرورت محسوس فرمائی۔

جامعہ عربیہ ہتھورا کا قیام

باندہ لور ہتھورا کی سرزمین ماضی قریب میں مولانا عبدالرحمن صاحب محدث پانی پتی لور آپ کے اخلاف سے مستفید ہو چکی تھی اور ان کے قدموں کی برکت یہاں عظیم مرکزی ادارہ کی متقاضی تھی۔ بالآخر غیبی فیصلہ کے تحت راجے ۱۳۷۷ مطابق ۱۹۵۲ء میں اچانک ایک مدرسہ کی صورت پیدا ہو گئی لور اس کی ابتداء حضرت مولانا نے چند مبتدی لور صغیر السن طلبہ سے ایک مسجد لور چپال میں فرمائی پھر اپنی ذاتی زمین میں ایک کچا کمرہ مدرسہ کے ہم سے تعمیر کیا آج وسیع و عریض رقبہ آراضی کے اندر پھیلا ہوا ہے لور جامعہ عربیہ

ہتھورا کے نام سے ملک کے مرکزی اداروں میں اس کا شمار ہوتا ہے۔ عالم اسلام کے مسلمان اس کو عظمت و وقعت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں آپ اس ادارہ کے بانی و ناظم اور کامیاب استاذ و زبوں سے رہے۔ اور دورہ حدیث شریف شروع ہونے کے بعد شیخ الحدیث بھی منتخب ہوئے۔ آپ نے اس ادارہ سے وابستہ رہ کر جملہ علوم و فنون، معقولات و معقولات اور علوم عالیہ اور علوم عالیہ کا درس دیا، تمام درس نظامی کی کتب پڑھانے کی پروردگار عالم نے آپ کو سعادت عطا فرمائی۔ شرح جامی، مختصر، جلالین، حنتی اور بخاری شریف آخری سانس تک آپ سے وابستہ رہیں۔ آپ کی توجہات اور مخلصانہ خدمات کی وجہ سے جامعہ عربیہ ہتھورا کو ہمہ جہتی ترقی نصیب ہوئی علماء، طلبہ اور مشائخ کا رجوع ہوا۔ اور آپ ہی کی برکت سے چھوٹی سی گناہ بستی پوری دنیا میں مشہور و معروف ہوئی پورے علاقہ کے لوگ آپ کو ہتھورا والے بابا کے نام سے پہنچاتے تھے۔

اخلاق و عادات

آپ خصال حمیدہ اور اخلاق فاضلہ کے مجسم پیکر تھے، محنت و جفاکشی، حلم و تدبیر آپ کی طبیعت ثانیہ بن چکی تھی آپ کو دیکھ کر اسلاف کی یاد تازہ ہوتی تھی آپ اکابر و اسلاف کی جیتی جاگتی تصویر اور زندہ و جاوید نمونہ تھے۔ ہندو مسلم عوام و خواص حتیٰ کہ ایوان حکومت کے لوگ بھی آپ کی بے حد قدر کرتے تھے آپ کے دربار سے ہر طبقہ کے لوگ فیض یاب ہوتے تھے آپ کے ارادتمندوں میں ہر طبقہ کے لوگ شریک تھے، افتراق و تشعب سے آپ کو سوں دور تھے ملی اور جماعتی اختلاف بھی آپ کو پسند نہ تھا سبھی سے آپ کا یکساں تعلق تھا، ڈھیروں ڈاک کا جواب از خود دینا تعویذات لکھنا، اسفار کی ہمہ ہی اور تدریسی ذمہ داریوں کی از خود انجام دہی آپ کا روزمرہ کا معمول تھا اور سبھی کو آپ خوش اسلوبی سے انجام دیتے تھے۔ جناب الحاج سی، کے، جعفر شریف سابق مرکزی وزیر ریلوے حکومت ہند نے آپ کے اخلاق و عادات سے متاثر ہو کر آپ ہی کے وجہ سے آپ ہی کے نام پر قطب ایکسپریس دہلی سے ہاندہ تک جاری کیا اور آپ ہی سے اس کا افتتاح کر لیا۔

مدارس اسلامیہ کی سرپرستی

ہندوستان کے سینکڑوں مدرس کے آپ سرپرست تھے، بے شمار مدارس کے سالانہ

جلسوں اور میٹنگوں میں آپ شرکت فرماتے، جن پسماندہ علاقوں میں مدارس کی ضرورت ہوتی وہاں خود جا کر مدارس قائم فرماتے اور پھر ان کا ہر ممکنہ تعاون بھی کرتے، دارالعلوم دیوبند کی موقر مجلس شوریٰ کے بھی آپ رکن رہے لیکن بعد میں غیر معمولی مشغولیت اور عدیم الفرستی کی وجہ سے آپ نے باضابطہ رکنیت سے علیحدگی اختیار کر لی تھی۔ لیکن تادم واپس دارالعلوم دیوبند حاضر ہوتے رہے اور اپنی توجہات سے مرکز رشد و ہدایت دارالعلوم دیوبند کو محروم نہ رکھا، جامعہ عربیہ خاوم الاسلام ہاپوڑ سال میں دو تین مرتبہ ضرور تشریف لاتے یہاں کے ذمہ دارن اساتذہ کرام اور طلبہ عظام سے آپ کو غایت درجہ محبت تھی۔ یہاں کے تعلیمی کام پر بڑا اعتماد تھا۔ ہر سال اپنے فضلاء اور متعلقین کو جامعہ کے دارالافتاء میں داخلہ کے لئے ضرور بھیجتے تھے اس کے علاوہ مدرسہ شاہی مراد آباد جو آپ کا مادر علمی بھی ہے وہاں آپ بار بار جاتے تھے۔

تصنیف و تالیف

درس و تدریس، اہتمام و انتظام، وعظ و تقریر، دعوت و ارشاد کے ساتھ تصنیف و تالیف سے بھی آپ کو شغل تھا۔ آپ کامیاب اور تجربہ کار مدرس تھے۔ پوری زندگی درسی کتب ہی پڑھاتے رہے۔ آپ کے قلم سے ششہ اور عمدہ کتب منصف شہود پر آئیں اکثر نصابیات سے متعلق ہیں بلکہ بعض کتب بعض مدارس اسلامیہ میں داخل نصاب بھی ہیں جن میں تسہیل التجدید، تسہیل النحو، تسہیل الصرف، تسہیل المنطق وغیرہ کو شمار کیا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ کتب معقولات میں سلم العلوم کی کامیاب اور وسیع شریح اپنے پیر و مرشد حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب رام پوری کے نام سے استبراک حاصل کرتے ہوئے اسعاد اللہوم کے نام سے مرتب فرمائی نیز فن نحو میں شرح ملا جامی سٹی بہ فوائد ضیائیہ کی شرح التسهیل السامی فی حل شرح الجامی مرتب فرمائی، دونوں کتب آپ کی تدریسی زندگی کا نچوڑ اور آپ کا زبردست علمی شاہ کار ہیں دونوں ہی دو دو جلدوں میں ہیں اور اہل علم سے خراج تحسین وصول کر رہی ہیں۔ آپ نے استاذ و شاگرد کے مابین رشتہ میں کمزوری محسوس کی تو اس رشتہ کے احکام کے لئے آداب المعلمین اور آداب المتعلمین ترتیب دیں اس کے علاوہ احکام المیت، حق نما، فضائل نکاح وغیرہ درجنوں کتابوں کے آپ مصنف ہیں آپ کے صاحب زادگان،

تلاذہ اور متوسلین کی ذمہ داری ہے کہ آپ کے علوم و معارف اور مواظظ نیز حیات طیبہ کے نقوش کو مرتب کر کے شائع کریں اور امت کے سامنے پیش کریں۔

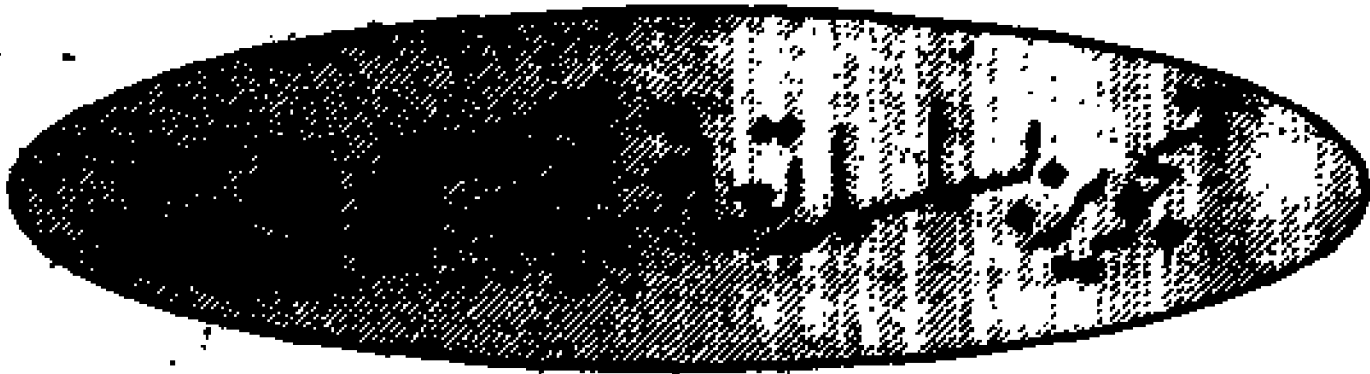
اولاد و احفاد

آپ نے تین صاحبزادے، مولانا حبیب احمد صاحب، مولانا حبیب احمد صاحب مولانا نجیب احمد صاحب اور دو صاحبزادیاں چھوڑیں ماشاء اللہ سبھی صاحب اولاد ہیں اور تینوں صاحبزادگان عالم دین اور حافظ و قاری ہیں اسکے علاوہ ہزاروں تلاذہ اور متوسلین بھی آپ نے اپنے پسماندگان میں چھوڑے ہیں جو آپ کی علمی اور روحانی اولاد ہیں خدا تعالیٰ سبھی کو صبر جمیل عطا فرمائیں (آمین)

وفات

کافی عرصہ سے حضرت والا علیل تھے لیکن اسفار، اسباق اور اصلاح امت کی ذمہ داریاں آپ حسب معمول پوری کرتے رہے لیکن چند ماہ پیشتر آپ پر فالج کا حملہ ہوا تو اسفار موقوف کر دیئے گئے۔ العہ اسباق وغیرہ جاری رہے۔ ۲۲/ ربیع الثانی ۱۴۱۸ھ بروز بدھ آپ نے حسب معمول سبھی اسباق پڑھائے شام کو بخاری شریف کا آخری سبق پڑھانے کی تیاری کر رہے تھے وضو کرتے ہوئے فشی طاری ہو گئی اور لیٹ گئے کچھ دیر کے بعد ہوش آیا تو اہل خانہ کو بلایا اور ہاندہ چلنے کا ارادہ کیا۔ ہاندہ کے ڈاکٹروں نے لکھنؤ جانے کا مشورہ دیا۔ فوراً ہی لوگ آپکو لکھنؤ لے گئے لیکن وقت مومود آگیا تھا اور آپ جانبر نہ ہو سکے بالآخر ۲۳ ربیع الثانی ۱۴۱۸ھ بروز جمعرات صبح دس بجے کے قریب آپ اپنے مولائے حقیقی سے جا ملے جنازہ لکھنؤ سے وطن مالوف ہتھور پہنچا گیا اور بعد نماز عشاء لاکھوں افراد نے آپ کی نماز جنازہ ادا کی نماز جنازہ آپ کے فرزند اکبر مولانا حبیب احمد صاحب نے پڑھائی اور پھر لاکھوں سو گواروں نے اٹھ ہزار آنکھوں کے ساتھ آپکو سپرد خاک کر دیا

خدا رحمت کند ایں عاشقانِ نپاک طینت را



کل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند کی رپورٹ کے مطابق، صوبہ یوپی کے اضلاع خصوصاً آگرہ، متھرا، ایڈ، ہاتھرس وغیرہ میں قادیانی فتنہ تیزی کے ساتھ پھیل رہا ہے۔

مجلس منظمہ جمعیت علماء اتر پردیش کا یہ اجلاس ارباب مدارس، ذمہ داران جمعیت، علماء کرام، اور مقتدر شخصیات کو توجہ کرنا ضروری سمجھتا ہے کہ اس دینی حساس مسئلہ پر اپنی صلاحیتیں بروئے کار لائیں، اور قادیانیت کی سرکوبی کے لئے بھرپور جدوجہد کریں تاکہ سادہ لوح مسلمان ارتداد سے محفوظ رہیں۔

نیز یہ اجلاس تحفظ ختم نبوت کانفرنس دہلی (منعقدہ ۱۴ جون ۱۹۹۷ء)

کی قراردادوں کی پرزور تائید کرتا ہے جن کا متن درج ذیل ہے۔

مذہب اسلام کے بنیادی عقائد میں وحدانیت اور رسالت کا اقرار شامل ہے اور عقیدہ رسالت کا حاصل یہ ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کا پیغمبر ماننے کے ساتھ ساتھ خاتم النبیین یعنی سلسلہ انبیاء کی آخری کڑی بھی مانا جائے۔

مرزا غلام احمد قادیانی (۱۸۴۰ء تا ۱۹۰۸ء) نے ۱۹۰۱ء میں نبوت کا دعویٰ کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا انکار کیا۔ اور اپنی نبوت پر ایمان لانے کی لوگوں کو دعوت دی اور جو مرزا قادیانی کی نبوت کو نہ مانے اسے دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا۔ ان وجوہات کی بناء پر اسی وقت سے امت مسلمہ کے تمام مکاتب فکر کے مقتدان اور علماء کرام نے مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے قبیحین کے مرتد اور بدعتی ہونے کے حوالہ دہی صادر کئے اور سرکاری عدالتوں میں بھی مکمل بحث و تحقیق کے بعد قادیانوں کو غیر مسلم قرار دیا گیا۔

۱۔ لہذا یہ عظیم الشان کانفرنس قادیانیوں (نام نہاد احمدیوں) کو آگاہ کرتی ہے کہ اسلام کے نام سے اپنے مذہب کا پرچار کرنا فوراً بند کریں، تمہارا عقائد کفریہ پر اسلام کا لکھنیل لگانا ایسی ہی دھوکہ بازی ہے جیسے شراب کی بوتل پر زہر م کا لیبل لگا کر شراب کا کاروبار کرنا۔ لہذا یہ اسلام کی زبردست توجہ ہے جو مسلمانوں کے لئے ناقابل برداشت ہے۔

۲۔ نیز یہ کانفرنس پوری سنجیدگی کے ساتھ حکومت ہند سے پرزور مطالبہ کرتی ہے کہ قادیانیوں کو مسلم فرقہ سے الگ کر کے غیر مسلم قرار دے، اور انہیں مسلمانوں والا کلمہ طیبہ اور دوسری اسلامی اصطلاحات استعمال کرنے اور اپنی عبادت گاہیں مسجد کی شکل میں بنانے، اور ان کو مسجد کا نام دینے سے روکے۔

۳۔ یہ کانفرنس مسلمانوں پر واضح کر دینا چاہتی ہے کہ قادیانی لوگ مرتد بلکہ زندیق اور کافر ہیں یعنی کفر پر ایمان و اسلام کی طمع سازی کر کے کفر پھیلانے میں مصروف ہیں لہذا قادیانی لوگ خدا اور رسول کے دشمن ہیں۔ قرآن کریم کے مطابق ایسے لوگوں سے تعلقات اور دوستی رکھنا ایمان کے خلاف ہے اس لئے ان کے بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ ان کا مکمل سماجی معاشرتی بائیکاٹ کرنا واجب ہے۔ ان سے سلام و کلام، لین دین اور تعلقات رکھنا، ان کی تقریبات میں شریک ہونا ان کو اپنی کسی تقریب میں شریک کرنا، ان سے رشتہ نامہ، اور شادی بیاہ کرنا مسلمانوں کے قبرستان میں ان کے مردوں کو دفن کرنا، غرض یہ کہ مسلمانوں جیسا سلوک ان کے لئے روار کھنا قطعی حرام ہے۔ لہذا تمام مسلمان عقیدہ ختم نبوت کی حفاظت اور قادیانی فتنہ کی سرکوبی کے لیے نام نہاد احمدیوں (یعنی قادیانیوں لاہوریوں کے بارے میں) شرعی حکم پر عمل پیرا ہو کر ان کا مکمل بائیکاٹ کریں، اور اپنی ایمانی غیرت و حیثیت کا مظاہرہ کر کے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصی توجہات اپنی طرف مبذول کرانے کی سعادت حاصل کریں۔

۴۔ یہ کانفرنس تمام مدارس اسلامیہ اور مسلم تنظیموں سے اپیل کرتی ہے کہ قادیانی عبادت گاہوں اور دوسرے تمام مقلات پر جہاں وہ ارتدادی سرگرمیوں میں مشغول رہتے ہیں کڑی نگاہ رکھیں اور ان کی سرگرمیوں کا محاسبہ کرتے ہوئے ان کے پھیلانے ہوئے جہاں سے بچنے کے لئے مسلمانوں کے سامنے ان کو پوری طرح بے نقاب کریں۔

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

ماہ شعبان ۱۴۱۸ھ مطابق ماہ دسمبر ۱۹۹۷ء

جلد ۸۲ شمارہ ۱۲ فی شمارہ ۶ سالانہ ۶۰/

مدیر

نگسراں

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب

استاذ دارالعلوم دیوبند

مہتمم دارالعلوم دیوبند

ترسیل زر کا پتہ: دفتر ماہنامہ دارالعلوم دیوبند، سہارنپور۔ یو۔پی

سالانہ	سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ۔ ۲۰۰/ روپے
بسطل	پاکستان سے ہندوستانی رقم۔ ۱۰۰/ بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم۔ ۸۰/
اشتراک	ہندوستان سے۔ ۶۰/

Ph. 01336-22429 Pin-247554

Composed by Nawaz Publications, Deoband

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	خطبہ جمعہ کا احترام	حافظ محمد اقبال رنگونی (ماچسٹر)	۹
۳	عظمتِ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین	حضرت مولانا عبدالرحیم صاحب لاہوری	۲۵
۴	لام ابن الجوزی تالیفات اور....	ڈاکٹر محمد سلیم قاسمی (علیگزہ)	۴۱
۵	دیارِ پورب کی ایک علمی و روحانی....	ڈاکٹر عہد المعید منوی	۴۷
۶	جدید کتابیں	حبیب الرحمن قاسمی	۵۳

ختم خریداری کی اطلاع

○ یہاں پر اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

● ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔

● چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے، اس لئے وی پی میں صرفہ زائد ہو گا۔

● پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کر دیں۔

● ہندوستان و پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

● بلکہ دیہی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیق

الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ شانقی گھر ڈھاکہ ۱۲۱۷ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

کمپیوٹر کتابت نواز پہلی کیشنز دیوبند



حرفِ اول

خدائے رحیم و کریم نے اپنے الطاف بے پایاں اور فضل بے نہایت سے سال کے مختلف مہینوں اور اس کے مختلف دنوں اور راتوں میں ایسی برکات و خصوصیات رکھ دی ہیں کہ ان میں معمولی کوشش اور تھوڑی محنت سے وہ ثواب اور دینی و دنیوی فوائد ہو جاتے ہیں جن کا دوسرے اوقات میں طویل مشقت اور بڑی محنت سے بھی حاصل ہو نا دشوار ہے۔

مگر آج کل عموماً مسلمانوں کو شریعت و سنت سے غفلت و لاپرواہی کی بناء پر ان اوقات اور ان خاص اعمال و آداب کا علم نہیں جو نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی صلاح و فلاح کے لیے تعلیم فرمائے ہیں۔ اس لئے ان ایام کی برکات سے محروم رہ جاتے ہیں اور صرف اتنا ہی ہوتا تو زیادہ جرم نہیں تھا ہونے یہ لگا کہ لوگوں نے اپنی طرف سے بہت سی رسمیں گھڑ لیں جن میں بہت سی چیزیں خلاف شرع بھی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام و سلف صالحین سے ثابت اعمال و آداب کی بجائے اپنی ان خانہ ساز رسموں کے پیچھے لگ گئے اس کے نتیجہ میں وہ ان مبارک ایام میں ثواب آخرت اور دینی و دنیوی برکات و فوائد حاصل کرنے کے بجائے گناہ مزید میں مبتلا ہو جاتے ہیں کیونکہ مبارک ایام میں جس طرح اچھے اعمال کا ثواب بڑھ جاتا ہے۔ اسی طرح ان میں گناہ کے ارتکاب سے گناہ بھی زیادہ ہوتا ہے۔

ان مبارک ایام میں ماہ شعبان بالخصوص اس کی پندرہویں تاریخ کی احادیث میں بڑی فضیلت آئی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ماہ شعبان میں خاص طور پر نفلی روزے کا اہتمام فرماتے تھے۔ سنن نسائی میں ہے۔

(۱) عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما قال: قلت: يا رسول الله! لم ارك

تصوم من شهر ما تصوم من شعبان؟ قال: ذاك شهر يفضل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع الاعمال الى رب العالمين واحب ان ترفع عملي وانا صائم۔ (الترغيب والترہیب: ج: ۲، ص: ۱۱۶)

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ کو کسی اور مہینے میں اس قدر روزہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا جس قدر آپ ماہ شعبان میں روزہ رکھتے ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا یہ رجب اور رمضان کے درمیان میں ایک ایسا مہینہ ہے جس سے بالعموم لوگ غفلت برتتے ہیں حالانکہ یہ ایسا مہینہ ہے جس میں رب العالمین کی بارگاہ میں بندوں کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں اور مجھے یہ بات پسند ہے کہ بارگاہ الہی میں میرے اعمال سماعت روزہ پیش ہوں۔

بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت میں یہ الفاظ آتے ہیں۔

(۲) وما رأيته في شهر اكثر منه صياما في شعبان (مشکوٰۃ، ص: ۱۷۸) مطلب یہ ہے کہ رمضان المبارک کے علاوہ دیگر مہینوں میں بھی آپ نفلی روزے رکھتے تھے مگر شعبان میں جس قدر روزے رکھتے تھے اتنا کسی اور مہینہ میں نہیں۔

(۳) وعن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم شعبان كله۔ قالت قلت: يا رسول الله احب الشهور اليك ان تصومه شعبان؟ قال: ان الله يكتب فيه على كل نفس مئة تلك السنة فاحب ان ياتيني اجلي، وانا صائم: رواه ابو يعلى وهو غريب واسناده حسن۔

(الترغيب والترہیب، ج: ۲، ص: ۱۱۷)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ماہ شعبان کے پورے (یعنی اکثر) روزے رکھتے تھے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کو سب مہینوں سے زیادہ ماہ شعبان کے روزے محبوب ہیں؟ آپ نے فرمایا ایک سال میں مرنے والوں کے نام اللہ تعالیٰ ماہ شعبان میں تحریر فرمادیتے ہیں اور میری خواہش یہ ہوتی ہے کہ میری مدت حیات بحالت صیام نکھی جائے۔

ان احادیث سے واضح ہوتا ہے کہ اور مہینوں کے اعتبار سے ماہ شعبان میں نفلی روزوں کی کثرت کرنی چاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ یہی ہے جس کی کرامت

و شرافت میں کسی مرد مؤمن کو کیا شبہ ہو سکتا ہے۔

علاوہ ازیں خاص طور سے شعبان کی پندرہویں تاریخ کی فضیلت بھی احادیث سے ثابت ہے۔ ملاحظہ ہوں۔ احادیث

عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یطلع للہ الی جمیع خلقہ لیلة للنصف من شعبان فیغفر لجمیع خلقہ الا لمشرك او مشاحن۔ رواہ ابن حبان فی صحیحہ (الترغیب والترہیب، ج: ۲، ص: ۱۱۸۔ وفی مجمع الفوائد، ج: ۸، ص: ۶۵ رواہ الطبرانی فی الکبیر والاوسط اور جالہما ثقات)

(۴) حضرت معاذ بن جبلؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا شعبان کی پندرہویں کو اللہ تعالیٰ اپنے تمام بندوں کی جانب خصوصی رحمت و مغفرت کے ساتھ تجلی فرماتے ہیں اور تمام لوگوں کی مغفرت فرمادیتے ہیں سوائے مشرک اور کینہ پرور کے۔

مسند بزار میں حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی مرفوعاً اسی مضمون کی روایت نقل کی گئی ہے (مجمع الزوائد، ج: ۸، ص: ۶۷)

اللہ تعالیٰ کی اس تجلی کا نزول اور خصوصی رحمت و غفران کا ظہور ہر رات کے آخری تیسرے حصہ میں ہوتا ہے لیکن پندرہویں شعبان کی شب میں یہ نزول سرشام مغرب کے وقت ہی سے شروع ہو جاتا ہے اور اس کا رحمت بخش کاسلسلہ طلوع فجر تک جاری رہتا ہے اسی وجہ سے شعبان کی پندرہویں شب خصوصیت کے ساتھ جامع خیرات و برکات اور حامل فضیلت و برتری ہو گئی ہے۔

(۵) عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اللیل فصلی فاطال السجود حتی ظننت انه قبض فلما رأیت ذالک قمت حتی حرکت ابہامہ فتحرک فرجعت فسمعتہ یقول فی سجودہ: اعوذ بعفوک من عقابک، واعوذ برضاک من سخطک، واعوذ بک منک الیک لا احصى ثناء علیک انت کما اثبت علی نفسک فلما رفع راسہ من السجود، وفرغ من صلاتہ قال یا عائشة لو یا حمیرہ اظننت ان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قد خاس بك؟ قلت: لا والله يا رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولكنى ظننت انك قبضت لطول سجدةك، فقال اتدريين اى ليلة هذه؟ قلت: الله ورسوله اعلم، قال: هذه ليلة النصف من شعبان ان الله عزوجل يطلع على عباده فى ليلة النصف من شعبان فيغفر للمستغفرين، ويرحم للمسترحمين يؤخر اهل الحقد كما هم رواه البيهقى من طريق العلاء بن الحارث عنها، وقال هذا مرسل جيد يعنى ان العلاء لم يسمع من عائشة والله سبحانه اعلم۔

(الترغيب والترهيب، ج: ۴، ص: ۱۱۹)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو آپ نے بڑا طویل سجدہ کیا جس کی وجہ سے مجھے یہ گمان ہو گیا کہ (خدا نخواستہ) آپ کی روح مبارک قبض کر لی گئی (اس اندیشہ پر) میں نے آپ کے انگوٹھے کو حرکت دی تو اس میں حرکت معلوم ہوئی تو میں (مطمئن ہو کر اپنی جگہ) لوٹ آئی اور میں نے سنا کہ سجدہ میں آپ یہ دعاء پڑھ رہے تھے اعوذ بعفوك الخ پھر جب آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور اپنی نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا اے عائشہ یا اے حمیراء کیا تو نے یہ خیال کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرے حق میں کمی کی، میں نے عرض کیا بخدا یہ بات نہیں تھی! یا رسول اللہ مجھے تو آپ کے طویل سجدہ کی بناء پر یہ اندیشہ ہونے لگا تھا کہ آپ وفات پا گئے، پھر آپ نے فرمایا جانتی ہو یہ کونسی رات ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو ہی اس کے بارے میں زیادہ علم ہے۔ فرمایا یہ شعبان کی پندرہویں شب ہے اس رات میں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر خصوصی فضل و کرم کے لئے سائے دنیا پر نزول اجلال فرماتا ہے اور طالبان مغفرت کی بخشش اور خواہش عماران رحمت پر رحمتیں نچھاور کرتا ہے اور کینہ و رنج کو اس کے حال پر چھوڑ دیتا ہے۔

(۶) عن علیؑ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا لیلہا وصوموا یومہا فان اللہ تبارک وتعالیٰ منزل فیہا لغروب الشمس الى السماء الدنيا فيقول الامن مستغفر فاغفر له الامن مسترزق فارزقه الا من مهتلى فاعافیه الا کذا الا کذا حتی یطلع الفجر۔ رواه

ابن ماجہ (مشکوٰۃ، ص: ۱۱۵)

حضرت علی رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ پندرہویں شب میں نوافل پڑھو اور اس دن میں روزہ رکھو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سورج ڈوبتے ہی سارے دنیا پر اپنی رحمت و مغفرت کے ساتھ نزول اجلال فرماتا ہے اور کہتا ہے مجھ سے ہے طالب رحمت کہ اس کی بخشش کر دوں۔ ہے کوئی روزی مانگنے والا کہ اسے خوب روزی دوں، ہے کوئی مصیبت کا مارا عافیت خواہ کہ اسے عافیت دے دوں اسی طرح کا کرم آفریں اعلان طلوع صبح تک ہوتا رہتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ پندرہویں شعبان کی رات اور اس کا دن اوقات رضا اور باری تعالیٰ سے مناجات اور طلب حاجات کا زمانہ ہے اس دن اللہ تعالیٰ کی رحمت عامہ خصوصیت کے ساتھ بندوں کی جانب متوجہ ہوتی ہے اس لئے اس بابرکت وقت کو غنیمت سمجھنا چاہیے۔ اس لئے کہ آقائے کریم کی رحمت بے پایاں اس وقت بندوں کی جانب متوجہ ہے تو ہماری بندگی اور سراپا احتیاج کا بھی یہی تقاضا ہے کہ اس کی عبادت و اطاعت کے ذریعہ اپنے دامن مراد کو خوب خوب بھر لیں۔

یہ حدیث اگرچہ سند کے اعتبار سے بہت کمزور اور ضعیف ہے لیکن اس کے مضامین کی تائید دوسری صحیح حدیثوں سے ہوتی ہے اس لئے محدثین فضائل شعبان کے ذیل میں اسے ذکر کرتے ہیں۔

ان مذکورہ بالا احادیث سے حسب ذیل امور کا ثبوت ہوتا ہے۔

- ۱- ماہ شعبان میں کثرت روزہ کی فضیلت
- ۲- اسی ماہ میں سال بھر میں جو نیک اعمال کئے جاتے ہیں وہ الگ لکھ دیئے جاتے ہیں۔
- ۳- سال میں مرنے والوں کا دفتر بھی اسی ماہ میں مرتب کیا جاتا ہے۔
- ۴- شعبان کی پندرہویں تاریخ کی شب میں اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت و مغفرت کا نزول ہوتا ہے۔


۵- اس تاریخ کو بے شمار گناہوں کی مغفرت کر دی جاتی ہے مگر مشرک اور کفر اور اس عمومی مغفرت سے محروم رہتے ہیں۔

۶- پندرہویں شعبان کی نیت میں کثرت عبادت اور دن میں روزہ رکھنا بہتر ہے۔

بدعات و خرافات: ہمارے ملک کے اکثر علاقوں میں لوگوں میں یہ رواج ہے کہ پندرہویں شب میں کثرت سے چراغاں کرتے ہیں۔ بعض بلکہ اکثر علاقوں میں اجتماعی و انفرادی طور پر آتش بازی کا مذموم طریقہ بھی رائج ہے یہ جاہلانہ رسوم اور خلاف شرع امور عقل و شرع دونوں کے خلاف ہیں اسلام میں ایسے امور کی قطعاً منجائش نہیں درحقیقت مسلمانوں نے یہ رسم ہندوؤں کی دیوالی سے اخذ کر لی ہے۔

ایک طریقہ یہ بھی جاری ہو گیا ہے کہ اس رات کو دینی اجتماع کے نام پر لوگوں کو اکٹھا ہونے کی دعوت دی جاتی ہے اور پھر اس میں وہ ساری قباحتیں پیش آتی ہیں جو اس قسم کے عمومی اجتماعات میں لوگوں کی غفلت اور دین سے بے پرواہی کی بناء پر ظہور پذیر ہوتی ہیں۔ اس خاص تاریخ میں اس قسم کے اجتماعات کا سلف صالحین سے کوئی ثبوت نہیں۔ اس لئے اس دن انفرادی طور پر لوگوں کو ذکر تلاوت قرآن اور نوافل وغیرہ عبادتوں میں مشغول رہنا ہی مستحب اور بہتر ہے۔

حضرات اکابر و سلف صالحین جو مواقع خیر کے متلاشی رہا کرتے تھے اگر اس موقع پر اجتماع کو باعث خیر و ثواب سمجھتے تو وہ اس سے غافل نہ رہتے اس لئے متعین طور پر پندرہویں شعبان کو کسی خاص اجتماع کے لئے مخصوص کر لینا اور اسے باعث خیر و برکت باور کرنا بلاشبہ بدعت ہے جس سے اجتناب کرنا چاہیے بالخصوص طبقہ دیوبند کو جو حضرت نانوتویؒ حضرت گنگوہیؒ، حضرت تھانویؒ، وغیرہ اکابر کو فہم دین میں پیشوا مانتے ہیں انہیں بطور خاص اس طرح کے امور سے اجتناب کرنا چاہیے۔ و ما توفیقی الا باللہ۔

<p>اور اب دیوبند میں بھی</p> <p>رسول اللہ ﷺ کی سنت۔ اہل سنت والجماعت کا شعار، ہیروں کی بہت سی باریوں سے حفاظت، اور سردی سے بچاؤ کے لیے خفین (چڑی کے موزے) مختلف معیار اور ہر سائز میں</p> <p>دستیاب ہیں</p> <p>ماجروں کیلئے خصوصی رعایت</p> <p>خط و کتابت کے ذریعہ معلوم کریں۔</p> <p>DEOBAND FOOT WEAR 818 KHANGHAH DEOBAND U.P.</p>	<p>معراج احمد قاسمی</p> <p>دیوبند فٹ ویئر</p> <p>خفین ستار</p> <p>۸۱۸ خانقاہ دیوبند</p> <p>سہارنپور</p> <p>یو۔ پی</p> 
---	--

کمپیوٹر کتابت سوازی پبلی کیشنز۔ یو۔ پی۔

خطبہ جمعہ کا احترام

از: حافظ محمد اقبال رنگونی (ماہیچسٹر)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

گذشتہ دنوں برطانیہ کے غیر مقلدوں کے جماعتی آرگن میں سعودی عرب کے مشہور و معروف عالم اور مفتی اعظم سہاحۃ الشیخ عبدالعزیز بن باز حفظہ اللہ سے پوچھے گئے چند سوالات کے جوابات (کا اردو ترجمہ) شائع ہوا ہے جن میں سے ایک سوال جمعہ کے دن خطبہ کے وقت تحیۃ المسجد پڑھنے کے متعلق ہے شیخ موصوف اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے کہ مسجد میں داخل ہونے والا دو رکعت تحیۃ المسجد ادا کرے چاہے امام خطبہ دے رہا ہو جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اذا دخل احدکم المسجد فلا یجلس حتی یصلی رکعتین (صحیح بخاری و مسلم) اور ایک جگہ اور اپنے فرمایا اذا جاء احدکم یوم الجمعة والامام یخطب فلیصل رکعتین ولیتجاوز فیہما ان صریح احادیث کی موجودگی میں کسی کو یہ جائز ہی نہیں وہ اس کے مخالف عمل کرے امام مالک سے اس سلسلے میں مخالف روایت آتی ہیں جس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے ان تک احادیث نہ پہنچی ہوں اور بحیثیت مسلمان جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی سنت ثابت ہو جائے تو کسی کو یہ جائز نہیں کہ وہ کسی اور کے قول پر عمل کرتے ہوئے سنت کی مخالفت کر بیٹھے۔ الخ۔

سہاحۃ الشیخ عبدالعزیز بن باز حفظہ اللہ نے جس حدیث کا حوالہ دیا ہے ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ یہ حدیث اپنی پوری تفصیل کے ساتھ سامنے آجائے ممکن ہے کہ سہاحۃ الشیخ نے بھی اس پر بحث کی ہو مگر ہمیں جو کچھ ملا ہے وہ شیخ موصوف کے بیان کا اردو ترجمہ ہے۔ ممکن ہے کہ مترجم نے جواب کو مختصر کر دیا ہو۔ بہر حال جو کچھ شائع ہوا ہے اس کے بارے میں ہماری

لذات ملاحظہ فرمائیں۔ واللہ صوالہ موافق والمعین۔

جمعہ کے دن خطبہ سے پہلے نماز (تحیۃ المسجد ہو یا نفل یا سنت) بالاتفاق جائز ہے اس میں کسی کو کلام نہیں ہے ہاں جب امام خطبہ کے لئے آ موجود ہو اور خطبہ شروع ہو جائے تو اس وقت نماز (تحیۃ المسجد ہو یا سنت) ادا کی جائے یا نہیں؟ اس میں بعض حضرات کی رائے مختلف ہے۔ جو حضرات خطبہ کے وقت تحیۃ المسجد پڑھنے کو جائز بلکہ ضروری قرار دیتے ہیں وہ مذکورہ حدیث کو اپنی دلیل میں پیش کرتے ہیں (اس سلسلے میں تفصیل آئندہ صفحات میں پیش کی جائے گی انشاء اللہ) اور جو حضرات خطبہ کے وقت تحیۃ المسجد کو ممنوع قرار دیتے ہیں وہ نہ صرف یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پیش کرتے ہیں بلکہ حضرات خلفاء راشدین۔ صحابہ کرام اور تابعین عظام کے اقوال و اعمال بھی سامنے لاتے ہیں اور ان کی روشنی میں حدیث مذکورہ بالا کے بارے میں فیصلہ کرتے ہیں کہ خطبہ کے وقت تحیۃ المسجد نہ پڑھی جائے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف ہے۔ ثم ینصت اذا تکلم الامام (صحیح بخاری ج: ۱۔ ص: ۱۲۱) امام کے تکلم پر مقتدیوں کو چپ رہنے کا حکم ہے اب اگر وہ نماز پڑھے تو کیا وہ چپ رہ سکتا ہے اور اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔

یہاں یہ سوال سامنے آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی سنت تھی کہ خطبہ کے وقت تحیۃ المسجد پڑھی جاسکتی ہے تو پھر حضرات خلفاء راشدین اور جمہور صحابہ کرام نے اس سے کیوں روکا اور اکابر امت اسی پر کیوں عمل کرتے رہے کیا انہوں نے اپنی صریح حدیث کے ہوتے ہوئے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی تھی؟ اگر نہیں تو یہ ماننا پڑتا ہے کہ مذکورہ حدیث کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ خطبہ کے ہوتے ہوئے بھی تحیۃ المسجد پڑھنا سنت ٹھہرے۔

شیخ موصوف کا فرمانا کہ حضرت امام مالک سے مروی حدیث میں جو منع لکھا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت امام مالک کو وہ حدیث نہیں پہنچی جس میں تحیۃ المسجد کو ضروری بتایا گیا ہے ہماری گزارش یہ ہے کہ بالفرض اگر ہم تسلیم کر لیں کہ حضرت امام مالک کو اس حدیث کا پتہ نہ تھا اس لئے آپ نے اس کو روکا تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا حضرات خلفاء راشدین بھی اس حدیث سے واقف بے خبر تھے؟ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ حضرت عقبہ بن عامرؓ کو کیا یہ حدیث معلوم نہ تھی؟ پھر تابعین عظام کو بھی اس حدیث کا پتہ

نہ چلا تھا؟ امام مالک باوجودیکہ امام دارالہجرت کہلاتے ہیں اور ہر بات میں عمل اہل مدینہ کو دیکھتے ہیں انہیں پورے مدینہ میں یہ عمل کسی میں نظر نہیں آیا یا ان حضرات کو یہ حدیث معلوم تھی لیکن اس کے باوجود ان حضرات نے خطبہ کے وقت تحیہ المسجد پڑھنے سے روکا بلکہ حضرت علی مرتضیٰ نے اس کے سنت ہونے سے انکار کیا اور حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر نے اسے ناپسند جانا حضرت عقبہ بن عامر نے اسے معصیت تک فرمادیا۔

اب دو ہی صورتیں ہیں یا تو یہ کہا جائے کہ حضرات صحابہ نے عہد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی مخالفت کی اور مسلمانوں کو اس سنت پر عمل کرنے سے روکا یا پھر یہ مانا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو یہ حدیث معلوم تھی اور انہیں یہ بھی معلوم تھا کہ آپ کا یہ ارشاد کس پہلو پر مبنی تھا اور اصل صورت حال کیا تھی اور منشاء نبوی کیا تھا۔ اہل سنت کبھی یہ نہیں کہہ سکتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے عہد آپ کی سنتوں کی مخالفت کی ہو یہ اہل بدعت ہی کہہ سکتے ہیں۔

اس وقت مالکی مذہب کی تفصیلات زیر بحث نہیں قابل غور بات یہ ہے کہ امام مالک عمل اہل مدینہ کے ترجمان ہیں اگر آپ کے دور میں مسجد نبوی میں بوقت خطبہ کوئی بھی دو رکعت پڑھتا تو آپ کے علم میں یہ بات ضرور آتی۔

شیخ موصوف کا یہ فرمانا کہ کسی کو یہ جائز نہیں کہ وہ کسی اور کے قول پر عمل کرتے ہوئے سنت کی مخالفت کر بیٹھے اسی وقت صحیح ہے جب وہ واقعی کسی سنت کی مخالفت کر رہا ہو لیکن یہاں مسئلہ کی نوعیت ہی اور ہے یہ مسئلہ کسی ایک فقیہ کا نہیں قرآن کریم احادیث خلفاء راشدین اور صحابہ کرام سے ثابت ہے اور ان کے اقوال و افعال تو خود لسان نبوت کی رو سے سنت قرار دئے گئے ہیں اور ان کی اقتداء کو امت پر لازم ٹھہرایا گیا ہے۔

شیخ موصوف کے اس فتویٰ کا مذکورہ جواب ہی کافی ہے تاہم مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلے کی کسی قدر تفصیل بھی کر دی جائے اور اس باب میں وارد شدہ روایات پر بھی ایک نظر ہو جائے تو انشاء اللہ بہت سے اشکلات اور اعتراضات خود بخود رفع ہو جائیں گے اور واضح ہو جائے گا کہ جو حضرات خطبہ کے وقت نماز (تحیہ المسجد ہو یا سنت) کو منع کرتے ہیں وہ اپنی رائے میں اکیلے نہیں بلکہ قرآن اور احادیث نبویہ نیز خلفاء راشدین صحابہ کرام اور تابعین کی تعلیم و تاکید بھی یہی ہے۔

قرآن کریم کا حکم

قرآن کریم میں قرآن پڑھے جانے کے وقت اسے سننے اور چپ رہنے کا حکم ہے۔

واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون (پ ۹ الاعراف ۲۰۴)
(ترجمہ) اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے غور سے سنو اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے حضرات مفسرین لکھتے ہیں کہ یہ آیت جس طرح نماز میں (امام کے پیچھے) خاموش رہنے کا حکم دیتی ہے اسی طرح خطبہ کو بھی خاموشی کے ساتھ سننے کا حکم دیتی ہے (تفسیر کبیر ج: ۲، ص: ۵۰۰ تفسیر ابن کثیر ج: ۲، ص: ۲۸۰ روح المعانی ج: ۹، ص: ۱۵۰)

حنبل مذہب کے ممتاز عالم شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) لکھتے ہیں

وذكر احمد ابن حنبل الاجماع على انها نزلت في ذلك (فتاویٰ ابن تیمیہ

ج: ۲۳، ص: ۳۶۹)

حضرت امام احمد نے ذکر کیا ہے کہ اس بات پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز اور خطبہ کے

بارے میں اتری ہے۔

آپ یہ بھی لکھتے ہیں

احدهما ما ذكره الامام احمد من اجماع الناس انها نزلت في الصلوة

وفي الخطبة وكذلك قوله فاذا قرء فانصتوا (ایضاً ص: ۳۱۳)

(ترجمہ) ایک وہ ہے کہ جسے امام احمد نے نقل کیا ہے کہ اس بات پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز

اور خطبہ کے بارے میں اتری ہے اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد پر کہ جب

امام قراءت کرے تو تم چپ رہو اس پر اجماع ہے۔

امام ابن تیمیہ نے یہاں جس حدیث (واذا قرء فانصتوا) کو اجماعاً ثابت کیا ہے وہ

مسند ابی یعلیٰ میں اس طرح موجود ہے۔

عن ابی موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کبر فکبروا

واذا قرء فانصتوا (مسند ابی یعلیٰ ج: ۶، ص: ۲۱۸)

امام مسلم نے بھی صحیح مسلم ج: ۱، ص: ۱۷۲ میں اسے روایت کیا ہے اور اس کے صحیح

ہونے پر نص فرمائی ہے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کے لفظ

الفاظ یہ نقل کئے ہیں کہ پھر جب امام ولا الضالین کہے تو تم بھی آمین کہو (دیکھئے غنیۃ الطالبین ۵۴۸) اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ حدیث سورۃ فاتحہ کے بارے میں ہی وارد ہوئی ہے کہ جب امام پڑھے تو مقتدی خاموش رہیں۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ حافظ ابن تیمیہ قدس سرہ کی ان تصریحات سے پتہ چلتا ہے کہ خطبہ کو (جس میں قرآن بھی پڑھا جاتا ہے) خاموشی کے ساتھ سننا واجب ہے اس وقت ہر ایسے قول و عمل سے بچنا ضروری ہے جو اس استماع کے منافی ہو۔ ظاہر ہے کہ اگر اپنی نماز میں توجہ ہوگی تو خطبہ کا استماع اور انصات ناممکن ہے اور خطبہ سنا جائے تو اپنی نماز پڑھی نہ جاسکے گی۔ حضرت امام احمد اس باب میں اجماع نقل فرماتے ہیں کہ خطبہ پڑھا جائے تو تم خاموش رہو اور اسے سنو۔

خطبہ کی اصولی حیثیت قرآن کریم کی رو سے

قرآن کریم کی مذکورہ آیت میں اصل انصات تو نماز کے لئے تھا مگر چونکہ جمعہ کے دن اسی نماز کی رکعتیں دو ہو جاتی ہیں اور خطبہ دو حصوں میں پڑھا جاتا ہے تو خطبہ اب ان دو رکعتوں کے قائم مقام ہوگا۔ سو خطبہ میں بھی حاضرین پر استماع اور انصات واجب ہوگا شارح بخاری شیخ الاسلام علامہ حافظ بدرالدین العینی (۸۸۵ھ) لکھتے ہیں۔

ان الخطبة اقيمت مقام الركعتين فكما لا يجوز التكلم في المنوب لا يجوز في النائب (عمدة القاری ج: ۶، ص: ۲۳۰)

(ترجمہ) خطبہ جمعہ دو رکعت کے قائم مقام ہے پس جس طرح نماز میں بات کرنا جائز نہیں اسی طرح خطبہ کے دوران تکلم بھی جائز نہیں۔

اب آپ ہی سوچیں جب خطبہ نماز کے حکم میں ہے تو کیا یہ نماز خطبہ نماز در نماز نہ ہوگی؟ حضرت علامہ عینی کا یہ بیان دراصل امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق کے اس ارشاد سے ماخوذ ہے آپ فرماتے ہیں۔

انما جعلت الخطبة مكان الركعتين (المصنف لابن ابی شیبہ ج: ۲، ص: ۱۲۸)۔
المصنف لعبد الرزاق ج: ۳، ص: ۲۳۷)

(ترجمہ) جمعہ کا خطبہ دو رکعتوں کے قائم مقام رکھا گیا ہے۔

غیر مقلدین حضرات امیر المومنین حضرت عمر فاروق اور شراح بخاری حضرت علامہ عینی کی بات سے اتفاق نہ کریں تو انہیں اپنے ہی عالم حافظ عنایت اللہ اثری کی اس بات سے تو ضرور اتفاق کرنا چاہئے کہ خطبہ میرے نزدیک دو رکعت کا بدل ہو کر بمنزلہ نماز ہے (المطرا البلیغ ص: ۱۷۹)

خطبہ میں خاموشی کا حکم احادیث کی رو سے

حضرت سلمان فارسیؓ سے مروی ہے کہ ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ثم ينصت اذا تكلم الامام (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۱۲۱ مسند احمد ج: ۹، ص: ۱۷۹)

(ترجمہ) پھر جب امام خطبہ شروع کرے تو مقتدی خاموش ہو جائے۔

اس میں صریح طور پر امام کے تکلم اور مقتدیوں کے انصات کو جوڑا گیا ہے یعنی جو نبی امام بولے سامعین کے لئے انصات لازم ہے اب اسے خاموشی سے چارہ نہیں اس صراحت کے ہوتے ہوئے کون تکلم امام کے بعد اپنی علیحدہ نماز (حمیۃ المسجد) کی جرات کر سکتا ہے؟

حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی اس حدیث کی تائید مروی ہے کہ جب تک امام خطبہ سے فارغ نہ ہو سامعین کے ذمہ چپ رہنا رہے گا اب وہ بولے نہیں بلکہ خاموش رہے (دیکھئے صحیح مسلم ج: ۱، ص: ۳۸۳)

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے۔

ثم صلى ما كتب الله له ثم انصت اذا خرج الامام (سنن ابو داود ج: ۱، ص: ۱۸۰)

(ترجمہ) پھر اس نے نماز (خطبہ سے پہلے ادا کی جتنی اللہ نے اس کی قسمت میں لکھی تھی پھر جب امام خطبہ کے لئے آگیا تو اب وہ خاموش رہے۔

حضرت میمونہ المہدیؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

فان لم يجد الامام خرج صلى ما بدا له وان وجد الامام قد خرج جلس فاستمع وانصت حتى يقضى الامام جمعه وكلامه (مسند احمد ج: ۵، ص: ۷۵ مجمع الزوائد ج: ۴، ص: ۱۷۱)

(ترجمہ) پس اگر امام ابھی نہیں نکلا تو جتنی چاہے نماز ادا کرے اور اگر دیکھے کہ امام نکل آیا ہے

تو بیٹھ جائے (پس) سننے لگے اور خاموش رہے یہاں تک کہ امام خطبہ و نماز سے فارغ ہو جائے۔

یہاں یہ تصریح ہے کہ امام کے نکلتے ہی مقتدی بیٹھ جائے اور خاموشی کے ساتھ خطبہ سنے۔ اب آپ ہی سوچیں کہ تحیۃ المسجد میں قیام رکوع سجود سب ہوگا اور اس میں تلاوت بھی ہوگی حالانکہ آپ نے خطبہ میں استماع اور انصات کی تاکید فرمائی ہے اب ان دونوں متقابل عملوں کو کیسے جمع کیا جاسکے گا۔
حضرت امام بخاری نے صحیح بخاری میں یہ باب باندھا ہے۔

باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطب واذا قال لصاحبه انصت فقد لغا (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۱۲۷)

(ترجمہ) خطبہ جمعہ کے وقت خاموش رہنا اور جب کسی نے اپنے ساتھی کو کہا چپ رہ تو اس کا یہ بولنا لغو ہے۔

اور اس میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی یہ حدیث نقل فرمائی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة والامام يخطب فقد لغوت (ایضا ص: ۱۲۸)

اس قسم کی دیگر احادیث بھی موجود ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تاکید یہ ہے کہ جب امام خطبہ دے رہا ہو تو اس حالت میں بالکل خاموش رہ کر ساری توجہ خطبہ کی جانب مبذول کرو۔ جس سے یہ بات کھل جاتی ہے کہ اگر اس وقت نماز شروع کرے گا تو اس کا قرات کرنا اور نماز پڑھنا خطبہ سننے کی طرف متوجہ ہونے میں نخل ہوگا اس لئے یہاں اسے نماز ادا کرنے کی اجازت نہ ہونی چاہئے۔

خطبہ جمعہ کا احترام خلفائے راشدین کی نظر میں

قرآن کریم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد اور متواتر احادیث کی روشنی میں حضرات خلفاء راشدین اور دیگر صحابہ کرام نے خطبہ کے دوران نماز کی اجازت نہیں دی۔ بلکہ خاموشی کے ساتھ خطبہ کی جانب توجہ کی تاکید فرمائی ہے۔

(۲) حضرت ثعلبہ بن ابی مالک قرظی سیدنا حضرت عمر فاروق کے زمانہ کا حال بیان کرتے

ہیں کہ آپ کے پیچھے میں لوگ (خطبہ سے قبل) نماز پڑھتے رہتے یہاں تک کہ حضرت عمر اروق تشریف لے آتے۔ جب آپ تشریف لا کر منبر پر بیٹھ جاتے اور موذن اذان کہتا تو ہم ات کر لیتے پھر جب موذن خاموش ہو جاتا تو ہم سب خاموش ہو جاتے۔

وقام عمر يخطب انصتنا فلم يتكلم منا احد قال ابن شهاب فخرج
امام يقطع الصلوة وكلامه يقطع الكلام (موطا امام مالک ص: ۳۶ موطا امام محمد ص: ۱۳۸)

(ترجمہ) اور حضرت عمر خطبہ فرمانے کے لئے کھڑے ہو جاتے تو ہم خاموش ہو جاتے پس ہم میں سے کوئی شخص بات نہ کرتا ابن شہاب زہری (۱۲۳ھ) فرماتے ہیں کہ امام کا ٹکنا نماز کو اور اس کا خطبہ دینا گفتگو کو بند کر دیتا ہے۔

حضرت امام مالک عمل اہل مدینہ کے ترجمان ہیں اس روایت سے پتہ چلتا ہے کہ مسجد نبوی میں عمل یہی تھا کہ امام کے خطبہ شروع کرتے ہی مقتدیوں کا آپس میں کلام کرنا نماز بڑھنا دونوں ممنوع ہو جائیں۔ اب یہ بات کیسے تسلیم کی جاسکتی ہے کہ امام زہری جیسے مرکزی راوی اور امام مالک جیسے امام دارالہجرت کو مدینہ منورہ کے اس عمل کا علم نہ ہو۔
(۳) حضرت عثمان غنی اپنے خطبہ میں فرمایا کرتے تھے۔

اذا قام الامام فاستمعوا وانصتوا فان المنصت الذی لا يسمع من خطبة مثل ما للسامع المنصت (موطا امام محمد ص: ۱۳۸)

(ترجمہ) جب امام خطبہ کے لئے کھڑا ہو جائے تو اس کی طرف دھیان دو اور خاموش رہا کرو کیونکہ جو شخص خاموش رہے خواہ خطبہ نہ سنتا ہو (یعنی معذور ہو یا آواز ہی نہ پہنچ رہی ہو) اس کو بھی اتنا ہی ثواب ملتا ہے جتنا کہ خاموش رہ کر سننے والے کو ملتا ہے۔

(۴) حضرت ثعلبہ بن مالک حضرت عمر اور حضرت عثمان کے دور کا یوں نقشہ کھینچتے ہیں۔

برکت عمر وعثمان فكان الامام اذا خرج يوم الجمعة تركنا الصلوة بالمصنف لابن ابی شیبہ ج: ۱، ص: ۴۴۷)

(ترجمہ) میں نے حضرت عمر اور حضرت عثمان کا دور پایا ہے پس جب امام خطبہ کے لئے نکل آتا تھا تو ہم نماز چھوڑ دیتے تھے۔

سیدنا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”ورجل صلى بعد خروج

الامام فہمیت لنبیۃ (المصنف لعبد الرزاق ج: ۴، ص: ۲۱۰)
(ترجمہ) وہ شخص جس نے امام کے نکل آنے کے بعد نماز پڑھی اس کی یہ نماز سنت شمار نہ ہوگی (یعنی یہ حجتہ المسجود نہیں ہے)

~ (نوٹ) حضرت علی مرتضیٰ کا یہ کہنا کہ یہ سنت نہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ نہیں۔ صحابی رسول جب کسی بات کے بارے میں یہ کہے کہ یہ سنت نہیں تو یہی مراد ہوتی ہے کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ نہیں۔ امام شافعی کہتے ہیں واصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یقولون بالسنة والحق الا لسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انشاء اللہ تعالیٰ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جب یہ کہتے ہیں کہ یہ سنت ہے اور حق ہے تو اس کا معنی یہ ہوتا ہے کہ یہ سنت رسول ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔

حادث نقل کرتے ہیں کہ حضرت علی مرتضیٰ اس وقت نماز پڑھنا مکروہ سمجھتے ہیں جب امام خطبہ دے رہا ہو۔

عن الحارث عن علی انه کره الصلوة يوم الجمعة والامام یخطب (المدونہ الکبریٰ ج: ۱، ص: ۱۳۸)

حضرت علی المرتضیٰ۔ حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر کے بارے میں منقول ہے کہ۔

انہم کانوا یکرہون الصلوة والكلام بعد خروج الامام (المصنف لابن ابی شیبہ ج: ۱، ص: ۲۳۸ عمدۃ القاری ج: ۶، ص: ۲۳۰)

(ترجمہ) کہ یہ حضرات امام کے خطبہ کے لئے نکل آنے کے بعد نماز اور گفتگو دونوں کو مکروہ سمجھتے تھے۔

صحابہ میں خلفائے راشدین۔ حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر کا مسلک تو آپ کے سامنے آگیا اب ایک صحابی حضرت عقبہ بن عامر (۵۸ھ) کا یہ بیان بھی ملاحظہ کیجئے۔

(ترجمہ) جب امام منبر پر آجائے تو نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

خطبہ کا حکم تابعین کے یہاں

حضرت علی المرتضیٰ کے دور خلافت کے مشہور قاضی امام شریح (۷۷۸ھ) کا حال امام فہمیت سے

كان شريح اذا اتى الجمعة فان لم يكن خرج الامام صلى ركعتين
ان كان خرج جلس واحتبس واستقبل الامام فلم يلتفت يمينا وشمالا
(المصنف لابن ابی شيبه ج: ۲، ص: ۱۱۲ المصنف لعبد الرزاق ج: ۳، ص: ۲۳۵)
(ترجمہ) امام شریح جب جمعہ کے لئے آتے اور امام کو خطبہ دیتے ہوئے نہ پاتے تو آپ دو
رکعتیں ادا فرماتے اور اگر امام خطبہ کے لئے اچکا ہوتا تو آپ بیٹھ جاتے اور بندھ جاتے اور امام
کی طرف متوجہ ہوتے دائیں بائیں التفات نہ فرماتے۔

جليل القدر تاہی حضرت امام عطاء (۱۱۵ھ) سے پوچھا گیا کہ اگر آپ جمعہ کے دن اس
وقت تشریف لائیں جس وقت امام خطبہ دے رہا ہو تو کیا آپ نماز (تحیۃ المسجد ہو یا سنت نماز)
ادا کریں گے آپ نے فرمایا اگر امام حالت خطبہ میں ہو تو نماز نہیں پڑھوں گا۔

عن عطاء قال قلت له جئت والامام يخطب يوم الجمعة اتركع؟ قال
ما والامام يخطب فلم اكن اركع (المصنف لعبد الرزاق ج: ۳، ص: ۲۳۵)
حضرت عطاء سے میں نے پوچھا آپ جمعہ کے لئے آئیں اور امام خطبہ دے رہا ہو تو کیا آپ
نماز پڑھیں گے؟ فرمایا جب امام خطبہ دے رہا ہو تو میں نماز (تحیۃ المسجد یا سنت) نہ پڑھوں گا
حضرت امام ابن سیرین ((۱۱۰ھ)) امام زہری ((۱۲۳ھ)) امام سعید بن المسیب ((۳۹ھ)) امام مجاہد
(۱۰۰ھ) امام ہشام بن عروہ ((۱۳۶ھ)) سب خطبہ کے وقت نماز پڑھنے سے منع کرتے تھے۔

عن مجاهد انه كره ان يصلي والامام يخطب (طحاوی ج: ۱، ص: ۲۵۵)
عن ابن سيرين انه كان يقول اذا خرج الامام فلا يصل احد حتى
يفرغ الامام (المصنف لابن ابی شيبه ج: ۲، ص: ۱۱۱)

عن الزهري في الرجل يجثي يوم الجمعة والامام يخطب يجلس
ولا يصل (ایضاً ص: ۱۱۱۔ طحاوی ص: ۲۵۲)

عن ابن المسيب قال خروج الامام يقطع الصلوة وكلامه يقطع
كلام (ایضاً المصنف لعبد الرزاق ج: ۲، ص: ۲۹۸)

عن هشام بن عروة عن ابيه قال اذا قعد الامام على المنبر فلا
صلوة (ایضاً ج: ۲، ص: ۱۱۱)

امام نووی شافعی کا بیان

شرح مسلم حضرت امام نووی (۶۷۶ھ) اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ حضرت عمر حضرت عثمان حضرت علی اور امام ابو حنیفہ امام مالک اور لیث بن سعد امام سفیان ثوری اور جمہور صحابہ اور تابعین کا مسلک یہی ہے کہ خطبہ کے وقت نماز ادا نہ کرے۔

ونقل مالك والليث وابو حنيفة والثوري وجمهور السلف من الصحابة والتابعين لا يصلحهما وهو مروى عن عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وحجتهم الامر بالانصات (نووی شرح مسلم ج: ۱، ص: ۲۸۷۔ عمدۃ القاری ج: ۲، ص: ۲۳۱)

علامہ عراقی شافعی کا بیان

علامہ عراقی فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر حضرت عبد اللہ بن عباس حضرت عروہ بن زبیر اور حضرت مجاہد عطاء بن ابی رباح سعید ابن المسیب امام محمد بن سیرین امام زہری امام قتادہ امام ابراہیم نخعی اور قاضی شریح کا بھی یہی مذہب تھا (دیکھئے فتح الملہم ج: ۲، ص: ۲۱۵) قرآن کریم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث۔ خلفائے راشدین کا عمل۔ صحابہ کرام کے فرمان۔ اور تابعین عظام کے آثار اور جمہور سلف من الصحابہ والتابعین کے فیصلہ کی روشنی میں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جب جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے اس وقت کوئی نماز ادا کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ خطبہ کا احترام یہ ہے کہ اسے خاموشی کے ساتھ سنا جائے اور ہر ایسے عمل سے بچے جو استماع اور انصات کے خلاف ہو۔

خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنے کی روایت پر ایک نظر

جو حضرات خطبہ کے شروع ہو جانے کے بعد بھی تحیۃ المسجد پڑھنے کے قائل ہیں اور اپنے اس موقف پر اصرار کرتے ہیں وہ اپنی دلیل میں حضرت جابر کی ایک حدیث پیش کرتے ہیں جو حضرت سلیم عطفانی کے واقعہ سے متعلق ہے۔ آئیے اس خبر واحد پر بھی نظر کریں۔ حضرت سلیم عطفانی جمعہ کے دن مسجد میں آئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے تھے اور خطبہ ہونے والا تھا یہ بزرگ آکر بیٹھ گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم نے اپنے خطبہ کو روک لیا اور انہیں دور رکھتے نماز کے لئے کہا۔
اس حدیث سے بعض دوست یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ امام کے خطبہ پڑھنے کے دوران
بھی نماز تحیۃ المسجد پڑھی جاسکتی ہے۔

جو ابا گذارش ہے کہ جو دوست اس سے یہ عتبہ اخذ کرتے ہیں وہ اس واقعہ کے پورے
پہلو بھی سامنے نہیں رکھتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد پر کہ خطبہ کے
وقت تم نماز ادا کرو اور آپ کے حضرت سلیک کو نماز کے لئے کہنے پر توہین کی نظر ہے لیکن
اسی واقعہ سے وہ یہ بھول جاتے ہیں کہ اگر خطبہ کے وقت تحیۃ المسجد پڑھی جاسکتی تو آپ صلی
اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبہ کو کیوں روک لیا تھا اور جب وہ نماز پڑھ چکا تو آپ نے پھر خطبہ
شروع فرمایا تھا اس سے تو پتہ چلتا ہے کہ خطبہ کا حکم یہی ہے کہ کوئی نماز پڑھنے لگے تو امام اپنا
خطبہ روک لے اور ایسے موقع پر اگر کبھی ایسا واقعہ پیش آیا بھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے خطبہ روک لیا۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ شخص نماز بھی پڑھتا رہے اور آپ خطبہ بھی
دیں۔ یہ خطبہ کے احترام کے معافی تھا اس لئے آپ نے خطبہ روک لیا۔ مقتدی میں عمل
انصاف اور عمل صلوٰۃ کیا دونوں جمع ہو سکتے ہیں؟ نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی
لئے خطبہ روک لیا تھا کہ وہ شخص انصاف کا مکلف نہ ٹھہرے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ روک لیا اور اس کے شواہد
صحیح مسلم میں ہے۔

ترك خطبته ثم انى خطبته فاقم آخرها (صحیح مسلم ج: ۱، ص: ۲۸۷)
(ترجمہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا خطبہ روک لیا..... پھر آپ اپنے خطبہ پر آئے اور
اسے آخر تک پورا فرمایا۔

حضرت امام نووی شافعی تصریح کرتے ہیں کہ آپ نے (اپنے اس امتی پر شفقت
کرتے ہوئے) اپنا خطبہ منقطع کر دیا تھا۔

قطع النبی لها الخطبة وامره بها (شرح مسلم ج: ۱، ص: ۲۸۷)
(ترجمہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا خطبہ اس کی نماز کے لئے روک لیا تھا اور اسے
نماز پڑھنے کا حکم دیا۔

لام طحاوی (۳۲۱ھ) لکھتے ہیں۔

فقطع بذلك خطبته اذاده منه ان يعلم الناس كيف يفعلون اذا دخلوا المسجد ثم استأنف الخطبة (شرح معانی الآثار ج: ۱، ص: ۱۷۹)

اس تصریح کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ مقتدیوں کو خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنے کی اجازت ہے ہمارے جو دوست دوران خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنے پر زور دیتے ہیں انہیں چاہئے کہ وہ اپنے اماموں کو ایسے مقتدیوں کے نماز پڑھنے تک خطبہ پڑھنے سے روک دیا کریں۔ جب آنے والا تحیۃ المسجد پڑھ کر فارغ ہو جائے پھر امام اپنے خطبہ پر واپس آجایا کرے اور بقیہ حصہ شروع کیا کرے اس دوران پھر اگر کوئی اور آجائے اور وہ نماز پڑھنا شروع کرے تو پھر امام خطبہ منقطع کر دیا کرے کیا یہ صورت عملاً اختیار کی جاسکتی ہے؟ ہم سمجھتے ہیں کہ کوئی بھی یہ صورت اختیار کرنا پسند نہیں کرے گا۔

پھر مندرجہ ذیل روایتوں کو بھی دیکھئے اور منشاء روایت کو سمجھئے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث امرہ ان یصلی رکعتین امسک عن الخطبة حتی فرغ من رکعتیه ثم عاد الی الخطبة (المصنف لابن ابی شیبہ ج: ۱، ص: ۲۲۷)

عن انس قال دخل المسجد ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قم فارکع رکعتین وامسک عن الخطبة حتی فرغ من صلاتہ (رواہ الدارقطنی کما فی عمدۃ القاری ج: ۵، ص: ۲۳۲)

ان دونوں روایتوں میں امسک عن الخطبة کے الفاظ پر نظر کیجئے۔

امام احمد سے مروی یہ روایت بھی دیکھئے۔

قال جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال يا فلان اصليت قال لا قال قم فصل ثم انتظره حتى صلى (ایضاً ص: ۲۳۳)

یہاں ثم انتظرہ کے الفاظ قابل غور ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ کے دوران رک جانا اور جس شخص کے نماز پڑھنے تک خاموش رہنا پھر خطبہ شروع کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ دوران خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنا احترام خطبہ کے منافی تھا۔ امام جو نہی خطبہ شروع کرے مقتدیوں کے لئے اب سوائے انصاف کے اور کوئی راہ عمل نہیں۔ ہاں امام ہی اگر کسی کے لئے خطبہ کو روکے رکھے تو یہ اور بات ہے۔

شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا پورا قصہ یہ ہے کہ ایک شخص شکستہ حال بوقت خطبہ حاضر ہوا آپ کو اس پر رحم آیا آپ نے منبر سے اتر کر صحابہ سے ایک کرسی منگوائی اور صحابہ سے ارشاد فرمایا انہوں نے کپڑے لا کر جمع کر دئے آپ نے ان میں سے دو کپڑے اٹھا کر اس کو دے دئے پس شوافع کو اگر اس پر عمل کرنا ہے تو روایت کے تمام افعال کی اجازت دیجئے۔ منبر سے اترنا۔ خطبہ ترک کرنا۔ سامعین کا وہاں سے جا کر کپڑے لانا پھر آپ کا اس کو عطا فرمانا۔ اتنی حرکتیں اور افعال خطبہ میں صادر ہوئے یہ کوئی بات نہیں کہ اور افعال کو تو منسوخ کہا جائے اور صرف رکعتین پر جم جائیں تعجب ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر تو اس وقت منع ہو۔ چنانچہ اذا قلت لصاحبك انصت فقد لغوت وارد ہے اور تحیت المسجد جو عند الشوافع بھی نوافل سے زیادہ مرتبہ نہیں رکھتی وہ بوقت خطبہ جائز ہو جائے۔ غرض جمہور سلف کا موافق ہونا اور آیت کی شان نزول اور روایات کثیرہ کی تائید یہ ایسے امور ہیں کہ امام صاحب کو ان کے بعد اپنے مذہب میں کسی قسم کی دقت نہیں رہتی۔ تعجب ہے کہ تشمیت عاٹس واجب ہے اور مختصر بھی ہے اس میں تو شوافع امام (اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ) کے ساتھ ہوں اور منع کریں اور تحیۃ المسجد جو تمام جہاں کے نزدیک مستحب ہے اس میں مخالف رہیں۔ (تقاریر شیخ الہند ص: ۹۰)

مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب دامت برکاتہم العالیہ (صدر مفتی دارالعلوم دیوبند) پیش نظر مضمون کو ملاحظہ فرماتے ہوئے امام احمد سے مروی مذکورہ حدیث کے بارے میں (اپنے ایک گرامی نامہ میں) تحریر فرماتے ہیں کہ۔

اس عبارت میں یہ کلمہ (تم فصل) اس بات کو بتلاتا ہے کہ وہ آنے والا آدمی دوران خطبہ آکر بیٹھ گیا تھا اور جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پر نظر پڑی تو فرمایا کہ اٹھ جا اور نماز پڑھ پس اس پوری عبارت کا حاصل مفہوم یہ ہے کہ دوران خطبہ ایک شخص آکر بیٹھ گیا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نور نبوت اور نور فراست سے یہ معلوم فرمایا کہ یہ شخص صاحب ترتیب ہے ایک واجب نماز اس کی باقی رہ گئی ہے پس اگر یہ نماز جمعہ میں شریک ہو گیا تو اس کی جمعہ کی ادائے کی معلق رہ جائے گی اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اصلیت (الواجب) اس نے جواب دیا کہ نہیں پڑھی ہے تو آپ نے حکم فرمایا کہ قم فصل۔

تو اس نے جب تک اپنی واجب نماز نہیں پڑھ لی آپ مختصر کھڑے رہے۔ صاحب ترتیب کاہر نماز کو ترتیب سے ادا کرنے کا وجوب غزوہ خندق میں مسلسل چار فرضوں کے ترک ہو جانے پر ہے پھر ترتیب کے ساتھ ادا کرنے کے حکم سے ظاہر ہے نیز اس حکم کو فقہاء کرام نے مدلل اور مفصل طور پر قضاء فوائت کے بیان کے اندر بیان فرمایا ہے اس کے لئے ہدایہ عنایہ فتح القدیر کی قضاء فوائت کے بیان میں بھی دیکھا جاسکتا ہے اور خطبہ شروع ہو جانے کے بعد تمام مخاطبین پر انصات واستماع واجب ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر کسی نے اپنے قریب ترین سے بھی کہہ دیا کہ الصل (خاموش رہ) تو اس پر بھی نکیر وارد ہے اور اگر عاٹس کا جواب دیا حالانکہ جواب دینا فی الجملہ واجب ہو جاتا ہے مگر حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس کا بھی عدم جواز منقول ہے پھر تحیۃ المسجد جو کسی کے نزدیک واجب نہیں تو اس کا جواز کیونکر جائز کہا جاسکتا ہے..... اور جو شخص مذکور (مخاطب) اصلیت الخ۔ صاحب ترتیب تھا اور اس پر ایک واجب صلوٰۃ تھا اس لئے جناب حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر حکم شرعی متوجہ ہو گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلسل خطبہ منقطع فرما کر یہ حکم دیدا تا کہ سب تک یہ حکم شرعی پہنچ جائے اسی طرح تقریر ترمذی کی بے نظیر تفصیل ہے بھی یہ حکم شرعی واضح ہو جاتا ہے کہ وہ واقعہ بھی ابتدائے اسلام کا تھا۔ اور اسی اصل شرعی اور کلی کے تحت دوران خطبہ جب خطیب کو موقع ایسا آجائے جن میں حکم شرعی (دے دینا یا منع کرنا) واجب ہو جاتا تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تسلسل خطبہ منقطع فرما کر خصوصی حکم یا خصوصی ممانعت فرمادیتے اور یہی حکم اب بھی شرعاً باقی ہے نہ دوران خطبہ خطیب فوری عائد شدہ حکم جو ضروری ہو تسلسل خطبہ موقوف کر کے بیان کر دے۔ اور سلف کے نزدیک تحیۃ المسجد کے اس قسم کا کوئی حکم متوجہ نہیں اسلئے اس کے جواز کا قائل ہونا شرعاً صحیح نہ ہو گا اور گنجائش دینا جائز نہ ہو گا۔

حضرت سلیم غطفانی کا واقعہ

حضرت سلیم غطفانی کے اس واقعہ کی دو اور روایتوں کو ساتھ ملا لیں اور ان کا اختلاف بھی ساتھ ہی حل کر لیں۔

(۱) حضرت جابر روایت کرتے ہیں کہ سلیم غطفانی جمعہ کے دن مسجد میں آئے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ کے لئے تشریف فرما تھے ابھی خطبہ شروع نہ ہوا تھا اس دوران

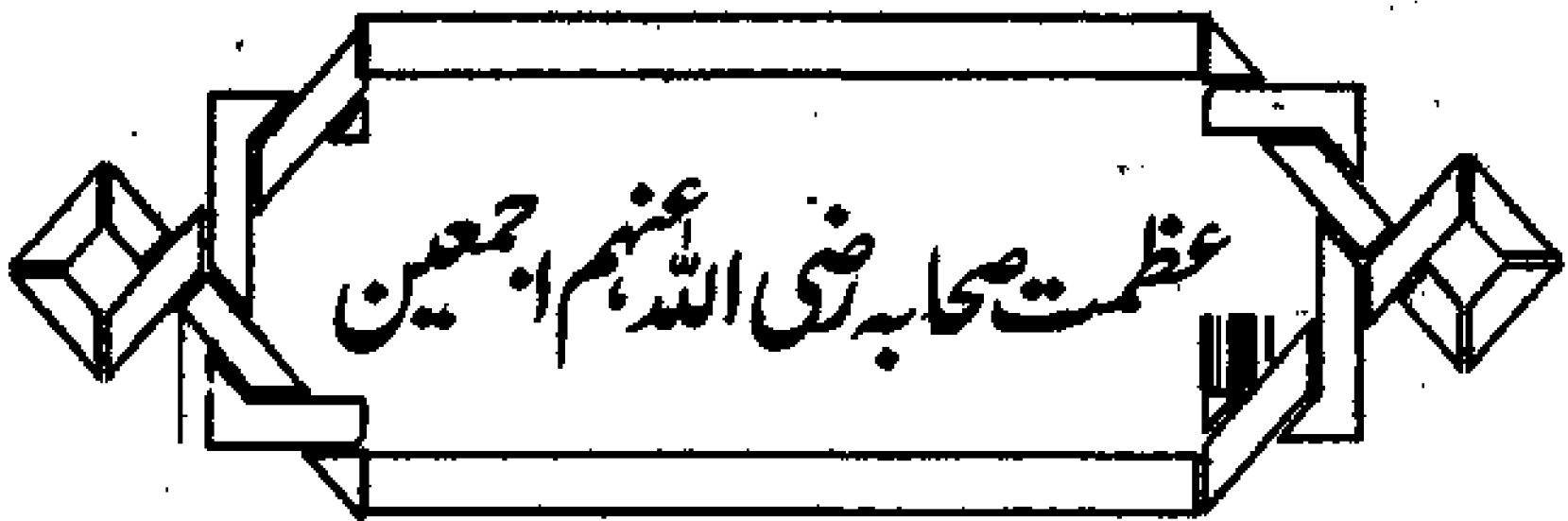
آپ نے انہیں دو رکعت نماز پڑھنے کے لئے کہا۔

و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاعد علی العنبر (صحیح مسلم ج ۱: ص ۲۸۷)
دوسری روایت میں حضرت جابر ہی سے مروی ہے اور اسی واقعہ سلیک غطفانی سے
متعلق ہے اس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اذا جاء احدکم يوم الجمعة والامام یخطب فلیرکع رکعتین۔
یہ ایک واقعہ کی دو تعبیریں ہیں پہلی روایت صحیح صورت حال کا پتہ دیتی ہے اور دوسری
سے اس کی تائید ملتی ہے سو اس دوسری روایت میں والامام خطب کا مطلب یہ لیا جائے گا کہ
امام خطبہ کے لئے آ موجود ہوا ہو لیکن عملاً ابھی خطبہ شروع نہ ہوا ہو اس صورت میں دونوں
روایتیں ایک ہو جائیں گی اور اس عمل کا آیت قرآنی فاستمعوا له وانصتوا سے بھی کوئی
نکراؤ نہ رہے گا۔

اور اگر یہ تعبیر اختیار نہ کی جائے بلکہ اسی پر اصرار کیا جائے کہ دوران خطبہ بھی تحیۃ المسجد
پڑھنا ضروری ہے تو پھر نہ صرف یہ کہ آیت قرآنی سے نکر اور ہے گا بلکہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے وہ ارشادات جس میں استماع اور انصات کا حکم دیا گیا ہے ان کی مخالفت بھی
لازم آئے گی۔ پھر خلفائے راشدین۔ حضرات صحابہ۔ حضرات تابعین سب کے بارے میں
یہ بات کہنی پڑے گی کہ انہوں نے آپ کے اس حکم کی خلاف ورزی کی تھی اور مسلمانوں کو
ایک ایسے عمل سے روکا تھا جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی تاکید سے اپنانے کا حکم دیا
تھا۔ ظاہر ہے کہ اہل سنت والجماعت عقیدہ رکھنے والا کبھی اسے تسلیم نہیں کر سکتا۔

دوران خطبہ کلام کرنے کا حق صرف امام کے لئے ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس واقعہ میں اپنا یہ حق استعمال کیا لیکن جہاں تک مقتدی کا تعلق ہے وہ اس دوران ایک دوسرے
کو اتنی بات بھی نہیں کہہ سکتے کہ اس وقت چپ رہو۔ یہ نصیحت کرنا بھی اس وقت ایک لغو
عمل شمار ہو گا اس سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ اس دوران پوری نماز پڑھنے کی اجازت کس
طرح ہو سکتی ہے اس کی بجز اس کے اور کوئی صورت نہیں کہ امام اپنا خطبہ ترک کر دے اور
پھر کوئی اس دوران تحیۃ المسجد ادا کر لے پھر امام دوبارہ خطبہ شروع کرے وہ علیہا الا بلایہ



از:- حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم لاچپوری صاحب دامت برکاتہم صاحب فتاویٰ رحیمیہ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وخاتم النبيين
محمد وآله وصحبه اجمعين ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين.

اما بعد: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کی مقدس جماعت اللہ تعالیٰ کی چندہ جماعت ہے۔ قرآن و حدیث میں اس جماعت کے بے شمار مناقب و فضائل بیان فرمائیے گئے ہیں۔ سلف صالحین اور علماء محققین نے بھی اس جماعت کے مناقب میں بہت کچھ لکھا ہے۔ ہمارے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان یہی جماعت واسطہ ہے۔ صحابہ کرامؓ نے گلشن اسلام کو اپنے خون جگر سے سینچا ہے اور اسلام کے بقاء کے لئے اپنا سب کچھ قربان کیا ہے۔ قرآن اور اسلامی تعلیمات سب کی سب اسی جماعت کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہے فرقہ تاجیہ کی علامت لسان نبوت سے ”ما انا علیہ واصحابی“ بیان فرمائی گئی ہے اہل سنت والجماعت کا متفقہ عقیدہ الصحابة کلہم عدول کا ہے، وغیرہ وغیرہ تمام باتوں سے علماء کرام واقف ہیں اور ہر زمانہ میں علماء کرام نے حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے صحابہ کرام کے فضائل و مناقب بیان فرمائے ہیں اور امت کی رہنمائی فرمائی ہے۔ آخری تین چار دہائیوں سے جماعت اسلامی کے سربراہ کی جانب سے ایک بات کہی گئی ”رسول خدا کے سوا کسی انسان کو معیار حق نہ بنائے“ اور اسے دستور اساسی کا درجہ یا گید غیر مقلدین بھی اس سلسلہ میں ان کے ہم مشرب و ہم خیال ہیں۔ علماء کرام نے اس سلسلہ میں بہت کچھ لکھا ہے۔

اس وقت حسن اتفاق سے ایک صاحب نے ایک کتاب ”صدائے غیب“ پر اسے مطالعہ عنایت کی۔ اس کتاب میں مولانا حکیم محمد اختر صاحب خلیفہ حضرت مولانا شاہ ابرار الحق صاحب ہر دوئی مدظلہم نے بلیۃ السلف عارف باللہ مجسم و محبت حضرت مولانا محمد احمد

پرتا بگڑھی طور اللہ مرقدہ کے ملفوظات اور عارفانہ کلام کو جمع فرمایا ہے۔ حضرت کے ملفوظ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے متعلق بہت ہی عمدہ اور بے حد مفید اور کام کی باتیں ہیں یہ ملفوظ اور الہامی دلائل ستر دل میں شدید داعیہ پیدا ہوا کہ دیگر علماء کرام اور لوگوں کو بھی اس سے باخبر کیا جائے۔ اللہ والوں کے کلام میں بڑی نورانیت ہوتی ہے اور ان کی باتوں کا بہت اثر ہوتا ہے خدا کرے حضرت رحمہ اللہ کے یہ رک ملفوظات دلوں کی صفائی اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین سے محبت اور دلوں میں ان کی عظمت پیدا ہونے اور اس میں زیادتی اور اضافہ کا ذریعہ بن جائیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

فرمایا کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے بارے میں بعض اہل قلم سے نہایت درجہ فرد گداشت اور نادانی اور علمی سطحیت اور تفقہ و تدبر کی سے بے مانگی کا ظہور ہوا ہے پھر عظمت صحابہ پر یہ شعر پڑھا۔

بیچ میں شمع تھی اور چاروں طرف پروانے

ہر کی اس کے لئے جان جلانے والا

پھر حضرت پرتا بگڑھی دامت برکاتہم نے بیس دلائل عظمت صحابہ کرام پر بیان فرمائے۔

(۱) اگر تنقید سے کسی صحابی کو بالاتر نہ سمجھنے کا حاصل یہ ہو کہ کسی کا بھی تزکیہ کامل نہ ہو واجب کہ ان کے مزکی رسول اکرم ﷺ تھے تو یہ قول لازمی طور پر رسول اکرم ﷺ کی شان تربیت اور شان تزکیہ کی تنقیص اور توہین کرتا ہے کہ نعوذ باللہ آپ کے شاگردوں میں ایک بھی کامل نہ پیدا ہو سکا کہ وہ شریعت میں فانی ہوتے حالانکہ موقع تمنن پر یہ آیات مازل ہوئی تھیں لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً الخ اگر سب ناقصوں کی بھیڑ تھی تو یہ تمنن کیا؟

(۲) حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ان عبادی لیس لك علیہم من سلطان اولیاء مقربین کیلئے حفاظت ہے اور انبیاء علیہم السلام کے لئے عصمت ہے۔

(۳) حدیث پاک اصحابی کالنجوم ہایہم اقتدیتم اہتدیتم اگر کل حضرات صحابہ عادل اور مقتدا نہ ہوتے تو یہ جملہ مشروط ہوتا مگر مطلق فرمایا۔

(۴) اگر کسی استاذ کے شاگرد ہوں اور سب کے سب فیل ہو جائیں تو استاذ پر بالیقین حرف آئے گا لہذا جملہ صحابہ کرام کو معیار حق سے گرانایہ حضور صلی

اللہ علیہ وسلم پر بھی اعتراض کو لازم کرتا ہے۔

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها
وعضوا بها بالنواجذ او كما قال

(۶) حدیث موقوف کو حکماً مرفوع قرار دیا گیا اور اس پر امت کا اجماع ہے پس
ان کا عدل اور ان کی دیانت پر اجماع ہوا کیونکہ دین کے باب میں حضرات
صحابہؓ اپنی طرف سے کوئی بات نہیں گھڑ سکتے۔

(۷) حَبِّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرِهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ
وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ حق تعالیٰ شانہ نے ان آیات مذکورہ میں حضرات صحابہؓ کے
قلوب میں اپنی طرف سے جس تحبییب ایمان اور تکر یہ کفر و فسق اور عصیان کا ذکر
فرمایا ہے کیا یہ تحبییب و تکر یہ ناقص تھی جو ان کے ایمان اور حفاظت عن المعاصی پر
باعتراض کیا جا رہا ہے پھر اُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ جملہ اسمیہ سے بیان فرما کر کیا
دوام رشد اور ثبات و استقامت کی خوشخبری نہیں دی آگے علیم و حکیم بیان فرما کر
حق تعالیٰ نے یہ بھی فرمادیا کہ یہ انعامات کا منجملہ اور مصالح و حکمتوں کے یہ بھی ہے
کہ بعد کے ما اہل و ما دان اہل قلم کے اعتراضات لجر سے ہم باخبر ہیں اس نکتے کے
اسناد کی خاطر ہماری حکمت ان بشارتوں کی مقتضی ہوئی۔ احقر مؤلف عرض کرتا
ہے کہ علیم و حکیم کے عجیب لطائف حضرت نے بیان فرمائے جو قابل وجد ہیں،

(۸) یوم عرفہ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا الیوم اکملت لکم دینکم
واقممت علیکم نعمتی تو کیا اس اکمال اور اتمام کا مصداق بھی کوئی اس
وقت تھا یا نہیں اگر سب کے سب ناقص اور معیار حق سے گرے ہوئے بیٹھے
ہوئے تھے تو ان آیات کے نزول کا صرف یہ مقصد ہوا کہ یہ اکمال اور اتمام
صرف لغت تک محدود تھا مگر ان مفادیم کے مصداق نہ تھے۔

(۹) کنتم خیر امة کے مصداق حضرات صحابہؓ کرامؓ اور یہ خیر امة ان
کے نزدیک گویا معیار حق سے گری ہوئی ہے۔

(۱۰) اخرجت للناس کے باوجود اگر حضرات صحابہؓ کی جماعت غیر معیار
حق ہے تو تمام انسانوں کے لئے ان کو نمونہ بنا کر کیوں پیش کیا گیا تمام عالم

کے انسانوں کو یہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کریں اور خود ان کی علمی زندگی کو ذی اللہ معیار حق سے گری اور تنقید سے طوٹ ہو۔

(۱۱) حضرات صحابہ کا ایک مد جو صدقہ غیر صحابی کے اُحد پہاڑ کے برابر سونا صدقہ کرنے سے افضل کیوں ہے کیا ان کے مقام اخلاص کی بلندی پر غیر صحابی پہنچ سکتا ہے۔
(۱۲) من سب اصحابی فقد سبہنی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا تعلق حضرات صحابہ سے کس طرح بیان فرمایا۔

(۱۳) جادو گروں نے اَمْنَا ہوب العالمین کے بعد رب موسیٰ و ہرون کیوں کہا کہ فرعون کی ربوبیت سے مطلق نفی ہو جاوے ایک نظر ایمان کے ساتھ نبی کو دیکھنے سے ایمان کا کیا مقام عطا ہوتا ہے ستر ہزار جادو گروں نے دمکی دی اور فرعون کو دمکی دی کہ فاقض ما انت قاضی اس کا ترجمہ میں یہ کرتا ہوں۔

اے کر جو تجھے کرنا ہو تو اس سے زیادہ کیا کر سکتا ہے کہ انما تقضی هذه الجہادۃ الدنیا ابھی تو مقابلے کے لئے آئے تھے اور ابھی ابھی ایمان عطاء ہوا تھا نہ صحبت ملی نہ نماز نبی کے ساتھ پڑھی نہ جہاد کیا نہ نبی کے ساتھ کھانا کھایا مگر یہ چند سکند میں نبی کا کیا فیض ہو اجو ایمان کے اتنے بلند مرتبے پر ان کو لے گیا تو حضرت محمد رسول اللہ ﷺ جو سید الانبیاء ہیں ان کی صحبت سے ایمان کا کیا مرتبہ حضرات صحابہ کو حاصل ہوا ہو گا۔ حضور اقدس ﷺ فرماتے ہیں کہ کہ اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو وہ میری شریعت کی اتباع کرتے تو وہ حضرات صحابہ کرام جنہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نمازیں پڑھیں کھانا کھایا توں رات دن ساتھ رہے جہاد کیا ان کو کس درجہ کا ایمان عطا ہوا ہو گا اگلی بلندی کا کیا م ہو گا کیا ان پر زبان درازی جائز ہو سکتی ہے۔

حضرت مجدد صاحب فرماتے ہیں کہ نبی اور صدیق ایک گھاٹ سے پانی پیتے ہیں فرق یہ ہوتا ہے کہ نبی اصل ہوتا ہے اور صدیق طفیلی ہوتا ہے حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک شخص نے جھگڑا کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک ہمارے صدیق کو رضی نہ کرو گے خدا کا رسول رضی نہ ہو گا۔

(۱۴) لیل بیت کی مثال کشتی کی سی ہے اور اصحابی کا انجم فرمایا کشتی ستاروں کی مدد سے رہنمائی حاصل کرتی ہے وہ بالانجم ہم یہ بتادون پس لیل بیت کو ماننا

بھی ضروری ہے اور اصحاب کو ماننا بھی ضروری ہے۔

(۱۵) رضی اللہ عنہم اور رضوانہ کا پروانہ بھی انہیں کو ملتا ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کو راضی کیا اور حق تعالیٰ شانہ ان سے راضی ہوئے۔ بوجہ حسن ظن اس ناکارہ عبداحقر مؤلف کو ۸ مئی ۱۹۹۷ء کو بمبئی آل انڈیا تحفظ ناموس صحابہ کے اجلاس کا صدر بنایا گیا تھا احقر نے اس میں اپنا مقالہ بھی سنایا تھا جو وہاں سے عنقریب شائع ہونے والا ہے اور احقر کا حضرات صحابہ کی عظمت و شان پر وعظ بھی ہوا تھا جس کو تنظیمین حضرات نے ٹپ بھی کیا تھا۔ احقر کی حاضری اس جلسہ میں حضرت مرشد مولانا شاہ ابراہیم صاحب دامت برکاتہم کے مشورہ سے ہوئی تھی حضرت والا کی برکت سے جلسہ گاہ ہی میں یہ دو شعر بھی ہو گئے تھے جن کو یہاں درج ذیل کرتا ہوں۔

خدا نے خود جنہیں بخشا رضامندی کا پروانہ
انہیں پر بعض ناداں کچھ گھڑا کرتے ہیں افسانہ
خدا کے فیصلہ سے بھی منحرف تو ہے معاذ اللہ
میں کہدوں کیوں نہ اے ظالم تجھے پھر حق سے بیگانہ
حضرت والا ہر دوئی دامت برکاتہم ان اشعار سے اور احقر کے بیان سے
بہت سرور ہوئے تھے۔

(۱۶) اللہ اللہ فی اصحابی الخ حدیث میں کس اہتمام سے حضور ﷺ نے حضرات صحابہ کے بارے میں مختصر رہنے اور ان سے محبت اور حسن ظن کا حکم دیا ہے کہ میرے بعد ان کو نشانہ ملامت و اعتراض نہ بنانا۔

(۱۷) اگر کسی صحابی سے کوئی اجتہادی خطا بھی ہوئی ہے بھی انہیں ایک اجر ملیگا اور صحیح تحقیق پر دو اجر ملیں گے۔ ہمارے سید بدر علی شاہ صاحب فرمایا کرتے تھے کہیں پیہ بھر کہاں ہمیں بھر۔ (چہ نسبت خاک دبا عالم پاک کا در دو با محاورہ ترجمہ کر دیا)

(۱۸) اگر ہم صحابہ کرام سے کتنے ہیں اور ان کے عدل و انصاف و دیانت کو غلط سلط تاریخی روایات سے محروم کرتے ہیں تو قرآن ہم کو ان سے ملامت دے گا ان سے ملی تو ہم پھر کس کے پاس جائیں گے کہ جس سے ان کی صحت کا پتہ چلے کہ یہ قول ان کے صحابہ تو قابل اعتبار نہ رہے سب کسی اور کا نام بن جائیں

کے پاس ہم جائیں اور وہ قرآن اور حدیث کی صحت پر گواہی دے اور اس سے کوئی چوگ نہ ہوئی ہو اور اس کی دیانت و عدالت حضرات صحابہ سے زیادہ ہو۔
(۱۹) اللہ تعالیٰ نے حضرات صحابہؓ کی جماعت کو اولئک حزب اللہ الا ان حزب اللہ هم المفلحون فرمایا ہے تو کیا یہ اللہ کا گروہ غیر معیار حق تھا اور تنقید سے ملوث تھا تو کیا اولئک حزب الشیطان الا ان حزب الشیطان هم الخسرون شیطانی گروہ میں کوئی معیار حق ملے گا؟

(۲۰) ولئک کتب اللہ فی قلوبہم الایمان وایدہم بروح منہ (ترجمہ) ان لوگوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایمان ثبت کر دیا تھا اور ان کو اپنے فیض سے قوت دی ہے یہ آیات حضرات صحابہ کرامؓ کی شان میں نازل ہوئی ہیں پھر ان کے ایمان کو معیار حق نہ تسلیم کیا جاوے گا تو پھر کس کا ایمان معیار حق ہوگا۔

(مدائے غیب ص: ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ناشر: کتب خانہ مظہری، گلشن اقبال ۲ کراچی)
اللہ تعالیٰ حکیم محمد اختر صاحب دامت برکاتہم کو جزائے خیر عطا فرمائیں عارف باللہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ کی کتنی قیمتی باتیں جمع فرما کر امت کو فیض پہونچایا اور امت کی صحیح رہنمائی فرمائی جزا اہم اللہ۔

مودودی صاحب نے جو لکھا ان کے پیروکاروں نے اسی کو اختیار کیا اور اسی انداز فکر پر ان کی ذہنی تربیت ہوئی جس کے نتیجہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کی محبت و عظمت کم ہوئی اور ان پر تنقید کرنے کی جرأت بڑھنے لگی۔ بعض صحابہؓ کی مقدس زندگی کا وہ نازک پہلو جس کی بنا پر حد نافذ ہوئی اس کو موضوع بحث نہ بناتے ہوئے اپنے حسن ظن اور محبت و عظمت کو قائم رکھنا چاہئے تھا اور اس نازک مرحلہ کے بعد ان صحابی رسول رضی اللہ عنہ کی جو کیفیت اور توبہ النصوح کا جو شدید تقاضا ان کے قلب رک میں پیدا ہوا اور جس انداز سے انہوں نے خود کو نفاذ حد کے لئے پیش کیا جس کی نظیر پیش کرنا مشکل ہے اور حضور پاک ﷺ نے ان کی قبولیت توبہ کی جو بشارت بیان فرمائی اور اللہ رب العزت نے ”رضی اللہ عنہ ورضو اعنہ“ سے پوری جماعت صحابہؓ (جس میں وہ صحابیؓ بھی دھینا شامل ہیں) کے متعلق اپنی رضامندی کا اعلان فرمایا ان تمام چیزوں کو اختیار کرنا چاہئے تھا اس کے بجائے ان تمام باتوں سے صرف نظر کر کے مودودی صاحب کی اس بات کو صحیح ثابت کرنے کے لئے جو انداز تحریر کیا ہے وہ

ایک رسالہ ”معیار حق کیا اور کون“ کے ص: ۱۳ پر لکھا ہے۔
 ”جمہور اہل سنت والجماعت کا عقیدہ کب یہ رہا ہے کہ غیر معصوم یعنی غیر انبیاء سے عہد ا
 وقصد امعاصی کا صدور نہیں ہو سکتا؟ کیا یہ واقعات نہیں ہیں کہ خود حضور نے اپنے وقت میں
 حدود جاری فرمائے ہیں؟ کیا حدود کا نفاذ مسلمانوں کے علاوہ کفار و مشرکین پر بھی ہوتا ہے؟ کیا
 جن مسلمانوں پر حضور نے حدود جاری فرمائے ہیں وہ اصحاب رسول نہیں کہلاتے؟
 اس کے جواب میں اپنی طرف سے کچھ لکھوں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ شیخ الحدیث
 حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا ایمان افروز مضمون نقل کروں۔ انشاء اللہ
 اس میں اس اشکال کا جواب بھی ہے اور دیگر مفید و کار آمد باتیں بھی آپ کے مطالعہ میں
 آئیں گی اور انشاء اللہ اس مضمون سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی محبت و عظمت میں اضافہ ہوگا۔
 ملاحظہ فرمائیں حضرت مولانا محمد زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب ”شریعت
 و طریقت کا تلازم“ میں تحریر فرماتے ہیں۔

بعض دینی علوم سے ناواقف لوگوں کا یہ قول جب کان میں پڑتا تھا کہ
 قرآن پاک سے براہ راست جو مضمون سمجھ میں آوے وہ اصل ہے تفاسیر
 وغیرہ کتب کی اس کے لئے ضرورت نہیں تو میں اسے پاگل پن سمجھتا رہا۔
 اس لئے کہ اگر قرآن پاک سے براہ راست اخذ کرنا آسان ہوتا تو انبیاء کی
 ضرورت کیا رہتی۔ قرآن پاک کعبہ شریف کے درمیان لٹکا دیا جاتا اور اس
 سے لوگ حاصل کرتے رہتے انبیاء کی بعثت کا تو بڑا راز یہ بھی ہے کہ وہ عملی
 طور پر ارشادات الہیہ کی تکمیل و تکمیل کر کے دکھلائیں اور اس سلسلہ میں
 اللہ کا احسان ہے اسی کا شکر ہے کہ کبھی کوئی شبہ پیش نہیں آیا بلکہ اس سے
 بہت سے مسائل اور فروعات ایسے ذہن نشین ہوئے کہ ان میں بھی کوئی
 اشتباہ نہ ہوا۔ اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ
 شریعت کو عملی جامہ پہنانے کے واسطے آئی تھی اس لئے جو چیزیں شان
 نبوت کے مہانی نہ تھیں وہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر
 کرائی گئیں جیسے لیلۃ القدر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مع جماعت
 صحابہ کے نماز صبح کے لئے بیدار نہ ہو سکتا جب کہ حضور کے چاکروں کے

چندوں کا یہ حال ہے کہ وہ کہیں کہ بیعت ہو جانے کے بعد سے رات کو دو بجے سے لے کر کھجلی اٹھتی ہے کہ نیند نہیں آتی۔ محدثین میں اس میں بھی اختلاف ہے کہ صبح کو حضور کا سوتے رہ جانا ایک دفعہ ہو یا متعدد دفعہ جیسا کہ بوجز ص: ۲۵، ج: ۱، میں تفصیل ہے اور میری رائے یہ ہے کہ تین دفعہ ہوں۔ یہاں ایک تصوف کی بات بھی ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ یہ نہیں تھی کہ لیٹنے کے وقت پوچھیں کہ ہمیں کون جگائے گا اس قصہ میں بخاری ص: ۸۳ میں یہ ہے کہ صحابہ نے درخواست کی یا رسول اللہ تھوڑی دیر آرام فرما لیجئے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یہ اندیشہ ہے کہ کہیں صبح کی نماز نہ فوت ہو جائے۔ حضرت بلالؓ نے فرمایا میں جگاؤں گا۔

اس قصہ میں سلوک کے دو مسئلے ہیں اول حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اندیشہ کہ مجھے ڈر ہے کہ صبح کی نماز نہ فوت ہو جائے حالانکہ عرب کا عام دستور یہی تھا کہ شروع رات میں سفر کرتے اور اخیر رات میں آرام کرتے اسی رات میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں فرمایا کہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں صبح کی نماز نہ فوت ہو جائے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مشائخ کے قلوب پر بسا اوقات آنے والے واقعات کا انکشاف ہوتا ہے یا اندیشہ ظاہر ہوتا ہے۔

دوسرے یہ کہ حضرت بلالؓ کا یہ کہنا کہ میں جگاؤں گا اور ج: ۱، ص: ۲۵ میں لکھا ہے کہ مشائخ نے کہا ہے کہ یہ واقعہ حضرت بلالؓ پر تنبیہ ہے اس بات کے کہنے پر کہ میں جگاؤں گا۔ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے فوت ہونے کا اندیشہ ظاہر کیا تھا تو حضرت بلالؓ کا یہ کہنا میں جگاؤں گا اس کا سبب ہوا مگر اس پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ جب لیلۃ السر

کے نزدیک کئی دفعہ ہوئی تو حضرت بلالؓ کا یہ قول تو ایک ہی دفعہ ہوا ہوگا لیکن جواب ظاہر ہے کہ ایک واقعہ میں حضرت بلالؓ کے اس قول کو دخل ہے اور دوسرے واقعات میں دوسرے اسباب ہوئے ہوں گے۔

اسی طرح نماز میں بھولنے کی احادیث میں کبھی اشکال نہ ہوا اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی ارشاد فرمادیا کہ انی لا انسى ولكن انسى لاسمن یعنی میں نماز میں بھولا نہیں جیرا بھلایا جاتا ہوں تاکہ طریقہ متاثر نہ ہو

یعنی تہارے لئے نماز میں بھولنے کے احکام سجدہ سہو وغیرہ کا طریقہ بتاؤں۔
 ابو جریج نا، ص: ۳۱ باب العمل فی السہو میں اس حدیث کی بڑی تفصیل ہے۔
 اسی طرح بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بعض بڑی خطائیں سرزد
 ہو جانے پر کبھی بھی کوئی غلجان طبیعت میں نہیں آیا جب کہ مشائخ عظام سے
 ایسی خطاؤں کا صدور بعید تر ہے اور کوئی بڑے سے بڑا شیخ بھی ادنیٰ سے ادنیٰ
 صحابی کے برابر نہیں ہو سکتا تو ان کی معاصی کی روایات پر اللہ کے فضل سے
 مجھے کبھی اشکال نہیں ہوا۔ اکابر کی جوتیوں احادیث کی برکت سے ان سب
 کے متعلق ہمیشہ یہی ذہن میں رہا کہ یہ افعال ان حضرات سے تعلیم کی تکمیل
 کے لئے تکوینی طور سے کرائے گئے۔ ع

تو مشق نماز کر خون دو عالم میری گردن پر

ان انفس قد سیہ نے اپنے آپ کو پیش کیا کہ آپ اپنی شریعت مطہرہ
 کی تکمیل کیجئے۔ ہم اس کے لئے سنگسار ہونے کو تیار ہیں ہاتھ کٹانے کو تیار
 ہیں کوڑے کھانے کو تیار ہیں یہی میرے نزدیک مصداق ہیں قرآن کریم کی
 آیت فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات کے (بس یہی لوگ ہیں
 کہ اللہ تعالیٰ ان کے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دیگا) اور یہی مصداق ہیں ان
 احادیث مغفرت کے جس میں ہے کہ بعض خوش نصیبوں کو کہا جائے گا کہ
 ہر گناہ کے بدلہ میں ایک نیکی دیدو۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے (صحیح مسلم ج: ۱
 ص: ۱۰۶) ایک حدیث نقل کی ہے کہ ایک آدمی قیامت کے دن بلایا
 جائے گا۔ (یہ کسی ایک آدمی کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتا بلکہ ایک طبقہ مراد
 ہوتا ہے جس کے ہر فرد کے ساتھ یہ معاملہ ہوتا ہے جیسا کہ دوسری حدیث
 میں رجل کی جگہ فاس کا لفظ صریح ہے) اور فرشتوں سے کہا جائے گا کہ
 اس کے چھوٹے چھوٹے گناہ پیش رو۔ پس چھوٹے چھوٹے گناہ پیش کئے
 جائیں گے اور بڑے بڑے گناہ چھپائے جائیں گے اس سے کہا جائے گا کہ تو
 نے فلاں دن یہ گناہ کیا اور فلاں دن یہ گناہ کیا اس کو اقرار کئے بغیر چارہ نہیں
 ہو گا اور وہ مذکور ہے گا کہ ابھی تو چھوٹے چھوٹے پیش کئے جا رہے ہیں جب

بڑے گناہوں کا نمبر آئے گا تو کیا بنے گا۔ اشاد ہو گا کہ اس کو ہر گناہ کے بدلہ میں ایک نکل لکھ دو تو وہ کہے گا کہ اے میرے رب ابھی تو بہت گناہ باقی ہیں جو ابھی تک نہیں آئے۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ اس وقت حضور ﷺ نے تبسم فرمایا کہ حضور کے لگے دانت مبارک نظر آنے لگے (مسلم ترمذی شاکل)

دوسری حدیث میں ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ قیامت میں بہت سے لوگ لائے جائیں گے جو اس کی تمنا کریں گے کہ کاش ہمارے گناہ بہت زیادہ ہوتے صحابہ نے عرض کیا کہ وہ کون ہوں گے تو آپ نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہوں گے جنکے گناہوں کے بدلے نیکیاں ملیں گی۔ یہاں ایک بات نہایت قابل اہتمام یہ ہے کہ یہ مرام خسر و نہ کہلاتے ہیں کہ مرام خسر و نہ میں قاتلوں کو پھانسی کی سزا سے بھی معاف کر دیا جاتا ہے لیکن اس اطمینان پر کہ میں تو مرام خسر و نہ میں چھوٹ جاؤں گا قتل کی ہمت کوئی نہیں کرتا۔ البتہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے متعلق مجھے یقین ہے کہ انشاء اللہ صحابہ کرام سب ان میں داخل ہیں اس لئے کہ ان کے معاصی کے جو قصے احادیث میں آتے ہیں وہ ان ہی مرام خسر و نہ کے مستحق ہیں حضرت ماعزؓ سے زنا صادر ہو جاتا ہے وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ مجھے پاک کر دیجئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جا استغفار کر توبہ کر وہ تھوڑی دور ہو جاتے ہیں بے چینی غالب ہوتی ہے پھر آکر یہی عرض کرتے ہیں اور حضور اقدس ﷺ کا یہی جواب ہوتا ہے چار دفعہ یہی واقعہ پیش آتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ ان کو توبہ استغفار کی تاکید کر کے واپس کر دیتے ہیں چوتھی دفعہ میں حضور اقدس ﷺ حسب قواعد شرعیہ سنگسار کرنے کا حکم فرماتے ہیں

اس پر دو صحابہ نے یوں کہا کہ اس شخص کے گناہ پر اللہ تعالیٰ نے پردہ ڈالا مگر اس نے اپنے آپ کو پیش کیا حتیٰ کہ کتے کی طرح سے رجم کیا گیا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ سن کر سکوت فرمایا اور آگے تھوڑی دیر چلے گئے کہ ایک گد حامر اڑا تھا اور اس کا پیٹ پھولا ہوا تھا جس کی وجہ سے

اس کی ایک ٹانگ ابھر گئی تھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ فلاں فلاں کہاں ہیں انہوں نے کہا کہ ہم حاضر ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس مردار میں سے کھانا انہوں نے کہا کہ اس میں سے کون کھا سکتا ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے جو مسلمان بھائی کی آبروریزی کی وہ اس سے زیادہ سخت ہے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے وہ اس وقت جنت کی نہروں میں غوطہ لگا رہا ہے۔ اسی طرح ایک غامد یہ عورت رضی اللہ عنہا وارضاہا کا قصہ پیش آتا ہے وہ بھی آکر درخواست کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ مجھے پاک کر دیجئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان کو بھی یہی فرمایا کرواپس کر دیتے ہیں کہ جاتو بہ استغفار کرو۔ وہ عرض کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ آپ مجھے اسی طرح واپس کرنا چاہتے ہیں جس طرح حضرت ماعزؓ کو واپس کیا تھا میں خدا کی قسم زنا سے حاملہ ہوں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اتنے بچہ پیدا نہ ہو جائے اتنے تجھے رجم نہیں کیا جاسکتا، جب وہ بچہ جنتی ہیں پھر وہ حاضر ہوتی ہیں کہ یا رسول اللہ میں نے بچہ جن دیا مجھے پاک کر دیجئے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اس کو دودھ چھوٹنے کی زمانہ تک دودھ پلاؤ وہ دودھ چھڑانے کے بعد بچہ گود میں لاتی ہیں بچہ کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا ہے عرض کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ یہ روٹی کھانے لگا اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حسب قواعد شرعیہ سنگساری کا حکم دیتے ہیں۔

حضرت خالدؓ بھی سنگسار کرنے والوں میں تھے اس کو سنگسار کرتے ہوئے اس کو خون کا ایک قطرہ اڑ کر حضرت خالدؓ کے رخسار پر پڑ گیا۔ حضرت خالدؓ نے اس کو کوئی سخت بات کہی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا خالد! ایسا مت کہہ اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر چنگی کا افسر بھی ویسی تو کر لیتا تو اس کو کافی ہوتی (چنگی کے افسر سے مراد اس محکمہ کے لوگ ہیں کہ وہ ظالم ہوتے ہیں اور بہت ظلم کرتے ہیں) اسی قسم کے اور ایک قصہ میں حضرت عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ ہم اس پر جنازہ کی نماز پڑھیں حالانکہ اس نے زنا کیا ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایسی توبہ کی ہے کہ

چاکرہ بند کے ستر آدمیوں پر تقسیم کر دی جائے تو سب کو کافی ہو جائے اس سے بڑھ کر لہجہ کیا ہو سکتا ہے کہ اس نے اپنی جان کی قربانی کر دی۔

احادیث کی کتاب الحدود میں متعدد روایات ان قصوں کی وارد ہوئی ہیں ہم میں سے بڑے سے بڑا بھی کوئی ایسا ہے جو گناہ پر اتنا بے چین ہو جائے جتنا یہ حضرات ہوتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کا یہ فیہر شاد ہے کہ جب مومن کوئی گناہ کرتا ہے تو ایسا محسوس کرتا ہے جیسا کوئی شخص پہاڑ کے پیچھے بیٹھا ہو اور اس سے ڈر رہا ہو کہ یہ پہاڑ مجھ پر گر جائے گا اور جب فاجر کوئی گناہ کرتا ہے تو ایسا آسان محسوس کرتا ہے جیسا کہ کبھی ناک پر بیٹھ گئی اور اس کو ہاتھ سے اڑا دیا (مشکوٰۃ ص: ۲۰۶ بروایت بخاری)

اللہ جل شانہ عالم الغیب ہے وہ سب کے گناہوں کو بھی جانتے ہیں اور گناہوں کے بعد ان کے حالات کو بھی اسی لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بارے میں باوجود محاسنی کے بھی اپنی رضا اور خوشنودی کے پروانے جگہ جگہ ارشاد فرماتے ہیں وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَضَعْنَا عَنْهُمْ أَزْوَاجَ الْجَنَّةِ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ۔ (اور جو مہاجرین اور انصار سابق اور مقدم ہیں اور جتنے لوگ اخلاص (احسان) کے ساتھ ان کے پیرو ہیں اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہوا اور وہ سب اس سے راضی ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایسے باغ مہیا کر رکھے ہیں جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی۔ جن میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے) (بیان القرآن)

بیان القرآن کے حاشیہ پر درمنشور سے وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ کی تفسیر میں ابن زید سے نقل کیا ہے کہ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ میں تمام مسلمان قیامت تک کے آگئے جو احسان کے ان حضرات کے قبیح ہوں اس لئے صحابہ کرام یا مشائخ عظام کی کسی معصیت پر ان کی شان میں گستاخی کرنا اپنے کو محروم کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ تو ان سے راضی اور تمہارا رضی۔ قرآن

پاک کی متعدد آیات میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مغفرت رضوان وغیرہ کے بشارات ہیں اور یہ معاصی علام الغیوب کے علم میں بھی ہیں لیکن چونکہ اس کے علم میں یہ بھی ہے کہ ان معاصی کے باوجود ان کی مغفرت دخول فی الجنتہ وغیرہ کے وعدے ہیں تو ایسی حالت میں صحابہ کرام کی کسی معصیت پر ان کی شان میں گستاخی نہایت ہی حماقت اور جرأت ہے اور ان حضرات کی لغزشوں کو آڑ بنا کر خود کوئی گناہ کرنا اس سے زیادہ حماقت ہے اس لئے کہ ان کے گناہوں کی معافی تو آیات قطعیہ سے ثابت ہو گئی۔ مگر ہمارے لئے ان کو آڑ بنا کر کسی قسم کا گناہ کرنا اپنے کو ہلاکت میں ڈالنا ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے متعلق اللہ جل شانہ کا قطعی ارشاد ہے وَلَکِنَّ اللّٰهَ حَنِیْبُ الْیَکُمُ الْاِیْمَانِ وَزَیْنَةُ فِیْ قُلُوْبِکُمْ وَکَرَّهَ الْیَکُمُ الْکُفْرَ وَالْفُسُوْقَ وَالْعِصْیَانَ اُولَئِکَ هُمُ الرَّاشِدُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَنِعْمَ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ حَکِیْمٌ (لیکن اللہ تعالیٰ نے تم کو ایمان کی محبت دی اور اس کو تمہارے دلوں میں مرغوب کر دیا اور کفر اور فسق اور عصیان سے تم کو نفرت دیدی ایسے لوگ خدا تعالیٰ کے فضل اور انعام سے راہ راست پر ہیں اللہ تعالیٰ جاننے والے اور حکمت والے ہیں) (بیان القرآن)

نیز بیان القرآن میں فسوق کی تفسیر گناہ کبیرہ اور عصیان کی تفسیر گناہ صغیرہ سے کی ہے اس لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے تو صغائر و کبائر انشاء اللہ سارے ہی معاف ہیں ان کی کسی غلطی پر گرفت کرنا انتہائی خطرناک ہے اور ان کے صغائر و کبائر کی آڑ لیکر خود عمل کرنا اپنے لئے ہلاکت ہے۔

فتح مکہ میں حضرت حاطب بن بلتعث نے مکہ والوں کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ غزوہ کی اطلاع کر دی وہ خط پکڑا گیا حضرت عمرؓ کو تو جوش آیا ہی تھا انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے اجازت دیجئے میں اس منافق کی گردن بٹا دوں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بدری ہیں تجھے کیا خبر کہ شاید اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کو فرمایا ہو کہ میں نے تمہاری مغفرت کر دی جو چاہے کرو۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ عقیدہ واسطیہ ص: ۱۳۲ میں تحریر فرماتے ہیں کہ

اہل سنت والجماعت کے قواعد مقررہ میں سے یہ ہے کہ صحابہ کے بارے میں ان کے قلوب اور زبان محفوظ ہیں۔

اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے میرے صحابہ کو براہمت کہو قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی احد پہاڑ کے برابر اللہ تعالیٰ کے راستہ میں سونا خرچ کرے تو میرے صحابہ کے ایک مددگار آگے نہ بڑھے (ثواب کے اعتبار سے) نہیں پہنچ سکتا۔ اور اہل سنت والجماعت ان تمام چیزوں کو قبول کرتے ہیں صحابہ کے فضائل مراتب کے بارے میں جو قرآن وحدیث اور اجماع میں وارد ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اہل بدر سے فرمایا کہ تم جو چاہو کرو میں نے تمہاری مغفرت کر دی اور یہ بھی عقیدہ رکھتے ہیں کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر جنہوں نے بیعت فرمائی ہے وہ جہنم میں نہیں جائیں گے جیسا کہ حدیث پاک میں وارد ہے بلکہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو گیا اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے اور وہ چودہ سو کے قریب ہیں۔

اور اہل سنت والجماعت صحابہ کے درمیان جو مشاجرات ہوئے اس میں کلام کرنے سے احتراز کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جو اقوال ان کے عیوب کے نقل کئے جاتے ہیں ان میں بعض تو بالکل جھوٹ ہیں اور بعضوں میں تغیر وتبدیل کیا گیا ہے اور جو صحیح بھی ہیں تو صحابہ ان میں معذور ہیں یا تو مجتہد مصیب ہیں یا مجتہد غلطی ہیں لیکن ان سب کے باوجود اہل سنت صحابہ کے معصوم ہونے کے قائل نہیں ہیں بلکہ گناہ ان سے ہو سکتے ہیں مگر ان کے فضائل اور مناقب ایسے ہیں کہ اگر ان سے گناہ ہو بھی جائیں تو ان سے معاف ہیں یہاں تک کہ ان کے وہ گناہ بھی معاف ہو جائیں گے جو بعد والوں سے معاف نہیں ہوں گے کیونکہ ان کے پاس ایسی نیکیاں گناہوں کو مٹانے والی ہیں جو بعد والوں کے پاس نہیں ہیں۔

پھر ان میں سے اگر کسی سے گناہ ہوا بھی ہے تو یقیناً اس نے توبہ کر لی ہے یا اتنی نیکیاں کیں جن سے وہ سیئات معاف ہو گئے یا ان کے قدیم الا سلام ہونے کی وجہ سے یا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کی وجہ سے کہ یہ حضرات حضور صلی اللہ علیہ

دین کی شفاعت کے سب سے زیادہ مستحق ہیں یا دنیا میں ہی کسی مصیبت میں مبتلا ہو گئے جس سے معافی ہو گئی۔ یہ بات تو ان گناہوں کے متعلق ہے جو محقق تھے پھر جن امور میں اجتہاد کو بھی دخل تھا ان کا تو کیا پوچھنا کہ اگر وہ صواب پر تھے تو دواجر اور غلطی پر تھے تو ایک اجر اور غلطی معاف (جیسا کہ عام مجتہدین کے لیے بھی یہی قاعدہ ہے) پھر ان کی جن باتوں پر اعتراض کیا جاتا ہے وہ بہت ہی کم ہیں، ان کے فضائل اور محاسن کے مقابلہ میں اور ایمان باللہ اور ایمان بالرسول اور جہاد فی سبیل اللہ ہجرت اور نصرت اور علم نافع اور عمل صالح کے مقابلہ میں اور جو آدمی بھی صحابہ کرام کی سیرت کو علم اور بصیرت سے غور کریگا اور اللہ تعالیٰ نے جن فضائل سے ان کو مشرف کیا ہے وہ یقینی طور پر جان لے گا کہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد افضل ترین ہیں نہ ان جیسے پہلے ہوئے نہ بعد میں ہوں گے اور وہ اس خیر الائم کے چنے ہوئے حضرات ہیں فقط شیخ الاسلام نے جو لکھا بالکل صحیح ہے قرآن پاک کی آیات کثرت سے ان حضرات کے فضائل مناقب اور ان حضرات کو تکفیریات کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے للفقراء المهاجرين الذين الآیۃ۔ پارہ ۲۸ (مال فئے کے مصارف میں ارشاد فرماتے ہیں)

ان حاجتمند مہاجرین کا حق ہے جو اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے جدا کر دیئے گئے وہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور رضامندی کے طالب ہیں اور وہ اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ سچے ہیں اور ان لوگوں کا جو ان سے پہلے دارالاسلام میں اور ایمان میں قرار پکڑے ہوئے ہیں۔ جو ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے اس سے یہ لوگ محبت کرتے ہیں اور مہاجرین کو جو کچھ ملتا ہے اس سے اپنے دلوں میں کوئی رشک نہیں پاتے اور اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگرچہ ان پر فاقہ ہی ہو اور جو شخص اپنی طبیعت کے بغل سے محفوظ رکھا جائے ایسے ہی لوگ فلاح پاتے ہیں۔

دوسری جگہ ارشاد ہے فالذین ہاجروا واخرجوا من ديارهم (آیہ پارہ ۲۸ سورہ آل عمران کا آخری رکوع) سو جن لوگوں نے ترک وطن کیا اور اپنے گھروں سے نکالے گئے اور تکلیفیں دیئے گئے میری راہ میں اور جہاد کیا پھر شہید ہو گئے ضرور ان لوگوں کی تمام خطائیں معاف کر دیں گا اور ضرور ان

کو ایسے باغوں میں داخل کر دیں گا جن کے نیچے شہریں جاری ہوں گی۔ یہ
موضع ملے گا اللہ تعالیٰ کے پاس سے اور اللہ ہی کے پاس اچھا عوض ہے۔“
اس قسم کی اور بھی بہت سی آیات ہیں جو حقوق معاف کرنے کو بتلاتی ہیں
ہیں نور اللہ جل شانہ تاکید کے ساتھ فرماتے ہیں کہ میں ضرور بالضرور ان
کے گناہوں کو معاف کر دوں گا۔ مگر مدعی ست گواہ چست ہمارے حقاء کہتے
ہیں کہ وہ تو گنہگار تھے چنانچہ تھے چشیں تھے۔“

(شریعت و طریقت کا تلازم، ص: ۲۰ تا ۲۹)

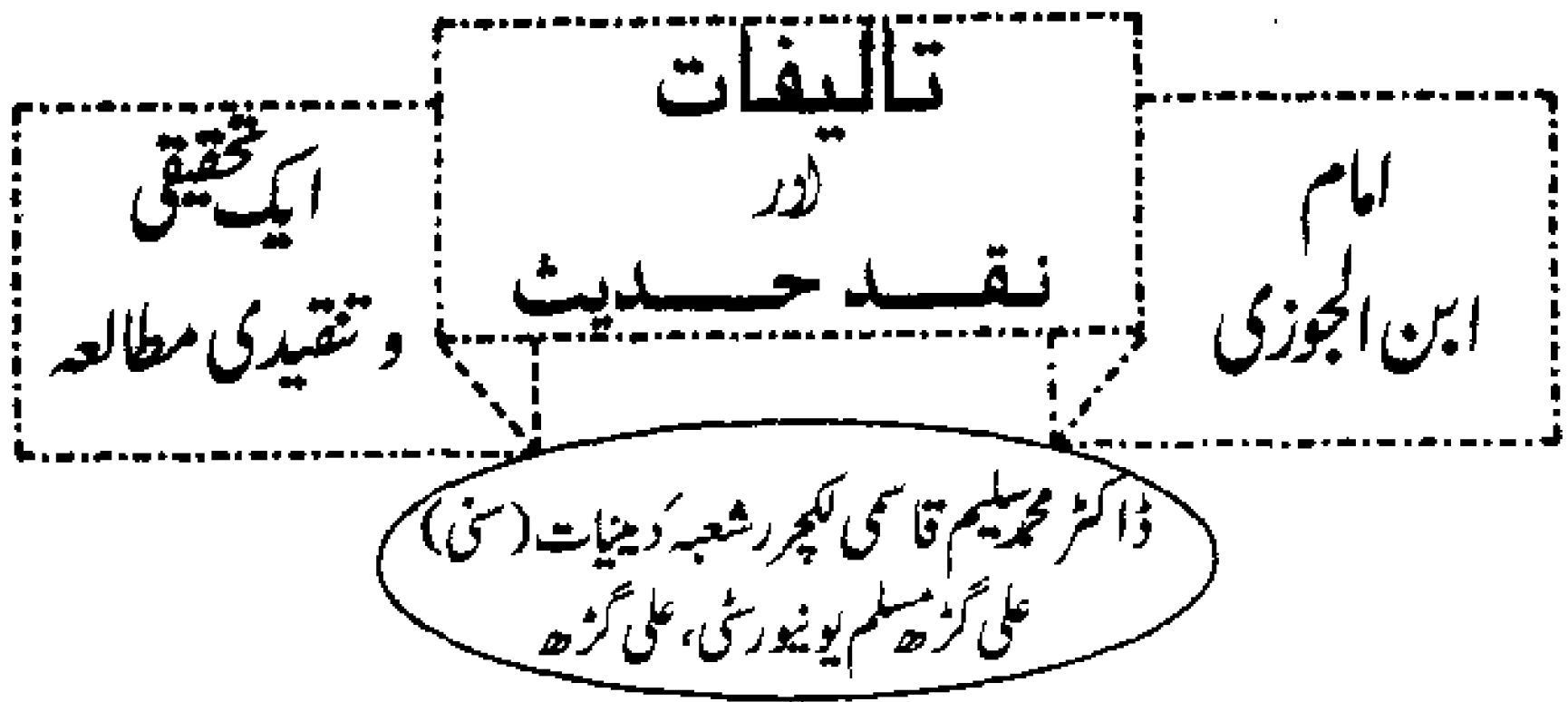
امام ابو زرہ رازیؒ جو امام مسلم رحمہ اللہ کے اجلہ شیوخ میں سے ہیں۔ فرماتے ہیں:
اذا رأيت الرجل ينقص جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ صحابہ
احداً من اصحاب رسول الله کرام رضی اللہ عنہم اجمعین میں سے کسی
متعمداً فاعلم انه زنديق کی بھی تنقیص کر رہا ہے تو سمجھ لو کہ وہ
وذلك ان القرآن حق والرسول زندقہ ہے، اس لئے کہ قرآن حق ہے
حق وما جاء به حق وما ادى رسول حق ہیں، اور جو کچھ رسول لائے
ذلك الهنا كله الا الصحابة وہ برحق ہے اور یہ چیزیں ہم تک
فمن جرحهم انما اراد ابطال پہنچانے والے صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین
الكتاب والسنة فيكون الجرح ہی ہیں تو جو شخص ان کو مجروح کرتا
به اليق والحكم عليه بالزندقة ہے وہ کتاب سنت کو باطل کرنا چاہتا
والفضالة اقوم واحق ہے پس خود اسی کو مجروح کرنا مناسب ہے
اور اس پر گمراہی و زندقہ کا حکم لگانا بالکل
صحیح و درست ہے۔

(فتح المغیث، ص: ۳۷۵) (مظاہر حق، ج: ۴، ص: ۵۷۸)

اللہ تعالیٰ ہم سب کو صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کی محبت و عظمت نصیب فرمائیں اور
قرآن و حدیث میں جو کچھ ان کے متعلق بیان کیا گیا ہے اور سلف صالحین نے جو کچھ لکھا ہے
اس کے مطابق عمل کرتے کی توفیق عطا فرمائیں اور ان کی شان میں کسی بھی طرح کی تنقیص،
تنقید اور بدگمانی سے ہمارے دلوں کو محفوظ رکھیں۔ اللہم آمین بحرمۃ سید
المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم تسلیما کثیرا کثیرا۔

کمپیوٹر کتابت: نواز پبلی کیشنز دیوبند

پہلی قسط



آپ کا نام عبدالرحمن بن علی بن محمد کنیت ابو الفرج اور لقب ابن الجوزی ہے۔ آپ کا سلسلہ نسب پندرہ پشتوں کے بعد خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے جاملتا ہے۔ آپ کی آٹھویں پشت میں جعفر نام کے ایک بزرگ بصرہ میں "جوزہ" نامی محلہ میں رہتے تھے انہیں کی نسبت سے آپ ابن الجوزی کے نام سے مشہور ہوئے (۱) آپ کی پیدائش ۵۱۰ھ یا اس سے قبل بغداد میں ہوئی (۲) بچپن میں جب آپ کی عمر ۳ برس کی تھی والد کا انتقال ہو گیا۔ تو آپ کی ایک صالحہ پھوپھی اور والدہ کی زیر نگرانی تعلیم و تربیت ہوئی جب بڑے ہوئے تو پھوپھی آپ کو محدث العراق حافظ ابوالفضل محمد بن ناصر السلاوی الحنبلی (م ۵۵۰ھ) کی مسجد لے گئیں اور ان کے حوالہ کر دیا۔ حافظ ابوالفضل رشتہ میں ابن جوزی کے ماموں کہتے تھے۔ ابن الجوزی نے ان کے پاس رہ کر قرآن حفظ کیا اور ان سے بہت سی حدیثوں کا سماع کیا۔ ابن الجوزی لکھتے ہیں کہ میں نے ان سے مسند احمد بن حنبل اور حدیث کی بڑی بڑی کتابیں ان کی قرأت سے سنی اور انہیں سے علم حدیث حاصل کیا۔ (۳)

ابن جوزی نے فلسفہ اور علم کلام کے علاوہ باقی تمام علوم متداولہ اپنے وقت کے اکابر علماء سے حاصل کئے آپ کے اساتذہ میں ۸۷ بزرگوں کا نام آتا ہے ان میں مشہور اسماء یہ ہیں۔ ابوالقاسم ابن الحسین علی بن عبد الواحد الدینوری، ابو عبد اللہ الحسین بن محمد الباری، ابو السعادات احمد بن احمد المتوکل اسماعیل بن ابو صالح المکونی، فقیہ ابوالحسن ابن الزغوانی، بیہد اللہ ابن الطبر، ابو غالب ابن البہاء ابو بکر محمد ابن الحسین المورفی، ابو غالب محمد الحسن الماوردی، خطیب امعان ابوالقاسم عبد اللہ بن محمد

ابن السمرقندی اور ابو الوقت السجری وغیرہ (۴) لیکن حدیث خاص طور پر آپ نے حافظ محمد ناصر (م ۵۵۰ھ) علم و عظم اور فقہ ابن الجبر غوانی (م ۵۴۷ھ) اور ابو بکر الدینوری (م ۵۳۷ھ) سے اور عربی زبان و ادب ابو منصور الجوالیقی (م ۵۳۲ھ) سے سیکھا (۵) آپ کے مشہور تلامذہ میں آپ کے بیٹے محی الدین، حافظ عبدالمغنی، ابن الدبیشی، ابن البخار، ابن خلیل، ابن عبدالدائم، نجیب عبداللطیف اور دوسرے بہت سے ممتاز ائمہ شامل ہیں۔ (۶)

ابن جوزی نے اپنے بے مثل و عظم کی بدولت جس میں ان کی فصاحت و بلاغت اور ان کے علم نے چار چاند لگا دیئے تھے بڑی شہرت پائی اور اپنے وقت کے خلفاء اور وزراء کے قریب ترین لوگوں میں رہے۔ چنانچہ ابن ہبیرہ کی وزارت کے زمانہ میں ان کے قریب ترین لوگوں میں تھے۔ المستعجد باللہ جب ۵۵۵ھ میں خلیفہ ہوا تو بغداد کے دیگر مشائخ و علماء بزرگ کے ساتھ ابن جوزی کے لیے بھی ایک خلعت فاخرہ بھیجا گیا اس کے بعد خلیفہ المستعصی باللہ کے عہد (۵۶۶-۵۷۵ھ) میں بھی وہ ان کے مقربین میں رہے لیکن خلفاء و وزراء سے ابن جوزی کے یہ تعلقات کسب مال یا کسی دنیوی غرض کے تحت نہ تھے بلکہ علم و فضل میں ان کے مرتبہ کا یہ طبعی نتیجہ تھا (۷)

ابن جوزی نے بیس سال سے کم عمر میں وعظ کہنا شروع کیا اور یہ سلسلہ آپ کی آخری حیات تک جاری رہا۔ آپ کا کلام نہایت شستہ، عمدہ اشارات، لطیف معانی اور نفیس استعارات پر مشتمل ہوتا تھا۔ آپ کی مجالس میں خلفاء و وزراء اور بغداد کے عام لوگ بڑی پابندی سے حاضر ہوتے تھے۔ سید ابن الجوزی نے بیان کیا کہ ان کی مجلسوں میں عموماً دس ہزار لوگ شریک ہوتے تھے اور کبھی کبھی یہ تعداد بڑھ کر ایک لاکھ تک پہنچ جاتی تھی۔ ان کے وعظ اس قدر پر اثر ہوتے تھے کہ ایک لاکھ آدمیوں نے ان کے ہاتھ پر اپنے فسق و فجور سے توبہ کی اور دس ہزار سے زیادہ یہود و نصاریٰ ان کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہوئے (۸)۔

ابن جوزی بدعت کے سخت خلاف تھے۔ انہوں نے اپنی بے مثل خطابت زیر دست علمی مقام کی وجہ سے اپنے زمانے میں بدعت کو اٹھنے کا موقع نہیں دیا۔ آپ اہل بدعت پر اس سختی سے نکتہ چینی کرتے تھے کہ خود آپ کے ہم بدعتیوں کو بارہا فتنہ کا خوف ہوا اور انہوں نے آپ کو اس سخت روی سے روکنا بھی چاہا لیکن ابن جوزی نے کبھی اس کی پرواہ نہیں کی۔ طبعی طور پر آپ زہد کی طرف بالکل مائل نہ تھے۔ بلکہ گروہ صوفیاء کے سخت خلاف تھے انہوں نے اپنی کتاب تلخیص البلیس میں اس گروہ پر سخت نکتہ چینی بھی کی ہے اور آخر عمر میں ابن جوزی

کو بڑی بڑی مصیبتیں اٹھانی پڑیں۔ امام ذہبی نے بیان کیا کہ ابن جوزی اور عبدالسلام بن عبدالوہاب بن شیخ عبدالقادر جیلانی (م ۱۱۱۱ھ) سے کسی بات پر اختلاف ہو گیا عبدالسلام نہایت بدخلق اور فتنہ انگیز شخص تھا لیکن وزیر ابن قصاب شیعہ کے قریبی لوگوں میں تھا۔ ابن جوزی کے اشارہ پر ان کے تلامذہ نے عبدالسلام کی ساری کتابیں نذر آتش کر دیں اور اس کا مدرسہ اپنے قبضہ میں لے لیا عبدالسلام نے ابن جوزی سے بدلہ لینے کے لیے وزیر ابن قصاب شیعہ کو آپ کے خلاف بھڑکانا شروع کیا اور کہنا شروع کیا کہ ابن جوزی کٹر ماضی اور اولاد ابو بکر سے ہے اور آپ کے منصب کے لئے کسی وقت بھی خطرہ بن سکتا ہے۔ چنانچہ اس جرم و لاجرم کی پاداش میں ابن جوزی کی ساری جائداد، گھر اور اس کا مکمل اثاثہ ضبط کر لیا گیا اور اہل خانہ و بچے بچیوں سے جدا کر کے شہر واسطہ میں قید کر دیا گیا جہاں آپ نے پانچ سال گزارے۔ بالآخر ۵۹۵ھ میں خلیفہ وقت کے حکم سے انہیں رہا کیا گیا (۹) اس کے بعد آپ بغداد تشریف لائے بروز جمعہ ۱۳/۱۲ رمضان ۵۹۷ھ میں مختصر علالت کے بعد وفات پائی۔ انتقال کے روز بغداد کی تمام دکانیں بند رہیں اور تمام شہر ماتم کدہ بن گیا۔ جنازہ جامع منصور لے جایا گیا۔ نماز جنازہ آپ کے صاحبزادے ابو القاسم نے پڑھائی اور باب حرب بغداد میں آپ کو دفن کیا گیا (۱۰)۔

آپ کی اولاد نرینہ میں سب سے بڑے عبدالعزیز تھے مگر ان کا انتقال آپ کی حیات ہی میں ہو گیا ان سے چھوٹے ابو القاسم، علی اور محی الدین تھے۔ لڑکیوں میں رابعہ (صاحبہ مرآۃ الزماں سبط ابن الجوزی کی والدہ) شرف النساء، زینب اور جوہرہ تھیں (۱۱)۔

تالیفات

ابن جوزی کو وعظ کے ساتھ ساتھ تصنیف و تالیف سے غیر معمولی شغف تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ انہوں نے خطبہ کے دوران فرمایا کہ میں نے ان اگلیوں سے دو ہزار جزء لکھے ہیں (۱۲) حافظ ابن العلام حسنبی نے فرمایا کہ ابن جوزی سے ان کی کتابوں کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ تین سو سے زیادہ کتابیں تصنیف کیں (۱۳) ابن جوزی کثرت تالیفات کی بنا پر بھی بہت مشہور ہوئے۔ انکے وقت تک کسی نے بھی اتنی تعداد میں کتابیں نہیں تصنیف کیں۔ امام ذہبی فرماتے ہیں۔ ما علمت احدا من العلماء صنف ما صنف هذا الرجل (۱۴) (میں نہیں جانتا کہ کسی نے اتنی تعداد میں کتابیں تصنیف کی ہوں جتنی انہوں نے کیں)۔

تمام ائمہ و محدثین نے ابن جوزی کے علم و فضل کو سراہا ہے۔ چنانچہ ابن کثیر نے فرمایا:

وله في العلوم كلها الهدى الطولى والمشاركات في سائر انواعها من التفسير والحديث والتاريخ والحساب والنظر في النجوم والطب والفقه وغير ذلك من اللغة والنحو (۱۵) (ابن جوزی تمام علوم میں ید طولی رکھتے تھے یعنی تفسیر، حدیث، تاریخ، حساب، فلکیات، طب فقہ اور نحو اور ادب وغیرہ جملہ اقسام علوم میں مشارکت رکھتے تھے)

ابن جوزی کی کتابوں کی فہرست بڑی طویل ہے۔ سبط ابن الجوزی نے مراۃ الزمیں میں مضامین کی ترتیب سے ان کی دو سو سے زائد کتابوں کے نام گنائے ہیں۔ لیکن عصر حاضر کے محقق عبد الحمید العلوجی نے ”مولفات ابن الجوزی“ میں ۵۱۹ کتابوں کی فہرست دی ہے۔ ان کتابوں میں آج جو کتب موجود یا معلوم ہیں ان کی تعداد ۱۳۹ کے لگ بھگ ہے جو مختلف موضوعات پر مشتمل ہیں۔ ان میں تقریباً ۳۰ کتابیں دنیا کے مختلف اداروں سے شائع بھی ہو چکی ہیں جن کے نام اس طرح ہیں۔

- ۱- اخبار الملک الرسوخ، قاہرہ ۱۳۲۲ھ، بمبئی (بغیر سن طباعت)
- ۲- اخبار الظرف والامتہا حسنین، دمشق، ۱۳۳۲ھ۔
- ۳- اخبار النساء، قاہرہ، بیروت (بغیر سن طباعت)
- ۴- الاذکیاء، مصر ۱۳۱۷ھ
- ۵- بستان الواعظین وریاض السامعین، قاہرہ ۱۹۳۳ء، ۱۹۶۳ء۔
- ۶- تاریخ عمر ابن الخطاب، قاہرہ ۱۳۳۲ھ
- ۷- تلخیص فہوم الاثر (مطبوعہ ناقص) لائیڈن ۱۸۹۲ء (مطبوعہ کامل) دہلی ۱۹۶۹ء۔
- ۸- تنبیہ النائم الغمر علی حفظ مواسم العمر، الجواب ۱۸۸۵ء۔
- ۹- دفع شبه المتعصب والرد علی الجسمۃ، دمشق ۱۳۳۵ھ۔
- ۱۰- ذم الہوی، قاہرہ ۱۹۶۲ء
- ۱۱- الذہب المسبوک فی سیر الملوک، بیروت ۱۸۸۵ھ
- ۱۲- روح الارواح، قاہرہ ۱۹۰۹ء
- ۱۳- رووس القوادیر، قاہرہ ۱۹۱۳ء
- ۱۴- سیرت عمر بن عبدالعزیز، قاہرہ ۱۳۳۳ھ

- ۱۵۔ صفوہ المصنوعہ، حیدر آباد ۱۹۳۶ء
- ۱۶۔ صید الخاطر، دمشق، ۱۹۶۰ء، قاہرہ (بخیر سن اشاعت)
- ۱۷۔ الطب الروحانی، دمشق ۱۳۲۸ھ۔
- ۱۸۔ العروس (مولد النبی) قاہرہ ۱۳۰۰ھ، قاہرہ ۱۹۲۶ء، بیروت ۱۳۳۰ھ، مع شرح نووی بولاق، مصر، ۱۲۹۲ھ۔ قاہرہ ۱۹۲۶ء میں بعنوان غیۃ العوام فی شرح مولد سید الانام۔
- ۱۹۔ کتاب التمتی والمختلین، دمشق ۱۳۵۷ھ۔ مصر ۱۹۲۸ء بعنوان اخبار التمتی والمختلین۔
- ۲۰۔ کتاب الوفا فی فضائل المصطفیٰ۔ ناشر بروکلین۔
- ۲۱۔ مختصر مناقب عمر بن عبد العزیز لہزگ ۱۸۹۹ء قاہرہ ۱۳۳۱ھ۔
- ۲۲۔ المد ہش بغداد ۱۳۲۸ھ۔
- ۲۳۔ ملقط الحکایات، قاہرہ ۱۳۲۹ھ۔
- ۲۴۔ مناقب احمد بن حنبل، قاہرہ ۱۳۲۹ھ۔
- ۲۵۔ مناقب بغداد، بغداد ۱۳۲۲ھ۔
- ۲۶۔ مناقب حسن بصری، قاہرہ ۱۹۳۱ء
- ۲۷۔ المنتظم فی تاریخ السلوک والامم، حیدر آباد ۱۹۳۸ء، ۱۹۴۰ء۔
- ۲۸۔ الناموس فی تلمیس ابلیس، دہلی ۱۳۲۳ھ، قاہرہ ۱۳۲۰ھ، ۱۳۴۴ھ۔ دوبارہ قاہرہ سے تلمیس ابلیس کے نام سے ۱۳۶۸ھ میں شائع ہوئی۔
- ۲۹۔ یا قویۃ الموعظۃ والموعظۃ، قاہرہ ۱۳۰۹ھ، ۱۳۲۲ھ
- ۳۰۔ تقویم اللسان، مصر۔

لام ابن الجوزی یوں تو تمام علوم متداولہ میں مہارت رکھتے تھے لیکن علم حدیث میں ان کو دائمی اور آفاقی شہرت حاصل ہوئی صرف حدیث و علوم حدیث میں لگ بھگ ان کی ۴۲ تصنیفات ہیں۔ لیکن آج ان کی جن کتابوں کے نسخے دنیا کے مختلف کتب خانوں میں محفوظ ہیں وہ تقریباً ۱۴ ہیں جن کی تفصیل اس طرح ہے۔

- ۱۔ اخبار الملک السوخ: برطانیہ، تونس، بغداد، حیدر آباد (انڈیا) اور حافظ ابن حجر عسقلانی کی کتاب مرآۃ المسیین کے ساتھ قاہرہ سے ۱۳۲۲ھ میں شائع ہو گئی ہے۔
- ۲۔ تحقیق فی احادیث الخلاف، مصر، دمشق۔
- ۳۔ الموعظۃ والخلاف، مصر، تونس، مکہ (۷ جلدوں میں)

۴- الجرح والتعديل - یا - کتاب الضعفاء والمعز وکین، قاہرہ، برطانیہ۔

۵- جزء فی الاسانید المسنودہ، حیدر آباد (انڈیا) ❦

۶- درر الاثر، مصر

۷- اعلل العناہیہ، رامپور، علی گڑھ (انڈیا)

۸- غریب الحدیث، استنبول

۹- کتاب اسماء الضعفاء والواضعین، دمشق

۱۰- کتاب المصنوع، بغداد

۱۱- کتاب الموضوعات، مصر، استنبول، دمشق (۴ جلدوں میں)

۱۲- مقلق، مصر۔

۱۳- تاریخ الحدیث و منسوخہ۔ یوگو سلاویہ

۱۴- آفتہ اصحاب الحدیث، مکتبہ مشہد الرضوی۔

ابن جوزی اگرچہ مسلک حنبلی تھے لیکن بعض چیزوں میں ان کا میلان اہل کلام کی طرف تھا اس لیے خود ان کے ہم مذہبوں نے تنقید کی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن العماد حنبلی نے فرمایا۔
نقم علیہ جماعة من مشائخ اصحابنا واثمتهم ميله الى التاويل في بعض كلامه واشتد نكيرهم عليه في ذلك ولا ريب ان كلامه في ذلك مضطرب مختلف وهو وان كان مطلعاً على الاحاديث والآثار فلم يكن يحل شبه المتكلمين وبيان فسادها وكان معظماً لابي الوفا بن عقيل بارعاً في الكلام ولم يكن تام الخبرة بالحديث والآثار فلماذا يضطرب في هذا الباب ويتلون فيه آرائه وابوالفرج تابع له في هذا التلون (۷۱) (ہمارے مذہب حنبلی کے مشائخ نورائے نے انکی بعض چیزوں میں مائل الی تاویل ہونے کی وجہ سے انکا سختی سے رد کیا ہے۔ اور اسمیں شک نہیں کہ اس سلسلہ میں ان کا کلام مضطرب اور مختلف ہے اگرچہ وہ حدیث اور آثار پر عبور رکھتے تھے لیکن وہ متکلمین کے شبہات کامل اور ان کی خرابیوں کو نہیں سمجھتے تھے۔ ابن جوزی کی آراء مختلف ہونے کی وجہ یہ تھی کہ وہ ابو الوفا بن عقیل کے اتباع کرتے تھے اگرچہ بعض مسائل میں ابن جوزی نے ان پر رد بھی کیا ہے لیکن حدیث احمد سے پوری طرح واقفیت نہ تھی اس لیے اس باب میں وہ مضطرب اور ان کی آراء مختلف نظر آتی ہیں۔ اور ابن جوزی ان کی اتباع کرنے والوں میں تھے)

باقی آئندہ

پہلی قسط

دیارِ پورب کی ایک علمی و روحانی شخصیت

محی السنہ مولانا حکیم محمد اسحاق صاحب بلیاویؒ

از: ڈاکٹر عبد المعید کھیری، باغ روڈ سٹوا ۲۷۵۱۰

ضلع بلیا محلہ قاضی پورہ کے نہایت ہی معزز متمول اور دیندار گھرانے میں آپ کی ولادت ہوئی۔ آپ کے والد حاجی شیخ خادم علی بن شیخ فقیر علی عرف فقیرامیاں ابن شیخ مہنگو میاں ابن شیخ بختیار میاں بلیا کے سب سے بڑے مالدار اور رئیس تھے۔ مال و دولت کی فراوانی کے ساتھ دینداری، تقویٰ اور فیاضی میں پورے ضلع میں مشہور و معروف تھے۔ والدہ ماجدہ بھی عابدہ، زاہدہ اور تہجد گزار خاتون تھیں۔ آپ کی دادی صاحبہ امام المعقول والمعقول حضرت علامہ محمد ابراہیم صاحب بلیاوی صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند کی سگی بھوپھی اور علامہ کے والد حضرت مولانا عبدالرحیم صاحب کی حقیقی بہن تھیں۔ ایسے ہی دینی و علمی ماحول میں آپ کی ابتدائی تعلیم و تربیت ہوئی۔

خاندانی حالات

مولانا اسحاق صاحب بلیاویؒ کا خاندان اصلاً میرٹھ کا رہنے والا تھا۔ وہاں پر آپ کے بزرگوں کا جنگی آلات و حربی سامان بنانے کا کارخانہ تھا جس میں یہ حضرات خود بھی کام کرتے تھے اور ملازمین سے بھی کام لیتے تھے۔ جنگی سامان بنانے کی وجہ سے ہندوستان کے مغل بادشاہوں خصوصاً بہادر شاہ ظفر اور ہندو راجوں سے قریبی تعلقات تھے۔ ان سے آرڈر لے کر یہ حضرات ان کو سامان جنگی سپلائی کیا کرتے تھے اور مالی اعتبار سے باحیثیت اور ہائز تھے۔ یہ حضرات ان کے غدر میں یہ لوگ شاہن ہند اور ہندو راجوں سے قریبی تعلقات اور سامان جنگی بنانے کی وجہ سے انگریزوں کے عتاب کا شکار ہوئے اور یہ حضرات میرٹھ سے بھاگ کر بکسر آ گئے۔ لیکن یہاں بھی یہ لوگ انگریزوں کی طرف سے مامون نہیں تھے۔ مجبوراً وہاں سے بھی نکل ہوئے اور پٹنہ (بلیا) کے قریب ایک موضع جام میں غیر مسلم زمینداروں سے زمین

لے کر مکان بنوایا اور رہنے لگے۔ جام چونکہ دیہات تھا اور تجارت کے وسائل معدوم تھے۔ اس لئے یہ لوگ تنگی معاش کا شکار ہوئے اور وہاں سے مولانا اسحاق صاحبؒ کے پیر دادا شیخ مہنگو میاں ابن شیخ بختیار میاں اپنے تینوں بیٹوں شیخ فقیر علی، شیخ تنیج علی اور شیخ پود علی اور خاندان کے دوسرے احباب کو لے کر قاضی پورہ بلیا میں آگئے۔ وہاں پر مسلم زمینداروں نے ان حضرات کی تمام روداد سن کر ان کے حسب منشاء زمینیں دیں اور یہ حضرات نہایت اطمینان اور سکون سے وہاں رہنے لگے۔ کچھ دنوں کے بعد ان لوگوں نے سوت اور کپڑے کی تجارت شروع کی اور بفضل الہی تھوڑے ہی مدت میں مال دولت کی اس قدر فراوانی ہوئی کہ یہ لوگ بلیا کے سب سے بڑے مالدار ہو گئے۔ خاص طور سے شیخ فقیر علیؒ اور ان کے دونوں لڑکے شیخ خادم علیؒ اور شیخ واجد علیؒ کا بلیا کے ممتاز رئیسوں میں شمار ہونے لگا۔ چونکہ قاضی پورہ ساحل گنگا پر واقع تھا سیلاب اور موجوں کے مستقل تھپیڑوں کی وجہ سے ویران اور دھیرے دھیرے دریائے گنگا کی نذر ہو گیا۔ ۱۹۲۰ء میں مولانا اسحاق صاحبؒ کے بزرگوں نے نیا قاضی پورہ کے نام سے بلیا ریلوے اسٹیشن کے بغل میں ایک نئے محلہ کی بنیاد رکھی اور مکان کی تعمیر کا کام شروع ہوا اور ۱۹۲۲ء میں اس کی تعمیر مکمل ہوئی۔ مولانا اور ان کے بزرگ نئے قاضی پورہ میں منتقل ہو گئے۔ علامہ بلیاویؒ کا خاندان اور دوسرے لوگ بھی پرانے قاضی پورہ سے نئے قاضی پورہ میں آکر آباد ہو گئے۔ ۱۹۲۸ء میں تقریباً (۲۲/۱) لاکھ کا ایک تعلقہ سیربا کا خریدا گیا اور مولانا اسحاق صاحب بلیاویؒ اور ان کے چچا شیخ واجد علی سیربا کے تعلقہ دار ہو گئے۔ (۱)

دارالعلوم دیوبند میں داخلہ اور فراغت

مولانا اسحاق صاحبؒ نے درس نظامی کی تقریباً تمام کتابیں دارالعلوم دیوبند میں پڑھیں۔ آپ کی سند فراغت میں دارالعلوم میں داخلہ کی تاریخ ۱۰ ذیقعدہ ۱۳۲۱ھ درج ہے۔ آپ نے دارالعلوم دیوبند میں تقریباً پانچ سال قیام فرمایا اور تمام علوم و فنون کی تحصیل فرمائی آپ کے اساتذہ میں اس وقت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب دیوبندیؒ، مولانا محمد حسن صاحبؒ، مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ، مولانا غلام رسول صاحبؒ، مولانا سہول صاحبؒ اور مولانا عبدالصمد صاحبؒ خاص طور سے قابل ذکر ہیں ۱۳۲۶ھ میں دارالعلوم دیوبند سے

(۱) یہ تمام حالات مولانا اسحاق صاحب بلیاویؒ کے خاندان کے بزرگوں سے دریافت کرنے کے بعد لکھے گئے ہیں

فارغ ہوئے۔ سند میں فراغت کی بتاریخ چہار شنبہ ۲۵ ذیقعدہ ۱۳۲۶ھ درج ہے۔ اس سند میں آپ کے اساتذہ نے آپ کو ان الفاظ سے یاد فرمایا ہے۔

وہو عندنا ذویہم سلیم مرضی الطریقہ حسن الاخلاق
وذو استعداد قادر علی التدریس والتعلیم رضی الاساتذہ مرۃ قیامہ (۲)

دستار فضیلت

۱۳۲۸ھ میں دارالعلوم دیوبند میں عظیم الشان جلسہ دستار بندی منعقد ہوا۔ جس میں علامہ انور شاہ کشمیریؒ، شیخ الاسلام مولانا حسین احمد صاحب مدنیؒ اور بلیا کے دونوں بزرگ ہم وطن اور رشتہ دار محی السنہ مولانا محمد اسحاق صاحب بلیاویؒ اور امام المعقول والمہول حضرت علامہ محمد ابراہیم صاحب بلیاویؒ بھی دستار فضیلت سے مشرف ہوئے۔ اس سند فضیلت پر ۸ ربیع الثانی ۱۳۲۸ھ درج ہے۔

مولانا اسحاق صاحب بلیاوی حضرت علامہ ابراہیم صاحبؒ سے عمر میں بڑے تھے اور دارالعلوم دیوبند سے علامہؒ سے پہلے فارغ ہوئے تھے۔

طب کی تحصیل

مولانا اسحاق صاحبؒ نے اکابر دیوبند مثلاً مولانا یعقوب صاحبؒ نانوتوی (م ۱۸۸۳ء) مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ (م ۱۹۰۵ء) مولانا محمود حسن صاحبؒ (م ۱۹۲۶ء) مولانا انور شاہ کشمیریؒ (م ۱۹۳۲ء) مولانا حکیم جمیل الدین صاحب گگینویؒ (م ۱۹۳۶ء) کی طرح طب کی تحصیل ذریعہ معاش کے طور پر نہیں بلکہ خالص خدمت خلق کے جذبہ سے حاصل کیا۔ حکیم اجمل خاں مرحوم کے استاذ حضرت مولانا حکیم جمیل الدین صاحب گگینویؒ سے آپ نے اس فن شریف کی تکمیل فرمائی۔

حکیم جمیل الدین صاحب گگینہ بجنور کے رہنے والے تھے۔ حضرت گنگوہیؒ کے ارشد تلامذہ میں تھے۔ دارالعلوم دیوبند میں ۱۲۹۸ھ و ۱۲۹۹ھ میں تحصیل علوم کی۔ حکیم عبد الحمید خاں صاحب مرحوم سے باقاعدہ طب کی تعلیم حاصل کی اور ۱۳۱۰ھ میں فارغ ہوئے ایک عرصہ تک دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کے رکن بھی رہے۔ مطب کے

(۲) تمام سندیں مولانا کے پوتوں کے پاس محفوظ ہیں۔

مشغلہ کے ساتھ اور اردو مخالف کے بڑے پابند اور ذاکر شافل بزرگ تھے۔ علم نہایت راسخ اور پختہ تھا ابتداء میں بلایا پھر قازی پور اور آخر میں دہلی میں قیام فرمایا۔

بلایا آنے کی وجہ یہ ہوئی کہ حشمت اللہ خاں کلکٹر بلایا نے حکیم عبدالجید خاں کو لکھا کہ میں بیمار ہوں اور رخصت نہیں ملی سکتی اس لئے کسی ماہر طبیب کو یہاں بھیج دیجئے۔ چنانچہ آپ استاذ کے حکم سے بلایا آگئے۔ بلایا آنے کے بعد حکیم جمیل الدین صاحب نے علاج معالجہ کے ساتھ درس و تدریس اصلاح و ارشاد کا سلسلہ بھی جاری رکھا۔ علامہ محمد ابراہیم صاحب کے والد ماجد مولانا عبدالرحیم صاحب جو کہ مولانا اسحاق صاحب کے والد شیخ خادم علی کے حقیقی ماموں اور قاضی پورہ کے ہی رہنے والے تھے، حکیم صاحب سے خصوصی تعلقات تھے۔ اس لئے قاضی پورہ میں آپ کے گھر اور مولانا اسحاق صاحب کے یہاں آپ کی برابر آمد و رفت ہوا کرتی تھی۔ مولانا عبدالرحیم صاحب، حکیم صاحب کے متعلق فرمایا کرتے تھے کہ جس کا دل صحابہ کو دیکھنے کے لئے چاہے حکیم صاحب ان کا نمونہ موجود ہیں ان کو دیکھ لے۔ علامہ ابراہیم بلایاوی نے آپ سے فارسی کی تمام کتابیں اور ابتدائی عربی شرح مائتہ تک پڑھی ہے (۱)

دارالعلوم دیوبند سے فارغ ہونے کے بعد مولانا اسحاق صاحب نے ایک سال کی مدت میں طب کی تکمیل کر لی۔ آپ کو حکیم صاحب نے اپنے دست خاص سے لکھ کر جو سند عنایت فرمائی ہے اس پر بتیغ شعبہ ۲۰ شوال درج ہے۔ حکیم جمیل الدین صاحب گینوٹی اس سند میں خطبہ مسنونہ کے بعد تحریر فرماتے ہیں۔

اما بعد فيقول العبد المفتقر الى الله القوة المتين جميل الدين
الجنوري موطناً والحنفي مذهباً والصدیقی مهتداً والجهشتي مثوباً ان
الاخ الصالح المولوي الحكيم محمد اسحاق ابن الشيخ خادم علي
البلایاوی قد قرأ علي من مهمات كتب الطب القانون، حمايه ونبذاً من
كلياته وتشریحه للاعضاء الحضرة للشيخ الرئيس والنفيسي وشرح
الاسباب والعلامات للعلامة النفيس والاقتواي الى مبحث النبخ

للشیخ جمال الدین المتطیب بعد أن فرغ من قبل عن تحصیل العلوم
النقلیة والعقلیة بامعان النظر والتفاتیق الفکر وجلس عندی فی
المطلب برهة من الزمان ناظرًا فی کیفیة العلاج وداعیاً اصالیب تہذیب
المزاج المطب یاختار عن دقائقہ لمکنوا الخ۔
آگے تحریر فرماتے ہیں۔

اجیزہ کا اجازنی بہ استاذی العلامة الحکیم محمد عبد المجید
خان الرحوم الدہلوی مخاطب بہاؤ الملک ان یدرس المکتب
المداولۃ المقبولۃ ومعالج المرضی علی الطریقۃ الشریفۃ المعمولۃ
واحسبہ اہلاً لہذا الامر الفخیم۔

مولانا اسحاق صاحبؒ مطب بلا معاوضہ کرتے تھے صرف خدمت خلق کا جذبہ کار فرما
تھا غریب مریضوں کو دوائیں اپنے پاس سے عنایت فرماتے تھے اس طرح کثیر مخلوق آپ
سے فیض یاب و شفیاب ہوئی۔

نکاح اور مولاناؒ کے خسر شاہ ابراہیم صاحب نقشبندی

مولانا اسحاق صاحبؒ کا نکاح موضع ہیر یا ضلع بلیا کے نقشبندی بزرگ شاہ ابراہیم
صاحبؒ کی بیٹی سے ہوا تھا۔ جو نہایت دین دار اور ذاکر شاغل خاتون تھیں۔ ان کے والد شاہ
ابراہیم صاحبؒ سلسلہ نقشبندیہ کے صاحب کشف و کرامت اور مرتاض بزرگوں میں تھے
علاقہ میں مرجع خلافت اور سیکڑوں کی تعداد میں ان کے مرید اور عقیدت مند تھے۔ مولانا
اسحاق صاحبؒ کی بیٹی کا بیان ہے کہ رمضان المبارک میں مانا صاحبؒ کی جب طبیعت خراب
ہوئی تو میری والدہ ان کی عیادت کے لئے بلیا سے ہیر یا تشریف لے گئیں۔ جب واپس
ہونے کا ارادہ فرمایا تو نامرحوم نے فرمایا کہ ٹھہر جاؤ۔ میرا شوال کی ۱۳ یا ۱۴ تاریخ میں فلاں
وقت انتقال ہو گا مجھے رخصت کر کے جانا چنانچہ وہ وہاں رک گئیں جب شوال کا مہینہ آیا اور
جو تاریخ اور وقت مانا صاحبؒ نے بتایا تھا اس سے پہلے غسل کیا عمدہ کپڑے پہنے پھر مریدین
میں سے کسی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں نعت پڑھنے کو کہا جب نعت
پڑھی جانے لگی تو ایک خاص شعر پڑا انہوں نے کلمہ کی اہل سے آسمان کی طرح اشارہ کیا اور

روح نفس عنصری سے پرواز کر گئی۔ رحمۃ اللہ رحمۃ واسعہ (۱)

درس و تدریس، وعظ و تبلیغ اور امامت

مولانا اسحاق صاحب گورنمنٹ کالج بلیا میں فارسی کے استاذ تھے۔ خارج اوقات میں گھر پر درس نظامی کی کتابوں کی تعلیم دیا کرتے تھے جن میں بہت سے طلباء شریک ہوتے تھے انہیں کچھ عرصہ تک پڑھانے کے بعد تکمیل کی غرض سے دیوبند بھیج دیا کرتے تھے آپ کے شاگردوں میں مولانا دریس صاحب مرحوم اور علامہ محمد ابراہیم صاحب بلیاوی کے بھتیجے مولانا مہدی حسن صاحب مرحوم خاص طور سے قابل ذکر ہیں مولانا مہدی حسن صاحب بعد میں کلکتہ میں طبابت کرنے لگے تھے غالباً انہوں نے طب بھی مولانا اسحاق صاحب سے ہی پڑھی ہے جامع مسجد بستی پور (بلیا) میں آپ نماز منجگانہ جمعہ و عیدین کی امامت بھی کرتے تھے جمعہ کے بعد وعظ کہنے کا بھی معمول تھا۔ مولانا حاجی خلیل صاحب مدظلہ (فاضل دیوبند) جو مولانا کے وعظ میں برابر شریک ہوتے تھے فرماتے ہیں کہ مولانا کی تقریر نہایت جامع اور مختصر ہوتی تھی۔ مولانا چونکہ عالم ربانی تھے اس لئے آپ کا وعظ ”از دل خیزد بردل ریزد“ کا مصداق ہوا کرتا تھا۔ عقائد حقہ اور شعائر اسلام کی آپ کی ذات سے بہت زیادہ تبلیغ ہوئی۔ مرجع علماء اور عوام تھے دینی مسائل میں لوگ آپ کی طرف رجوع فرماتے تھے آپ کا فیض نہ صرف بلیا اور اس کے اطراف میں بلکہ غازی پور تک پھیلا ہوا تھا۔

باقی آئندہ

(۱) یہ واقعہ حضرت مولانا محمد حسین صاحب الہ آبادی کے واقعہ سے ملتا جلتا ہے آپ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی کے خلیفہ تھے اجیر میں محفل سہل میں تشریف رکھتے تھے جب قوال نے یہ شعر پڑھا۔

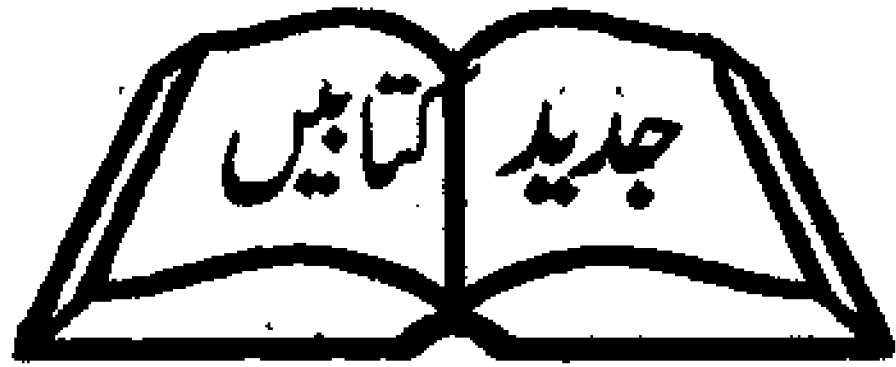
شک تار شک چنگ شک پوست
از کجای آید این آواز دوست

تو حالت غیر ہو گئی اس کے بعد چشتیہ صاحب کے مشہور بزرگ حضرت شاہ عبدالقدوس گنگوئی کی غزل شروع ہوئی۔ جب قوال نے غزل کا آخری شعر پڑھا۔

گفت قدوسی فقیرے درخا دور بقا
خود بخود آزاد بودی خود گرفتار آمدی

تو آپ سجدہ میں گر گئے اور روح عالم فنا سے باطنہ توڑ کردار البقاء کو تشریف لے گئی۔

خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را



تعارف و تبصرہ کے لئے کتاب کے
دو نسخے ضروری ہیں ورنہ فوائد
تبصرہ سے معذور ہوگا۔

حبیب الرحمن قاسمی

نام کتاب:

فہرست تالیفات شیخ

تالیف:

مولانا سید محمد شاہد سہارنپوری

صفحات:

ہر سہ جلد تیرہ سو چوبیس (۱۳۷۳) صفحات

طباعت و کتابت:

عہدہ و بہتر

تاریخ طباعت بار اول: رمضان ۱۴۱۷ھ - جنوری ۱۹۹۷ء

ناشر:

مکتبہ یادگار شیخ محلہ مفتی سہارنپور پن ۰۱۱ ۷۲۲ یو۔ پی۔ انڈیا۔

قیمت:

درج نہیں

برکتہ العصر شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی مہاجر مدنی قدس سرہ عصر
جدید کے ان علماء و مشائخ میں سے ہیں جن کے علمی و دینی احسانات سے امت کی گردنیں جھکی
ہوئی ہیں۔ درس و تدریس اصلاح و تبلیغ تصنیف و تالیف وغیرہ دینی و عملی شعبوں میں ان کی
خدمات کی وسعت اور گیرائی و گہرائی نے اس تن آسانی و سہل پسندی اور ذہنی و فکری جہود کے
دور میں علم و دین کے سلسلے میں سلف صالحین اور فقہاء محدثین کے مجاہدوں اور کارناموں کی
یاد تازہ کر دی۔ اور بلا مبالغہ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ کتاب الہی قرآن مجید کے بعد اب عالم
اسلام میں سب سے زیادہ پڑھی جانے والی کتابیں حضرت شیخ الحدیث قدس سرہ ہی کی مرتب
کردہ ہیں حضرت شیخ قدس سرہ نے علوم دینیہ کے تقریباً ہر فن میں اپنی علمی پادگار
چھوڑی ہیں ایک عرصہ سے علمی حلقے اس کی ضرورت محسوس کرتے تھے کہ حضرت کی جملہ
تصانیف کی فہرست شائع ہو جائے تو ان سے استفادہ آسان ہو جائے گا خدا بھلا کرے مولانا
محمد شاہد سہارنپوری کا انہوں نے اس کام کا بیڑا اٹھایا اور بڑی ژرف نگاہی سے ایک جامع و مکمل

فہرست تین جلدوں میں مرتب کر کے شائع کر دی۔ مرتب موصوف نے اس مجمع و ترتیب اور کتاب کے مختلف ایڈیشنوں کے تعارف میں اپنے جس کمال مہارت کا مظاہرہ کیا ہے اس کا پورا پورا اندازہ اس کتاب کے مطالعہ کے بعد ہی کیا جاسکتا ہے بلاشبہ فاضل مرتب اپنی اس رفیع علمی خدمت پر علم و علماء کی جانب سے جزائے خیر کے مستحق ہیں۔

ہم کتاب: سیرت سلطان ٹیپو شہید

تالیف: مولانا محمد الیاس ندوی بمبئی

مخامت: چھ سو صفحات (۶۰۰)

کتابت: کمپیوٹر

طباعت: آفسیٹ بار لول شعبان ۱۴۱۷ھ - دسمبر ۱۹۹۶ء

طابع و ناشر: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام ندوۃ العلماء ۱۱۹ لکھنؤ

قیمت: ایک صد روپے (۱۰۰)

ملنے کے پتے: مکتبہ ندویہ ندوۃ العلماء لکھنؤ لفرقان بکڈ پو نظیر آباد لکھنؤ مکتبہ الحسنات ۲۲۴۱

کوچہ چیلان دریا گنج دھلی دارالعلم ۳۱ محمد علی روڈ بمبئی (کرناٹک)

ہندوستان کی تحریک آزادی کی تاریخ میں سلطان ٹیپو شہید کا نام جلی حروف سے لکھا جائے گا اس مرد مجاہد کا یہ تاریخی مقولہ ”گیدڑ کی صد سالہ زندگی سے شیر کی ایک دن کی حیات بہتر ہے“ آج بھی جرأت و حمیت کی رگوں میں خون دوڑا دیتا اور دلوں میں عزم و ہمت کے چراغ روشن کر دیتا ہے ملک و ملت کے اس غیور سپہ سالار نے دین کی سر بلندی اور وطن کی آزادی کے لئے نہ صرف تخت و تاج کو پائے حقارت سے ٹھکرا دیا بلکہ اپنی متاع زندگی تک کو قربان کر دیا اور اپنے خون کے قطروں سے خاک و وطن کے صفحات پر شجاعت و قربانی کی ایک ایسی تانناک و حوصلہ آفریں داستان ثبت کر گیا جس سے ارباب عزیمت عزم و حوصلہ کی روشنی حاصل کرتے رہیں گے۔

سلطان ٹیپو کی شخصیت اور ان کے مختلف النوع کارناموں پر ہندوستان میں رائج متعدد زبان میں کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں بعض کتابیں اپنے تحقیقی معیار کے لحاظ سے خاصی اہمیت کی حامل ہیں لیکن ہاں ہمہ ایک ایسی جامع ترین کتاب کی ہنوز ضرورت باقی تھی جس

میں جدید اسلوب نگارش کی رعایت رکھتے ہوئے منصفانہ و محققانہ طور پر سلطان کی شخصی زندگی اور ان کے مختلف النوع کارناموں پر تفصیلی روشنی ڈالی جائے۔

یہ سعادت دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ایک نوجوان فاضل مولانا محمد الیاس بمشکلی کے حصہ میں آئی جنہوں نے اپنی خداداد صلاحیتوں اور شب و روز کی انھک محنتوں کو بروئے کار لا کر سلطان ٹیپو شہید کی سیرت پر ایسی کتاب مرتب کر دی جسے اس موضوع پر لکھی گئی کتابوں کا شاہکار کہا جائے تو بیجا نہ ہوگا پوری کتاب کو پچیس ابواب پر تقسیم کیا گیا ہے اور اس بات کی کامیاب کوشش کی گئی ہے کہ سلطان کی زندگی کا کوئی گوشہ تشنہ بیان نہ رہ جائے۔ زبان و بیان اور ترتیب و تہذیب کے لحاظ سے بھی ایک عمدہ نمونہ ہے مراجع و مصادر کی فہرست سے پتہ چلتا ہے کہ کتاب کے تحقیقی معیار کو بلند سے بلند تر بنانے میں بھی فاضل گرامی نے پوری توجہ کی ہے ابتداء میں حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی دامت برکاتہم کا واقع مقدمہ اور پروفیسر خلیق نظامی کا پیش لفظ ہے کسی تاریخی کتاب کے مستند ہونے کے لئے شاید ہندوستان میں اس سے بڑی ضمانت نہیں پیش کی جاسکتی۔

نام کتاب: آسان نحو
ترتیب: مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری استاذ دارالعلوم دیوبند
ختمت: حصہ اول ۳۲ صفحات حصہ دوم ۱۰۴ صفحات
کتبہ: جلی و خوش خط
طباعت: بہتر و عمدہ
تدوین طباعت: درج نہیں
قیمت: درج نہیں
ناشر: مکتبہ وحید یہ دیوبند سہارنپور۔ یو۔ پی۔ انڈیا

گرامر ہر زبان کی جان ہوتی ہے معانی و مفہوم کا صحیح طور پر مخاطب تک پہنچانا بڑی حد تک اسی پر موقوف ہوتا ہے اس لئے ہر زبان میں اس کے گرامر اور قواعد و اصول پر خصوصی توجہ دی جاتی ہے عربی جو قرآن و حدیث کی زبان ہونے کے ساتھ ایک زندہ اور وسیع الذیل زبان ہے جس کے گرامر یعنی نحو و صرف کی رعایت خصوصیت کے ساتھ نہایت ضروری

ہے اسی اہمیت کے پیش نظر علامہ وقت نے اپنے زمانوں میں اس فن پر مبسوط، متوسط اور مختصر ہر نوع کی کتابیں تصنیف کی ہیں پھر یہ بات بھی تقریباً مسلمات میں سے ہے کہ مبتدی طلبہ کے لئے جس قدر آسان اور سہل الحصول کتابیں مفید ہوئی ہیں اس کے برعکس اوق اور مطلق کتابیں بسا اوقات ان کی فہم و ذکاوت میں جمود پیدا کر دیتی ہیں لہذا آج کل ساری دنیا میں ابتدائی فنون کی کتابیں طلبہ کی مادری زبان میں پڑھانے کا رواج عام ہو رہا ہے طلبہ عربی کی اسی ضرورت کے تحت زیر نظر کتاب مرتب کی گئی ہے کتاب کے مرتب مولانا سعید احمد صاحب پالمن پوری دارالعلوم دیوبند میں درجہ علیاء کے کامیاب استاذ ہیں اپنی بات کو آسان سے آسان تر بنا کر پیش کرنے میں موصوف کو یہ طویٰ حاصل ہے۔ ٹھوس عملی و تدریسی صلاحیتوں کے ساتھ تصنیف و تالیف کا بھی صاف دستہ اور پاکیزہ ذوق رکھتے ہیں۔ جس کا زندہ ثبوت مولانا موصوف کی جدید کتاب ہے جو اسم باسملی کا ایک صحیح ترین نمونہ ہے اور بجا طور پر توقع کی جاتی ہے مبتدی طلبہ اس کتاب سے بھرپور فائدہ اٹھائیں گے۔

نام کتاب:	النحو المیسر (ترجمہ و تسہیل "نحو میر" بالعربیۃ)
مرتب:	از قلم مولانا شفیق احمد خاں قاسمی بستوی استاذ الجامعہ خدیجہ الکبریٰ کراچی پاکستان
ضخامت:	اثنا سی صفحات (۸۸)
کتابت و طباعت:	اعلیٰ درجہ مع دیدہ زیب کور
سن طباعت:	۱۴۱۷ھ - ۱۹۹۷ء
ناشر:	جامعہ خدیجہ الکبریٰ کراچی
قیمت:	درجہ نہیں۔

یہ کتاب بھی جیسا کہ نام سے واضح ہے فن نحو میں ہے اور علامہ جرجانی کی مشہور و متداول فارسی تصنیف نحو میر کا عربی ایڈیشن ہے جسے فاضل ترجمہ نگار نے نہایت آسان عربی زبان و اسلوب میں ڈھال دیا ہے طلبہ کے مزید فائدے کے لئے کتاب کی ہر بحث کے اختتام پر ترمیمات کا اضافہ بھی کر دیا ہے یہ کتاب بھی "آسان نحو" کی طرح ابتدائی طلبہ کے لئے نہایت مفید اور خاصے کی چیز ہے۔

